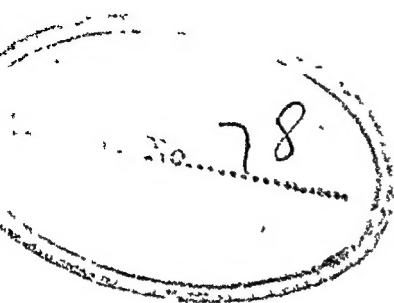


فهرسة الجزء الثالث من تفسير الخطيب الشربيني

سورة العنكبوت ١٢٣	سورة القصص ٧٩	سورة النمل ٠٤١	سورة الشعراء ٠٠٢
سورة الاحزاب ٢١٦	سورة السجدة ٢٠١	سورة لقمان ١٧٩	سورة الروم ١٥٥
سورة الصافات ٣٩٨	سورة يس ٣٣٥	سورة فاطر ٣١٠	سورة سبأ ٢٧٧
سورة حم السجدة ٥٠١	سورة المؤمن ٤٦٥	سورة الزمر ٤٣٠	سورة ص ٣٩٨
سورة الجاثية ٥٩٢	سورة الدخان ٥٧٨	سورة الزخرف ٥٥٢	سورة شورى ٥٢٦

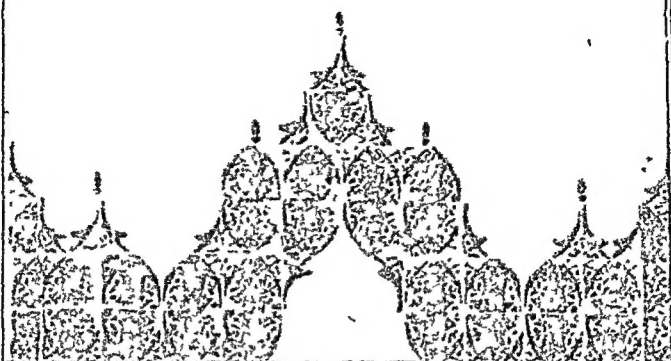
(تمت)

District Library,
TONK (Rajasthan)



الجزء الثالث من السراج المنير في الاشارة على معرفة بعض
مآثر كلام ربنا الحكيم انطير للشيخ الامام
الخطيب الحميري في قتله من الله روحه
وعنه بالرحمة فسرجه
آمين

ص ٢ ح ٩ ن ٣١



بسم الله الرحمن الرحيم

﴿سورة النجم﴾ مكية - الأولى والثمان - إلى آخرها ثمانون آية

وهي مائتان وست وعشرون آية وألف ومائتان وسبع وتسعون كلمة وخمسة آلاف وخمسمائة واثنان وأربعون حرفاً روى البغوي عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أعطيت طه والطواسين من ألواح موسى عليه السلام (بسم الله) الذي دلّ علوه كلامه على عظمة شأنه وعز مرامه (الرحمن) الذي لا يعجل على من عصاه (الرحيم) الذي يحيي قلوب أهل وده بالتوفيق لما يرضاه (طسم) قال ابن عباس عجزت العلماء عن علم تفسيرها وفي رواية عنه أنه قسم وهو من أسماء الله تعالى وقال قتادة اسم من أسماء القرآن وقال مجاهد اسم السورة وقال محمد بن كعب القرظي أقسم بطوله وسنانه وملكه ولهذا الاختلاف قال الجلال المحلى الله أعلم عراده بذلك وقد قدمنا الكلام على أوائل السور في أول سورة البقرة وقرأ آخرة والكسائي وشعبة بإمالة الطاء والباقون بالفتح وأظهر حجة النون من سين عن الميم وأدغمها الباقون وهي في مصحف عبد الله بن مسعود ط س م مقطوعة من بعضها (تلك) أي هذه الآيات العالمية المرام الخاتمة أعلى مراتب التمام المؤلفعة من هذه الحروف التي تتناطقون بها وكلمات ألسنتكم (آيات الكتاب) أي القرآن الجامع لكل فرقان (المبين) أي الظاهر بجمازه المظهر الحق من الباطل * ولما كان عنده صلى الله عليه وسلم من مزيد الشفقة وعظيم الرحمة على قومه قال تعالى تسلياً له (لعلك باخع) أي هالك (تفسك) غما وأسفاس من أجل

(أَلَا يَكُونُوا) أَي قَوْمَكَ (مُؤْمِنِينَ) أَي رَاسِخِينَ فِي الْإِيمَانِ أَي لَا تَبَالُغُ فِي الْحُزْنِ وَالْأَسَفِ
 فَإِنَّ هَذَا الْكِتَابَ فِي غَايَةِ الْبَيَانِ فِي نَفْسِهِ وَالْإِبَانَةِ لِلْغَيْرِ وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي غَيْرِ مَوْضِعٍ أَنَّهُ لَيْسَ عَلَيْهِ
 إِلَّا الْبَلَاغُ وَلَوْ شِئْنَا لَهَدَيْنَاهُمْ طَوْعًا أَوْ كَرْهًا وَالْبَخْجُ أَنْ يَبْلُغَ بِالذَّبْحِ الْجَنَاحُ بِالْخَاءِ وَبِالْبَاءِ وَهُوَ
 عَرَقٌ مُسْتَبْطَنٌ الْفَقَارُ وَذَلِكَ أَقْصَى حَدِّ الذَّبْحِ وَلَعَلَّ لِلْأَشْفَاقِ أَيِ اشْفَقَ عَلَى نَفْسِكَ أَنْ تَقْتُلَهَا
 حَسْرَةً عَلَى مَا فَاتَكَ مِنْ إِيْمَانٍ قَوْمَكَ فَصَبْرَهُ وَعِزَّاهُ وَعِرْفَهُ أَنْ حُرْنَهُ وَغَمَّهُ لَا يَنْفَعُ كَمَا أَنْ وَجُودُ
 الْكِتَابِ وَوُضُوحُهُ لَا يَنْفَعُ ثُمَّ أَنَّهُ تَعَالَى أَعْلَاهُ بِأَنْ كُلِّ مَا هُمْ فِيهِ انْعَامٌ وَبَارَادَتُهُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى (أَنْ
 نُنْزِلَ عَلَيْهِمْ) وَعَبَّرَ بِالْمُضَارِعِ فِيهَا مَا بَدَا مِنْ الْقُدْرَةِ وَقَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ وَأَبُو عَمْرٍو بِسُكُونِ
 النُّونِ الثَّانِيَةِ وَخَفَافَتِهَا عِنْدَ الزَّايِ وَتَخْفِيفِ الزَّايِ وَالْبَاقُونَ بَفَتْحِ النُّونِ وَتَشْدِيدِ الزَّايِ ثُمَّ قَالَ
 تَعَالَى مُحَقِّقًا لِلْمُرَادِ (مِنَ السَّمَاءِ) أَيِ الَّتِي جَعَلْنَا فِيهَا بَرًّا وَجَلَّ الْمَنَافِعُ وَأَشَارَ إِلَى عَمَامِ الْقُدْرَةِ
 بِتَوْحِيدِهَا بِقَوْلِهِ تَعَالَى (آيَةً) أَيِ قَاهِرَةٍ كَمَا فَعَلْنَا بِبَعْضِ مَنْ قَبْلَهُمْ بِتَقْيِ الْجِبِلِّ وَفُجُوهِ * (تَنْبِيهِ) *
 هُنَا هَمَزَانٌ مُخْتَلِفَانِ أَبَدَلُ نَافِعٍ وَابْنُ كَثِيرٍ وَأَبُو عَمْرٍو وَالْهَمْزَةُ الثَّانِيَةُ الْمَقْطُوعَةُ بَعْدَ الْمَكْسُورَةِ يَاءٌ
 خَالِصَةٌ وَحَقَّقَهَا الْبَاقُونَ ثُمَّ أَشَارَ تَعَالَى إِلَى تَحَقُّقِ هَذِهِ الْآيَةِ بِالْتَّعْبِيرِ بِالْمَاضِي فِي قَوْلِهِ تَعَالَى عَطْفًا
 عَلَى نَزْلِ لَانِهِ فِي مَعْنَى أَنْزَلْنَا (فَظَلَّتْ) أَيِ عَقَبَ الْأَنْزَالُ مِنْ غَيْرِ مَهْلَةٍ (أَعْنَاقَهُمْ) أَيِ الَّتِي هِيَ
 مَوْضِعُ الصَّلَابَةِ وَعِنَهَا تَنْشَأُ حُرُكَاتُ الْكِبَرِ وَالْأَعْرَاضِ (لَهَا خَاضِعِينَ) أَيِ مُنْقَادِينَ * (تَنْبِيهِ) *
 خَاضِعِينَ خَبَرَ عَنْ أَعْنَاقِهِمْ وَاسْتَشْكَلَ جَمْعُهُ جَمْعُ سَلَامَةٍ لَانِهِ مُخْتَصٌّ بِالْعُقْلَاءِ وَأَجِيبَ عَنْهُ بِأَوْجِهِ
 أَحَدُهَا أَنَّ الْمُرَادَ بِالْأَعْنَاقِ رُؤُوسَهُمْ وَمَقْدَمُهُمْ شَبَّهُوا بِالْأَعْنَاقِ كَمَا يُقَالُ لَهُمْ الرُّؤُوسُ وَالنَّوَاصِي
 وَالصُّدُورُ قَالَ الْقَائِلُ * فِي مَحْفَلٍ مِنْ رُؤُوسِ النَّاسِ مَشْمُودٌ * ثَانِيًا أَنَّهُ عَلَى حَذْفٍ مُضَافٍ أَيِ قُطِلَ
 أَصْحَابُ الْأَعْنَاقِ ثُمَّ حَذَفَ وَبَقِيَ الْخَبَرُ عَلَى مَا كَانَ عَلَيْهِ قَبْلَ حَذْفِ الْمَخْبَرِ عَنْهُ مَرَاعَاةً لِلْمَحْذُوفِ
 ثَالِثًا أَنَّهُ لَمَّا أُضِيفَ إِلَى الْعُقْلَاءِ اكْتَسَبَ مِنْهُمْ هَذَا الْحُكْمُ كَمَا يَكْتَسِبُ الثَّانِيْتُ بِالْإِضَافَةِ مَا وَثَّ
 فِي قَوْلِهِ * كَمَا شَرَقَتْ صَدْرُ الْقَنَاةِ مِنَ الدَّمِ * رَابِعًا قَالَ الرَّحْمَشِيُّ أَصْلُ الْكَلَامِ فَظُلُّوا لَهَا
 خَاضِعِينَ فَاحْتَمَتِ الْأَعْنَاقُ لِبَيَانِ مَوْضِعِ الْخُضُوعِ وَتَرَكَ الْكَلَامَ عَلَى أَصْلِهِ كَقَوْلِهِمْ ذَهَبَتْ أَهْلُ
 الْبَيْمَةِ كَانَ الْأَهْلُ غَيْرَ مَذْكُورٍ وَفُوزِعَ فِي التَّنْظِيرِ لِأَنَّ أَهْلَ لَيْسَ مَقْعَمًا لِلْبَيْمَةِ لَانِهِ الْمَقْصُودُ
 بِالْحُكْمِ خَامِسًا أَنَّهُمَا عَوِلَتْ مَعَامَلَةُ الْعُقْلَاءِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى سَاجِدِينَ وَطَائِعِينَ فِي يَوْسُفَ
 وَالسَّجْدَةِ وَقِيلَ انْعَامًا قَالَ تَعَالَى خَاضِعِينَ لِمُوَافَقَةِ رُؤُوسِ الْآتِي لَتَكُونَ عَلَى نَسْقٍ وَاحِدٍ
 (وَمَا يَأْتِيهِمْ) أَيِ الْكَفَّارِ (مِنْ ذِكْرٍ) أَيِ مَوْعِظَةٍ أَوْ طَائِفَةٍ مِنَ الْقُرْآنِ يَذْكُرُ تَنَابُهُ فَيَكُونُ
 سَبَبَ ذِكْرِهِمْ وَشَرْفِهِمْ (مِنْ الرَّحْمَنِ) أَيِ الَّذِي أَنْكَرُوهُ مَعَ احْطَاةٍ نَعَمَهُ بِهِمْ (مُحَدِّثٍ) أَيِ
 بِالنِّسْبَةِ إِلَى تَنْزِيلِهِ وَعَلِمِهِمْ بِهِ وَأَشَارَ تَعَالَى إِلَى دَوَامِ كِبَرِهِمْ بِقَوْلِهِ تَعَالَى (أَلَا كَانُوا عَنْهُمْ مُعْرِضِينَ)
 أَيِ اعْرَاضًا هُوَ صِفَةُ لَهُمْ لِأَزْمَةٍ وَلَمَّا كَانَ حَالُ الْمَعْرِضِ عَنِ الشَّيْءِ حَالُ الْمَكْذُوبِ قَالَ تَعَالَى
 (فَقَدْ) أَيِ فَسَبَّبَ عَنْ هَذَا الْفِعْلِ مِنْهُمْ أَنَّهُ قَدْ (كَذَّبُوا) أَيِ بِالذِّكْرِ بَعْدَ اعْرَاضِهِمْ
 وَأَعْبَهُوا فِي تَكْذِيبِهِ بِحَيْثُ أَتَى بِهِمْ إِلَى الْإِسْتِهْزَاءِ بِالْمَخْبَرِ بِهِ عَنْهُمْ ضَمْنًا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى
 (تَسِيئَاتِهِمْ) أَيِ إِذَا مَسَّهُمْ عَذَابُ اللَّهِ تَعَالَى يَوْمَ بَدْرٍ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ (أَنْبَاءً) أَيِ عَظِيمٍ أَخْبَارًا

وعواقب (مَا) أى العذاب الذى (كانوا يستهزئون) أى يهزؤون من أنه كان حقاً وباطلاً
وكان حقيقاً بأن يصدق ويعظم أمره أو يكذب فيستخف أمره ثم قال تعالى معجباً منهم
(أو لم يروا إلى الأرض) أى على سعتها واختلاف نواحيها ونبه على كثرة ما صنع من جميع
الاصناف بقوله تعالى (كَمْ أَنْبَتْنَا) أى بالثامن العظيمة (فيها) بعد أن كانت يابسة ميتة
لأنبات فيها (من كل زوج) أى صنف متشاكل بعضه لبعض فلم يبق صنف يليق بهم
فى العاجلة إلا أكثرنا من الأنبات منه (كریم) أى كثير المنافع محمود العواقب وهو صفة
لكل ما محمود ويرضى وهو ضد الشيم وههنا يحتمل معنيين أحدهما النبات النافع وعلى نوعين نافع وضار
فذكر كثرة ما أنبت فى الأرض من جميع أصناف النبات النافع وخصى ذكر الضار والثانى أن
يعم جميع النبات نافعاً وضاراً ويصفهما جميعاً بالكرم وينبه على أنه تعالى ما أنبت شيئاً إلا فيه
فائدة لأن الحكيم لا يفعل فعلاً إلا بحكمة بالغية وان غفل عنها الغافلون ولم يتصل إلى معرفتها
العاقلون ولما كان ذلك باهر العقل منبهاً فى كل حال على عظيم اقتدار صانعه وبديع اختياره
وصل به قوله تعالى (أَنْ فى ذَلِكَ) أى الأمر العظيم (آية) أى دلالة على كمال قدرته تعالى
(فان قيل) حين ذكر الأزواج دل عليها بكلمتى الكثرة والاحاطة وكان لا يحصى العالم الغيب
فكيف قال ان فى ذلك لآية وهذا قال لايات (أجيب) بوجهين أحدهما أن يكون ذلك
مشارباً إلى مصدر أنبتنا فكانه قال ان فى ذلك الأنبات لآية ثانيهما أن يراد ان فى كل واحد
من تلك الأزواج لآية (و) الحال انه (ما كان أكرمهم) أى البشر (مؤمنين) فى علم الله
تعالى وقضائه فلذلك لا ينفعهم مثل هذه الآيات العظام وقال سيبويه كان زائدة (وأن)
أى والحال ان (ربك) أى الذى أحسن اليك بالارسل وسخر لك قلوب الأصفياء وزوى
عذك اللد والاشقياء (لهو العزيز) أى ذو العزة يتقسم من الكافرين (الرحيم) يرحم
المؤمنين * ولما كان مع ما ذكر فى ذكر القصص تسليية لتبييننا صلى الله عليه وسلم فيما يقاسيه
من الأذى والتكذيب وكان موسى عليه السلام قد اختص بالكتاب الذى ما بعد القرآن مثله
والآيات التى ما أنى بمثلهما أحداً قبله بدأ يذكره فقال تعالى (واذ) أى واذكر (نادى ربك)
أى المحسن اليك بكل ما يمكن الاحسان به فى هذه الدار ثم ذكر المنادى بقوله تعالى (موسى)
أى حين رأى الشجرة والنار واختلف أهل السنة فى النداء الذى سمعه موسى عليه السلام
أهو الكلام القديم أو صوت من الاصوات قال أبو الحسن الأشعري رضى الله تعالى عنه
هو الكلام القديم فكما أن ذابته تعالى لا تشبه سائر الذوات مع أن الدليل دال على انها معلومة
ومرئية فى الآخرة من غير كيف ولا جهة فكذا كلامه منزلة عن مشابهة الحرف والصوت
مع أنه مسموع وقال الماتريدى هو من جنس الحروف والاصوات وأما المعتزلة فقد اتفقوا على
أن ذلك النداء كان بحروف وأصوات علم به موسى من قبل الله تعالى فصار معجزاً علم به موسى
أن الله تعالى مخاطباً له فلم يحتج مع ذلك لواسطة ثم ذكر تعالى ماله النداء بقوله تعالى (ان) أى
بأن (أنت القوم) أى الذين فيهم قوة وأى قوة (الظالمين) رسولاً ووصفهم بالظلم ~~لأنهم~~ كثرهم

واستعبادهم بنى اسرائيل وذبح اولادهم وقوله تعالى (قوم فرعون) أى معه بدل أو عطف
 بيان للقوم الظالمين وقوله تعالى (ألا يتقون) استئناف أتبعه ارساله اليهم للانذار تعجباً من
 أقرأهم في الظلم واجترأهم عليه ولما كان من المعلوم أن من أتى الناس بما يخالف أهواءهم
 لم يقبل (قال رب) أى أيها الرفيق بى (أتى أخاف أن يكذبون) أى فلا يترتب على اتيانى اليهم
 أثر فاجعل لى قبولاً ومهابة تحرسنى به ممن يريدنى بسوء وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو بفتح
 الميم والباء والقون بالسكون (ويضيق صدرى) من تكذيبهم لى (ولا ينطلق لسانى) بأداء الرسالة
 للعقدة التى فيه بواسطة تلك الجرة التى لذعته فى الطغولية (فأرسل) أى فتسبب عن ذلك الذى
 اعتمدت به عن المبادرة الى الذهاب عند الامر طلب الارسال (الى هرون) أخى لى لى
 عضداً على ما أمضى له من الرسالة فيحتمل أن تكون تلك العقدة باقية عند الرسالة وأن تكون
 قد زالت عند الدعوة ولكن لا يكون مع حل العقدة من لسانه من الفصحاء المصاقع الذين أتوا
 سلاطة اللسنة وبسطة المقال وهرون كان بتلك الصفة فاراد أن يقرن به ويدل عليه قوله
 تعالى وأخى هرون هو أفصح منى لساناً ومعنى فأرسل الى هرون أرسل اليه جبريل واجعله نبياً
 وأزرنى به واشد به عضدى وهذا الكلام مختصر وقد بسطه فى غير هذا الموضع وقد أحسن
 فى الاختصار حيث قال فأرسل الى هرون فجاء بما يتضمن معنى الاستنباه ومثله فى تقصير
 الطويلة والحسن قوله تعالى فقلنا اذها الى القوم الذين كذبوا بآياتنا فدعناهم تدميراً حيث
 اقتصر على ذكر طرفى القصة أولها وآخرها وهما الانذار والتدمير ودل بذكرهما على ما هو
 الغرض من القصة الطويلة كلها وهو انه هم قوم كذبوا بآيات الله فأراد الله الزام الحجة عليهم
 فبعث اليهم رسولين فكذبوهما فأهلكهم (فان قيل) كيف ساع لموسى عليه السلام أن
 يأمره ربه بأمر فلا يقبله بسبع وطاعة من غير توقف وتثبت بعالم وقد علم أن الله تعالى عليم
 بحاله (أجيب) بأنه قد امتثل وتقبل ولكنه التمس من ربه أن يعضده بأخيه حتى يتعاونوا على
 تنفيذه أمره وتبليغ رسالته فهد قبل التماسه عذراً فيما التمس ثم التمس بعد ذلك وتهميد العذر
 فى التماس المعين على تنفيذه الامر ليس بتوقف فى امتثال الامر ولا بتعلل فيه وكفى بطلب العون
 دليلاً على التقبل لا على التعلل ثم زاد فى الاعتذار فى طلب العون خوفاً من أن يقتل قبل تبليغ
 الرسالة بقوله (ولهم على ذنب) أى تبعة ذنب فحذف المضاف وأسمى باسمه كما يسمى جزاء
 السيئة سيئة وهو قتله القبطى وسماه ذنباً على زعمهم وهذا اختصار قصته المبسوطة فى
 مواضع (فأخاف) بسبب ذلك (أن يقتلون) أى يقتلوني به (قال) الله تعالى (كلا) أى
 ارتدع عن هذا الكلام فإنه لا يكون شئ مما خفت لا قتل ولا غيره وكان له لما كان التكذيب
 مع ما قام عليه من الصدق من البراهين المقوية لصاحبه الشارحة لصدوره العلية لامره عدماً
 وقد أجبنك الى الاعانة بأخيك (فأذهباً) أى أنت وأخوك متعاضدين الى ما أمرتك به
 مؤيدين (بآياتنا) الدالة على صدقكم (تنبيه) فذهباً عطف على ما دل عليه حرف الردع من
 الفعل كأنه قيل ارتدع عما تظن فذهب أنت وأخوك بآياتنا (آنا) أى بالناس العظيمة

(معكم مستمعون) أى سامعون لانه تعالى لا يوصف بالمستمع على الحقيقة لان الاستماع جار مجرى الاصغاء والاستماع من السمع بمنزلة النظر من الرؤية ومنه قوله تعالى قل أوحى الى أنه استمع نفر من الجن فقالوا انا سمعنا قرأنا نجحوا ويقال استمع الى حديثه وسمع حديثه أصغى اليه وأدركه بحاسة السمع ومنه قوله عليه الصلاة والسلام من استمع الى حديث قوم وهم له كارهون صب في أذنيه البرم وهو السكل المذاب ويروى البرم وهو زيادة الياء (فان قيل) لم قال معكم بلفظ الجمع وهما انسان (أجيب) بأنه تعالى أجراهما مجرى الجمع تعظيما لهما أو معكما ومع بنى اسرائيل يسمع ما يجيبكم فرعون (قائياً) أى فتسبب عن ذهاب ما ذكرت بالحراسة والحفظه انى أقول لكما آتيا (فرعون) نفسه وان عظمت ملكته وجأت جنوده (فقولاً) أى ساعة وصولك اليه ولمن عنده (انا رسول رب العالمين) أى المحسن الى جميع الخلق المدبر لهم مصالحهم (فان قيل) علائى الرسول كفى فى قوله تعالى انا رسول ربك (أجيب) بأن الرسول يكون بمعنى المرسل فلم يكن بدمى تنيته وأما ههنا فهو امالا لانه مصدر بمعنى الرسالة والمصدر يوحد ومن محجى رسول بمعنى الرسالة قوله

لقد كذب الواشون ما فهمت عندهم * بسر ولا أرسلتهم رسول

أى برسالة والواشون الساعون بالكذب عند ظالم وما فهمت بمعنى ما تمكلمت واما لانهم ذوا شريعة واحدة فتر لا منزلة رسول واما لانه من وضع الواحد موضع التثنية لتلازمهما فصارا كالشيئين المتلازمين كالعينين واليدين وقال أبو عبيدة يجوز أن يكون الرسول بمعنى الاثنين والجمع تقول العرب هذا رسولى ووكلنى وهذا ان رسولى ووكلنى وهؤلاء رسولى ووكلنى كما قال تعالى وهم لكم عدو ثم ذكر له ما قصد من الرسالة اليه فقال معبراً باداة التفسير لان الرسول فيه بمعنى الرسالة التى تتضمن القول (أن) أى بأن (أرسل) أى خل وأطلق وأعاد الضمير على معنى رسول فقال (معنا بنى اسرائيل) أى قومنا الذين استعبدتهم ظلماً ولا سبيل لك عليهم نذهب بهم الى الارض المقدسة التى وعدنا الله تعالى بها على السنة الانبياء من آباءنا عليهم الصلاة والسلام وكان فرعون استعبدهم أربع مائة سنة وكانوا فى ذلك الوقت ستمائة وثلاثين ألفاً ويروى أن موسى رجع مصر وعليه جبة صوف وفى يده عصاه ومكئل معلق فى رأس العصا وفيه زاده فدخل داره نفسه وأخبرهون بأن الله تعالى أرسلنى الى فرعون وأرسل اليك حتى ندعوفرعون الى الله تعالى فخرجت أمهم ما وصاحت وقالت ان فرعون يطلبك ليقتلك فلو ذهبنا اليه قتل كما فلم يمنع بقولها وذهبنا الى باب فرعون ليلادقا الباب ففرع البوابون وقالوا من بالباب وروى أن البواب اطاع عليهم ما وقال من بالباب ومن أنتم فقال موسى انا رسول رب العالمين فذهب البواب الى فرعون وقال ان مجنوناً بالباب يزعم أنه رسول رب العالمين فقال فرعون انذن له لعلنا نضحك منه وقيل لم يؤذن لهما الى السنة فدخل عليه وأتى رسالة الله عز وجل فعرف فرعون موسى لانه نشأ فى بيته فلما عرفه (قال) له منكر اعلميه (ألم نربك) حذف فاتى فرعون فقالا لذلك لانه معلوم لا يشتبه وهذا النوع من الاختصار كثير فى القرآن

(فينا) أى فى منازلنا (وليدا) أى صغيرا قريبا من الولادة بعد فطامه (ولبت فينا)
 أى فى عزنا باعتبار انقطاعك الينا وتعزك بنا (من عمرك سنين) ثلاثين سنة فبالسنة عليك
 من الحق ينبغى أن نمنعك من مواجهتنا بهذا وكانه عبر ما يفهم التكد كناية عن مدة مقامه
 عنده بأنها كانت نكدة لانه وقع فيما كان يحافه وفاته ما كان يحتمل به من ذبح الاطفال وكان
 موسى يلبس من ملابس فرعون ويركب من هرا كبه وكان يسمى ابنه وقرأ نافع وابن كثير
 وعاصم باظهار الاء المثلثة عند التاء والباءون بالادغام ولما ذكره ما يحمله على الحياء منه ذكره
 ذنبا يخاف من عاقبته فقتل مهولا بالكتابة (وفعلت فعلتك) أى من قتل القبطى ثم أكد
 نسبته الى ذلك مشيرا الى أنه عامله بالحلم بتحجيمه له فقال (التي فعلت وأنت) أى والحال انك
 (من الكافرين) قال الحسن والسدى من الكافرين بالهلك ومعناه على ديننا هذا الذى تعسبه
 وقال أكثر المفسرين أى الجاحدين لنعمتى عليك بالتربية وعدم الاستعباد يقول رينناك
 فكافأنا ان قتلت منا نفسك وكفرت بعمتنا وهذا رواية العوفى عن ابن عباس وقال ان فرعون
 لم يكن يعلم ما الكفر بالربوبية (قال) له موسى مجيبا على طريقة النشر المشوش واثقا بوعده
 الله تعالى بالسلمة (فعلتها اذا) أى اذقلته (وأنا من الضالين) أى من الجاهلين بأن ذلك
 يؤدى الى قتله أو المخطئين من يقتل خطأ من غير تعمد للقتل قال ابن جرير والعرب تضع الضلال
 موضع الجهل والجهل موضع الضلال وقيل لأعرف ذنبا فانا واثق من كل جهة حتى يوجهنى
 ربي الى ما شاء (فقررت) أى فسبب عن فعلها انى قررت (منكم) أى منك لسطونك ومن
 قومك لا غرائهم اياك على (لما خفتكم) على نفسى أن تقتلوني بذلك القتل الذى قتله خطأ
 وأنا ابن اثنتى عشرة سنة مع كونه كافرا مهذرا لدم (فوهب لى ربي) الذى أحسن الى بتربيتى
 عندكم تحت كذبى أسمى أمانة على مما أحدثتم من الظلم (حكما) أى علما وفهما وقيل نبوة
 (وجعلنى من المرسلين) أى فاجهد الان جهدا فانى لأخافك لقتل ولا غيره ولما اجتمع
 فى كلام فرعون من وتعبير بدأه بجوابه عن التعبير ولانه الاخير فكان أقرب ولانه أهم وهو معنى
 ما تقدم من أنه على طريقة النشر المشوش بأن يبدأ بالاخير قبل الاول ولهذا كثر على امتنانه
 عليه بالتربية فأبطله من أصله موبخا له بمكأمنكر عليه غير انه حذف حرف الانكار اجمالا
 فى القول واحسانا فى الخطاب وأبى أن تسمى نعمته الانعمة بقوله (وتلك) أى التربية
 الشنيعة العظيمة فى الشناعة التى ذكرتها (نعمته تمنها على أن عبت) أى تعبدك وتذليلك
 قومى (بني اسرائيل) أى جعلتهم عبيدا ظالما وعدوانا وهم أبناء الانبياء ولسلفهم يسف عليه
 السلام عليكم من المنة باحياء نفوسكم أولا وعتق رقابكم ثانيا ما لا تقدرون له على جزاء أصلا
 ثم ما كفاك ذلك حتى فعلت ما لم يفعله مستعبد فامرت بقتل آبائهم فكان ذلك سبب وقوعى
 اليك لاسلم من ظلمك ولولم تفعل ذلك لكفانى أهلى ولم يلقونى فى اليم فكيف تمن على بذلك وقيل
 معناه انك تدعى أن بنى اسرائيل عبيدك ولأمانة للمولى على العبد فى تربته وقال الحسن انك
 استعبدت بنى اسرائيل فأخذت أموالهم وأنفقت منها على فلانة مة لك بالتربية وقيل ان الذى

قولى تربيتي هم الذين استعبدتهم فلامنة لك على لان التربية كانت من قبل اى ومن قولى ليس لك
 الا مجرد الاسم وهذا ما بعد انعاما (فان قيل) لم جمع الضمير في منكم وخفتكم مع افراده في عنها
 وعبدت (أجيب) بأن الخوف والقرار لم يكونا منه وحده ولكن منه ومن ملئه المؤثرين بقتله
 كما مرّت الاشارة اليه بدليل قوله تعالى ان الملا يأتمرون بك ليهكتولك وأما الامنان فنه وحده
 وكذلك التعبيد * ولما قال له بوابه ان ههنا من يزعم انه رسول رب العالمين وأدخله عليه (قال) له
 (فرعون) عند دخوله حائدا عن جوابه منكر الخلقه على سبيل التجاهل كما أنكره هؤلاء الرجن
 متجاهلين وهم أعرف الناس بغالب أفعاله كما كان فرعون يعرف لقول موسى عليه الصلاة
 والسلام لقد علمت ما أنزل هؤلاء الارب السموات والارض بصائر (ومارب العالمين) أى الذى
 زعمتم أنى رسول له وانما أتى بعبادون من لانهم يسئل بها عن طلب الماهية كقولك ما العنقاء
 ولما كان جواب هذا السؤال لا يمكن تعريفه الا بلوازمه الخارجية لا امتناع التعريف بنفسه
 وبما هو داخل فيه لاستحالة التركيب في ذاته عدل موسى عليه السلام الى جواب ~~مم~~ ~~مكن~~
 فأجاب بصفاته تعالى كما قال تعالى اخبارا عنه (قال رب) أى خالق ومبدع ومدبر (السموات)
 كلها (والارض) وان تسعدت أجرامها بعضها من بعض (وما بينهما) أى بين السموات
 والارض فأعاد ضمير التثنية على جميع اعتبارا بالجنسين وخصه بهذه الصفات لانها أظهر
 خواصه وآثاره وفيه ابطال لدعواه انه اله ومعنى قوله (ان كنتم موقنين) أى ان كان يربحى
 منكم الايقان الذى يؤدى اليه النظر الصحيح فتعكم هذا الجواب والالم ينفع أو ان كنتم موقنين
 بشئ فظ هذا أولى ما توقعون به نظه وده واثارة دليله ولما ذكر موسى عليه السلام هذا الجواب
 الحق (قال) فرعون (لمن حوله) من أشرف قومه قال ابن عباس وكانوا خمسمائة رجل
 عليهم الاسورة وكانت للملوك خاصة (الاستمعون) جوابه الذى لم يطابق السؤال سألته عن
 حقيقة وهو يحينى بالفاعلية ولما كان يمكن أن يعتقد أن السموات والارضين واجبة لذاتهما
 فهى غنية عن الخالق (قال) لهم موسى زيادة في البيان (ربكم ورب آبائكم الاولين)
 فعدل عن التعريف بجاقية السموات والارض الى التعريف بكونه تعالى خالقها لهم ولا بآئهم
 اذ لا يمكن أن يعتقد في نفسه وفي آبائه وأجداده كونهم واجبين لذواتهم لان المشاهدة دلت على
 أنهم وجدوا بعد العدم وعدم ما بعد الوجود وما كان كذلك استحالة أن يكون واجبا لذاته
 واستحالة وجوده الا بالمؤثر فكان التعريف بهذا الاثر أظهر ولكن فرعون لم يكتف بذلك
 ولهذا (قال ان رسولكم) على طريق التكم اشارة الى أن الرسول ينبغي أن يكون أعقل
 الناس ثم زاد الامر بقوله (الذى أرسل اليكم) أى وأنتم أعقل الناس (المجنون) لا يفهم
 السؤال فضلا عن أن يجيب عنه فكيف يصلح للرسالة من الملوك فلما قال ذلك عدل موسى عليه
 السلام الى طريق ثالث أروض من الثانى بأن (قال رب المشرق والمغرب) أى الشروق
 والغروب ووقتهما وموضعهما (وما بينهما) من المخلوقات لان التدبير المستقر على هذا الوجه
 العجيب لا يتم الا بتدبير مدبر قادر وهذا بعينه طريقة ابراهيم عليه الصلاة والسلام مع غر وفاته

استبدل أوقال بالاحياء والامانة وهو الذي ذكره موسى عليه الصلاة والسلام بقوله ربكم ورب
آبائكم الأولين فأجابهم غروداً نأحى وأميت فقال إن الله يأتي بالشمس من المشرق فأتىهم من
المغرب فبكت الذي كفر وهو الذي ذكره موسى عليه السلام بقوله رب المشرق والمغرب وأما
قوله (أن كنتم تعقلون) فكانه عليه السلام قال أن كنت من العقلاء عرفت أنه لا جواب عن
سؤالك إلا ما ذكرت لك لأنك طلبت مني تعريف حقيقته ولا يمكن تعريف حقيقته بنفس حقيقته
ولا بجزء حقيقته فلم يبق إلا أن أعرف حقيقته بأشياء حقيقته وقد عرفت حقيقته بأشياء
حقيقته فمن كان عاقلاً يقطع بأنه لا جواب عن سؤالك إلا ما ذكرته لك فلما انقطع فرعون عن
الجواب ولزمته الحجة ~~كبر~~ عن الحق وعدل إلى التخويف بأن (قال لئن اتخذت الهاء
غسيري لأجعلنك من المسجونين) أي واحداً من هم في سجنى على ما تعلم من حالى في اقتدارى
ومن سجونى وفظاعتها ومن حال من فيها من شدة الحصر والغلظ في الحجر قال الكلبى كان سجنه
أسد من القتل لأنه كان يأخذ الرجل فيطرحه في هوة ذاهبة في الأرض بعيدة العمق وحده
لا يسمع ولا يصر فيها شيئاً وقرأ ابن كثير وحفص وعاصم بأظهار الذا ل عند التاء والباقون
بالادغام ثم ذكر موسى عليه السلام كلاماً مجملًا يعلق فرعون قلبه به فيعدل عن وعيده بأن
(قال) مدافعاً بالتي هي أحسن إرخاء للعنان لازادة البيان معنى لا يبقى معه عذر ولا نسيان لأن
من العادة الجارية السكون إلى الانصاف والرجوع إلى الحق والاعتراف (أولاً) أى
أنت سجننى ولو (جئت بك بشئ مبين) أى هل يحسن أن يذكر هذا مع اقتدارى على أن أتيتك بشئ
بدليلين يدلان على وجود الله تعالى وعلى أنى رسوله فعند ذلك (قال) طمعاً أن يجد موضعاً
للمكذب أو للتلبيس (فأتته) أى تبسبب عن قولك هذا أنى أقول أنت بذلك الشئ
(ان كنت من الصادقين) أى فيما ادعيت من الرسالة * (تنبيه) * الواو فى أول وجئت وأو
الحال وليتها الهمزة بعد حذف الفعل كما علم من التقرير (فان قيل) كيف قطع الكلام
بما لا تعلق له بالأول وهو قوله أول وجئت بشئ مبين أى بآية بينة والمعجز لا يدل على ذلك كدلالة
سائر ما تقدم (أجيب) بأنه يدل بما أراد أن يظهره من انقلاب العصاحية على الله تعالى
وعلى توحيده وعلى أنه صادق فى ادعاء الرسالة فالذى ختم به كلامه ما تقدم (قالتى) أى
فتسبب عن ذلك وتعتبه أن ألتى موسى (عصاه) التى تقدمت فى غير سورة أن الله تعالى أراه
أياها ولم يصرح باسمه اكفاء بغيره لأنه غير ملتبس (فأذا هى نعبان) أى حية فى غاية الكبر
(مبين) أى ظاهر نعبانيتها روى أنهم لما انقلب حية ارتفعت إلى السماء قدر ميل ثم انحطت
مقبلة إلى فرعون تقول يا موسى مرنى بما شئت ويقول فرعون أسألك بالذى أرسلك إلا
ما أخذتها فأخذها فعدت عصا (فان قيل) كيف قال هن نعبان مبين وفى آية أخرى فإذا هى
حية تسعى وفى آية ثالثة كأنها جان والجان ما مثل إلى الصغر والنعبان إلى الكبر (أجيب) بأن
الحية اسم الجنس ثم لكبرها صارت نعباناً وشبهها بالجان لحقتها وسرعتها ويحتمل أنه شبهها
بالشيطان لقوله تعالى والجان خلقناه من قبل من نار السموم ويحتمل أنها كانت صغيرة

كالبحان ثم عظمت فصارت ثعبانا ثم أن موسى عليه السلام لما أراه آية العصا قال فرعون هل
 غيرها قال نعم (ونزع يده) أي التي كانت احترقت لما أخذ الجحرة وهو في حجر فرعون
 وبذل فرعون جهده في علاجها بجميع من قدر عليه من الأطباء فججزوا عن إبراهيمائزعهما من
 جيبه بعد أن أراه إياها على ما يعهده منها ثم أدخلها في جيبه (فأذاخى) بعد النزاع (بيضاء
 للناظرين) بضيء الوادي من شدة بياضها من غير رص لها شعاع كشعاع الشمس يعني البصر
 ويسد الأفق فعند هذا أراد فرعون نعمة هذه الحجة على قومه فذكر أمورا أولها أن (قال
 للملاحولة) لما وضع له الأمر عبود على عقوباتهم خوفا من إيمانهم (أن هذا الساحر عليم) أي
 شديد المعرفة بالسحر حوله حال من الملاحول القول قوله أن هذا الساحر عليم ولما وقعهم
 بما جملهم به أحاسم لانفسهم فتال ملغيا للباب الالهية لما قهره من سلطان المعجزة (يريد
 أن يخرج حكمكم من أرضكم) أي هذه التي هي قوامكم (بسحره) أي بسبب ما أتى به فانه يوجب
 استتباع الناس فيتمكن مما يريد ثم قال لقومه الذين كان يزعم أنهم عبيده وأنه الههم مادل
 على أنه حارت قواه فخط عن منكبيه كبرياء الربوبية وارتعدت فرائضه لما استولى عليه من
 الدهش والخيرة حتى جعل نفسه مأمورا بعد أن كان يدعى كونه أمرا بل الها قادرا (فإذا
 تأمرون) أي في مدافعة عما يريد بنا (قالوا) أي الملا الذين كانوا حوله (أرجسه وأخاه)
 أي آخر أمرهما ومناظرتهما إلى اجتماع السحرة ولم يأمر بقتلهما ولا بما يقاربه فبحان من
 يلقي الروح من أمره على من يشاء من عباده فيها به كل شيء ولا يهاب هو غير خالقه وقرأ قالون
 بغيرهم مزواختلاص كسرة الهاء وورش والـ كـ انى بغيرهم واشباع حركة كسرة
 الهاء وابن كثير وشام بالهمزة الساكنة وصلة الهاء مضومة وأبو عمر وبالهزمة وضم الهاء
 مقصورة وابن ذكوان بالهمزة وكسر الهاء مقصورة وعاصم وحزة بغيرهم واسكان الهاء
 (وابعث في المداين حاشرين) أي رجلا لا يحشرون السحرة وأصل الحشر الجمع بكسر
 فرعون أراد قتل موسى فقالوا له لا تفعل فإنا إن تقتله دخلت الناس شبهة في أمره ولكن
 آخره واجع له سحرة ليقاوموه ولا يثبت له عليك حجة وعارضوا قوله أن هذا الساحر عليم بقولهم
 (يا بول بكل سحار) أي بليغ في السحر فجاؤا بكلمة الاطاعة وصيغة المبالغة ليطامنوا من نفسه
 ويسكنوا من بعض قلقه (عليم) أي مثناه في العلم به بعد ما تناسى في السحرية وعبر بالبناء
 للمفعول في قوله (أجمع السحرة) إشارة إلى عظمة ملكه أي بأيسر أمر لما له عندهم من
 العظمة (لمقات يوم معلوم) أي في زمانه ومكانه وهو ضحى يوم الزينة كما مر في طه وعن ابن
 عباس وافق يوم السبت من أول يوم من سنتهم وهو يوم النبروز (وقيل) أي يقول من يقبل
 لكونه عن فرعون (للناس) أي عامة وقوله (هل أنتم مجتمعون) فيه استبطاء لهم في الاجتماع
 والمراد منه استجوابهم واستحسانهم كما يقول الرجل لغلامه هل أنت مبتلى إذا أراد أن يحررك
 منه ويخذه على الانطلاق كما تخيل له أن الناس قد انطلقوا وهو واقف ومنه قول تأبطشرا
 اسم شاعر

هل أنت باعث دينار لحاجتنا * أو عبد رب أخاعون بن حنراق

أى هل أنت حث على إرسال دينار أو عبد رب اسمى رجلين والثانى منصوب على محل الاول وأخاعون منادى أو عطف بيان له وعليه اقتصر الكشاف (العلمنا تتبع السحرة) أى فى دينهم (ان كانوا هم الغالبين) أى لموسى فى دينه ولا تتبع موسى فى دينه وليس غرضهم اتباع السحرة وانما الغرض الكلى أن لا يتبعوا موسى فساووا الكلام مساق الكناية لانهم اذا اتبعوهم لم يكونوا متبعين لموسى وقيل أرادوا بالسحرة موسى وهرون وقالوا ذلك على طريق الاستهزاء وعبر بالفناء فى قوله (فلما جاء السحرة) أى الذين كانوا فى جميع بلاد مصر ايذا نابسرعة حشرهم لخصامة ملكه ووفور عظمتهم (قالوا فرعون) مشرطين الاجرفى حال الحاجة الى الفعل ليكون ذلك أجدر بحسن الوعد ومجاز القصد (أئن لنا اجرا ان كنا نحن الغالبين) موسى وأتوا بأداة الشك مع جزمهم بالغلبة تخويفه بأنه ان لم يحسن فى وعدهم لم ينصحوه (قال) بجيبا الى ماسألوا (نعم) لكم ذلك وقرأ السكاسى بكسر الهمزة والباقون بالفتح وزادهم عمالا أحسن منه عند أهل الدنيا وكذا بقوله (وانكم اذا) أى اذا غلبتم (لن المقربين) أى عندى وزاد اذاه فى التأكيد ولما قال لهم فرعون ذلك قالوا لموسى اما ان تلقى واما ان نكون نحن الملقين (قال لهم موسى) أى مریدا لابطال سحرهم لانه لا يتمكن منه الا بالقاءهم (ألقوا ما أنتم ملقون) فان قيل كيف أمرهم بفعل السحر أجيب بأنه لم يرد بذلك أمرهم بالسحر والتقوية بل الاذن بتقديم ما هم فاعلوه لا محالة توسلا به الى اظهار الحق (قالوا) أى فتسبب عن قول موسى عليه السلام وتعبه أن ألقوا (حبالهم وعصيهم) أى التى اعتدوها للسحر (وقالوا) مقسمين (بعزة فرعون) وهى من أيمان الجاهلية وهكذا كل حلف بغير الله ولا يصح فى الاسلام الا الحلف بالله تعالى أو باسم من أسمائه أو وصفة من صفاته كقولك والله والرحمن ورب العرش وعزة الله وقدرة الله وجلال الله وعظمة الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحلفوا بآبائكم ولا بأبائكم ولا بالطواغيت ولا تحلفوا الا بالله ولا تحلفوا بالله الا وأنتم صادقون ولقد استحدث الناس فى هذا الباب فى اسلامهم جاهلية نسبت لها الجاهلية الاولى وذلك أن الواحد منهم لو أقسم بأسماء الله كلها وصفاته على شئ لم يقبل منه ولم يعتد به حتى يقسم برأس سلطانه فاذا أقسم به قتلوا عندهم جهدا يمين التى ليس وراءها حلف لحالف ثم انهم أنكروا يمينهم بأنواع من التوكيد بقولهم (انا نحن) أى خاصة لانستثنى (الغالبون) وذلك لفرط اعتقادهم فى أنفسهم أو لانيانهم بأقصى ما يمكن أن يؤتى به من السحر (فألقى) أى فتسبب عن صنع السحرة وتعبه أن ألقى (موسى عصاه) التى جعلت آية له وتسبب عن القائه قوله تعالى (فاذا هى تلقف) أى تتلعق فى الحال بسرعة وهمة (ما يافكون) أى ما يقبلونه عن وجهه وحقيقة بته بسحرهم وكيدهم ويزورونه فيضلون فى حبالهم وعصيمهم انها حبات تسعى بالتقوية على الناظرين أو وافكهم سعى تلك الاشياء افكها بالغة وقرأ حفص بسكون اللام وتخفيف القاف وقرأ الباقر بن فتح اللام وتشديد القاف وشدد البرزى التاء فى الوصل

وخففها الباقون (فألقى السحرة) أي عقب فعلها من غير ثلث (ساجدين) أي فسجدوا
 بسرعة عظيمة حتى كان ملقياً القاهم من قوة أسراعهم علمهم بأن هذا من عند الله فأمسوا
 أتقياء مرة بعد ما جاؤا في صبح ذلك اليوم سحرة كفرة روى أنهم قالوا إن يك ما جاء به موسى
 سحراً فلن يغلب وإن يك من عند الله فلن يخفى علينا فلما قذف عصاه فتلقت ما أتوا به علواً
 أنه من عند الله فآمنوا وعن عكرمة أصبحوا سحرة وأمسوا شهداء وانما عبر عن الخرور
 باللقاء لانه ذكر مخ الالتقاء فسلك به طريقة المشاكاة وفيه أيضاً مع مراعاة المشاكاة أنهم
 حين رأوا ما رأوا لم يتألموا كأن رموا بأنفسهم إلى الأرض ساجدين كأنهم أخذوا
 فطرحوا طرحة (فان قيل) فاعل الالتقاء ما هو لو صرح به (أجيب) بأنه الله تعالى بما حوّلهم
 من التوفيق أو إيمانهم أو ما عاينوا من المعجزة الباهرة قال الزمخشري ولك أن لا تقدر رفاعاً
 لأن القوا بمعنى خروا وسقطوا * ولما كان كأنه قيل هذا فعلهم فما كان قولهم قيل (قالوا آمنا)
 رب العالمين أي الذي دعا إليه موسى عليه السلام أقول ما تكلم وقولهم (رب موسى
 وهرون) عطف بيان لرب العالمين لأن فرعون كان يدعى الربوبية وأرادوا أن يعذّله ومعنى
 اضافته إليهما في ذلك المقام انه الذي دعا إليه موسى وهرون عليهما السلام * ولما آمن السحرة
 بأجمعهم لم يأمن فرعون أن يقول قومه ان هؤلاء السحرة على كثرتهم وبصيرتهم لم يؤمنوا إلا عن
 معرفة بصفة أمر موسى عليه السلام فيسلكون طريقهم فلبس على القوم وبالغ في التفتير
 عن موسى من وجوه أحدها أن (قال آمنتم له) أي لمومى (قبل أن آذن) أي أبا (لكم)
 فسارعتم إلى الإيمان به دالة على ميلكم إليه * (تنبيه) ههنا همزان مفتوحتان قرأ الجميع
 بإبدال الثانية ألفاً وحقق الثانية حمزة والكسائي وشعبة وسهلها الباقون غير حفص فإنه أسقط
 الأولى والثانية عنده هي المبدوء بها ثانيها قوله (انه لكبيركم الذي علمكم السحر) وهذا نصريح
 بما رمى به أولاً وتعريض منه بأنهم فعلوا ذلك عن مواطأة بينهم وبين موسى وقصر وافي السحر
 ليظهروا أمر موسى والافق قوة السحر أن تفعلوا مثل ما يفعل ثالثها قوله (فلسوف تعلمون)
 وهو وعيد وتهديد شديد رابعها قوله (لا تقطن أيدىكم وأرجلكم من خلاف) أي يد كل
 واحد اليمنى ورجله اليسرى (ولا صلبكم أجمعين) وهذا الوعيد من أعظم الإهلاكات ثم انهم
 أجابوا عن هذه الكلمات من وجهين الأول قولهم (قالوا الاضرب) أي لا ضرر علينا وخبر
 لا محذور تقديره في ذلك (أنا) أي بقاء ذلك فينا ان قدرك الله تعالى عليه (إلى ربنا)
 الذي أحسن إلينا الهداية بعدموتنا بأي وجه كان (منقلبون) أي راجعون في الآخرة
 الثاني قولهم (أنا نطمع) أي نرجو (أن يغفر) أي يسترنا بليغا (لنا ربنا خطايانا)
 أي التي قدمناها على كثرتنا ثم عللوا طمعهم مع كثرة الخطايا بقولهم (أن كنا) أي كوننا هؤلاء
 كالجلبة (أول المؤمنين) أي من أهل هذا المشهد ومن رعية فرعون أو من أهل زمانهم
 ولما ظهر من أمر فرعون ما شاهدوه وخيف أن يقع منه بني إسرائيل وهم الذين آمنوا وكانوا
 في قوم موسى عليه السلام ما يؤذي إلى الاستئصال أمره الله تعالى أن يسري بهم كما قال

تعالى (وَأَوْحَيْنَا) أي بما لنا من العظمة حين أردنا فصل الأمر وانجاز الموعود (إلى موسى
 أن أسر) ليلاً (بعبادي) وذلك بعد سنين أقام بين أظهرهم يدعوهم إلى الحق ويظهر لهم الآيات
 فلم يزدوا الاعتواء فساداً وقرأنا فاع وابن كثير بكسر النون ووصل الهمزة بعدهما من سري
 وقرأ الباقون بسكون النون وقطع الهمزة بعدها ثم علل أمره بالسري في الليل بقوله تعالى
 (أنكم متبعون) أي لا تظن أنهم لكثرة ما رأوا من الآيات يكفون عن اتباعكم فأسرع
 بالخروج لتبعدوا عنهم إلى الموضع الذي قدرت في الازل أن يظهر بحري والمراد بواقفهم عند
 البحر ولم يكن متابعتهم عن موسى لعدم تأثره بالمعنى التي نبئت تدبيراً مكرماً وأمرهم على أن
 تتقدموا ويتبعوكم حتى يدخلوا مدخلكم ويسلكوا مسلككم من طريق البحر فأطبقة عليهم
 روى أنه مات في تلك الليلة في كل بيت من بيوتهم ولد فاشتعلوا بجوتاهم حتى خرج موسى بقومه
 وروى أن الله تعالى أوحى إلى موسى أن اجتمع بني إسرائيل كل أربعة آيات في بيت ثم اذبحوا
 الجداء واضربوا بدمائها أبوابكم فاني سأمر الملائكة أن لا يدخلوا بيتاً على باب دمه وأمرهم
 بقتل أبكار القبط واختبزوا خبزاً فطيراً فانه أسرع لكم ثم أسربعبادي حتى تنتهي إلى البحر
 فيأتيك أخرى وروى أن قوم موسى قالوا القوم فرعون ان لنا في هذه الليلة عيدا ثم استعاروا
 منهم حلهم بهذا السبب ثم خرجوا بالآمال في الليل إلى جانب البحر فلما سمع فرعون ذلك
 جمع قومه وتبعهم كما قال تعالى (فأرسل فرعون) أي لما أصبح وعلم بهم (في المدائن حاشرين)
 أي رجالا يجمعون الجنود بقوة وسطوة وانكروها ويقولون تقوية لقلوبهم وتحريكاً لهم بهم
 (إن هؤلاء) إشارة بأداة القرب تحقير الهم إلى أنهم في القبضة وان بعدوا ما بهم من العجز
 وبأل فرعون من القوة فليسوا بحيث يخاف قوتهم (الشردمة) أي طائفة وقطعة من الناس
 (قليلون) أي بالنسبة إلى ما لنا من الجنود التي لا تحصى فذكرهم أولاً بالاسم الدال على القلة
 بالشردمة وهي الطائفة القليلة ومنها قولهم نوب شرذم للذي يلي وتقطع قطعاً ثم جعلهم قليلاً
 بالوصف ثم جمع القليل لجعل كل حزب منهم قليلاً واختار جمع السلامة الذي هو القلة مع أنهم
 كانوا ستائة ألف وسبعين ألفاً وسميهم بشرذمة قليلين وذلك بالنسبة لما أرسله خلفهم فان الذي
 أرسله فرعون في أثرهم ألف ألف وخمسمائة ألف ملك مسطور ومع كل ملك ألف وخرج فرعون
 في جمع عظيم وكان مقدّمه سبع مائة ألف كل رجل على حصان وعلى رأسه يضة وعن ابن عباس
 خرج فرعون في ألف ألف حصان سوى الاناث فلذلك استقل قوم موسى قال الزمخشري
 ويجوز أن يريد بالقلة الذلة والقماعة ولا يريد قلة العدد والمعنى أنهم لقلبتهم لا يبالى بهم ولا يتوقع
 عليهم غلبتهم وعلوهم وليسكنهم يفعلون أفعالا تغيظنا وتضيق صدورنا كما قال تعالى عنهم
 (وانهم لنا غناظون) أي بما فجعونا به من أنفسهم وبما استعاروه من الزينة من الاواني
 الذهب والفضة وفاخر الكسوة فلا رجعة في قلوبهم يجمعهم (وانا لجمع حذرون) أي
 من عادتنا الحذر واليقظ واستعمال الحزم في الأمور فاذا خرج علينا خارج سارعنا إلى
 حسم فسادهم وهذه معاذير اعتمد بها إلى أهل المدائن لئلا يظن به ما يكسر من قهره وسلطانه

وقرأ ابن ذكوان والكوفيون بألف بعد الجاء والباقيون بغير ألف قال أبو عبيدة والزجاج هما
 جمع واحد يقال رجل حذر وحذور وحاذر بمعنى وقيل بل بينهما فرق فالحذر المنبسط والحاذر
 الخائف وقيل الأول للتجدد لانه اسم فاعل والثاني للثبات لانه صفة مشبهة وقيل الحاذر
 المتبج الذي له شوكة السلاح وهو أيضا من الحذر لان ذلك انما يقبل حذرا يحكي انه كان
 يصرف في خراج مصر وأنه يجزئه أربعة أجزاء أحدها للوزراء وكتابه وجنده والثاني لمصر
 الانهار وعمل الجسور والثالث له ولولده والرابع يفرق في المدن فان لحقه ظلم او ظمأ
 أو اشتجار أو فساد غله أو موت عوامل قواهم به وروى ان قصده قوم فقالوا احتجنا الى أن نخفف
 خراجنا لمرضنا عنا فآذن في ذلك واستعمل عليهم عاملا فاستكثر ما حل من خراج تلك الناحية
 الى بيت المال فسال عن مبلغ ما أنفقوه في خيلهم فاذا هو مائة ألف دينار فأمر بحملها اليهم
 فامتنعوا من قبولها فقال اطرحوها عليهم فان الملك اذا استغنى بمال الرعية يعني رعيته اقتصر
 وان الرعية اذا استغنت بمال ملكهم استغنى واستغنوا ولما كان التقدير فأطاعوا
 أمره ونفروا على كل صعب وذلول اعطاف عليه قوله تعالى بمال اليه أمرهم (فأخرجناهم)
 أي فرعون وجنوده بمالنا من القدرة من مصر للحقوا بموسى وقومه اخر اجابحثا عما لا ينسج
 أحد بالخروج منه (من جنات) أي بساتين كانت على جانبي النيل يحق لها أن تذكر
 (وعيون) أي أنها رجارية في الدور من النيل وقيل عيون تخرج من الارض لا يحتاج معها
 الى نيل ولا مطر (وكنوز) أي أموال ظاهرة من الذهب والفضة وسميت كنوزا لانهم لم يعط
 حق الله منها ولم يعط حق الله تعالى منه فهو كنز وان كان ظاهرا قيل كان لفرعون ثمانية
 آلاف غلام كل غلام على فرس عتيق في عتق كل فرس طوق من ذهب (ومقام) من المنازل
 (كريم) أي مجلس حسن للامراء والوزراء يحفها اتباعهم وعن الفضائل المنابر وقيل
 السر في المجال وذكر بعضهم انه كان اذا قعد على سريره وضع بين يديه ثمانية كرسى من
 ذهب يجلس عليها الاشراف عليهم الاقبية من الدياج مخصوصة بالذهب (كذلك) أي
 اخر اجنا كما وصفنا (وأورثناها) أي تلك النعم السنية بمجرّد خروجهم بالقوة وبعد اغراق
 فرعون وجنوده بالفعل (بني اسرائيل) أي جعلناهم بحيث يرثونها لانهم بقوا لهم مانعا عنهم
 منها بعد ان كانوا مستعبدين بين أيدي اربابها واستشكل اربابهم لها بالفعل لقوله تعالى
 في الدخان قوما آخرين وسيأتى الكلام على ذلك ان شاء الله تعالى في ذلك المحل بل قيل ان بني
 اسرائيل لم يرجعوا الى مصر بعد ذلك ولما وصف تعالى الاخراج وصف أثره بقوله تعالى مرتبا
 عليه بالفعل وعلى الايراد بالقوة (فأتبعوهم) أي جعلوا أنفسهم تابعة لهم (مشرقين) أي
 داخلين في وقت شروق الشمس بطاوعها صبيحة اليلة التي سار فيها بنو اسرائيل ولولا تقدير
 العزيز العليم بمجرّد ذلك للعادة لم يكن ذلك على حكم العادة في أقل من عشرة أيام فانه تجزئ الملو
 عن مثله واستمر الى ان لحقوهم عند بحر القلزم (فلما رآى الجمعان) أي رأى كل منهما
 الآخر (قال أصحاب موسى) ضعيفا ومجزأ استعصما بالما كانوا فيه عندهم من الذل ولا هم

أقل منهم بكثير بحيث يقال ان طليعة آل فرعون كانت على عدد بني اسرائيل وذلك محقق لتقليل
فرعون لهم وكأنه عبر عنهم بأصحاب دون بني اسرائيل لانه كان قد آمن كثير من غيرهم
(انما دركون) أي يدرك فرعون وقومه وقد صرنا بين سدين العدو ورائنا والبحر أمامنا
ولا طاقة لنا بذلك (قال) أي موسى عليه السلام وثوقا بوعده الله تعالى (كلا) أي لا يدركونكم
أصلا ثم علل ذلك تسكينهم بقوله (ان معي ربي) أي بنصره فكأنهم قالوا وما عساه يفعل وقد
وصلونا قال (سهيدين) أي يدلني على طريق النجاة روي ان مؤمن آل فرعون كان بين يدي موسى
عليه السلام فقال أين تذهب فهذا البحر أمامك وقد غشيتك آل فرعون قال أمرت بالبحر ولعلني
أومر بما أصنع (فأوحينا) أي فتسبب عن كلامه الدال على المراقبة أنا وأوحينا ونوه باسم
الكليم جزاء له على ثقته به سبحانه وتعالى فقال تعالى (إلى موسى) وفسر الوحي الذي فيه
معنى القول بقوله تعالى (أن اضرب بعصاك البحر) أي الذي أمامكم وهو بحر القلزم الذي
يتوصل أهل مصر منه إلى الطور وإلى مكة المشرفة وما والاها وقيل النيل فضربه (فانفلق)
بسبب ضربه لما ضربه امتثالاً لأمر ربه وصار اثني عشر فرقا على عدد أسباطهم (فكان كل
فرق) أي جزء وقسم عظيم منه (كالطود) أي الجبل في إشرافه وطوله وصلابته بعدد
السيلان (العظيم) المتطاوّل في السماء الثابت في قعره لا يتزلزل لان الماء كان منبسطا
في أرض البحر فلما انفلق وانكشفت فيه الطريق انضم بعضه إلى بعض فاستطال وارتفع
في السماء بين تلك الأجزاء مسالك سلكوها لم يتبل منها سرج الركب قال الزجاج لما انتهى
موسى إلى البحر حاجت الريح والبحر يرمي بوجع الجبال فقال يوشع يا كليم الله يا بن امرأه عمران
قد غشينا فرعون والبحر أمامنا فقال موسى ههنا تخاض يوشع الماء وجاز البحر ما يوارى حافر
دابة الماء وقال الذي يكتم إيمانه يا كليم الله أين أمرت قال ههنا فكبح فرسه لبحانه حتى طار
الزبد من شدقيه ثم أقحمه البحر فارتسب في الماء وصنع القوم مثل ذلك فلم يقدر وأفعّل موسى
لا يدري كيف يصنع فأوحى الله إليه أن اضرب بعصاك البحر فضربه فانفلق فصار فيه اثنا عشر
طريقا لكل سبط طريق فان الرجل على فرسه لم يتبل سرجه ولا بدنه روي ان موسى قال
عند ذلك يا من كان قبل كل شيء والمكون لكل شيء والكائن بعد كل شيء وهذا معجز عظيم من
وجوه أحدها أن تفرق ذلك الماء معجز وثانيها أن اجتماع ذلك الماء فوق كل فرق منه حتى
صار كالجبل معجز أيضا وثالثها أنه ثبت في الخبر أنه تعالى أرسل على فرعون وقومه من الرياح
والغلة ما حيرهم فاحتبسوا القدر الذي تكامل معه عدد بني اسرائيل وهذا معجز ثالث
ورابعها ان جعل الله في تلك الجدران المائية كوى ينظر بعضهم إلى بعض وهذا معجز رابع
 وخامسها ان ابني الله تعالى تلك المسالك حتى قرب آل فرعون قطمعو أن يخلصوا من البحر كما
تخلص موسى عليه السلام وهذا معجز خامس * (فائدة) * لكل من جميع القراء في الراي من
فرق التريق والتفخيم ولما كان التقدير وأدخلنا كل شعب منهم في طريق من تلك الطرق
عطف عليه (وأزلفنا) أي قربنا بعظمتنا (ثم) أي هنالك (الآخرين) أي فرعون

وقومه حتى سلطوا مسالكهم وقال أبو عبيدة وأزلفنا أخلقنا ومنه ليلة المزدلفة أي لسلة
 الجمع عن عطاء بن السائب أن جبريل عليه السلام كان بين بني إسرائيل وقوم فرعون وكان
 يسوق بني إسرائيل ويقول ليخلق آخركم بأولكم ويستقبل القبط ويقول رويدكم ليخلق
 آخركم أولكم (وأفخينا موسى ومن معه) وهم من تبعوه من قومه وغيرهم (أجعين) أي
 لم نقدر على أحد منهم الهلاك بل أخرجناهم من البحر على هيئة المذكورة (ثم أغرقنا
 الآخرين) أي فرعون وقومه أجعين بالنطاق البحر عليهم لما تم دخولهم البحر وخرج بني
 إسرائيل منه ويقال هذا البحر بحر القلزم وقيل هو بحر من وراء مصر يقال له أساف (أن في
 ذلك) أي الأمر العظيم العال على الرتبة من قصة موسى وفرعون وما فيها من العظائم (لأنه)
 أي علامة عظيمة دالة على قدرة الله تعالى لأن أحد من البشر لا يقدر عليه وعلى حكمته وكون
 وقوعه مصلحة في الدين والدنيا وعلى صدق موسى لكونه معجزة له وعلى التحذير عن مخالفة أمر
 الله تعالى ورسوله عليه السلام وفي ذلك تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم لأنه قد يغتم بتكذيب
 قومه مع ظهور المعجزات عليه فنبه الله تعالى بهذا الذكر على أن له أسوة بموسى وغيره (وما
 كان أكثرهم) أي أهل مصر الذين شاهدوها والذين وعظوا بسماعها (مؤمنين) أي
 متصفين بالإيمان الثابت أما القبط فأمن منهم إلا السحرة ومؤمن آل فرعون وامرأة فرعون
 والمرأة التي دلتهم على عظام يوسف عليه السلام وأما بنو إسرائيل فكان كثير منهم متزلا
 يتبعن كل قبيل ويقول ويقول ما هو كفر حتى تداركهم الله تعالى على يدى موسى عليه
 السلام ومن بعده وأول ما كان من ذلك سؤالهم أن يجاوز البحر أن يجعل لهم الها كالأصنام
 التي مزوا عليها وأما غيرهم ممن تأخر عنهم فخالهم معروف وأمرهم مشاهد مكشوف فقد سألوهم
 بقرعة يعبدونها واتخذوا الجبل وطلبوا رؤية الله جهرة (وان ربك) أي المحسن اليك بأعلاء
 أمرك واستنقاذ الناس من ظلام الجهل على يدك (لهو العزيز) أي القادر على الانتقام
 من كل فاجر (الرحيم) بعباده لأنه تعالى أفاض عليهم نعمه وكان قادر على أن يهلكهم فدل
 ذلك على كمال رحمته وسعة جوده وفضله ولما أتم سبحانه وتعالى ما أراد من قصة موسى عليه
 السلام ليعرف محمد صلى الله عليه وسلم أن تلك الحن التي أصابته كانت حاصلة لموسى أتبعه
 دلالة على رحمته وزيادة في تسلية نبيه قصة إبراهيم عليه السلام وهي القصة الثانية بقوله تعالى
 (واتل) أي اقرأ آراء متتابعة يا أشرف المخلوق (عليهم) أي كفار مكة وقوله تعالى (نبأ)
 أي خبر (إبراهيم) قراءة نافع وابن كثير وأبو عمرو في الوصل بتسهيل الهمزة الثانية وحققها
 الباقون وفي الابتداء بالثانية الجميع بحققون ويبدل منه (أذ) أي حين (قال لاهيه وقومه)
 منها لهم على ضلالهم لاستعلاء الله كان عالما بحقيقة حالهم ولكنه سألهم بقوله (ما) أي
 أي شيء (تعبدون) أي تواطئون على عبادته ليرى بهم أن ما يعبدونه ليس من استحقاق العبادة
 في شيء كما تقول للتاجر ما مالك وانت تعلم أن ماله الرقيق ثم تقول الرقيق جال وليس بمال (قالوا)
 في جوابه (نعبد أصناما) فان قيل قوله عليه السلام ما تعبدون سؤال عن المعبود غيب

فكان القياس أن يقولوا أصناما كقوله تعالى ويسألونك ماذا ينطقون قل العفو وكذا قوله تعالى ماذا قال ربكم قالوا الحق وكقوله تعالى ماذا أنزل ربكم قالوا خيرا (أجيب) بأن هؤلاء قد أجابوا بقصة أمرهم كاملة كالمتجعين بها والمفتخرين فاشتملت على جواب إبراهيم عليه السلام وعلى ما قصدوه من اظهار ما في نفوسهم من الابهتاج والافتقار لأتراحهم كيف عطفوا على قولهم نعبد (فنظّل لها عاكفين) ولم يقتصر على زيادة تعبد وحده ومثاله أن تقول لبعض الشطار ما تلبس في بلادك فيقول ألبس البرد الاتحى فأجرب له بين جوارى الحى وانما قالوا نطل لانهم كانوا يعبدونها بالنهار دون الليل يقال ظل يفعل كذا اذا فعل بالنهار والعكوف الإقامة على الشيء ثم ان إبراهيم عليه السلام (قال) منها على فساد مذهمهم (هل يسمعونكم) أى يسمعون دعاءكم أو يسمعونكم تدعون فحذف ذلك للدلالة (اذ) أى حين (تدعون) عليه فعلى الاول هى متعبدية لواحد اتفاقا وعلى الثانى هى متعبدية لاثنتين قامت الجملة المقدرة مقام الثانى وهو قول الفارسي وعند غيره الجملة المقدرة حال وقرأ نافع وابن كثير وابن ذكوان وعاصم باظهار الدال عند التاء والباقون بالادغام (أو يسمعونكم) ان عبدتوهم (أو يضرون) أى يضرونكم ان لم تعبدوهم ولما أقام إبراهيم عليه الصلاة والسلام عليهم هذه الحجة الباهرة وهو ان الذى يعبدونه لا يسمع دعاءهم حتى يعرف مقصودهم ولو عرف ذلك لما صح أن يبدل النفع أو يدفع الضر فكيف يعبد ما هذه صفته ولم يحجدوا ما يدعون به حجة الا التقليد (قالوا) بل وجدنا آباءنا كذلك) أى مثل فعلنا هذا الفعل العالى الشأن ولولم يكن عند من نعبدهم شئ من ذلك ثم صوروا حالة آباءهم في نفوسهم تعظيما لامرهم بقولهم (يفعلون) أى ففحن نفعل كما فعلوه فانهم حقيقون متباينان لا يخالفهم مع سبقهم لنا الى الوجود فهم أرصن امناعقولا وأعظم تجربة فلولا انهم رأوا ذلك حسنا وما ظبوا عليه وهذا تقليد محض خال عن أدنى نظر كما تفعل البهائم والطير في تبعها لا ولها ثم ان إبراهيم عليه السلام (قال) معرضا عن جواب كلامهم لما رام ساقطا ليرفضه عاقل (أفرأيتم) أى تسبب عن قولكم هذا أنى أقول لكم أرايتم أى ان لم تكونوا أرايتوهم رؤية موجبة لتحقيق أمرهم فانظروهم نظرا شافيا (ما كنتم تعبدون) أى مواظبين على عبادتهم (أنتم وآباؤكم الاقدمون) أى الذين هم أقدم ما يكون فان التقدم والاولية لا يكون برهانا على الصحة والباطل لا ينقلب حقا بالقدم (فانهم عدولى) أى أعداءلى وانما وحده على ارادة الجنس ويجبى العدو والصديق فى معنى الواحد والجماعة قال القائل وقوم على ذوى ميرة أراهم عدوا وكانوا صديقا

ومنه قوله تعالى وهم لكم عدو تشبها بالصادر كالخين والصهيل وقيل هو من المتعاقب اراد انى عدولهم فان من عاديتهم فقد عاداك وقرأ نافع أفرأيتم بتسهيل الهمزة التى هى عين الكلمة ولورش أيضا ابدالها ألفا وأسقطها الكسائى وحققها الباكون (فان قيل) لم قال فانهم عدولى ولم يقل فانهم أعدولكم (أجيب) بأنه عليه السلام صور المسئلة فى نفسه بمعنى أنى فكرت فى أمرى فرايت عبادتى لها عباداة للعدو فاجتنبتها وأراهم انها نصيحة نصح بها

نفسه فاذا تفكر وا قالوا ما نصنعنا ابراهيم الابن انا صبح به نفسه فيكون ذلك ادعى الى القبول
وأبعث الى الاستماع منه ولوقال فانهم عدولكم لم يكن تلك المثابة ولانه دخل في باب من
التعريض وقد يبلغ التعريض للمنصوح ما لا يبلغه التصريح لانه يتأمل فيه فربما فاده
التأمل الى التقبل ومنه ما يحكى عن الشافعي رضي الله عنه ان رجلا واجهه بشئ فقال
لو كنت بحيث أنت لاحتجت الى أدب وسمع رجل ناسا يتحدثون في الحجر فقال ما هو بيني
ولا بينكم وقوله (الارب العالمين) اى مدبر هذه الاكوان كلها يصح أن يكون استثناء
منقطعاً بمعنى انهم عدولي لأعبدتهم لكن رب العالمين فاني أعبده وأن يكون متصلاً على أن
الضمير لكل معبود وعبدوه وكان من آباءهم من عبد الله تعالى فكأنه قال الارب العالمين فانه
ليس بعدوى بل هو ولي ومعبودى * ثم شرع يصفه بما هم به عالمون من انه على الضد الاقصى
من كل ما عليه أصنامهم بقوله (الذى خلقني) اى أوجدني على هيئة التقدير والتصوير
(فهو) اى فتسبب عن تفرد به بخلقى انه هو لا غيره (يمسح) اى الى الرشاد ولا يعلم
باطن المخلوق ويقدر على التصرف فيه غير خالقه ولا يكون خالقه الا سميعاً بصيراً اذ انفعاله
الكامل كانه وذكر الخلق بالماضى لانه لا يتجدد في الدنيا والهداية بالمضارعة لتجددها وتكررها
لانه تعالى لما أتم خلقه ونفخ فيه الروح عقب ذلك هدايته المتصلة التي لا تنقطع الى كل ما يصلحه
وبعينه والافئ هدايه الى أن يغتذى بالدم في البطن امتصاصاً ومن هدايه الى معرفة الشئ
عند الولادة والى معرفة مكانه ومن هدايه الى معرفة الارضاع الى غير ذلك دينا ودينا
(والذى) اى (هو) لا غيره (يطعمني ويسقيني) اى يرزقني ويغذي بالطعام والشراب
ولو أراد أعظم ما أكل وما شرب أو أصابى بأفة لا أستطيع معها كلاً ولا شرباً وبه يذكر
الطعام والشراب على ما عداهما * (تنبيه) * يجوز في والذي يطعمني ويسقيني أن يكون
مبتدأ وخبره محذوف لدلالة ما قبله عليه وكذا الذي بعده ويجوز أن تكون أوصافاً للذي خلقني
ودخول الواو جائز كقوله

الى الملك القرم وابن الهمام * وليت الكتيبة في المزدحم

وتكرير الموصول على الوجهين للدلالة على أن كل واحدة من الصلوات مستقلة باقتضاء الحكم
(وإذا مرضت) اى باستئلاء بعض الاخلاط على بعض لما بينهم من التناظر الطبيعي (فهو)
اى وحده (يشفين) اى بسبب تعديل المزاج بتعديل الاخلاط وقسرها عن الاجتماع
لابطبيب ولا غيره (فان قيل) لم أضاف المرض الى نفسه مع أن المرض والشفاء من الله تعالى
(أجيب) بأنه قال ذلك استعمالا للحسن الادب كما قال الخضر عليه السلام فأردت أن أعينها
وقال فأردت أن يلغأ أشدهما وأجاب الرازي بأن أكثر أسباب المرض محدث بتقرن
الانسان في مطاعمه ومشاربه وغير ذلك ومن ثم قال الحكماء لو قيل لاكثر الموتى ما سبب أجالكم
لقالوا التخم وبأن الشفاء محبوب وهو من أصول النعم والمرض مكروه وليس من النعم وكان
مقصود ابراهيم عليه السلام تعديد النعم ولما لم يكن المرض من النعم لاجرم لم يضفه الى الله تعالى

ولا يتقضى ذلك باسناد الامامة اليه كإسأى فان الموت ليس بضراً لا ينشأ من وقوع
 الإحسان به وحال الموت لا يحصل الإحساس به انما الضرر في مقدماته وذلك هو عين المرض
 ولأن الأرواح اذا كملت في العاوم والأخلاق كان يقاؤها في هذه الأجساد عن الضرر
 وخلاصها عنها عين السعادة بخلاف المرض (والذي يعتني) يقبض روي في الدنيا يغلبه من
 آفاتهما (ثم يجيب) للمجازاة في الآخرة كما يشفاني من المرض ولهذا التراخي بين الموت
 والاحياء أتى به هنا لان الامامة في الدنيا والاحياء في الآخرة ولما ذكر البعث ذكر ما يترتب عليه
 بقوله (والذي أطمع) هضم النفس واطراح الأعمال (أن يغفر) أي يحو وأوبستر (لي خطيئتي)
 أي تقصيري عن أن أقدره حق قدره (يوم الدين) أي الجزاء روى أن عائشة قالت قلت
 يا رسول الله ان ابن جدعان كان في الجاهلية يصل الرحم ويطعم المسكين فهل ذلك نافعه قال لا
 ينفعه انه لم يقل يومئذ اغفر لي خطيئتي يوم الدين وهذا كله احتجاج من ابراهيم على قومه انه
 لا يصلح للالهية الا من يفعل هذه الافعال (فان قيل) لم قال والذي أطمع والطمع عبارة عن الظن
 والرجاء وهو عليه السلام كان قاطعاً بذلك (أجيب) بأن في ذلك اشارة الى أن الله تعالى لا يجب عليه
 لاحد شيء فانه يحسن منه تعالى كل شيء ولا اعتراض لاحد عليه في فعله (فان قيل) لم أسند لنفسه
 الخطيئة مع أن الانبياء معصومون (أجيب) بأن مجاهد قال هي قوله اني سقيم وقوله بل فعله
 كبيرهم هذا وقوله لسارة هي أختي ورد بأن هذه معاريض كلام وتخييلات للكفرة وليست
 بخطايا يطلب لها الاستغفار والاولى في الجواب أن استغفار الانبياء تواضع منهم لربهم وهضم
 لانفسهم ويدل عليه قوله أطمع ولم يجزم القول بالمغفرة وفيه تعليم لامهم وليكون لطفهم
 باحتسابهم المعاصي والحذر منها وطلب المغفرة بما يفرط منهم (فان قيل) لم علق مغفرة الخطيئة
 يوم الدين وانما المغفرة في الدنيا (أجيب) بأن أثرها يتبين يومئذ وهو الا أن خفي لا يعلم ولما
 حكى الله تعالى عن ابراهيم عليه السلام ثناءه عليه ذكر بعد ذلك دعاءه ومستأثته بقوله (رب)
 أي أيها المحسن الي (هب لي حكماً) أي علامتقناً بالعلم وقال ابن عباس معرفة حدود الله
 وأحكامه وقال الكلبي النبوة لان النبي ذو حكمته وذو حكمهم بين عباد الله ثم بين أن
 الاعتماد انما هو على محض الكرم فان من فوَّش الحساب عذب بقوله (وألحقني بالصالحين)
 أي الذين جعلتهم أئمة للمتقين في الدنيا والآخرة وهم الانبياء والمرسلون وقد أجابه الله تعالى
 حيث قال وانه في الآخرة لمن الصالحين وفي ذلك تنبيه على أن تقديم الثناء على الدعاء من
 المهمات (فان قيل) لم لم يقتصر ابراهيم عليه السلام على الثناء ولا سيما روى عنه انه قال حسبي
 من سؤالي علمه بحالي (أجيب) بأنه عليه السلام انما ذكر ذلك حين اشتغاله بدعوة الخلق الى
 الحق لانه قال فانهم عدو لي الأرب العالمين ثم ذكر الثناء ثم ذكر الدعاء لئلا أن الشارع لا يبدله من تعليم
 الشرع فاما حين خلا بنفسه ولم يكن غرضه تعليم الشرع اقتصر على قوله حسبي من سؤالي علمه
 بحالي * (تنبيه) * الالتفات بالصالحين أن يوفقه لعمل ينتظم به في جلته ثم أو يجمع بينه وبينهم
 في المنزلة والدرجة في الجنة ثم انه عليه السلام طلب زيادة في الآخرة بقوله (واجعل لي لسان

(صدق) أى ذكر أجيال وقبولا عامات ونساء حسنا بما أظهرت من خصال الخير (في الآخرين)
 أى من الناس الذين يوجدون بعدى إلى يوم الدين لأكون للمعتقين أمأما فيكون لي مثل
 أجورهم فإن من سن سنة حسنة كان له أجرها وأجر من عمل بها إلى يوم القيامة قال ابن عباس
 أعطاه الله تعالى بقوله وتر كما عليه في الآخرين أن أهل الإيمان يتولونه ويشنون عليه وقد
 جعله الله شجرة مباركة فرع منها الأنبياء الذين أحيا الله تعالى بهم ذكره الذى من
 أعظمه ما كان على لسان أعظمهم النبي الأسمى صلى الله عليه وسلم من قوله اللهم صل على محمد
 وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم إلى آخره ولما طاب عليه السلام سعادة الدنيا وكان
 لا تنفع لها إلا باتصالها بسعادة الآخرة التى هي الجنة طلبها بقوله (واجعلنى) أى متع
 ذلك كله بفضلك ورجعتك (من ورثة جنة النعيم) لأن فيها النظر إلى وجه الله الكريم
 وهو السعادة الكبرى وشبهها بالآلث الذى يحصل بغير اكتساب إشارة إلى أنها لا تنال إلا بجنة
 وكرمه لا بشئ من ذلك ولما دعا نفسه شئ بأحق الخلق ببره بقوله (واغفر لآبى) بالهداية
 والتوفيق إلى الإيمان لأن المغفرة مشروطة بالإيمان وطلب المشروط متضمن لأطلب الشرط
 فقوله واغفر لآبى كأنه دعا له بالإيمان وقيل إن آباءه وعده بالاسلام لقوله تعالى وما كان
 استغفار إبراهيم لأبيه إلا عن موعدة وعدها إياه فدعا له قبل أن يتبين له أنه عدو لله كما سبق في
 سورة التوبة وقيل إن آباءه قال له أنه على دينه باطناء على دين غرود ظاهرا وتقية وخوفا
 فدعا له لا اعتقاده أن الأمر كذلك فلما تبين له خلاف ذلك تبرأ منه ولذلك قال في دعائه
 (أنه كان من الضالين) فلو لا اعتقاده فيه أنه في الحال ليس بضال لما قال ذلك وقيل إن
 الاستغفار للكفار لم يكن ممنوعا اذ ذلك (ولا تحزنى) أى تفخمنى (يوم يسعون) أى
 العباد (فان قيل) كان قوله واجعلنى من ورثة جنة النعيم كافيا عن هذا وأيضا
 قال تعالى إن تحزنى اليوم والسوء على الكافرين فما كان نصيب الكفار فقط كيف يخافه
 المعصوم (أجيب) بأن حسنات الأبرار سيئات المقربين فكذلك أدرجات الأبرار خرى
 المقربين وخرى كل واحد بما يليق به ولما نبه عليه السلام على أن المقصود هو الآخرة صرح
 بالتنبيه في الدنيا بقوله (يوم لا ينفع) أى أحدا (مال) أى يفقدى به أو يذله لسانع
 أو ناصر وقاهر (ولا بنون) يتصر بهم أو يعتضد فكيف بغيرهم وفي استثناء قوله (الامن)
 أوجه أحدها أنه منقطع وجرى عليه الجلال المحلى أى لكن من (أتى الله بقلب سليم) فإنه
 ينفعه ذلك الثانى أنه مفعول به لقوله تعالى لا ينفع أى لا ينفع المال والبنون إلا هذا الشخص
 فإنه ينفعه ماله المصروف في وجوه البر وبهوه الصلحاء لأنه علمهم وأحسن إليهم الثالث
 أنه بدل من المفعول المحذوف ومستثنى منه إذا التقدير لا ينفع مال ولا بنون أحدا من
 الناس إلا من كانت هذه صفته واختلف في القلب السليم على أوجه قال الرازى أصحها
 أن المراد منه سلامة النفس عن الجهل والاخلاق الرذيلة الثانى أنه الخالص من الشرك
 والنفاق وهو قلب المؤمن وجرى على هذا الجلال المحلى وأكثر المفسرين فإن الذنوب قل أن يسلم

منها أحد وهذا معنى قول سعيد بن المسيب السليم هو الصحيح وهو قلب المؤمن فإن قلب الكافر
 والمناق مريض قال تعالى في قلوبهم مرض الثالث أنه الذي سلم وسلم وأسلم وسالم واستسلم
 الرابع أنه هو اللديخ أي القلق المنزعج من خشية الله لكن قال الزمخشري إن القولين
 الآخرين من بدع التفاسير وقوله تعالى (وأزلقت الجنة) حال من واويعثون ومعنى أزلقت
 قربت أي قربت الجنة (للمتقين) فتكون قرية من موقف السعداء ينظرون إليها ويفرحون
 بأنهم المحشورون إليها زيادة إلى شرفهم (وبرزت الجحيم) أي كشفت وظهرت النار الشديدة
 (لغاوين) أي الكافرين فيرونها مكشوفة ويحشرون على أنهم المسوقون إليها زيادة في
 هوانهم * (تنبيه) * في اختلاف الفعلين ترجيح الجانب الوعد على الوعيد حيث قال في حق
 المتقين (وأزلقت أي قربت وفي حق الغاوين وبرزت أي أظهرت ولا يلزم من الظهور القرب
 (وقيل لهم) تبكيتم وتندعوا وتوبخوا وأبهم القائل ليصلح لكل أحد تحذير لهم ولأن المراد نفس
 القول لا كونه من معين (آينما) أي أين الذي (كنتم تعبسون) في الدنيا ثم حذر
 معبوداتهم بقوله تعالى (مردون) أي من أدنى رتبة من رتب (الله) أي الملك الذي
 لا كف له كنتم تزعمون أنهم يشفعون لكم ويقونكم شر هذا اليوم (هل ينصرونكم) بدفع
 العذاب عنكم (أو يقتصرون) بدفعه عن أنفسهم (فككبكبوا) أي قسبب عن عجزهم
 أن القوا (فيها) أي في مهواة الجحيم (هم) أي الاصنام وما شابهها من الشياطين ونحوهم
 (والغاوون) أي الذين ضلوا بهم والككبكة تسكر والكب لتكرير معناه كان من ألقى في النار
 ينكب مرة بعد أخرى حتى يستقر في قعرها وقال الزجاج طرح بعضهم فوق بعض وقال
 القتيبي ألقوا على رؤسهم (وجنود ابليس) وهم اتباعه ومن أطاعه من الانس والجن وقيل
 ذريته (أجعون) ولما لم يتمكنوا من قول في جواب استفهامهم قبل القائلهم (قالوا) أي
 العبدة (وهم فيها) أي الجحيم (يختصمون) أي مع المعبودات وقولهم (تالله) أي
 الذي له جميع الكمال (أن كألني ضلال مبين) أي ظاهر حذمان كان له قلب سليم معمول
 القول وما بينهما وهو وهم فيها يختصمون جملة حاله معترضة بين القول ومعموله وقيل إن
 الاصنام تنطق وتخاصم العبدة ويؤيده الخطاب في قولهم (أذ) أي حين (نسويكم رب رب
 العالمين) في استحقاق العبادة * (تنبيه) * إذ منصوب ما مبين أو محذوف أي ضللنا في وقت
 تسويتنا لكم بالله في العبادة (وما أضلنا) أي ذلك الضلال المبين عن الطريق البين (الآ
 المجرمون) أي الأولون الذين اقتدينا بهم من رؤسائنا وكبرائنا كما في آية أخرى ربنا آنا أطعنا
 سادتنا وكبراءنا فأضلونا السبيلا وعن ابن جرير ابليس وابن آدم الأول وهو قاييل وهو أول
 من سن القتل وأنواع المعاصي (ما) أي قسبب عن ذلك أنه ما (لنا) اليوم وزادوا
 في تعميم النبي زيادة الجار فقالوا (من شافعين) يكونون سببا لادخالنا الجنة كل مؤمنين
 تشفع لهم الملائكة والنبون (ولاصديق حميم) أي قريب يشفع لنا يقول ذلك
 الكفار حين تشفع الملائكة والنبون والمؤمنون والصدوق هو الصادق في ودادك الذي يهيمه

ما أهدمك مع موافقة الدين وعن جابر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن الرجل
 يقول في الجنة ما فعل صديق فلان وصديقه في الجحيم فيقول الله تعالى أخرجوا الصديقين إلى
 الجنة فيقول من بقي في النار فلان من شافعين ولا صديق جيم قال الحسن استكثروا من
 الأصدقاء المؤمنين فإن لهم شفاعاة يوم القيامة (فان قيل) لم جمع الشافع ووجد الصديق
 (أجيب) بأن الشفعاء كثيرون في العادة رجة له وحسبة وان لم يسبق له بأكثرهم معرفة وأما
 الصديق وهو الصادق في وداده الذي يهيمه ما أهدمك قال الزنجشري فاعز من يرض الانوق انتهى
 قال الجوهرى الانوق على فعول طبر وهو الرخمة وفي المثل أعز من يرض الانوق لانهم محرزة
 فلا يكاد ينظفهم إلا أن أوكارها في رؤس الجبال والاماكن الصعبة البعيدة وعن بعض الحكماء
 انه سئل عن الصديق فقال اسم لا معنى له أى لا يوجد ولما وقعوا في هذا الهلاك واتقى عنهم
 الخلاص تسبب عنه تنبيههم المحال فقالوا (فلو أن لنا كرامة) أى رجعة إلى الدنيا (فمكون من
 المؤمنين) أى الذين صاروا لايمان لهم وصفوا لازما فأزلت لهم الجنة * (تنبه) * انظروا أحسن
 ما رتب ابراهيم عليه السلام كلامه مع المشركين حين سألهم أولا عما يعبدون سؤال مقتر
 لا مستفهم ثم أنفى على آلهتهم فأبطل أمرها بأنها لا تضر ولا تنفع ولا تبصر ولا تسمع وعلى
 تقليد آباءهم الاقدمين فكسره وأخرجه من أن يكون شبهة فضلا عن أن يكون حجة ثم صور
 المسئلة في نفسه دونهم حتى تخلص منها إلى ذكر الله عز وجل فعظم شأنه وعدد نعمته من لدن
 خلقه وانشأه إلى حين وفاته مع ما يرجي في الآخرة من رحمته ثم أتبع ذلك ان دعاه بدعوات
 المخلصين وابتهل اليه ابتهاج الاوابين ثم وصله بكريوم القيامة وثواب الله تعالى وعقابه وما
 يدفع اليه المشركون يومئذ من الندم والحسرة على ما كانوا فيه من الضلال وتقى الكثرة إلى
 الدنيا ليؤمنوا ويطيعوا (ان في ذلك) أى المذكور من قصة ابراهيم وقومه (آية) أى
 عظة على بطلان الباطل وحقوق الحق (وما) أى والحال انه ما (كان أكثرهم) أى الذين
 شهدوا منهم هذا الامر العظيم الذى سمعوه عنه (مؤمنين) أى بحيث صاروا لايمان صفة لهم ثابتة
 وفي ذلك أعظم تسلية لتبينا صلى الله عليه وسلم (وأن ربك) أى المحسن اليك برسالك
 وهداية الآتية بك (لهو العزيز) أى القادر على ايقاع العقوبة بكل من خالفه حين يخالفه
 (الرحيم) أى الفاعل فعل الرحمن فى امهاله العصاة مع ادراار النعم ودفع النقم وارسال الرسل
 ونصب الشرائع لكي يؤمنوا وأحدن ذريتهم * ولما أتم سبحانه وتعالى قصة الاب الاعظم
 الاقرب ابراهيم عليه السلام أتبعها بقصة الاب الثانى وهو نوح عليه السلام وهى القصة
 الثالثة مقدما لها على غيرها لما له من القدم فى الزمان اعلاما بأن البلاء قديم لانها أدل على
 صفى الرحمة والنعمة اللتين هما أثر الغرة بطول الاملاء لهم على طول مدتهم ثم تعمم النعمة
 مع كونهم جميع أهل الارض فقال (كذب قوم نوح) وهم أهل الارض كلها من
 الآدميين قبل اختلاف الامم بتفرق اللغات (المرسلين) أى بتكذيبهم نوحا عليه السلام
 لانه أقام الدليل على نبوته بالمعجزة ومن كذب بالمعجزة فقد كذب بجميع المعجزات لتساوى

اقدمها في الدلائل على صدق الرسول وقد سئل الحسن البصري عن ذلك فقال من كذب
 واحدا من الرسل فقد كذب الكل لان الاخير جاء بما جاء به الاول * (تنبيه) * القوم يؤثرت
 باعتبار معناه ولذا يصغر على قومية ويذكر باعتبار لفظه وتذكره أشهر واختير التأنيث ههنا
 للتنبية على أن فعالهم أخس الافعال والى أنهم مع عتوهم وكثرتهم كانوا عليه سبحانه وتعالى
 أهون شيء وأضعفه بحيث جعلهم هباء منثورا وكذا من بعدهم ولاجل التسلية عبر بالتكذيب
 في كل قصة (اذ) أي حين (قال لهم أخوهم) أي في النسب لافي الدين (نوح) وذكر
 الاخوة زيادة في تسلية النبي صلى الله عليه وسلم وأشار تعالى الى حسن أدب نوح عليه السلام
 مع قومه واستجلابهم برفقته وولينه بقوله لهم (أَلَا تَتَّقُونَ) الله بأن تجعلوا بينكم وبينه
 الحفظة وقاية بطاعته بالترحم وتترك الالتفات الى غيره ثم عال أهليته للأمر عليهم بقوله
 (إني لكم) أي مع كوني أجاكم يسرني ما يسركم ويسوءني ما يسوءكم (رسول) أي من عند
 خالقكم فلا مندوحة لي عما أمرت به (أمين) أي مشهور بالامانة بينكم لا غش عندي كما
 تعلمون ذلك مني على طول خبرتكم لي ثم تسبب عن ذلك الرفق الحزم بالامر فقال (فاتقوا الله)
 أي أوجدوا الخوف والحذر والتحرز الذي اختص بالجلال والجلال لتعوزوا أصل السعادة
 فتكونوا من أهل الجنة (وأطيعون) فيما أمركم به من توحيد الله وطاعته ثم نفي عن نفسه
 التهمة بعد أن أثبت أماته بقوله (وما أسألكم عليه) أي على هذا الحال الذي
 أنتمكم به وأشار الى الاغراق في النفي بقوله (من أجر) لتظنوا أني جعلت الدعاء سببا لذلك
 ثم أكد النفي بقوله (ان) أي ما (أجرى) أي ثوابي في دعائي لكم (الاعلى رب العالمين)
 أي الذي دبر جميع الخلائق ورباهم وقرأ نافع وابوعمر و ابن عامر وحفص بفتح الياء
 في أجرى في المواضع الخمسة في هذه السورة والباقيون بالسكون ولما انتفت التهمة تسبب
 عن ابتغائها إعادة مقدمه اعلاما بالاهتمام به زيادة في الشفقة عليهم فقال (فاتقوا الله)
 أي الذي حاز جميع صفات العظمة (وأطيعون) ولما أقام الدليل على نصحهم وأماته
 (قالوا) أي قومه منكبرين عليه ومنكرين لاتباعه استنادا الى الكبر الذي ينشأ عنه
 بطر الحق ونمص الناس أي احتقارهم (أتؤمن لك) أي لأجل قولك هذا وما أوتيته من
 أوصافك (و) الحال انه قد (اتبعك الارذلون) أي فيكون إيمانك سببا لاستوائهم معهم
 والارذالة الخسة والذلة وانما استرذلوهم لاتضاع نسبهم وقلة نصيبهم من الدنيا وقيل كانوا من أهل
 الصناعات الخسيسة كالحياكة والحجامة والصناعة لا ترضى بالديانة وهكذا كانت قريش تقول
 في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وما زالت اتباع الانبياء كذلك حتى كادت من سماتهم
 واما راسهم ألا ترى الى هرقل حين سأل أباسقيان عن اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما
 قال ضعفاء الناس وأراذلهم قال ما زالت اتباع الانبياء كذلك وعن ابن عباس هم الغاغة وعن
 عكرمة الحاكة والاسا كفة وعن مقاتل السفلة * ولما كانت هذه الشبهة في غاية الرككة لان نوحا
 بعث الى جميع قومه فلا يختلف الحال بسبب الفقر والغنى وشرف المكاسب وخساستها أجابهم

بقوله (قال وما) أي أي شيء (على بما كانوا يعملون) قبل أن يتبعوني أي مالي وللبحث عن
 سر أمرهم وإنما قال هذا لأنهم قد طعنوا مع استذالهم في إيمانهم وأنهم لم يؤمنوا عن نظر وبصيرة
 وإنما آذوا دوى وبديهة كما حكى الله عنهم في قوله الذين هم أرادوا أن ينادى الرأى ثم أكد أنه
 لا يبحث عن بواطنهم بقوله (ان) أي ما (حسابهم) أي في الماضي والآتي (الاعلى ربى) أي
 المحسن إلى فهو محاسبهم ومجازيهم وأما أنا فلست بحاسب ولا مجاز (لوتشعرون) أي لو كان
 لكم نوع شعور لعلمت ذلك فلم تقولوا ما قلتم مما هودأثر على أمور الدنيا فقط ولا نظره إلى يوم
 الحساب فإن الغنى غنى الدين والنسب نسب التقوى * ولما أروهم قولهم هذا استدعاء طرد
 هؤلاء الذين آمنوا معه وتوقيف إيمانهم عليه حيث جعلوا اتباعهم المانع عنه أجابهم بقوله
 عليه السلام (وما) أي ولست (أنا بطارد المؤمنين) أي الذين صاروا لإيمانهم وصفاراً سخياً
 فلم يرتدوا عنه للطمع في إيمانكم ولا غيره من اتباع شهواتكم ثم علل ذلك بقوله (إن أنا لا أنذير)
 أي محذراً ولا وكيل فأنش على البواطن ولا متعنت على الاتباع (مبين) أوضح ما أرسلت به فلا
 أدع فيه لبساً وقرأ قالون بعد أن نافي الوصل بخلاف عنه والباقون بالقصر ولما أجابهم بهذا
 الجواب وقد آيسوا ما راموه لم يكن منهم إلا التهديد بأن (قالوا لئن لم تنته) ثم سمعوا باسمه جفاء
 وقلة أدب بقولهم (يأنوح) عما تقول (لتكونن من المرحومين) قال مقاتل والكجى من
 المقتولين بالحجارة وقال الضحاك من المشتمين فعند ذلك حصل اليأس لنوح عليه السلام من
 فلاحهم فلذلك (قال) شاكياً إلى الله ما هو أعلم به منه وتوطئة للدعاء عليهم معرضاً عن تهديدهم
 له صبراً واحتساباً لأنه من لازم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر (رب) أي أيها المحسن
 إلى (إن قومي كذبون) أي فيما جئت به فليس الغرض من هذا الخبر أن الله بالكذب لعلمه
 بأنه عالم الغيب والشهادة ولكنه أراد لا أدعوك عليهم لما أذوني وإنما أدعوك لاجلك ولاجل
 دينك ولأنهم كذبوك في وحيك ورسالتك (فافتح) أي احكم (بينى وبينهم فتحاً) أي حكماً
 يكون لي فيه فرج وبه من المضيق مخرج فاهلك المبطلين (ونجنى ومن معى) أي في الدين
 (من المؤمنين) مما تعذب به الكافرين ثم لما كان في اهلاكهم وأنجائهم من بدع الصنع ما يجبل
 عن الوصف أظهره في منظر العظمة بقوله تعالى (فأنجيئناه ومن معه) أي الذين اتبعوه في الدين
 على ضعفهم وقلتهم (فى القلک) أي السفينة وجعه فلک قال الله تعالى وترى الفلك فيه مواخر
 فالواحد بوزن قفل والجمع بوزن أسد وقال تعالى (المشكون) أي الموقور المملوء من الناس
 والطير والحيوان لأن سلامة المملوء جد أغرب ولما كان اغراقهم كلهم من الغرائب عظيمة
 باداة البعد فقال تعالى (ثم أغرقنا بعد) أي بعد اتجاه نوح ومن معه (الباقين) أي من بقى
 على الأرض ولم يركب معه في السفينة على قوتهم وكثرتهم (ان فى ذلك) أي الأمر العظيم
 من الدعاء والامهال ثم الانجاء والاهلاك (لآية) أي عظة لمن شاهد ذلك أو سمع به (وما) أي
 والحال أنه ما (كان أكثرهم) أي العالمين بذلك (مؤمنين) وقد كان ينبغي لهم إذ فاتهم
 الايمان بمحض الدليل أن يبادروا بالإيمان حين رأوا أوائل العذاب (وان ربك) المحسن

اليك يا رسالك وتكثير أرباعك وتعظيم أشباعك (لهو العزيز) أي القادر بعزته على كل من
 قسره على الطاعة وأهلا كهفهم في أول أوقات المعصية (الرحيم) أي الذي يخص من شاء من
 عباده بخالص وداده * ولمافرغ من ذكر قصة نوح عليه السلام شرع في قصة هود عليه السلام
 وهي القصة الرابعة فقال تعالى (كذبت عاد) أي تلك القبيلة التي مكن الله تعالى لها
 في الأرض بعد قوم نوح (المرسلين) بالأعراض عن معجزة هود عليه السلام ثم صلى محمدا
 صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى (إذ) أي حين (قال لهم أخوهم) أي في النسب لافي الدين
 (هود) بصيغة العرض نأذبا معهم وتلطفا بهم (ألا تتقون) أي يكون منكم تقوى لربكم الذي
 خلقكم فتعبدونه ولا تشركون به ما لا يضركم ولا ينفعكم ثم علل ذلك بقوله (إني لكم رسول)
 أي فهو الذي جئني على أن أقول لكم ذلك (أمين) أي لا أكنم عنكم شيئا مما أمرت به ولا
 أخالف شيئا منه (فأتقوا) أي فتسبب عن ذلك أن أقول لكم اتقوا (الله) أي الذي هو
 أعظم من كل شيء (وأطيعون) أي في كل ما أمركم به من طاعة الله وترك معاصيه ومخالفته
 ثم نفى عن نفسه التهمة في دعائه لهم بقوله (وما) أي والحال اني ما (أسألكم عليه) أي دعائي
 لكم (من أجر) فتمهوني به وانما أنا رسول داع (إن) أي ما (أجرى) أي ثوابي
 (الاعلى رب العالمين) فهو الذي يثيب العبد على عمله ولمافرغ من دعائهم الى الايمان أتبعه
 انكار بعض ما هم عليه لاق حالهم حال الناس لذلك الطوفان الذي أهلك الحيوان وأهدم
 البنيان بقوله لهم (أتنبون بكل ريع) جمع ربيعة وهو في اللغة المكان المرتفع ومنه قولهم
 كم ريع ارضك وهو ارتفاعها وقال ابن عباس الريع كل شرف وقال مجاهد هو الفج بين
 الجبلين وقال الضحاك هو كل طريق (آية) أي علامة على شدتكم لانه لو كان لهداية
 أو نحوها لكفى بعض ذلك ولكنكم (تعبثون) بمن يمر في الطريق الى هود عليه السلام
 وتسخرون منه والجلة حال من ضمير تبنون وقيل كانوا يبنون الاماكن المرتفعة ليعرف بذلك
 غناهم فنهوا عن ذلك ونسبوا الى العبث وقال سعيد بن جبير هي بروج الحمام لانهم كانوا
 يلعبون بالحمام ثم ذكرهم بزوال الدنيا بقوله (وتتخذون مصانع) قال مجاهد قصورا مشيدة
 وقال السكبي هي الحصون وقال قتادة هي مأخذ الماء يعني الحياض واحدها مصنعة ولما كان
 هذا الفعل حال الراجي للخلود قال لهم (اعلمكم) أي كأنكم (تتخذون) فيها فلا تموتون ثم
 بين لهم أفعالهم الخبيثة بقوله (واذا بطشتم) أي أردتم البطش بأحد بضرب أو قتل (بطشتم
 جبارين) أي من غير رافة قال البغوي والجبار الذي يضرب ويقتل على الغضب * (تنبيه) *
 انما قد رنا الارادة ثلاثا يتخذ الشرط والجزاء وجبارين حال ولما خوفهم هود عليه السلام بهذا
 الانكار وهو أن اتخاذ الابنية العالية يدل على حب الدنيا واتخاذ المصانع يدل على حب البقاء
 والجبارية تدل على حب التفرد بالعلو وهي متممة الحصول للعبد وخوفهم بهذا الانكار عقاب
 الجبار تنسب عن ذلك قوله (فأتقوا الله) أي الذي لا صفات الجلال والاكرام (وأطيعون)
 زيادة في دعائهم الى الآخرة وزجر لهم عن حب الدنيا والاشتغال بالشرف والتجبر ثم وصل هذا

الوعظ بما يؤكده القبول بأن نبههم على نعم الله تعالى عليهم بقوله (واتقوا الذي أمركم) أي
 جعل لكم مدداً وهو اتباع الشيء ما يقو به على الانتظام (بما تعملون) أي ليس فيه نوع خفاء
 حتى تغفلوا عن تقييده بالشكر ثم فصل ذلك المجل بقوله (أمركم بأنعام) تعينكم على الأعمال
 وتأكلون منها وتسبعون (وبسبب) يعينونكم على ما تريدون عند الهجز (وجنات) أي
 بساتين ملققة الأشجار بحيث تستردا خلها (وعيون) أي أنهار تشربون منها وتسقون
 أنعامكم وبساتينكم ثم خوفهم بقوله (إني أخاف عليكم) قال ابن عباس إن عصيته وفي أي
 فإنكم قومي يسوءني ما يسوءكم (عذاب يوم عظيم) في الدنيا والآخرة فإنه كما قدر على الانعام
 فهو قادر على الانتقام وتعظيم اليوم أبلغ من تعظيم العذاب * ولما بالغ عليه السلام في وعظهم
 وتنبيههم على نعم الله تعالى حيث أجملها ثم فصلها مستشهداً بعلمهم وذلك أنه أيقظهم عن سنة
 غفلتهم عنها حين قال أمركم بما تعملون ثم عددها عليهم وعرفهم المنعم بتعدد ما يعملون من نعمته
 وأنه كما قدر أن يفضل عليكم بهذه النعمة قادر على الانتقام منكم ولم يقدر الله تعالى هدايتهم
 (قالوا) له راضين بما هم عليه (سواء علينا أوعظت) أي خوفاً وحذرت (أم لم تكن من
 الواعظين) فأنالوا رعوى عما نحن فيه (فان قيل) لو قيل أوعظت أم لم تعظ كان أخصر والمعنى
 واحد (أجيب) بأن ذلك لتواخي القوا في أولان المعنى ليس واحد بل بينهما فرق لأن
 المراد سواء علينا أفعلت هذا الفعل الذي هو الوعظ أم لم تكن أصلاً من أهله ومباشره فهو
 أبلغ في قوله اعتمد ادهم بوعظه من قولك أم لم تعظ وقرأ قوله تعالى (إن) أي ما (هذا) أي
 الذي جئتنا به (الآخلاق الأولين) نافع وابن عامر وعاصم وحزرة بضم الخاء واللام أي ما هذا
 الذي نحن فيه إعادة الأولين في حياة ناس وموت آخرين وعافية قوم وبلاء آخرين وقرأ
 الباقر بضم الخاء وسكون اللام أي ما هذا الكذب الأولين (وما نحن بمعذبين) أي على
 ما نحن عليه لأننا أهل قوة وشجاعة ونجدة وبلاغته وبراعة * ولما تضمن هذا التكذيب تسبب
 عنه قوله تعالى (فكذبوه) ثم تسبب عن تكذيبهم قوله تعالى (فأهلكناهم) في الدنيا بريح
 صرصر وسيأتي بيانه إن شاء الله تعالى في سورة الحاقة (إن في ذلك) أي الإهلاك في كل قرن
 للمكذبين والانباء للمصدقين (آية) أي عظيمة لمن بعدهم على أنه تعالى فاعل ذلك وحده
 وأنه مع أوليائه ومن كان معه لا يذل وأنه على أعدائه ومن كان عليه لا يعز (وما كان أكثرهم)
 أي أكثر من كان بعدهم (مؤمنين) أي فلا تحزن أنت يا أشرف الرسل على من أعرض عن
 الإيمان (وإن ربك) أي المحسن إليك بارسالك وغيره من النعم (لهو العزيز) في انتقامه
 بمن عصاه (الرحيم) في انعامه وأكرامه وإحسانه مع عبيانه وكفرانه وأرسال المرسلين
 وتأيدهم بالآيات المعجزة * ثم اتبع قصة هود عليه السلام قصة صالح عليه السلام وهي
 القصة الخامسة بقوله تعالى (كذبت عاد) وهم أهل الحجر (المرسلين) وقرأ نافع وابن
 كثير وعاصم باظهار المثناة عند المثناة والباقر بالادغام وأشار تعالى إلى زيادة التسلية
 بجفأاتهم بالتكذيب من غير تأمل ولا توقف بقوله تعالى (إذ) أي حين (قال لهم أخوهم)

أى فى النسب لافى الدين (صالح) بصيغة العرض تأديباً بهم وتلطفاً بهم كقول من تقدم
 قبله (الأتقون) الله ثم علل ذلك بقوله (أتى لكم رسول) من رب العالمين فلذلك عرضت
 عليكم هذا لافى أمور بذلك (أمين) فى جميع ما أرسلت به إليكم من خالقكم الذى لا أحد
 أرحم منه بكم ثم نسب عن قوله أتى لكم رسول قوله (فاتقوا الله) أى الذى له الغنى المطلق
 (وأطيعون) فيما أتيت به من عند الله ثم نفى عنه ما قد يشوههم عن لاعقل له بقوله (وما أسألكم
 عليه) أى ما جئكم به واغرق فى النقي بقوله (من أجر) ثم زاد فى تأكيد هذا النقي بقوله
 (إن) أى ما (أجرى) على أحد (الأعلى رب العالمين) فهو المتفضل المنعم على خلقه ثم شرع
 يشكر عليهم أكل خيره وعبادة غيره بقوله (أتتركون) أى من ايدى النوائب التى لا يقدر
 عليها الا الله تعالى (فى ما ههنا) أى فى بلادكم هذه من النعم حالة كونكم (أمينين) لا تخافون
 وأنتم تبارزون الملك القهار بالعظام * (فائدة) * تكتب فى ما ههنا فى مقطوعة عن ما ثم فسر
 ما أجله بقوله (فى جنات) أى بساكنين تستر الداجل فيها وتحقيه لكثرة أشجارها (وعيون)
 تسقى مع ما لها من البهجة وغير ذلك من المنافع (وزروع) أى من سائر الانواع (ونخل طلهما)
 أى ما يطلع منها من الثمر (هضم) قال ابن عباس هو اللطيف ومنه قولهم كشح هضم وقيل هو
 الجواد الكريم من قولهم يدهضوم اذا كانت تجود بما لديها وقال أهل المعانى هو المنظم بعضه
 الى بعض فى وعائه قبل أن يظهر والطلع عنقود الثمر قبل خروجه من الكتم وقال الزمخشري
 الطلع هو الذى يطلع من النخلة كنصل السيف فى جوفه شماريح القنو والقنو هو واسم
 للخارج من الجذع كما هو بعرجونه (فان قيل) لم قال ونخل بعد قوله فى جنات والجنة تتناول
 النخل أول شئ كما يتناول النعم الابل كذلك من بين الأزواج حتى انهم ليدكرون الجنة
 ولا يقصدون الا النخل كما يدكرون النعم ولا يريدون الا الابل قال زهير * تسقى جنة سحقاً *
 وسحقاً جمع سحق ولا يوصف به الا النخل (أجيب) بوجهين أحدهما أنه خص النخل بأفراده
 بعد دخوله فى جله سائر الشجر تنبيهاً على انفراده عنها بفضلها عليها الثانى أن يريد بالجنات غيرها
 من الشجر لأن اللفظ يصلح لذلك ثم يعطف عليها النخل * ولما ذكر ما أنعم الله تعالى به عليهم أتبعه
 أفعالهم الخبيثة بقوله (وتختمون) أى والحال انكم تختمون اظهاراً للقدرة (من الجبال)
 وقرأ (يوتا) ورش وأبو عمر وحفص بضم الباء والباقون بكسر ها وقرأ (فرهين) ابن
 عامر والنكونيون بألف بعد الفاء أى حاذقين وقرأ الباقرين بغير ألف أى بطرين لا لما جئكم الى
 شئ من ذلك (فاتقوا) أى فتسبب عن ذلك أتى أقول لكم اتقوا (الله) الذى له جميع
 العظمة بأن تجعلوا بينكم وبين عذابه وقاية بتابع أو امره واجتناب زواجه (وأطيعون)
 أى فى كل ما أمرتكم به عنه فافى لأمركم الامتناع (ولا تطيعوا أمر المسرفين) أى
 المجاوزين للحدود وقال ابن عباس المشركين وقال مقاتل هم التسعة الذين عقروا الناقة
 * (تنبيه) * استعير الطاعة التى هى انقياد لا أمر امتثال الأمر أو جعل الأمر مطاعاً على
 الجواز الحكيم والمراد الأمر ومنه قولهم لك على امره طاعة وقوله تعالى وأطيعوا أمرى

ثم وصف المسرفين بما بين سرفهم بقوله (الذين يفسدون في الارض) بالمعاصي (ولا يصلحون)
 أى ولا يطيعون الله في أمرهم به (فان قيل) فما فائدة ولا يصلحون بعد قوله يفسدون
 (أجيب) بأن في ذلك دلالة على خلوص فسادهم فليس فيه شيء من الصلاح كما يكون حال
 بعض المفسدين مخلوط ببعض الصلاح * ولما عجزوا عن الطعن في شيء مما دعاهم اليه عدلوا الى
 التخييل على عقول الضعفاء بأن (قالوا انما أنت من المسحرين) قال بجاهد وقتادة من
 المسحورين المخدوعين أى ممن سحر مرة بعد مرة أى حتى غلب على عقله وقال الكلبي عن أبي
 صالح عن ابن عباس أى من المخلوقين المعلنين بالطعام والشراب ولست بملك وعلى هذا يكون
 قولهم (ما أنت الا بشر مثلتنا) تأكيده قبل المسحور هو المخلوق بلغة بجملة أى فواجه
 خصوصيتك عنا بالرسالة (فأتى بآية) أى علامة تدل على صدقك (ان كنت من الصادقين)
 أى الراشدين في الصدق فقال لهم صالح ما تريدون قالوا نريد ناقة عشراء تخرج من هذه الصخرة
 فتدسقبا فأخذ صالح يتفكر فقال له جبريل صل ركعتين وسل ربك الناقة ففعل فخرجت
 الناقة وبركت بين أيديهم ونجت سقبا من لها في العظم وعن أبي موسى رأيت مصدرها فاذا هو
 ستمون ذراعا فلما رآها (قال) لهم صالح (هذه ناقة) أخرجها ربي من الصخرة كما اقترحتم
 (لها شرب) أى نصيب من الماء في يوم معلوم (ولكم شرب يوم) أى نصيب من الماء في يوم
 (معلوم) لازم بينكم وبينها وعن قتادة اذا كان يوم شربها شربت ماءهم ولا تشرب في يومهم
 ماء (ولا تشوها بسوء) كضرب وعقر ثم خوفهم بما تسبب عن عصيانهم بقوله (فياخذكم)
 أى يهلككم (عذاب يوم عظيم) بسبب ما حل فيه من العذاب فهو أبلغ من وصف العذاب
 بالعظيم وأشار الى سرعة عصيانهم بقاء التعقيب في قوله (فعقروها) أى فقتلوا بضرب ساقها
 بالسيف وأسند العقرب الى كلهم لأن عاقرها انما عقبر برضاهم فكأنهم فعلوا ذلك (فأصبحوا)
 أى فتسبب عن عقربهم لها أنهم أصبحوا حين رأوا محابيل العذاب (نادمين) على عقربهم
 حيث انه يقضى الى العقاب والهلاك لا من حيث انه معصية الله ورسوله وليس على وجه
 التوبة أو كان ذلك عند رؤية البأس فلم يتفهمهم (فأخذهم العذاب) أى العذاب الموعد
 على عقربها (ان في ذلك) أى ما تقدم في هذه القصة من الغرائب (لاية) أى دلالة عظيمة
 على صحة ما أمروا به عن الله (وما) أى والحال انه مع ذلك ما (كان أكثرهم مؤمنين) بل
 استمر وعلى ما هم عليه (وان ربك) أى المحسن اليك بأحسن الاخلاق (لهو العزيز) أى
 فلا يخرج شيء عن قبضته وارادته (الرحيم) أى في كونه لم يهلك أحدا حتى يرسل اليهم رسولا
 بين لهم ما يرضيه الله تعالى وما يسخطه * ثم اتبع قصة صالح عليه السلام قصة لوط عليه السلام
 وهى القصة السادسة فقال (كذبت) أى تكذبت من تقدم كأنهم تواصوا به (قوم لوط
 المرسلين) لأن من كذب رسولا كما مضى فقد كذب الكل ثم بين اسراعهم في الضلال بقوله
 تعالى (اذ) أى حين (قال لهم أخوهم) أى في البلد لا في الدين رلا في النسب لانه ابن أخي
 ابراهيم عليه السلام وهما من بلاد الشرق من أرض بابل وكانه عبر بالاخوة لاختياره

لجناورهم ومناسبتهم بمصاهرهم واقامته بينهم في مدتهم مديدة وسنين عديدة واتيانها
بالاولاد من نسائهم مع موافقته لهم في انه قروى ثم يئنه بقوله تعالى (لوط) بصيغة العرض
كغيره ممن تقدم (الاسقون) الله فجعلون بينكم وبين سخطه وقاية ثم قال ذلك بقوله (اني
لكم) أى خاصة (رسول) فلا تسعني المخالفة (أمين) لا غش عندي ولا خيانة ثم نسب
عن ذلك قوله (فاتقوا الله) أى الملك العظيم فانه قادر على ما يريد فلا تعصوه (وأطيعون)
أى لان طاعتي سبب نجاتكم لاني لا آمركم الا بما يرضيه ولا أنهاكم الا بما يغضبه ثم نفى عن
نفسه ما يوههم كما تقدم لغيره بقوله (وما أسألكم عليه) أى الدعاء الى الله تعالى (من أجر)
أى فتمتوني بسببه (ان أجرى الاعلى رب العالمين) أى المحسن الى ما يجادكم ثم يبرئكم ثم
وبجهم ووعظهم بقوله (أتأتون الذكران) وقوله (من العالمين) يحتمل عوده الى الآتى أى
أنتم من جملة العالمين مخصوصون بهذه الصفة وهى اتيان الذكور لم يفعل هذا الفعل غيركم
من الناحية من الخلق ويحتمل عوده الى الماتى أى أنتم اخترتم الذكران من العالمين
كالاناث منهم وعلى هذا يحتمل أن يراد الذكران من الآدميين ومن غيرهم توغلا في الشر
وتجاءرا بالتمتلك قال الباقي وان يراد الآدميون وجرى عليه البغوى وأكثرا المفسرين
أى تريدون الذكران من اولاد آدم مع كثرة الاناث وغلبتهن (وتذرون) أى تتركون لهذا
الغرض (ما خلق لكم) أى للنكاح (ربكم) أى المحسن اليكم وقوله (من أزواجكم)
يصلح أن يكون تبييناً أى وهن الاناث وأن يكون للتبعض ويكون المخلوق لذلك هو القبل
وكأنوا يفعلون مثل ذلك بنسائهم ثم كانوا قالوا نحن لم نترك نسائنا أصلاً ورأساً وان كانوا
قد فهموا ان مراده تركهن حال الفعل في الذكور فقال مضمرباً عن مقالهم لما أرادوا به
خيمه عن الحق وتعاديا في الفجور (بل أنتم قوم عادون) أى متجاوزن عن حد الشهوة حيث
زادوا على سائر الناس بل والحيوانات أى مفرطون في المعاصي وهذا من جملة ذلك أو أحقاه
بأن توصفوا بالعدوان بارتكابكم هذه الجريمة ولما انضخ الحق عندهم وعرفوا ان لا وجه لهم
في ذلك وانقطعت حججهم (قالوا) مقسمين (لئن لم تنته) وهو به باسمه جفاء وغلظة بقولهم
(بالوط) أى عن مثل انكارك هذا علينا (لتكونن من الخاسرين) أى ممن أخرجناه من بلدنا
على وجه فظيع من تعنيف واختباس املاككم هو حال الظلمة اذا أجلاوا بعض من يغضبون
عليه وكما كان يفعل بعض أهل مكة بمن يريد المهاجرة وفي هذا الإشارة الى أنه غريب عندهم
وان عادتهم المستقرة نفى من اجترأ عليهم (قال) مجيباً لهم (اني) مؤكداً المضمون ما يأتي به
(لعملكم من القالين) أى المبغضين غاية البغض لا أقف عن الانكار عليه بالابعاد* (تنبيه)*
قوله من القالين ابلغ من أن يقول اني عملكم قال كما تقول فلان من العلماء فيكون ابلغ من
قولك فلان عالم لانك تشهد له بكونه معذودا في زمرتهم ومعروفة مساهمته لهم في العلم والقلبي
البغض الشديد كان البغض يلقى الفؤاد والكبد والقالى المبغض كما قال القائل
ووالله ما فارقتكم قالبا لكم * ولكن ما يقضى على يكون

ثم انه عليه السلام دعا الى الله تعالى بقوله (ربّ نجني وأهلي) وقوله (مما يعملون) يحتمل أن
يريد من عقوبة عملهم قال الزمخشري وهو الظاهر ويحتمل أن يريد بالتجنية العصمة ثم إن الله
تعالى قبل دعاءه كما قال تعالى (فنجيناها وأهلها) مما عذبناهم به باخراجناهم من بلادهم حين
استخفافهم له ولم نؤخر عنهم الى حين خروجهم الا لاجله وأكذب قوله تعالى (أجمعين) إشارة
الى أنه نجى أهل بيته ومن تبعه على دينه ثم استثنى تعالى من أهل بيته قوله تعالى (الاجموزا)
وهي امرأته كائنة (في) حكم (الغابرين) أي الما كنين الذين تلحقهم الغيرة بما يكون
من الداهية فانما نتجها قضاءً لما بذل في الازل لكونها لم تتابعه في الدين ولم تخرج معه
وكانت ماثلة الى القوم راضية بفعلهم وقيل انها خرجت فأصابها حجر في الطريق فأهلكها
(فان قيل) كان أهلها مؤمنين ولولا ذلك لما طلب لهم النجاة فكيف استثنيت الكافرة منهم
(أجيب) بأن الاستثناء انما وقع من أهل بيته كما مرّت الإشارة اليه وفي هذا الاسم لها معهم
مشركة بنحو الزواج وان لم تشاركهم في الإيمان (فان قيل) في الغابرين صفة لها كائنة
قبل الاجموزا في الغابرين غابرة ولم يكن الغبور وصفها وقت تخبئهم (أجيب) بأن معناه الاجموزا
مقدّر اغبورها وفي حكمهم كما مرّت الإشارة اليه (ثم دمرنا) أي أهلكنا (الآخرين) أي
المؤخرين عن اتباع لوط وفي التعبير بلفظ الآخرين إشارة الى تأخيرهم من كل وجه ثم لما كان
المراد بقوله تعالى دمرنا حكمنا بتدميرهم عطف عليه قوله (وأمرنا عليهم مطرا) قال وهب
ابن منبّه الكبريت والنار وقال قتادة أمطار الله تعالى على شذاذ القوم ججارة من السماء
فأهلكتهم (فساء المطر المنذرين) الام فيه الجنس حتى يصح وقوع المضاف الى المنذرين فاعل
سواء وذلك لان فاعل فعل الذم أو المدح يجب ان يكون معرفا بلام الجنس أو مضافا الى المعرف
بلام الجنس ليحصل الانهزام المقصود ثم التفصيل ولا يأتي ذلك في لام العهد والخصوص بالذم
محدوف وهو مطرهم (ان في ذلك) أي انباء لوط ومن معه واهلاك هؤلاء الكفار الفجار
(لاية) أي دلالة عظيمة على ما يصدق الرسل في جميع رغبتهم وترهيبهم ولما كان من أتى بعد
هذه الامم كقريش ومن بعدهم قد علموا أخبارهم وضموا الى تلك الاخبار نظر الديار والتوسم
في الآثان قال تعالى من حالهم في ضلالهم (وما) أي وانحال انه ما (كان أكثرهم مؤمنين)
بما وقع لهؤلاء (وان ربك) وحده (لهو العزيز) أي في بطشه لاعدائه (الرحيم) في لطفه
بأوليائه ثم اتبع قصة لوط عليه السلام بقصة شعيب عليه السلام وهي القصة السابعة قال
تعالى (كذب أصحاب الياكة) أي الغيبة ذات الارض الجنيّة التي تبتلع الماء فنبئت
الشجر الكثير الملتف (المرسلين) لتكذيبهم شعيبا عليه السلام فيما أتى به من المجزة
المساوية في خرق العادة وعجز المنحدين بها عن مقاومتهم البقية المعجزات التي بها الانبياء عليهم
الصلاة والسلام وقرأ نافع وابن كثير وابن عامر اليكة بلام مفتوحة من غير ألف وصل وياه
ساكنة ولا همزة قبلها وفتح تاء التانيث والباقيون باللام وقبلها وصل وبعد اللام همزة
مفتوحة بعد دهايا ساكنة وخفض تاء التانيث قال أبو عبيدة وجدنا في بعض التفاسير الفرق

بين ابيكة والابكة فقيل ابيكة هو اسم القرية التي كانوا فيها والابكة البلاد كلها فصارا لفرق بينهم ما
 شبه المابين مكة وبكة ثم بين تعالى وقت تكذيبهم بقوله تعالى (اذ) أي حين (قال لهم شعيب)
 برفق ولطف (الأتقون) الله الذي تفضل عليكم بنعمه ولم يقل أخوهم شعيب لانه لم يكن
 من أهل الابكة في النسب لانهم كانوا أهل بدو وكان عليه السلام قريلا لأن الله تعالى لم يرسل
 نبيا الا من أهل القرى تشرى بقولهم لان البركة والحكمة في الاجتماع ولذلك نهى النبي صلى الله
 عليه وسلم عن التعرب بعد الهجرة وقال من برد الله به خيرا ينقله من البادية الى الحاضرة ولما
 ذكر مدين قال أحاطهم شعيبا لانه كان منهم وكان الله تعالى بعثه الى قومه أهل مدين وأصحاب
 الابكة ثم أكد ما قاله بقوله (اني) وأشار الى تبشيرهم ان أطاعوه بقوله (لكم رسول) أي من
 عند الله فهو أمرني أن أقول لكم ذلك (أمين) أي لا خيانة عندي ولا غش فلذلك أبلغ جميع
 ما أرسلت به ولذلك تسبب عنه قوله (فاتقوا الله) أي المحسن اليكم بهذه الغبضة وغيرها
 (وأطيعون) لما ثبت من نصحي لكم ثم ذكر ما ذكر من تقدمه من الانبياء من نبي مائة وهم ان لهم
 رغبة في أجرة على دعائهم فقال (وما سألكم عليه) أي دعائي لكم الى الايمان بالله تعالى (من)
 أجر) ثم زاد في البراءة من الطمع في أحد من الخلق بقوله (ان) أي ما (أجرى الاعلى رب العالمين)
 أي المحسن الى الخلائق كلها فأنالا أرجوا أحدا سواه ثم فسحهم بقوله (أوفوا الكيل) أي أتموه
 اتماما لا شبهة فيه اذا كتمت كانوا قوته اذا اكتمت (ولا تكونوا من الخسرين) أي الناقصين لحقوق
 الناس في الكيل والوزن كما قال تعالى ويل للمطففين الذين اذا اكلوا على الناس يستوفون
 أي الكيل واذا كالوهم أي كالوا لهم او وزنوهم أي وزنوا لهم يخسرون بنقصون الكيل أو الوزن
 (وزنوا) أي لانفسكم ولغيركم (بالقسط) أي الميزان الاقوم وأكدمعناه بقوله (المستقيم)
 وقيل هو بالرومية العدل وقراءة الكسائي وحفص يكسر القاف والباقون بالضمة
 * (نبيه) الكيل على ثلاثة أضرب واف وطيف وزائد فأمر بالواجب الذي هو الايفاء بقوله
 تعالى أوفوا الكيل ونهى عن المحرم الذي هو الطفيف بقوله تعالى ولا تكونوا من الخسرين
 ولم يذكر الزائد لانه ان فعله فقد أحسن وان لم يفعله فلا اثم عليه والوزن في ذلك كالكيل ولهذا اعم
 في النهي عن النقص بقوله (ولا تبخسوا) أي تنقصوا (الناس أشياءهم) أي في كيل أو وزن
 أو غير ذلك ثم اتبع ذلك بما هو أعم بقوله (ولا تعثوا) أي لا تنصرفوا (في الارض) من غير
 تأمل حال كونكم (مفسدين) أي في المال أو غير ذلك كقطع الطريق والقتل ثم خوفهم بعد
 ان وعظهم ونهاهم عن الفساد من سطوة الجبار ما حل بن هو أعظم منهم بقوله (واتقوا الذي
 خلقكم) أي من نطفة فاعداكم أهون شيء عليه وأشار الى ضعفهم وقوة من كان قبلهم بقوله
 (والجبل) أي الجماعة والامم (الاولين) الذين كانوا على خلقه وطبيعة عظيمة كأنها الجبال
 قوة وصلابة لا سيما قوم هود الذين بلغت بهم الشدة حتى قالوا من أشد منا قوة وقد أخذهم الله
 تعالى أخذ عزيز مقتدر ثم انهم أجابوه بالقدح في الرسالة أولا وباستصغار الوعيد ثانيا بأن

(قالوا انما انت من المصحرين) أى الذين كثر سحرهم مرة بعد أخرى حتى اختلفوا فصار كلامهم على غير نظام أو من الملعين بالطعام والشراب كما مضى فى صالح عليه السلام أى فانت بعيد عن صلاحية الرسالة ثم أشاروا الى عدم صلاحية البشر لها مطلقا ولو كانوا أعقل الناس بقولهم (وما انت الا بشر مثلنا) أى فلا وجه لتخصيصك عنا بذلك وأتوا بالاول للدلالة على أنه جامع بين وصفين مناقضين منافيين للرسالة مبالغة فى تكذيبه ولهذا قالوا (وان تظنك لمن الكاذبين) أى فى دعواك * (تنبيه) * مذهب البصريين ان ان هذه هى المخففة من الثقل أى واننا نظنك والذي يقتضيه السياق ترجيح مذهب الكوفيين هنا فى أن نافقه فانهم أرادوا بآيات الواو فى وما انت المبالغة فى نفى ارساله بعد ادما ينافقه فيكون مرادهم أنه ليس لناظن يتوجه الى غير الكذب وهو أبلغ من اثبات الظن به ثم أن شعيبا عليه السلام كان وعدهم بالعذاب ان لم يؤمنوا فقلوا (فأسقط علينا كسفا) أى قطعنا (من السماء) أى السحاب أو الحقيقة (ان كنت من الصادقين) أى العريقين فى الصدق المشهورين فيما بين أهل النصدة فكيف لم نأمر لكنا باتخاذ الوفاية من العذاب * (تنبيه) * انظر الى حسن نظر شعيب عليه السلام كيف هددهم بما لله عليهم من القدرة فى خلقهم وخلق من كانوا أشد منهم قوة واغلاهم بأنواع العذاب لما عصوه بتكذيب رسلهم وقرأ حفص بفتح السين والباقون بالسكون وهما همزان مكسوران فقالون والبرى يسهل الهمزة الاولى مع المد والقصر وأسقطها أبو عمرو مع المد والباقون بتحقيق الاولى (قال) لهم شعيب فى جوابهم (ربى أعلم بما تعملون) فيجازيكم به فان شاء عمل لكم العذاب وان شاء أخره الى أجل معلوم وأما أنا فليس على الا البلاغ وأنام أمور به فلم أخوفكم من نفسى ولا ادعت قدرة على عذابكم فطلبكم ذلك منى مضموم الى ظلمكم بالتكذيب (فكذبوه) أى استمروا على تكذيبه (فأخذهم) أى فتسبب عن تكذيبهم ان أخذهم (عذاب يوم الظلة) وهى سحابة على نحو ما طلبوا من قطع السماء روى ان الله تعالى حبس عنهم الريح سبعا وتسلاط عليهم الرمد وهوشدة الحر مع سكون الريح فأخذ بانفاسهم لا ينفعهم ظل ولا ماء ولا شراب فاضطروا الى أن خرجوا الى البرية فأظلمت سحابة وجدوا الهابردا ونسيما فاجتمعوا تحتها فأمرت عليهم نارا فاحترقوا وروى أن شعيبا بعث الى أمتين أصحاب مدين وأصحاب الايكة فأهلك مدين بصيحة جبريل وأصحاب الايكة بعذاب يوم الظلة (أنه كان عذاب يوم عظيم) وقد منا أن تعظيم اليوم أبلغ من تعظيم العذاب (أن فى ذلك) أى الامر العظيم من الانجاء المطرد لكل رسول ومن أطاعه والاخذ المطرد لمن عصاه فى كل عصر بكل قطر بحيث لا يشذ من الفريقين انسان قاص ولا دان (لاية) أى دلالة واضحة عظيمة على صدق الرسل وأن يكفوا جديرين بتصديق العباد لهم فى جميع ما قالوه من البشائر والنذائر بأن الله تعالى يهلك من عصاه وينجي من والاه لانه الفاعل المختار لما يريد (وما كان أكثرهم) أى أكثر قومك كما كان من قبلهم (مؤمنين) مع أنك قد أتيت قومك بما لا يكون معه شك لولم يكن لهم بك معرفة قبل ذلك فكيف وهم عارفون بأنك كنت قبل الرسالة

أصدقهم لهجة وأعظمهم أمانة وأغزرهم عقلاً وأعلاهم همة وأبعدهم عن كل ذي دنس (وإن
 ربك) أي المحسن الملك بكل ما يلي شأنك ويوضح برهانك (لهو العزيز) فلا يجزئه أحد
 (الرحيم) بالامهال لكي يؤمنوا وأحد من ذريتهم وهذا آخر القصص السبع المذكورة على
 سبيل الاختصار تسلمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتهديدا للمكذبين له (فان قيل) كيف كرر
 في هذه السورة في أول كل قصة وآخرها ما كرر (أجيب) بأن كل قصة منها كتبت برأسه
 وفيها من الاعتبار مثل ما في غيرها فكانت كل واحدة منها تدلي بحق على أن تفتح بما اقتضت به
 صاحبها وأن تنتم بما ختمت به ولأن في التكرير تقريراً للمعاني في الانفس وتثبيتاً لها في
 الصدور ألا ترى أنه لا طريق إلى تحفظ العلوم إلا بتريدي ما يراد حفظه منها وكما زاد تريده كان
 أمكن في القلب وأرسخ في الفهم وأثبت للذكر وأبعد من النسيان ولأن هذه القصص طرقت
 بها آذان وقرع عن الانصات للحق وقلوب غلف عن تدبره فكثرت بالوعظ والتذكير وروجت
 بالتريدي والتكرير لعل ذلك يفتح أذن أو يشق ذهن أو يصقل عقلاً طال عهد بالصقل أو يجلو
 فهماً قد غطي عليه تراكم الصدا وفي ذلك دلالة على أن البعثة مقصورة على الدعاء إلى معرفة
 الحق والطاعة فيما يقرب المدعو إلى ثوابه ويبعده عن عقابه وأن الانبياء متفقون على ذلك
 وإن اختلفوا في بعض التفاريع مبرؤون عن المطامع الدنية والاعراض الدنيوية ولما ذكر الله
 تعالى قصص الانبياء عليهم السلام أتبعه بما يدل على نبوته صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى (وإنه)
 أي الذكر الذي أتاهم بهذه الاخبار وهم عنه معرضون وله تاركون (لتنزيل رب العالمين) أي
 الذي رباهم بشمول علمه وعظيم قدرته بما يجز عن أقل شيء منه غيره (نزل به) أي بنجومه على سبيل
 التدريج من الافاق الاعلى الذي هو محل البركات وعبر عن جبريل عليه السلام بقوله
 (الروح) دلالة على أنه مادة خير وأن الارواح تحيا بما ينزلها من الهدى وقال تعالى (الامين)
 اشارة الى كونه عليه السلام معصوماً من كل دنس فلا يمكن منه خيانة (على قلبك) يا أشرف
 الرسل في هذا تقرير لحقيقة تلك القصص وتبنيه على اعجاز القرآن ونسبة محمد صلى الله عليه وسلم
 وأن الاخبار عنهم لم يعلمها الا يكون الاوحيا من الله تعالى وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو
 وحفص بخفيف الزاى والروح الامين برفعهما والباقون بتشديد الزاى والروح الامين
 بنصبهما (فان قيل) لم قال على قلبك وهو انما نزل عليه (أجيب) بأنه ذكر ليؤكد أن ذلك المنزل
 محفوظ والمرسول متمكن من قلبه لا يجوز عليه التغير ولأن القلب هو المخاطب في الحقيقة لانه
 موضع التمييز والاختيار وأما سائر الاعضاء فمخزونة ويدل على ذلك الكتاب والسنة
 والمعقول فمن الكتاب قوله تعالى نزل به الروح الامين على قلبك واستحقاق الجزاء ليس الاعلى
 ما في القلب قال الله تعالى لا يؤخذكم الله بالغفوى أي بآيائكم ولكن يؤخذكم بما كسبت قلوبكم
 ومن السنة قوله صلى الله عليه وسلم ألا وإن في الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله واذا
 فسدت فسد الجسد كله ألا وهي القلب ومن المعقول أن القلب اذا غشي عليه وقطع سائر
 الاعضاء لم يحصل به الشعور واذا آفاق القلب شعر بجميع ما ينزل بالاعضاء من الاقبات واذا فرح

القلب أو حزن تغير حال الاعضاء عند ذلك ولأن المعاني الروحانية انما تنزل أولا على الروح ثم
تنتقل منه إلى القلب لما بينهما من التعلق ثم تنفذ منه إلى الدماغ فينتقش منه لوح اغنية واما
كان السباق في هذه السورة التحذير قال تعالى معللا للجملة التي قبله (لتكون من المنذرين) أي
المخوفين المنذرين لمن أعرض عن الإيمان وفعل ما نهى عنه من المعاصي وقوله تعالى (بلسان
عربي) يجوز أن يتعلق بالمنذرين فيكون المعنى لتكون من الذين أنذروا بهذا اللسان وهم خمسة
هود وصالح وشعيب واسماعيل ومحمد صلى الله عليه وسلم ويجوز أن يتعلق بنزل فيكون المعنى
نزله باللسان العربي لينذر به لانه لو نزل باللسان الاجمعي لتجاووا عنه أصلا ولقالوا ما نضع بحالا
فهمه فيستعذرا لانه قال ابن عباس بلسان قرشي ليفهموا ما فيه ولما كان في العربي ما قد
يشكل على بعض العرب قال تعالى (مبين) أي بين في نفسه كاشف لما أراد منه غير تارك
اللسان عند من تدره على ما يعارفه العرب في مخاطباتها من سنائر لغاتها بحقاقتها ومجازاتها على
اتساع ارادتها وتباعد مرادها في محاوراتها وحسن مقاصدها في كتاباتها واستعاراتها ومن
يحيط بذلك حق الاجاطة غير العليم الحكيم الخبير البصير ولما كان الاستكثار من الأدلة مما
يسكن النفوس وتطمئن به القلوب قال تعالى (وانه) أي هذا القرآن أصوله وكثير من قصصه
وأتمهات فروعه (لننزل) أي كتب (الاولين) كالطورا والانجيل وقيل وانتهى محمد ونبوته
لننزل ككتاب الاولين (أولم يكن لهم) أي لكفار مكة ذلك (آية) أي على صحة القرآن وأنبؤة
محمد صلى الله عليه وسلم وقرأ ابن عامر بالتاء الفوقية ورفع آية على أنها الاسم والخبر لهم
والمباقون بالياء التحتية ونصب آية على أنها خبر وقوله تعالى (أن يعلم) أي هذا الذي يأتي به
نبينا من عندنا هو اسمها (علموا بني اسرائيل) أي يعرفوه بنعته المذكور في كتبهم والمعنى أولم
يكن لهمؤلاء المنكرين علم بني اسرائيل علامة ودلالة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم لأن
العلماء الذين كانوا من بني اسرائيل كانوا يخبرون بوجود ذكره في كتبهم كعبد الله بن سلام وابن
يامين وثعلبة وأسد وأسيد قال الله تعالى واذا تبلى عليهم قالوا آمنا به انه الحق من ربنا انا كنا
من قبله مسلمين قال ابن عباس بعث أهل مكة إلى اليهود بالمدينة فسألوهم عن محمد صلى الله عليه
وسلم فقالوا ان هذا زمانه وانما نجد في التوراة نعتة وصفته فكان ذلك آية على صدقه * (قائدة) *
خط في المصحف علماء يروى قبل الالف على لغة من يعمل الالف إلى الواو وعلى هذه اللغة كتبت
الاصحوة والزكوة والبر قال الله تعالى (ولو نزلناه) أي القرآن على ما هو عليه من الحكمة
والاعجاز (على بعض الاجميين) أي على رجل ليس بعربي اللسان أو ببلغة الجهم (فقرأ عليهم)
أي كذا ركة (ما كانوا به مؤمنين) لفرط عنادهم واستكبارهم وألعدم فهمهم واستفكافهم من
اتباع العجم وقالوا ما نفقه قولك وجعلوا عذرا بحجودهم ونظيره ولو جعلناه قرآنا أجميا لقالوا
لولا فصلت آياته * (تنبيه) * الاجميين جمع أجمعي يبيء النسب على التحقير بجذفهم ان الجع
ولكونه جمع أجمعي جمع جمع سلامة لانه حينئذ ليس من باب أفعل فعلا بخلاف ما لو كان جمع
أجم فأن مؤنثه عجماء بوزن أفعل فعلا وهو عند البصريين لا يجمع هذا الجمع الا ضرورة كقوله

* حلائل أسودين واحرين * وقال ابن عطية جمع أعجم يقال الاعجمون جمع أعجم وهو الذي لا
 يفصح وان كان عربي النسب يقال له أعجم وذلك يقال للحيوانات ومنه قوله صلى الله عليه وسلم
 جرح الجملاء جبار وأسند الطبري عن عبد الله بن مطيع أنه كان واقفا بعرفة وتحتة جل فقال
 بجلى هذا أعجم ولو أنه أنزل عليهم ما كانوا يؤمنون ولما كان ذلك محل تعجب وكأنه ربما ظن له أن
 الامر على خلاف حقيقته فترسمونه وحققه بقوله تعالى (كذلك) أى مثل ادخلنا التكذيب
 به بقراءة الاعجم (سلكاه) قال ابن عباس والحسن ومجاهد أدخلنا الشرك والتكذيب (في قلوب
 الجرمين) أى كفار مكة بقراءة النبي صلى الله عليه وسلم وهذا يدل على أن الكل بقضاء الله تعالى
 وقدره. وقيل الضمير في سلكاه عائذ الى القرآن قال ابن عادل وهو الظاهر أى سلكاه في قلوب
 الجرمين كما سلكاه في قلوب المؤمنين ومع ذلك لم ينفع فيهم وفى جملة (لا يؤمنون به) وجهان
 أحدهما الاستئناف على جهة البيان والايضاح لما قبله والثانى أنهم أحال من الضمير في سلكاه
 أى سلكاه غير مؤمن به أى من أجل ما جابوا عليه من الاجرام وجعل على قلوبهم من الطبع
 والختام (حتى يروا العذاب الاليم) أى المحيي لا الايمان فيخثذ يؤمنون حيث لا ينفعهم الايمان
 ويطلبون الايمان حيث لا أمان ولما كان ايمان الشرخفة أشد قال تعالى (فبأنيهم بغمة
 وهم لا يشعرون) بآياته (فيقولوا) أى تأسفا واستسلاما وتلهفا في تلك الحالة لعلمهم بأنه لا طاقة
 به بوجه (هل نحن منظررون) أى مقسوح لسانى آجالنا فسمع ونطيع (فان قيل) ما معنى
 التعقيب في فيما أيهم بغمة فيقولوا (أجيب) بأنه ليس المعنى ترادف رؤية العذاب ومفاجأته
 وسؤال النظرة في الوجود وانما المعنى ترتهبها في الشدة كأنه قيل لا يؤمنون بالقرآن حتى يكون
 رؤيتهم للعذاب عما هو أشد منها وهو لحوقه بهم مفاجأة عما هو أشد منه وهو سؤالهم النظرة مثال
 ذلك أن تقول لمن تعظه ان أسأت مقتل الصالحون فقتك الله فانه لا يقصد به هذا الترتيب ان مقت
 الله يوجد عقب مقت الصالحين وانما قصدك الى ترتيب شدة الامر على المسى فانه يحصل له بسبب
 الاساءة مقت الصالحين عما هو أشد من مقتهم وهو مقت الله ونرى ثم تقع في هذا الاسلوب فيجمل
 موقعها * ولما أوعدهم النبي صلى الله عليه وسلم بالعذاب قالوا الى متى نؤعدنا بالعذاب ومتى هذا
 العذاب قال الله تعالى (أفبعذابنا) أى وقد تبين لهم كيف أخذه للام الماضيه والقرون الخالية
 والاقوام العاتية (يستجلبون) أى يقول لهم أمطر علينا حجارة أسقط علينا كسفا من السماء
 ونحو ذلك (أقرأت) أى حب أن الامر كما يعتقدون من طول عيشهم في النعيم فأخبرني
 (ان معنهم) أى في الدنيا برغد العيش وصافي الحياة (سنين ثم جاءهم) أى بعد تلك السنين
 المتطاولة والدور المتواصلة (ما كانوا يعدون) من العذاب (ما) أى أى شئ (أغنى عنهم)
 أى فيما أخذهم من العذاب (ما كانوا يعتنون) برفع العذاب أو تحقيقه أى لم يكن عنهم طول
 التمتع شيا ويكون كأنهم لم يكونوا في نعيم قط. وعن ميمون بن مهران انه لقي الحسن في الطواف
 وكان يتنى لقاءه فقال له عطفى فلم يزد على تلاوة هذه الآية فقال له ميمون لقد وعظت فأبلغت
 (وما أهلكا من قرية) أى من القرى السالفة بعذاب الاستئصال (الالهامندوزن) أى رسولهم

ومن تبعه من آمنه ومن سمعوا من الرسل بأخبارهم مع أمهم من قبلهم ثم علل الانذار بقوله تعالى (ذكرى) أى تنبيه اعظيما على ما فيه النجاة وأجعل المندرين نفس الذكري كما قال تعالى قد أنزلنا اليكم ذكر رسولنا وذلك إشارة الى امعانهم في التدكير حتى صاروا اياه (وما كنا ظالمين) أى في اهلال شئ منها لانهم كفروا ونعمتنا وعبدوا وغيرنا بعد الاعذار اليهم وسابغة الخبيث ومواصله الوعيد * (تنبيه) الواو في قوله وما كانوا والحال من نون أهلكتا (فان قيل) كيف عزلت الواو عن الجملة بعد الاو لم تعزل عنها في قوله تعالى وما أهلكتا من قرية الا واهلاكها ما كان معلوم (أجيب) بأن الاصل عزل الواو لان الجملة صفة اقريه واذا زيدت قلنا كيد وصل الصفة بالموصوف كما في قوله تعالى سبعة ونامتهم كلهم ولما كان الكفرة يقولون ان محمدا كاهن وما يتنزل عليه من جنس ما يتنزل به الشياطين اكد بهم اسم الله سبحانه وتعالى بقوله (وما ننزل به الشياطين) أى ليكون سحرا أو كهانة أو شعرا أو أضغاث أحلام كما يقولون (وما ينبغي) أى وما يصح (لهم) أن يتنزلوا به (وما يستطيعون) أى التزل به وان استبدت معاجلتهم على تقدير أن يكون لهم قابلية لذلك ثم علل هذا بقوله تعالى (انهم عن السمع) أى لكلام الملائكة (لغزولون) أى محجوبون بالشهب ولما كان القرآن داعيا الى الله تعالى ناهيا عن عبادة غيره تسبب عن ذلك قوله تعالى (فلا تدع مع الله) أى الحائر لكال الصفات (الها آخر فكون) أى في تسبب عن ذلك أن تكون (من المعذبين) من القادر على ما يريد بأيسر أمر وأسهل وهذنا خطاب للنبيه صلى الله عليه وسلم والمراد غيره لانه معصوم من ذلك قال ابن عباس يحذر به غيره يقول أنت أكرم الخلق لدى وأعزهم على ولئن اتخذت الها غيري لعذبنيك فيكون الوعيد أنحر له ويكون هو أقبل وروى محمد بن اسحق بسنده عن علي رضي الله عنه أنه قال لما نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم (وأندر عشرتك الاقربين) دعاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا علي ان الله أمرني أن أندر عشرتي الاقربين وضعت بذلك ذراعا وعرفت أني متى أتاد بهم بهذا الامر أرى منهم ما أكره فسمعت عليها حتى جاءني جبريل فقال يا محمد لا تفعل ما تؤمر به عذبك ربك فاصنع لي صاعا من طعام واجعل عليه رجل شاة واملا لئلا عسا من لبن ثم اجعني عبد المطلب حتى أبلغهم ما أمرت به ففعلت ما أمرني به ثم دعوتهم اليه وهم يومئذ أربعون رجلا يزيدون رجلا أو ينقصون رجلا فيهم أعمامه أبو طالب وحزرة العباس وأبولهب فلما اجتمعوا دعاني بالطعام الذي صنعتته فحسنت به فلما وضعته تناول صلى الله عليه وسلم جذية من اللحم فشقها بأسنانه ثم ألقاها في نواحي الصحفة ثم قال كلوا باسم الله فأكل القوم حتى مالهم شئ من حاجة وايم الله ان كان الرجل الواحد منهم لنا كل مثل ما قدمت لجمعهم ثم قال اسق القوم فحسنتهم بذلك العس فشربوا حتى رووا جيعا وايم الله ان كان الرجل الواحد منهم ليشرب مثله فلما أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يكلمهم بادره أبولهب فقال سحر كم محمد صاحبكم فتفرق القوم ولم يكلمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا علي ان هذا الرجل قد سبقني الى ما سمعت من القول فتفرق القوم قبل أن أكلمهم فأعد لنا الطعام مثل ما صنعت ثم اجعهم ففعلت ثم جمعهم

ثم دعاني بالطعام فقدمته ففعل كما فعل بالامس فاكلوا وشربوا ثم تكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا بني عبد المطلب اني قد جئتكم بخير الدنيا والاخرة وقد امرني الله ان ادعوك اليه فايكنتم بوازي رني على امرى ويكون اخي ووصي وخليفتي فيكم فاجتمع القوم عنهما جميعا فقلت وانا اخذتهم سنا انا يا رسول الله اكون وزيرك عليه قال فاخذ برقبتي ثم قال ان هذا اخي ووصي وخليفتي فيكم فاسمعوا واطيعوا فقام القوم يضحكون ويقولون لابي طالب قد امرك ان تسمع لعلي وتطيع وعن ابن عباس لما نزلت وانذر عشيرتک الاقربين خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى صعد الصفا فجعل ينادي يا بني فهر يا بني عدى تلبطون قريش حتى اجتمعوا فجعل الرجل اذا لم يستطع ان يخرج ارسل رسولا لينظر ما هو فاجاء ابلهوب وقريش فقال ارايتكم لو اخبرتكم ان خيلا بالوادي تريد ان تغير عليكم اكنتم مصدقي قالوا نعم ما جرت بنا عليك الا الصدق قال فاني نذير لكم بين يدي عذاب شديد قال ابلهوب تبالك ما جعست الا لهذا ثم قام فزلاتت بتي أي خسرت يدا أبي لهب وتب ما أغنى عنه ماله وما كسب وفي رواية تفخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى صعد الصفا فهتف يا صباحاه فقالوا من هذا فاجتمعوا اليه فقال ارايتم ان اخبرتكم ان خيلا تخرج من سفح هذا الجبل اكنتم مصدقي الى اخر ما مر وعن أبي هريرة قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أنزل الله هذه الآية فقال يا معشر قريش أوكلمة فხოها اشتروا أنفسكم لا أغنى عنكم من الله شيئا يا بني عبد مناف لا أغنى عنكم من الله شيئا يا عباس بن عبد المطلب لا أغنى عنك من الله شيئا يا صفية عمة رسول الله لا أغنى عنك من الله شيئا ويا فاطمة بنت محمد سلى ما شئت من مالي لا أغنى عنك من الله شيئا وروى أبو يعلى عن الزبير بن العوام أن قريشا جاءته فخذروهم وأنذروهم فسألوه آيات سليمان في الريح ودأود في الجبال وعيسى في احياء الموتى ونحو ذلك وأن يسير الجبال ويفجر الانهار ويجعل الخصرة ذهبا فأوحى الله تعالى اليه وهم عنده فلما سرى عنه أخبرهم أن أعطى ما سألوه ولكنه ان أرادهم فكفروا وعجلوا فاخترنا صلى الله عليه وسلم الصبر عليهم ليدخلهم الله باب الرحمة فلما كانت النذارة انما هي للمشركين أمر بضدها لا ضدادهم بقوله تعالى (واخفض جناحك) أي لن غاية اللين وذلك لان الطائر اذا أراد أن يرتفع رفع جناحيه وإذا أراد أن ينحط كسرهما وخفضهما فجعل ذلك مثالا في التواضع ومنه قول بعضهم

وأنت الشهمير بخفض الجناح * فلذلك في رفعه أجدا

ينهاه عن التكبر بعد التواضع (لمن اتبعك من المؤمنين) أي سواء كانوا من الاقربين أم من الابعدين (فان قيل) المتبعون الرسول هم المؤمنون والمؤمنون هم المتبعون للرسول فبما معنى قوله تعالى لمن اتبعك من المؤمنين (أجيب) بوجهين أحدهما أن تسميتهم قبل الدخول في الايمان مؤمنين لما رقتهم ذلك الثاني ان يريد بالمؤمنين المصدقين بألسنتهم وهم صنفان صنف صدق واتبع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما جاء به وصنف ما وجد منه الا التصديق فقط اما ان يكونوا منافقين أو فاسقين والفاسق والمنافق لا يحق لهم الجناح فن على هذا للتبعيض وان أريد عموم الاتباع فهي للتمييز واختلف في الواو في قوله تعالى (فان اصولك)

على أوجه أحدها أنها ضمير الكفار أي فان عصاك الكفار في أمرك اللهم بالتوحيد الثاني أنها
 ضمير العشرة وهذا أقرب كما جرى عليه السلف والجلال المحلى الثالث أنها ضمير المؤمنين أي فان
 عصاك المؤمنون في فروع الاسلام وبعض الاحكام بعد تصديقك والايان برسالتك وهذا
 كما قال ابن عادل في غاية البعد (فقل) أي تارك لما كنت تعاملهم من الذين (أني بريء) أي
 منفصل غاية الانفصال (مما تعملون) أي من العصيان الذي أنذر منه القرآن (وتوكل)
 أي فوض في عصمتك ونجاتك وجميع أمورك (على العزيز) أي القادر على الدفع عنك والانتقام
 منهم (الرحيم) أي الذي نصر لك عليهم رجته وقرأ نافع وابن عامر فتوكل بالفاء على الابدال من
 جواب الشرط والباقون بالواو ثم أتبع الامر بالتوكل الوصف المقتضى لجميع أوصاف الكمال
 بقوله تعالى (الذي يرak) أي بصرا وعلما (حين تقوم) من نومك الى التجدد وقال مجاهد أي
 يرak أي بما كنت وقال أكثر المفسرين كما قاله البغوي حين تقوم الى الصلاة أي من نوم أو
 غيره (و يرى) (تقلبك) في الصلاة قائما ورا كعا وساجدا (في الساجدين) قال عكرمة عن ابن
 عباس أي في المصلين وقال مقاتل مع المصلين في الجماعة يقول يرak حين تقوم وحده للصلاة
 ويرak اذا صليت مع المصلين جماعة وقال مجاهد يرى قلب بصرك في المصلين فانه كان
 يصبر من خلفه كما يصبر أمامه وروى أبو هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هل تدرون
 قبلتي ههنا فوالله ما يخفى على خشوعكم ولا ركوعكم اني لأراكم من وراء ظهري وقال عطاء
 عن ابن عباس أرادو تقلبك في أصلاب الانبياء من نبي الى نبي حتى أخرجك في هذه الامة وقيل
 ترددك في تصفح الاحوال المتجددين من أصحابك لتطلع عليهم من حيث لا يشعرون وتستبطن
 سرايرهم وكيف يعبدون الله وكيف يعملون لا آخرتهم كما يحكي أنه حين نسخ فرض قيام
 الليل طاف تلك الليلة ببيوت أصحابه لينظر ما يصنعون لحرصه عليهم وعلى ما يوجد منهم من
 فعل الطاعات وتكثير الحسنات فوجدها كبيوت الزنابير (انه هو) أي وحده (السميع) أي
 لجميع أقوالكم (العليم) أي بجميع ما تسرونه وتعلنونه من أعمالكم وشمول العلم يستلزم
 تمام القدرة فصار كما أنه قال انه السميع البصير العليم القدير شيئا للتوكل عليه * ولما بين سبحانه
 وتعالى أن القرآن لا يصح أن يكون مما تنزلت به الشياطين أكد ذلك بأن بين أن محمد صلى الله
 عليه وسلم لا يصح أن ينزلوا عليه من وجهين ذكرهما بقوله تعالى (هل أنبئكم) أي أخبركم خبرا
 جليا نافعا في الدين عظيم الجدوى في الفرقان بين أولياء الرحمن واخوان الشيطان (على من
 تنزل) وتردد (الشياطين) حين تسترق السمع * ولما كان كانه قبل نعم أشار الى أحد الوجهين
 بقوله تعالى (تنزل) على سبيل التدرج والتردد (على كل أفاك) أي كذاب (أثيم) أي فاجر مثل
 مسيلة الكذاب وغيره من الكهنة وأشار الى ثاني الوجهين بقوله تعالى (يلقون السمع) أي
 لا فكون يلقون السمع الى الشياطين فيتلقون وحيهم اليهم أو يلقون المسموع من الشياطين
 الى الناس فيضمون اليها على حسب تخيلاتهم أشياء لا يطابق أكثرها كما جاء في الحديث
 الكلمة يخطفها الجن فيقرها في أذن وليه فيزيد فيها أكثر من مائة كذبة ولا كذلك محمد صلى

الله عليه وسلم فانه أخبر عن مغيبات كثيرة لا تحصى وقد طابق كلها ويجوز أن يعود الضمير على
 الشياطين ومعنى القائلهم السمع انصاتهم الى الملا الاعلى قبل أن يرجوا فيخطفون منهم بعض
 المغيبات ويوحونه الى أوليائهم أو يلقون الشئ المسموع الى الكهنة (وأكثرهم) أى الفريقين
 (كاذبون) أما الشياطين فانهم يسمعونهم مالم يسمعوا وأما الآفكون فانهم يفترون على
 الشياطين مالم يوحوا اليهم. (فان قيل) كيف قال وأكثرهم كاذبون بعد ما حكم عليهم أن كل
 واحد منهم أقال (أجيب) بأن الآفكين هم الذين يكثرون الكذب لانهم الذين لا يسطقون
 الا بالكذب فأراد أن هؤلاء الآفكين قل من يصدق منهم فيما يحكى عن الجنى وأكثرهم مقرر عليه
 * ولما قال الكفار لم يجوز أن يقال الشياطين تنزل بالقرآن على محمد كما أنهم ينزلون بالكهانة على
 الكهنة وبالشعر على الشعراء ثم انه تعالى فرق بين محمد عليه الصلاة والسلام وبين الكهنة
 ذكر ما يدل على الفرق بينه وبين الشعراء بقوله تعالى (والشعراء يتبعهم الغاؤون) أى
 الضالون المائلون عن السنن الاقوم الى كل فساد يجزى الى الهلاك وأتباع محمد صلى الله عليه
 وسلم ليسوا كذلك بل هم الساجدون الباكون الزاهدون رضى الله تعالى عنهم وقرآننا فاع
 يسكون التاء القوقية وفتح الباء الموحدة والباقون بتشديد القوقية وكسر الموحدة * ولما قرر
 حال اتباعهم علم منه انهم هم أغوى منهم لتسكهم فى شهوة اللقطة باللسان حتى حسن لهم الزور
 والبهتان دل على ذلك بقوله تعالى (ألم تر) أى تعلم (أنهم) أى الشعراء ومثل حالهم بقوله تعالى
 (فى كل واد) من أودية القول من المدح والهجو والتشبيب والرائاء والمجون وغير ذلك
 (يميمون) أى يسيرون سير البهائم خائرين وعن طريق الحق حائذين كيفما جرتهم القول انجروا
 من القبح فى الانساب والتشبيب بالحرم والهجو وسدح من لا يستحق المدح ونحو ذلك ولذلك قال
 تعالى (وانهم يقولون ما لا يفعلون) أى لانهم لا يقصدونه وانما ألبأهم اليه الفن الذى سلكوه
 فأكثر أقوالهم لاحقائقها وقيل انهم يدحون الجود والكرم ويحشون عليه ولا يشعرونه
 وينذون الخجل ويصرون عليه ويهجون الناس بأدنى شئ صدر منهم * (تنبيه) * قال
 المفسرون أرا دشعراء الكفار كانوا يهجون رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكره مقاتل أسماءهم
 فقال منهم عبد الله بن الزبير السهمى وهبيرة بن أبى وهب المخزومى وشافع بن عبد مناف وأبو
 عزة عمرو بن عبد الله الجحى وأمية بن أبى الصلت الثقفى تكلموا بالكذب والباطل وقالوا نحن
 نقول كما قال محمد وقالوا الشعراء اجتمع اليهم غواة قومهم يسمعون أشعارهم حين هجوا النبي صلى
 الله عليه وسلم وأصحابه ويروون عنهم قولهم فذلك قوله تعالى يتبعهم الغاؤون وهم الرواة الذين
 يروون سخاء المسلمين وقال قتادة هم الشياطين ثم انه تعالى لما وصف شعراء الكفار بهذه
 الأوصاف استثنى شعراء المسلمين الذين كانوا يجتنبون شعر الجاهلية وسجون الكفار وينافخون
 عن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه منهم حسان بن ثابت وعبد الله بن رواحة وكعب بن
 مالك فقال تعالى (الا الذين آمنوا) أى بالله ورسوله (وعملوا) أى تصدقوا بالآيات (الصالحات)
 أى التى شرعها الله تعالى ورسوله (وذكروا الله) مستحضرين ماله من الكمال (كثيرا) أى

لم يسغلهم الشعر عن الذكر روى أن كعب بن مالك قال للنبي صلى الله عليه وسلم إن الله قد أنزل في الشعر ما أنزل فقال النبي صلى الله عليه وسلم إن المؤمن يجاهد بسيفه ولسانه والذي نفسي بيده لكأنتم مؤمنهم به نضح النبل وعن أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل مكة في عمرة القضاء وابن رواحة يمشي بين يديه وهو يقول

خلا باني الكفار عن سبيله * اليوم نضربكم على تنزيله
ضربا يزيل الهام عن مقيله * ويذهب الخليل عن خليله

فقال له عمر بن الخطاب بن رواحة بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي حرم الله تقول شعر افقال النبي صلى الله عليه وسلم خل عنه يا عمر فهي أسرع فيهم من نضح النبل وعن البراء أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم قريظة لحسان اهج المشركين فإن جبريل معك وعن عائشة رضي الله عنها قالت إن النبي صلى الله عليه وسلم قال اهجو اقريشا فإنه أشد عليهم من رشق النبل فأرسل إلى ابن رواحة فقال اهجمهم فلم يرض فأرسل إلى كعب بن مالك ثم أرسل إلى حسان بن ثابت فقال حسان قد آن لكم أن ترسلوا إلى هذا الأسد ثم أدلع لسانه فجعل يحركه فقال والذي بعثك بالحق لا قرينه لهم بلساني فرى الأديم فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تنجل فإن أبابكر أعلم قريش بالنسب أو أنى فيهم نسبنا حتى يخلص لك نسبي فأناه حسان ثم رجع فقال يا رسول الله لقد اخلص لي نسبك والذي بعثك بالحق لا سلمت منهم كما يسلب الشعر من العجيب قالت عائشة فسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لحسان إن روح القدس لا يزال يؤذك ما نالحت عن الله ورسوله قالت وسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هجاهم حسان فشتني وأشتي قال حسان

هجوت محمدا فأجبت عنه * وعند الله في ذالك الجزاء
هجوت محمدا بترأ حنيفا * رسول الله شيتته الوفاء
فإن أبي ووالدتي وعرضي * لعرض محمد منكم وقاه
فمن يهجو رسول الله منك * ويمدحه وينصره سواه
وجبريل رسول الله فينا * وروح القدس ليس له كفاء

وورد في مدح الشعر عن أبي بن كعب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن من الشعر حكمة وعن ابن عباس قال جاء أعرابي إلى النبي صلى الله عليه وسلم يوم ما فقال هل معك من شعر أمية ابن أبي الصلت شي قال نعم قال هيه فأنشده بيتا فقال هيه حتى أنشده مائة بيت وعن جابر بن سمرة قال جالست رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر من مائة مرة فكان أصحابه يتناشدون الشعر ويتذاكرون شيئا من أمر الجاهلية فرمما تبسم معهم وعن عائشة الشعر كلام فنه حسن ومنه قبيح فخذ الحسن ودع القبيح وعن الشعبي كان أبو بكر يقول الشعر وكان عمر يقول الشعر وكان علي أشعر الثلاثة وعن ابن عباس أنه كان ينشد الشعر في المسجد ويستثنيه فروى أنه دعا عمر بن أبي ربيعة الخزومي واستثنيه القصيدة التي أولها

أمن ال نعمي أنت غاد مبكر * غداة غدا أم رافع فهجير
فأنشد ابن ربيعة القصيدة إلى آخرها وهي قريية من سبعين بيتاً ثم إن ابن عباس أعاد القصيدة
جميعاً وكان فقطها بجزء واحدة ثم بين سبحانه وتعالى ما حمل المؤمنين على الشعر وهو اتصا بهم
من المشركين بقوله تعالى (واتصروا) أي هججهم الكفار (من بعد ما ظلموا) هججوا الكفار
لهم لأنهم بدؤوا بهجاء ثم أوعد شعراء المشركين وغيرهم من الكفار بقوله تعالى (وسيعلم الذين
ظلموا) بالشرك وهجج رسول الله صلى الله عليه وسلم (أي منقلب) أي مرجع (ينقلبون) أي
يرجعون بعد الموت قال ابن عباس إلى جهنم والسعير وفي هذا تهديد شديد لما في سيعلم من
الوعيد البالغ وفي الذين ظلموا من الإطلاق والتعميم وفي أي منقلب ينقلبون من الأبهام
والتمويل وقد تلا أبو بكر لعمر رضي الله عنهما حين عهد إليه هذه الآية اللهم اجعلنا ممن جعل
هذه الآية بين عينيه فلم يغفل عنها وروى الثعلبي في تفسيره عن ابن عباس أن النبي صلى
الله عليه وسلم قال أعطيت السورة التي تذكر فيها البقرة من الذكر الأول وأعطيت طه
والطواسين من ألواح موسى وأعطيت فواتح القرآن وخواتيم السورة التي تذكر فيها البقرة
من تحت العرش وأعطيت المفصل نافلة وعن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الله
أعطاني السبع مكان التوراة وأعطاني الطواسين مكان الزبور وفضلني بالحواميم والمفصل
ما قرأته نبي قبلي وما رآه اليساوي بهما للزخسرى من أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من
قرأ سورة الشعراء كان له من الأجر عشر حسنات بعدد من صدق بنوح وكذب به وهود وشعيب
وصالح وإبراهيم وبعدد من كذب بعبسى وصدق بمحمد صلى الله عليه وسلم حديث موضوع

﴿سورة النمل مكية﴾

وهي ثلاث وأربع وأخمس وتسعون آية وألف ومائة وتسع وأربعون
كلمة وأربعة آلاف وسبعمائة وتسعة وتسعون حرفاً

(بسم الله) أي الذي كل علمه فهرت حكمته (الرحمن) الذي عم بالهداية بأوضح البيان
(الرحيم) أي الذي من بجنات النعيم على من اتبع الصراط المستقيم (طس) قال ابن عباس
هو اسم من أسماء الله عز وجل وقد سبق الكلام في حروف الهجاء عليه وقرأ حمزة والكسائي
وشعبة بامالة الطاء والباقون بالفتح (تلك) أي هذه الآيات العالية المقام البعيدة المرام
البديعة النظام (آيات القرآن) أي الكامل في قرآنيته الجامع للأصول الناصر للفرع الذي
لا خلل فيه ولا فقص ولا صدع ولا وسم (وكتاب مبين) أي مظهر الحق من الباطل (فان قيل)
كيف صح أن يشار لثنين أحدهما مؤنث والاخر مذكراً باسم الإشارة المؤنث ولو قلت
تلك هبند وزيد لم يجوز (أجيب) من ثلاثة أوجه أحدها أن المراد بالكتاب هو الآيات لأن
الكتاب عبارة عن الآيات المجموعة فلما كانا شاملاً واحداً أصبحت الإشارة إليهما بإشارة الواحد
المؤنث الثاني أنه على حذف مضاف أي وآيات كتاب مبين الثالث أنه لما ولى المؤنث ما تصح

الاشارة به اليه اكتبني به وحسن ولو ولي المذكر لم يحسن ألا ترى أنك تقول جاءني هند
 وزيد ولو أخرت هند لم يجز تأنيث الفعل وقرأ ابن كثير بالنقل وصلا وابتداء وحزفة في الوقف
 لا غير والباقيون بغير نقل وقوله تعالى (هدى وبشرى) يجوز أن يكونا منصوبين على المصدر بفعول
 مقدر من لفظهما أى يهدى هدى ويبشر بشرى وأن يكونا في موضع الحال من آيات والعامل
 فيهما ما في تلك من معنى الاشارة وأن يكونا خبرا بعد خبر وان يكونا خبرى مبتدأ مضر أى
 هو هدى من الضلالة وبشرى (للمؤمنين) أى المصدقين به بالخنة كقوله تعالى يبشرهم ربهم
 برجة منه وفضل ويهديهم اليه صراطا مستقيما ولهذا خص به المؤمنين وقيل المراد بالهدى
 الدلالة وانما خصه بالمؤمنين لانه ذكر مع الهدى البشرى والبشرى انما تكون للمؤمنين أو لانهم
 تمسكوا به كقوله تعالى انما أنت منذر من يخشاها ولانه يزيد في هدايتهم كقوله تعالى ويزيد
 الله الذين اهتدوا هدى * ولما كان وصف الايمان خفيا وصفهم بما يصدقهم من الامور والظاهرة
 بقوله تعالى (الذين يقيمون الصلاة) أى بجميع حدودها الظاهرة والباطنة من المواقيت
 والطهارات والشروط والاركان والخشوع والمراقبة والاحسان اصلاح لما بينهم وبين الخالق
 (ويؤتون الزكاة) أى احسانا فيما بينهم وبين الخلائق (وهم بالاخرة هم يوقنون) أى يوجدون
 الايقان حق الايجاد بالاستدلال ويجتهدونه في كل حين بما يوجد منهم من الاقدام على الطاعة
 والاحجام عن المعصية وأعيدهم لما فصل بينه وبين الخبر * ولما أفهم التخصيص ان ثم من يكذب
 بهذا ذكره بقوله تعالى (ان الذين لا يؤمنون) أى لا يوجدون الايمان ولا يجتهدونه (بالاخرة زيننا)
 أى بعظمنا التي لا يمكن دفاعها (لهم اعمالهم) أى القبيحة بتركيب الشهوة حتى أعرضوا عن
 الخوف من عاقبتها مع ظهور قباحتها والاسناد اليه حقيقى عند أهل السنة لانه الموجد
 الحقيقى والى الشيطان مجاز سبى وعند المعتزلة بالعكس قال الزمخشري في تفسيره ان اسناده
 الى الشيطان حقيقة واسناده الى الله عز وجل مجاز (فهم) أى فتسبب عن ذلك أنهم (يعمّهون)
 أى يتحيزون ويترددون في أودية الضلال ويمتادون في ذلك فهم كل لحظة في خبط جديد بعمل
 غير سديد (أو لئلا) أى البعداء البغضاء (الذين لهم) أى خاصة (سوء العذاب) أى أشدّه في الدنيا
 بالخوف والقتل (وهم في الآخرة هم الاخسرون) أى أشد الناس خسارة لانهم خسروا
 ما لا خسارة مثله لمصيرهم الى النار المؤبدة عليهم * ولما وصف تعالى القرآن بما اقتضى بيان
 أهل الفوز والخصر ان ذكر حال المنزل عليه وهو النبي صلى الله عليه وسلم مخاطبا له بقوله تعالى
 (وانك) أى وأنت يا أشرف الخلق وأعلمهم وأعظمهم وأحكمهم (لتلقى القرآن) أى لتؤتاه
 وتلقنه أى يلقي عليك بشدة (من لدن) أى من عند (حكيم) أى بالغ الحكمة فلا شئ من أفعاله
 الا وهو في غاية الاتقان (عليم) أى عظيم العلم واسعه تامة شاملة والجمع بينهم مامع أن العلم
 داخل في الحكمة لعموم العلم ودلالة الحكمة على اتقان الفعل والاشعار بأن علوم القرآن
 منها ما هو كالعقائد والشرائع ومنها ما ليس كذلك كالقصص والاخبار عن الغيبات ثم شرع
 في بيان تلك العلوم بقوله تعالى (اذ قال موسى) أى اذ ركضته حين قال (لا اله الا الله) أى زوجته

بنت شعيب عليه السلام عندهم من مدين الى مصر وهي القصة الاولى من قصص هذه
 السورة قال الزنجشري روى أنه لم يكن مع موسى عليه السلام غير امرأته وقد كفى الله تعالى
 عنها بالاهل قبيح ذلك وورد الخطاب على لفظ الجمع وهو قوله امكثوا وكانا يسيران ليلا وقد اشتبه
 الطريق عليهما والوقت وقت برد وفي مثل هذا الحال يقوى الناس بمشاهدة نار من بعد لما يربح
 فيها من زوال الحيرة وأمن الطريق ومن الانتفاع بالنار للاصطلاح فلذلك بشرهما فقال (أني
 أنست) أي أبصرت ابصارا حصل لي به الانس وأزال عني الوحشة (نارا سأتيكم منها بخبر)
 أي عن حال الطريق وكان قد أضلها وعبر بلفظ الجمع كما في قوله امكثوا (فان قيل) كيف جاء
 بسين التسويف (أجيب) بأن ذلك عدة لاهله أنه يأتيهم به وان أبطأ الايتان أو كانت المسافة
 بعيدة (فان قيل) قال هنا سأتيكم منها بخبر وفي السورة الآية لعل آتيكم منها بخبر وهما
 كلمتا دفعتين لأن أحدهما ترجح والاخر يتيقن (أجيب) بأن الراعي قد يقول اذا قوى رجاءه
 سأفعل كذا وسيكون كذا مع تجوز الحقيقة (أو أتيكم بشهاب قبس) أي شعله نار في رأس
 قبيلة أو عود قال البغوي وليس في الطرف الآخر نار وقال بعضهم الشهاب شئ ذو نور مثل
 العود والعرب تسمي كل شئ أبيض ذي نور شهابا والقبس القطعة من النار وقرأ الكوفيون
 بشهاب بالنون على أن القبس بدل منه أو وصف له لأنه بمعنى المقبوس والباقون باضافة
 الشهاب اليه لأنه يكون قبسا وغير قبس فهو من اضافة النوع الى جنسه فتحو ثوب خز
 اذا الشهاب شعله من النار والقبس قطعة منها يكون في عود أو غيره كما مر (فان قيل) لم جاء بأو
 دون الواو (أجيب) بأنه بنى الرجاء على أنه ان لم يظفر بجاحتيه جميعا لم يعد واحد منهما أما
 هداية الطريق وأما قبس النار فعادة الله أنه لا يكاد يجمع بين حرمانين على عبده وما أدراه
 حين قال ذلك انه ظافر على النار بجاحتيه الكيتين جميعا وهما العزان عز الدنيا وعز الآخرة
 ثم أنه عليه السلام علم آياته بذلك افهاما لانها ليلية باردة بقوله (أعلكم تصطلون) أي لتكفونوا
 في حال من يربح أن يستدفي بذلك من البرد والظلمة بدل من تاء الافتعال من صلي بالنار بكسر
 اللام وفصحها (فلما جاءها) أي تلك التي ظننا نارا (نودي) من قبل الله تعالى (أن بورك) أن
 هي المفسرة لأن الداء فيه معنى القول والمعنى قيل له بورك أو المصدرية أي بان بورك وقوله
 تعالى (من في النار) أي موسى (ومن حولها) أي الملائكة هونائب الفاعل لبورك والاصل
 بورك الله من في النار ومن حولها وهذا تحية من الله عز وجل لموسى بالبركة ومذهب أكثر
 المفسرين أن المراد بالنار النور ذكر بلفظ النار لأن موسى حسبه نارا أو من في النار هم الملائكة
 وذلك أن النور الذي رآه موسى عليه السلام كان فيه الملائكة لهم زجل بالتسبيح والتقديس
 ومن حولها هو موسى لأنه كان بالقرب منها ولم يكن فيها وقال سعيد بن جبير كانت النار بعينها
 والنار احدى حجب الله تعالى كما جاء في الحديث حجاب النار لو كشفها لحرقت سبحات وجهه
 الحديث (تنبيه) * بورك يتعدى بنفسه ويجوز أن يقال بورك الله وبورك عليك وبورك فيك
 وبورك لك وقال الشاعر

فبوركت مولودا وبوركت ناشئا * وبوركت عند الشيب اذ انت اشيبت
 قال الزنجشري والظاهر انه عام في كل من في تلك الارض وفي ذلك الوادي وحواليها من ارض
 الشام ولقد جعل الله تعالى ارض الشام الموسومة بالبركات لكثير ما بعث الانبياء وكفاتهم
 احياء وامواتا ومهبط الوحي عليهم وخصوصا تلك البقعة التي كلم الله فيها موسى عليه السلام
 وقوله تعالى (وسبحان الله رب العالمين) من تمام ما نودي به لئلا يتوهم من سماع كلامه تشبيها
 والحجب من عظمة الله في ذلك الامر فانه اتاه النداء كما ورد من جميع الجهات فسمعه بجميع
 الحواس او تعجب من موسى لما دعاه من عظمته ولما تشوقت النفس الى تحقق الامر فصريحا
 قال تعالى ثم هذا لما اراد سبحانه اظهاره على يد موسى عليه السلام من المعجزات الباهرات
 (يا موسى انه) أي الشأن العظيم الجليل الذي لا يبلغ وصفه وجميلة (انا الله) أي البالغ في
 العظمة ما قد صر عنه الاوهام مفسرة له او المتكلم وانما خبر والله بيان له ثم وصف تعالى نفسه
 بوصفين يدلان على ما يفعله مع موسى عليه السلام أحدهما (العزيز) أي الذي يصل الى
 سائر ما يريد ولا يرد عنه مراد راد والثاني (الحكيم) أي الذي يفعل كل ما يفعله بحكمة
 وتدبير (فان قيل) هذا النداء يجوز ان يكون من عند غير الله تعالى فكيف علم موسى أنه من
 الله تعالى (أجيب) بأنه سمع الكلام المنزه عن شائبة كلام الخلق لان النداء اتاه من جميع
 الجهات وسمعه بجميع الحواس كما مر فعلم بالضرورة أنه صفة الله سبحانه وتعالى ثم أرى
 الله سبحانه وتعالى موسى عليه السلام آية تدل على قدرته ليعلم علم شهود وهي قوله تعالى
 (وألق عصاك) فألقاها كما مر فصارت في الحال كما آذنت به القامحية عظيمة جدا ومع كونها في
 غاية العظم في نهاية الخفة والسرعة في اضطرابها عند محاولتها ما تريد (فلما رآها تهتز) أي
 تضطرب في شحز كهامع كونها في غاية الكبر (كانها جان) أي حية صغيرة في خفتها وسرعتها
 فلا ياتي في ذلك كبر حشمتها (ولي) أي موسى عليه السلام ثم ان التولية مشتركة بين معان فلذا
 بين المراد منها بقوله تعالى (مدبرا) أي التقب هارباً منها مسرعاً جذاً قوله تعالى (ولم يعقب) أي
 لم يرجع على عقبه ولم يلتفت الى ما وراءه بعد تواليه * (تنبيه) * قال الزنجشري وألق عصاك
 معطوف على بورك لان المعنى نودي أن بورك من في النار وأن ألق عصاك كلاهما تفسيران
 لنودي والمعنى قيل له بورك من في النار وقيل له ألق عصاك انتهى وانما احتاج الى تقدير وقيل
 له ألق لتكون جملة خبرية مناسبة للجملة الخبرية التي عطفت عليها لانه يرى في العطف تناسب
 الجمل المتعاطفة والصحيح كما قاله أبو حيان انه لا يشترط ذلك * ولما تشوقت النفس الى ما قيل له عند
 هذه الحالة أجيب بأنه قيل له (يا موسى لا تخف) أي منها ولا من غيرها ثقة بي ثم علل هذا النهي
 بقوله تعالى مبشرا بالامن والرسالة (اني لا يخاف لدي) أي عندي (المرسلون) أي من حية
 وغيرها لانهم معصومون من الظلم ولا يخاف من الملك العدل الا ظالم وقوله تعالى (الامن ظلم)
 فيه وجهان أحدهما أنه استثناء منقطع لان المرسلين معصومون من المعاصي وهذا هو الصحيح
 والمعنى لكن من ظلم من سائر الناس فانه يخاف الا من تاب كما قال تعالى (ثم بدل) أي بتوبته

(حسنا بعد سوء) وهو الظلم الذي كان عمله أي جعل الحسن بدل السوء كالسحرة الذين آمنوا بعد ذلك بعيسى عليه السلام (فأني) أرحمه بسبب اني (غفور) أي من شأني أن أمحو الذنوب محو ايزيل جميع آثارها (رحيم) أي أعامله معاملة الراحم البليغ الرحمة والثاني أنه استثناء متصل والمفسرين فيه عبارات قال الحسن ان موسى ظلم بقتل القبطي ثم تاب فقال رب اني ظلمت نفسي فاغفر لي وقال غيره ان ذلك محمول على ما يصدر من الانبياء من ترك الافضل وقال بعض النحويين الالهنا بمعنى ولا أي لا يخاف اذى المرسلون ولا المذنبون التائبون كقوله تعالى لا يلائم للناس عليكم حجة الا الذين ظلموا أي ولا الذين ظلموا ثم أراه الله تعالى بعد هذه الآية آية أخرى ذكرها بقوله تعالى (وأدخل يدك في جيبك) أي فحقة ثوبك وهو ما قطع منه ليطبق بعتقك وكان عليه مدرعة صوف لا كم لها وقيل الجيب القميص لانه يجاب أي يقطع (تخرج بيضا) أي بيضا عظيما نيرا جداله شعاع كشعاع الشمس وكانت الآية الاولى محملى يده بقلب جوهرها الى جوهر شي آخر خيواني وهذه في يده نفسها بقلب عرضها التي كانت عليه الى عرض آخر نوراني ثم نقي عنها أن يكون ذلك بسبب آفة بقوله تعالى (من غير سوء) أي برص ولا غيره من الآفات وقوله تعالى (في تسع آيات) كلام مستأنف وحرف الجر فيه متعلق بمحذوف والمعنى اذهب في تسع آيات (الى فرعون وقومه) كقول القائل

فقلت الى الطعام فقال منهم * فريق يحسد الانس الطعاما

وبجوز أن يكون بمعنى وألق عصاك وأدخل يدك في تسع آيات وعدادهن ولقائل أن يقول كانت الآيات احدى عشرة آية ثنتان منها العصا واليد والتسع الفلق والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والطمس والجذب في بواديهم والنقصان في مزارعهم وقيل في معنى من أي من تسع آيات فتكون العصا واليد من التسع ثم علل ارساله اليهم بالخوارق بقوله تعالى (انهم كانوا قوما فاسقين) أي خارجين عن طاعتنا (فلما جاءتهم آياتنا) أي على يد موسى عليه السلام (مبصرة) أي بيضاء واضحة هادية الى الطريق الاقوم (فألا هذا سحر) أي خيال لا حقيقة له (مبين) أي واضح في أنه خيال (وبجدوا بها) أي أنكروا كونها آيات موجبات لصدقه مع علمهم باطلهم لأن الجحود الانكار مع العلم (واستبهمتها أنفسهم) أي علموا أنها من عند الله تعالى وتحلل عليها صميم قلوبهم فكانت السننهم مخالفة لما في قلوبهم ولذلك أسند الاستيقان الى النفس ثم علل بجددهم ووصفهم لها بخلاف وصفها بقوله تعالى (ظلموا وعلموا) أي شركا وتكبرا عن أن يؤمنوا بما جاء به موسى (فانظر) يا أشرف المخلوق (كيف كان عاقبة المفسدين) وهو الاغراق في الدنيا بأيسر سعي وأيسر أمر فلم يبق منهم عين تطرف ولم يرجع منهم من أخبر على كثرتهم وعظمتهم وقوتهم والاحراق في الآخرة بالنار المؤبدة * القصة الثانية قصة داود وسليمان عليهما السلام المذكورة في قوله تعالى (ولقد آتينا) أي بعالمنا من العظمة (داود وسليمان) ابنه وهما من أتباع موسى عليهم السلام وبعدهما زمان متطاولة (علماء) أي جزأ من العلم عظيمان منطق الطير والدواب وتيسج الجبال وغبر ذلك لم يؤت له لخدم من قبلهما * ولما كان التقدير

فعلا بمقتضاه عطف عليه قوله (وقالا) شكره عليه ودلالة على شرف العلم وتبنيها لاهله على
 التواضع (الحمد) أي الاحاطة بجميع أوصاف الكمال (لله) أي الذي لا كف له (الذي فضلا)
 أي بما اتاه من النبوة والكتاب وتسخير الشياطين والجن والانس وغير ذلك (على كثير من
 عباده المؤمنين) أي عن لم يوت علما أو مثل علمهما وفي ذلك تعريض للعالم أن يحمد الله تعالى
 على ما آتاه من فضله ويعتقد أنه وان فضل على كثير فقد فضل عليه كثير فلا يتكبر ولا يتفخر
 ويشكر الله تعالى ويتقرب به المسلمين كما نفعه الله تعالى به ثم انه تعالى أشار الى فضل سليمان بأنه
 جمع الى ما آتاه ما كان منحه به أباه بقوله تعالى (وورث سليمان داود) أباه عليه ما السلام دون سائر
 أولاده وكان لداود تسعة عشر ابنا فاعطى سليمان ما أعطى داود من الملك وزيدته تسخير الريح
 وتسخير الشياطين قال مقاتل كان سليمان أعظم ملكا من داود وأقضى منه وكان داود أشد
 تعبدا من سليمان وكان سليمان شاكر النعم الله تعالى عليه (وقال) محمد بن نعمة ربه ومن بها على
 ما شرفه الله تعالى به ليهكون أجدر في قبول الناس ما يدعوههم اليه من الخير (يا أيها الناس
 علمنا) أي أنا وأبي بأيسر أمر وأسهل (منطق الطير) أي فهم ما يريد كل طائر اذا صوت فسمي
 صوت الطير منطقة للحصول الفهم منه كما يفهم من كلام الناس روى عن كعب الاحبار أنه قال
 صاح ورشأن عند سليمان عليه السلام فقال أتدرون ما يقول قالوا لا قال فانه يقول ليت ذا الخلق
 وابنو الخراب وصاح طاوس فقال أتدرون ما يقول قالوا لا قال فانه يقول كما تدين تدان وصاح
 هدهد فقال أتدرون ما يقول قالوا لا قال فانه يقول من لا يرحم لا يرحم وصاح صرذ فقال
 أتدرون ما يقول قالوا لا قال فانه يقول استغفروا الله يا مذنبين وصاح طيطوى فقال أتدرون
 ما يقول قالوا لا قال فانه يقول كل حي ميت وكل جديد بال وصاح خطاف فقال أتدرون
 ما يقول قالوا لا قال فانه يقول قدموا خيرا تجدوه وهدرت حمامة فقال أتدرون ما تقول قالوا لا
 قال فانه يقول سبحان ربي الاعلى ملسمائه وأرضه وصاح قرى فقال أتدرون ما يقول قالوا
 لا قال فانه يقول سبحان ربي الاعلى قال والغراب يدعو على العشار والحدأة تقول كل شيء
 هالك الا الله والقطاة تقول من سكت سلم والبغاة تقول ويل لمن الدنيا همه والضفدع يقول
 سبحان ربي القدوس ويقول أيضا سبحان ربي المذكور بكل لسان والباري يقول سبحان ربي
 وبجمده وعن مكحول قال صاح دراج عند سليمان فقال أتدرون ما يقول هذا قالوا لا قال
 فانه يقول الزجن على العرش استوى وروى عن فرقد السنبلي قال مر سليمان على بلبل فوق
 شجرة يحرك رأسه ويميل ذنبه فقال لأصحابه أتدرون ما يقول هذا البلبل قالوا الله ونبه أعلم
 قال يقول أكلت نصف ثمرة فعلى الدنيا العفاء وهو بالفتح والمد التراب وقال أبو عبيد هو
 الدروس وفي حديث صفوان اذا دخلت بيتي فأكلت رغيفا وشربت عليه فعلى الدنيا العفاء
 وروى أن جماعة من اليهود قالوا لابن عباس اناس تأولون عن سبعة أشياء فان أخبرتنا آمنا وصدقنا
 قال اسألوا ثقة بها ولا تسألوا ثقتنا قالوا أخبرنا ما يقول القنبر في مصفيره والديك في صعيقه

والضفدع في نعيقه والجار في نهيقه والفرس في صهيله وما يقول الزرور والدراج قال نعم أما
القنبر فيقول اللهم العن مبعضى محمد وآل محمد وأما الديك فيقول اذكر والله يا غافلين وأما
الضفدع فيقول سبحان المعبود في لبح الجار وأما الجار فيقول اللهم العن العشار وأما القرم
فمقول إذا التقى الصفان سبوح قدوس رب الملائكة والروح وأما الزرور فيقول اللهم انى
أسألك قوت يرم يوم يارزاق وأما الدراج فيقول الرحمن على العرش استوى قال فأسلم اليهود
وحسن اسلامهم ويروى عن جعفر بن محمد الصادق عن أبيه عن جده عن الحسين بن علي
قال اذا صاح النسر قال ابن آدم عش ماشئت آخره الموت واذا صاح العقاب قال في البعد من
الناس انس واذا صاح القنبر قال الهى العن مبعضى آل محمد واذا صاح الخطاف قرأ الحمد لله
رب العالمين ويمتد ولا الضالين كما يمد القارئ وقول سليمان عليه السلام (وأوتينا من كل شيء)
أى قوتناه الانبياء والملوك قال ابن عباس من أمر الدنيا والاخرة وقال مقاتل يعنى النبوة
والملك وتسخير الجن والانس والرياح (أن هذا) أى الذى أوتيناه (لهو الفضل المبين) أى
المبين في نفسه لكل من ينظره الموضع لعلو قدر صاحبه روى أن سليمان أعطى ملكاً مشارق
الأرض ومغاربها فلك أربعين سنة وستة أشهر جميع أهل الدنيا من الجن والانس
والدواب والطيور والسباع وأعطى مع ذلك منطق الطير وفي زمانه صنعت الصنائع العجيبة
فقوله ان هذا هو الفضل المبين تقرير لقوله الحمد لله الذى فضلنا والمقصود منه الشكر
والحمد كما قال صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم ولا فخر (فان قيل) كمف قال علمنا وأوتينا
وهو كلام المتكبر (أجيب) بوجهين الأول أنه يريد نفسه وأباه كما مر الثاني أن هذه النون
يقال لها نون الواحد المطاع وكان ملكاً مطاعاً ولما كان هذا مجزئاً خبراً تبعه ما يصدره بقوله
تعالى (وحشر) أى جمع جمعا حتماً بهر وسطوة وكرامه بأيسر أمر (سليمان جنوده) ثم بين
ذلك بقوله تعالى (من الجن) وبدأ بهم لعسر جمعهم ثم ثنى بقوله تعالى (والانس) لشر فهم ثم
اتبع من يعقل بما لا يعقل بقوله (والطير) فقدم القسم الاول لشره وذلك كان في مسيره
في بعض الغزوات (فهم) أى فتسبب عن مسيره بذلك انهم (يوزعون) أى يكفون بحبس
أقلامهم على آخرهم بأدنى أمر وأسهم له لئلا حقا فيكون ذلك أجدر بالهيبة وأعون على النصرة
وأقرب الى السلامة قال قتادة كان على كل صنف من جنوده وزعة تردأ ولها على آخرها ثلاثا
يتقدموا في المسير قال والوازع الحابس وهو النقيب وقال مقاتل يوزعون أى يساقون وقال
الستى يوقفون وقيل يجمعون وأصل الوزع الكف والمنع قال محمد بن كعب القرظى كان
معسكر سليمان عليه السلام مائة فرسخ خمسة وعشرون للانس وخمسة وعشرون للجن وخمسة
وعشرون للوحش وخمسة وعشرون للطير وقيل نسجت له الجن بساطاً من ذهب وحرير فرسها
في فرسخ وكان يوضع كرسى وسطه فيقعد وحوله ستمائة ألف كرسى من ذهب وفضة فتعبد الانبياء
على كراسى الذهب والعلماء على كراسى الفضة والناس حولهم والجن والسايطان حول الناس
والوحش حولهم وتظلمهم الطير بأجنحتها حتى لا تقع عليه الشمس وكان له ألف بيت من قوارير

على الخشب فيها ثلثمائة منسكوة يعني حرة وسبع مائة سريّة فبأمر الريح العاصف فترفعه ثم
يامر الريح فتسير به مسيرة شهر وأوحى اليه وهو يسير بين السماء والارض اني قد زدت في
في ملكك ان لا يتكلم أحد من الخلائق بشيء الا جاءته به الريح فأخبرتك به فيحكى أنه من بحراث
فقال لقد أوتى آل داود ملكا عظيما فألقته الريح في أذنه فنزل ومشي الى الحراث وقال اني
مسيّت اليك لئلا تتقي بالاعتذر عليه ثم قال لتسبيحة واحدة يقبلها الله تعالى خيرا ما أوتى آل
داود واستمر سائر اربعين معه (حتى اذا أنوا) أي أشرفوا (على وادي النمل) روى عن كعب
الاحبار انه قال كان سليمان اذا ركب جمل أهله وخدمه وحشمه وقد اتخذ مطابخ ومخابر فيها
تناير الحديد وقد ورعظام تسع كل قدر عشرة من الابل يطبخ الطباخون ويخبز الخبازون
واتخذ ميادين للدواب فتجري بين يديه وهوين السماء والارض والريح تهوى بهم فسار
من اصطخر يريد اليمن فمر بمدينة النبي صلى الله عليه وسلم فقال سليمان هذه دار هجرة نبي
يخرج في آخر الزمان طوبى لمن آمن به وطوبى لمن اتبعه ولما وصل الى مكة رأى حول البيت
أصناما تعبد من دون الله فلما جاوز سليمان البيت بكى البيت فأوحى الله تعالى الى البيت ما ييكلك
فقال يا رب أبكاني ان هذانبي من أنبيائك وقوم من أوليائك متروا على فلم يهبطوا ولم يصالوا
عندي والاصنام تعبد حولي من دونك فأوحى الله تعالى اليه لا تبك فاني سوف أملوك وجوها
سجدا وأترل فيك قرأنا جديدا وأبعث منك نبي آخر الزمان أحب أنبيائي الى واجعل فيك
عمارا من خلقي يعبدوني وأعرض على عبادي فريضة يرفون اليك زقيف النسور الى وكرها
ويحنون اليك حنين الناقة الى ولدها وحنين الحمامة الى بيضها وأطهر لك من الاوثان وعبدة
الشياطين ثم مر سليمان حتى مر بوادي السدير من الطائف فأتى على وادي النمل هكذا قال كعب
انه واد بالطائف قال البقاعي وهو الذي قيل اليه النفس فانه معروف عندهم الى الآن بهذا
الاسم وقال قتادة ومقاتل هو واد بالشأم وبحرى عليه البيضاوى وقيل واد كانت تسكنه الجن
وأولئك النمل مراكبهم وقال نوف الجيزي كان نمل ذلك الوادي مثل الذباب وقيل كان
كالبحاقى وقال البغوى والمشهور أنه النمل الصغير (فائدة) وقف الكسائي على وادي بالياء
والباقون بغير ياء (فان قيل) لم عدى أو تابعل (أجيب) بأنه يتوجه على معنيين أحدهما
ان انبيائهم كان من فوق فأنى بحرف الاستعلاء والثاني أن يراد قطع الوادي وبلوغ آخره
من قولهم أتى على الشيء اذا أنقذه وبلغ آخره كأنهم أرادوا أن ينزلوا عند مقطع الوادي
لانهم مادامت الريح تجملهم في الهوى لا يخاف خطمهم* ولما كانوا في أمر مهول منظرة
وقربوا من ذلك الوادي (قالت غلاة) قال الشعبي كانت تلك النملة ذات جناحين وقيل
كانت غلاة عرجاء فنادت (يا أيها النمل ادخلوا) أي قبل وصول ما أرى من الجيش
(منا كنكم) ثم علت أمرها فقالت (لا يحط منكم) أي يكسر نكم ويهشمكم أي لا تقربوا
فيحط منكم فهو نهي لهم عن البروز في صورة نهيه وهو أبلغ من التصريح بنهيه لان من نهى
أميرا عن شيء كان لغيره أشد نهيا (سليمان وجنوده) أي لانهم لكثرتهم اذا صاروا في هذا

الوادى استعلوا عليه فضيقوه فلم يدعوا فيه موضع شبر خاليا (وههم) أى سليمان وجنوده
 (لا يشعرون) أى بخطههم لكم لاشتغالهم بما هم فيه من أحوال السير وقولها هذا
 يدل على علمها بأنهم لو شعروا بهم ما اذوهم لانهم اتباع نبي قديم رجاء وانما خاطبتهم خطاب
 من يعقل لانهم لما جعلت فائدة والنمل مقولا له كما يكون في أولى العقل أجرت خطابهم والنمل اسم
 جنس معروف واحده غلة ويقال غلة وغل بضم النون وسكون الميم وغلة وغل بضمهما وعن
 قتادة انه دخل الكوفة فالتف عليه الناس فقال سلوني عما شئتم وكان أبو حنيفة رجه الله
 تعالى حاضر وهو غلام حديث فقال سلوه عن غلة سليمان أكانت ذكرا أم أنثى فسلوه فأخفهم
 فقال أبو حنيفة كانت أنثى فقيل له من أين عرفت فقال من كتاب الله وهو قوله قالت غلة ولو
 كانت ذكر القال قال غلة قال الزمخشري وذلك أن النملة مثل الحمامة والاشاة في وقوعها على
 الذكر والأنثى فيميز بينهما بعلامة نحو قولهم حمامة ذكر وحمامة أنثى وهو وهى انتهى ورد
 هذا أبو حيان فقال ولحق التام في قالت لا يدل على أن النملة مؤنثة بل يصح أن يقال في الذكر
 قالت غلة لأن النمل وإن كان بالنساء هو مما لا يتميز فيه المذكر من المؤنث وما كان كذلك كالجمامة
 والقملة مما يبينه في الجمع وبين واحد ناء التأنيث من الحيوان فانه يخبر عنه اخبار المؤنث ولا
 يدل كونه يخبر عنه اخبار المؤنث على كونه ذكرا وأنثى لأن التام دخلت فيه للفرق لا للدلالة
 على التأنيث له الحقيقي بل دالة على الواحد من هذا الجنس قال وكان قتادة بصيرا بالعربية وكونه
 أخفهم يدل على معرفته باللسان اذا علم أن النملة يخبر عنها اخبار المؤنث وإن كانت تطلق على الأنثى
 والذكر اذ لا يتميز فيه أحدهذين ولحق العلامة لا يدل فلا يعلم التأنيث والذكر من
 الله اه وقال الطيبي العجب من أبي حنيفة ان ثبت ذلك عنه لان النملة كالجمامة والاشاة تقع
 على الذكر والأنثى وأطال الكلام في ذلك (فان قيل) كيف يتصور الخطم من سليمان وجنوده
 وكانت الريح تحمل سليمان وجنوده على بساط بين السماء والارض (أجيب) بأن من
 جنوده ركبانا ومنهم مشاة على الارض تطوى لهم أو أن ذلك كان قبل تسخير الريح لسليمان
 ويروى أن سليمان لما بلغ وادى النمل حبس جنده حتى دخل النمل بيوتهم فقد روى انه سمع
 كلامها من ثلاثة أميال وقيل كان اسمها طاخية (فائدة) قال أهل المعاني في كلام هذه النملة
 أنواع من البلاغة نادت ونبتت وسمت وأمرت ونصت وحذرت وخصت وعمت وأشارت
 وأعذرت ووجهه نادت يانبت هاسمت النمل أمرت ادخلوا نصت مساكنكم حذرت لا يحطمنكم
 خصت سليمان عم وجنوده أشارت وهم أعذرت لا يشعرون * ولما كان هذا أمرا عجبا
 لما فيه من جزالة الالفاظ وجزالة المعاني تسبب عنه قوله (فتبسم ضاحكا من قولها) أى
 لما أوتيته من الفصاحة والبيان وسرورا بما وصفته به من العدل في أنه وجنوده لا يؤذى أحدا
 وهم يعلمون وبما آناه الله من سمعه كلام النملة واحاطته بمعناه * (تنبيه) * ضاحكا حال مؤكدة
 لانها مفهومة من تبسم وقيل هى حال مقدرة فان التبسم ابتداء الضحك وقيل التبسم قد يكون
 للغضب ومنه تبسم تبسم الغضبان فضا حكا مينا له قال عنزة

لما رأني قد قصدت أريد * أبدى نواجذه لغير تبسم

وقال الزجاج أكثر ضحك الأنبياء التبسم وقوله ضاحكاً أي متبسماً وعن عائشة رضي الله عنها قالت ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مستجمعا قط ضاحكاً حتى أرى منه لهواً وإنما كان يتبسم وعن عبد الله بن الحارث بن جبير قال ما رأيت أحداً أكثر تبسماً من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل كان أوله التبسم وآخره الضحك ثم حمد الله تعالى على هذه النعمة وسأل ربه توفيق شكره لما تذكراً ولا ربه سبحانه وتعالى بحسن تربيته من فهم كلامها إلى ما أنعم عليه من غير ذلك (وقال رب) أي أيها المحسن إلى (أوزعني) أي ألهمني (أن أشكر نعمتك) وقبل معناه لغة اجعلني أزع شكر نعمتك أي أكفه وأمنعه حتى لا يفلت مني فلا أزال شاكراً وأزع بفتح الزاي أصله أوزع فذفت واوه كما في أدع * ولما أفهم ذلك تعلق النعمة به حقه بقوله (التي أنعمت علي) وأفهم قوله (وعلى والدي) إن أمته كانت أيضاً تعرف منطق الطير وإنما أدرج ذكر والديه لأن النعمة على الوالدين خصوصاً النعمة الراجعة إلى الدين فإنه إذا كان تقياً نفعهم ما بدعائه وشفاعته ودعاء المؤمنين لهما كلما دعوا له وقالوا رضي الله عنك وعن والديك * (تبسمه) * الشكر لغة فعل ينبى عن تعظيم المنعم من حيث أنه منعم على الشاكر أو غيره سواء كان ذكر أو باللسان أم اعتقاداً أو بحبة بالحنان أم عملاً وخدمة بالاركان كما قال القائل

أفادتكم النعماء منى ثلاثة * يدى ولسانى والضمير المحجبا

وعرفا صرف العبد جميع ما أنعم الله تعالى به عليه من السمع وغيره إلى ما خلق لأجله وهذا المنحفة العناية الربانية نسأل الله الكريم القمّاح أن يحفظنا ومن يلوذ بنا بعنايته روى عن داود عليه السلام أنه قال يارب كيف أشكرك والشكر نعمة أخرى منك أحتاج عليها إلى شكر آخر فأوحى الله تعالى إليه يا داود إذا علمت أن ما بك من نعمة فني فقد شكرتني والشكر ثلاثة أشياء الأول معرفة النعمة بمعنى احضارها في الخاطر بحيث يتميز عندك أنها نعمة فرب جاهل بحسن إليه وتنعم عليه وهو لا يدري فلا جرم أنه لا يصح منه الشكر الثاني قبول النعمة بتلقينها من المنعم باظهار الفقر والفاقة فإن ذلك شاهد بقبولها حقيقة الثالث الثناء بها بأن تصف المنعم بالجوود والكرم ونحوه مما يدل على حسن تلقينها واعترافك بنزول مقامك في الرتبة عن مقامه فإن السيد العليا خير من السيد السفلى * ولما علم من كلامه أن الشاكر هو المستغرق في الثناء على المنعم بما يجب عليه من العمل بحسب ما يقدر عليه وكان ذلك العمل مما يجوز أن يكون زين لذلك العبد كونه حسناً وهوليس كذلك قال عليه السلام مشيراً إلى هذا المعنى (وأن أعمل صالحاً) أي في نفس الامر وقيدته بقوله (ترضاه) لأن العمل الصالح قد لا يرضاه المنعم لنقص في العامل كما قيل

إذا كان الحب قليل حظ * فما حسنة الاذنوب

وقوله (وأدخلني برحمتك في عبادك الصالحين) يدل على أن دخول الجنة برحمته وفضله

لا باستحقاق العبد والمعنى أدخلني في جليلهم وأثبت اسمي في أسمائهم واحشرنى في زميرتهم قال
 ابن عباس يريد مع ابراهيم واسحق ويعقوب ومن بعدهم من النبيين (فان قيل) درجات
 الانبياء أفضل من درجات الصالحين والاولياء فما السبب في أن الانبياء يطلبون جعلهم من
 الصالحين وقد تفتي يوسف عليه السلام بقوله فاطر السموات والارض أنت ولي في الدنيا
 والاخرة توفني مسلماً وألحقني بالصالحين وقال ابراهيم هب لي حكماً وألحقني بالصالحين
 (أجيب) بأن الصالح الكامل هو الذي لا يعصى الله تعالى ولا يفعل معصية ولا يهيم بمعصية
 وهذه درجة عالية ثم ان سليمان عليه السلام لما وصل الى المنزل الذي قصده تفقد احوال
 جنوده كما نقتضيه العناية بأمور الملك (وتفقد الطير) أي طلبها وبجث عنها والتفقد طلب
 ما فقد ومعنى الآية طلب ما فقد من الطير (فقال مالى لأرى الهدد) أي أهو حاضر
 (أم كان من الغائبين) أم منقطعة كأنه لما لم يره ظن أنه حاضر ولم يره لساتر وغيره فقال مالى
 لأراه ثم احتاط فلاح له أنه غائب فأضرب عن ذلك وأخذ يقول أهو غائب كأنه يسأل عن
 صحة ما لاح له وهذا يدل على أنه تفقد جماعة من الجن والانس والطيور والوحوش
 غيبة الهدد على ما ذكره العلماء أن سليمان لما فرغ من بناء بيت المقدس عزم على الخروج
 الى أرض الحرم فتجهز للمسير واستحب من الجن والانس والشیاطين والطيور والوحوش
 ما بلغ عسكره مائة فرسخ فحملتهم الريح فلما وافي الحرم أقام به عشاء الله أن يقيم وكان يخبر في كل
 يوم مدة مقامه بحكمة خمسة آلاف ناقه وخمسة آلاف بقرة وعشرين ألف شاة وقال لمن حضر من
 أشرف قومه ان هذا المكان يخرج منه نبي عربي صفته كذا وكذا يعطى النصر على جميع
 ما يأواه وتبلغ هيئته مسيرة شهر القريب والبعيد عنده في الحق سواء لا تأخذ في الله لومة لائم
 قالوا فبأي دين يدين يا نبي الله قال بدين الخفيفة فطوبى لمن أدركه وآمن به قالوا كم بيننا وبين
 خروجه يا نبي الله قال مقدار ألف عام فليبلغ الشاهد منكم الغائب فانه سيد الانبياء وخاتم الرسل
 فأقام بحكمة حتى قضى نسكه ثم خرج منها صابحاً وسار نحو اليمن فوافي صنعاء وقت الزوال وذلك
 مسيرة شهر فرأى أرضاً حسنة مزهوة خضراء فأحب النزول ليصلى ويتغدى فلما نزل قال الهدد
 ان سليمان قد اشتغل بالنزول فأرتفع نحو السماء فأنظر الى طول الدنيا وعرضها فنظر يمينا وشمالا
 فرأى بستاناً بالبقيس فقال الى الخضره فوق في فيه فاذا هو بهد فهد فهد عليه وكان اسم هد هد
 سليمان يعفور واسم هد هد الين عنقر فقال عنقر هد هد الين ليعفور سليمان من أين أقبلت
 والى أين تريد قال أقبلت من الشام مع صاحبي سليمان بن داود فقال ودن سليمان قال ملك
 الانس والجن والشیاطين والطيور والوحوش والرياح فن أين أنت قال أنا من هذه البلاد قال
 ومن ملكها قال امرأة يقال لها بلقيس وان لصاحبكم ملكاً عظيماً ولكن ليس ملك بلقيس دونه
 فانهم املك الين كله وتحت يدها اثنا عشر ألف قائد تحت يد كل قائد مائة ألف مقاتل فهل
 أنت منطلق معي حتى تنظر الى ملكها قال أخاف أن يفقدني سليمان في وقت الصلاة اذا احتاج
 الى الماء قال الهدد اليماني ان صاحبك يسر ما أن تأتبه بخبر هذه الملكة فانطلق معه ونظر الى

بالمقيس وملا مكانها وغاب الى وقت العصر وكان نزول سليمان على غير ما قال ابن عباس وكان
 الهدد دليل سليمان على الماء وكان يعرف الماء ويرى الماء تحت الارض كما يرى في الزجاجة
 ويعرف بعده وقربه فينقر الارض ثم تجي الشياطين فيسبحونهم كما يلح الاله اب ويستخرجون
 الماء قال سعيد بن جبيرة لما ذكر ابن عباس هذا قال له نافع بن الازرق انظر ما تقول ان الضبي
 مناصنع الفخ ويخثو عليه التراب فيجى الهدد ولا يصرف الفخ حتى يقع في عنقه فقال له
 ابن عباس ويحك ان القدر اذا جاء حال بين البصر وفي رواية اذا نزل انقضاء والقدر ذهب
 اللب وعى البصر قال القائل

هي المقادير فدعني والقدر * ان كنت أخطأت فإخطأ القدر
 اذا أراد الله أمرا بامرئ * وكان ذا عقل وسمع وبصر
 يعبر بالجهل فيعمى قلبه * وسمعته وعقله ثم البصر
 حتى اذا أنفذ نفسه حكمه * رد عليه عقله ليعتبر
 لا تنقل لما جرى كيف جرى * كل شيء بقضاء وقدر

فلما دخل على سليمان وقت الصلاة سأل الانس والجن والشياطين عن الماء فلم يعلموه فنفقده
 الهدد فلم يجد فدعا عريف الطير وهو النسر فسأله عنه فقال اصلح الله الملك ما أدري أين
 هو وما أرسلته مكانا فغضب سليمان عند ذلك وقال (لأعذبه) أي بسبب غيبته فيما لم آذن
 فيه (عذبا شديدا) أي مع بقاء روحه ردع الامثاله (أو لأذبحه) أي بقطع خلقومه أي
 تأديب الغيرة (أوليايتني بسلطان مبين) أي بحجة واضحة واختلفوا في تعذيبه الذي أوعد به
 على أقوال قال البغوي أظهرها ان عذابه أن يتف ريشه وذنبه ويلقيه في الشمس معطلا
 لا يمتنع من النمل والذباب ولا من هوام الارض انتهى وقيل تعذيبه أن يؤذيه بما لا يحتمله
 ليعتبر به أبناء جنسه وقيل كان عذاب سليمان للطير أن يتف ريشه ويشمه وقيل أن يطلى
 بالقطران ويشمس وقيل أن يلقي للنمل تأكله وقيل ايداعه القفص وقيل التقربق بينه وبين الفه
 وقيل لالزمه حبة الاضداد قال الزمخشري وعن بعضهم أضيق السجون معاشرة الاضداد
 وقيل لالزمه خدمة أقرانه ثم دعا العقاب سيد الطير فقال له على بالهدد الساعة فرفع
 العقاب نفسه دون السماء حتى التزق بالهواء فنظر الدنيا كالقصعة بين يدي أحدكم فالتفت يمينا
 وشمالا فاذا بالهدد مقبلا من نحو اليمن فانتفض العقاب نحو يريده فلما رأى الهدد ذلك
 علم أن العقاب يقصده بسوء فأنشده فقال بحق الله الذي قوال وأقدرك على الامار حتى
 ولم تتعرض لي بسوء فولى عنه العقاب وقال له ويلك كذلك أقمت انبي الله قد حلف أن يعذبك
 أوليذبحك قال فما استثنى قال بلي قال أوليايتني بسلطان مبين ثم طار متوجها من نحو سليمان فلما
 انتهى الى العسكر تلقاه النسر والطير فقالوا له ويلك أين غبت في يومك هذا فلهذا قد وعدك نبي الله
 وأخبروه بما قال فقال الهدد وما استثنى نبي الله عليه السلام قالوا بلي قال أوليايتني بسلطان
 مبين قال فنجوت اذا ثم طار العقاب والهدد حتى أتيا سليمان وكان قاعدا على كرسيه فقال

العقاب قد أتيتك به يا بني الله (فبكث) أي الهدهد وقوله تعالى (غير بعيد) صفة
 للمصدر أي مكثا غير بعيد فلما قرب الهدهد منه رفع رأسه وأرخى ذنبه وحنأ حيه بجورهما على
 الأرض تواضع السليمان فلما دان منه أخذ برأسه فقدم إليه وقال له أين كنت لأعذبك عذابا
 شديدا فقال له الهددياني الله اذكر وقوفك بين يدي الله تعالى فلما سمع سليمان ذلك ارتعد
 وغفاه عنه ثم سأل فقال ما الذي أبطأك عني (فقال أسطت) أي علما (بعلم تحطبه) أي
 أنت مع اتساع علمك وأمتداد ملكك ألهم الله الهدهد فكافح سليمان به هذا الكلام على
 ما أوتي من فضل النبوة والحكمة والعلم الجملة والاحاطة بالمعلومات الكثيرة ابتلاء له في علمه
 وتنبيهه على أن في أدنى خلقه وأضعفه من أحاط علما يعلم يحيط به لتحقق اليه نفسه ويتصاغر
 إليه علمه ويكون لطفا في ترك الإعجاب الذي هو فتنة العلماء والاحاطة بالشيء علما أن يعلم
 من جميع جهاته لا يخفى منه معلوم قالوا وفيه دليل على بطلان قول الرافضة أن الامام
 لا يخفى عليه شيء ولا يكون في زمانه أحد أعلم منه وقيل الضمير في مكث سليمان وقيل غير بعيد
 صفة للزمان أي زمانا غير بعيد وقرأ عاصم بفتح الكاف والباقون بضمها وهما الغتان إلا
 أن الفتح أشهر (وجمته) أي الآن (من سبأ بنما) أي خبر عظيم (يقين) أي محقق وقرأ
 أبو عمرو واليزي سبأ بفتح الهمزة من غير تنوين جعلاه اسما للقبيلة أو البقعة فنعاه من الصرف
 للعلمية والتأنيث والباقون بالجر والتنوين جعلوه اسما للحي أو المكان قال البغوي وجاء في
 الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن سبأ فقال رجلا كان له عشرة من البني تيامن
 منهم ستة وتشاءم أربعة فقال سليمان وما ذلك قال (اني وجدت امرأة تملكهم) وهي
 بلقيس بنت شراحيل من نسل يعرب بن قحطان وكان أبوها ملكا عظيما الشأن قد ولد له أربعون
 ملكا هو آخرهم وكان يملك أرض اليمن كلها وكان يقول للملوك الاطراف ليس أحد منهم
 كفؤا لي وأبى أن يتزوج منهم فزيجوه بامرأه من الجن يقال لها ريحانة بنت السكن فولدت
 بلقيس ولم يكن له ولد غيرها قال البغوي وجاء في الحديث أن أحد أبوي بلقيس كان جنيا فلما
 مات أبو بلقيس طمعت في الملك فطلبت من قومها أن يبايعوها فأطاعها قوم وعصاها آخرون
 وملكوا عليهم رجلا وافتروا فرقتين كل فرقة استبوت على طرف من أرض اليمن ثم إن الرجل
 الذي ملكوه أساء السيرة في أهل مملكته حتى كان يمتدده إلى حرم رعيته ويفجر بهن فأراد قومه
 خلعه فلم يقدر وعالجه فلما رأته بلقيس ذلك أدركتها الغيرة فأرسلت إليه تعرض نفسها عليه
 فأجابها وقال ما معني أن أبتدئك بالخطبة إلا يا بني منك فقالت لا أريد عندك أن أنت كفؤ كريم
 فأجمع رجال قومي واخطبني منهم فجمعهم وخطبها إليهم فقالوا انزاهات فعل ذلك فقال لهم
 انهم أقدا بدأني وأنا أحب أن تسمعوا قولها فجاءها فذكر والها قالت نعم أحبيت الولد
 فزوجهامنه فلما زفت إليه خرجت في أناس كثيرين حشمها فلما جاءت أسقته أخرج حتى سكر
 ثم جرت رأسه وانصرفت من الليل إلى منزلها فلما أصبح الناس رأوا الملك قتيلا ورأسه منصوب
 على باب دارها فعلموا أن تلك المناكة كانت حيلة مكر وخديعة منها فاجتمعوا إليها وقالوا أنت

بهذا الملك أحق من غيرك فأكوها وعن الحسن عن أبي بكره قال لما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أهل فارس قد ملكوا عليهم امرأة قال إن يفلح قوم ولوا أمرهم امرأة وقوله (وأوتيت) يجوز أن يكون معطوفا على ملكهم وبجاز عطف الماضي على المضارع لأن المضارع معناه أي ملكتمهم ويجوز أن يكون في محل نصب على الحال من مرفوع ملككم المضارع معناه مضمرة عند من يرى ذلك وقوله (من كل شيء) عام مخصوص بالعقل لأنهم لم توت وقدمها مضمرة عند من يرى ذلك وقوله (والها عرش) أي سرير مأوته سليمان فالمراد من كل شيء يحتاج إليه الملوكة من الآلة والعدة (ولها عرش) أي سرير (عظيم) أي ضخم لم أجد لاحد مثله طوله ثمانون ذراعا وعرضه أربعون ذراعا وارتفاعه ثلاثون ذراعا مضروب من الذهب والفضة مكل بالدر والياقوت الأحمر والزبرجد الأخضر والزمررد وقوائمه من الياقوت الأحمر والزبرجد الأخضر والزمررد عليه سبعة أبواب على كل باب بيت مغلق (فان قيل) كيف استعظم الهدد عرشها مع ما كان يرى من ملك سليمان وأيضا كيف سوى بين عرش بلقيس وعرش الرحمن في الوصف بالعظم (أجيب) عن الأول بأنه يجوز أن يستعمر حالها إلى حال سليمان واستعظم لها ذلك العرش ويجوز أن لا يكون لسليمان مثله وان عظمت مملكته في كل شيء كما يكون لبعض أمراء الأطراف شيء يكون في العظم يبلغ مما غيره من أبناء جنسه من الملوكة ووصف عرش الرحمن بالعظم تعظيم له بالنسبة إلى سائر ما خلق من السموات والأرض (فان قيل) كيف خفي على سليمان تلك المملكة العظيمة مع أن الأنس والجن كانوا في طاعة فانه عليه السلام كان ملك الدنيا كلها مع انه لم يكن بين سليمان وبين بلدة بلقيس حال طيران الهدد إلا مسيرة ثلاثة أيام (أجيب) بأن الله تعالى أخفى عنه ذلك لمصلحة رآها كما أخفى مكان يوسف على يعقوب ولما كان الهدد في خدمة أقرب أهل ذلك الزمان إلى الله تعالى فحصل له من النورانية ما هاله قال مستأنفا (وجدها وقومها) أي كلهم على ضلال كبير وذلك أنهم (يسجدون للشمس) مبتدئين ذلك (من دون الله) أي من أدنى رتبة للملك الأعظم الذي لا مثل له (وزين لهم الشيطان أعمالهم) أي هذه القبيحة حتى صاروا يظنونها حسنة ثم تسبب عن ذلك أنه أعماههم عن طريق الحق فلهذا قال (فصددهم عن السبيل) أي الذي لا سبيل إلى الله غيره وهو الذي بعث به أنبياءه ورسله عليهم الصلاة والسلام ثم تسبب عن ذلك ضلالهم فلهذا قال (فهم) أي بحيث (لا يهتدون) أي لا يوجد لهم هدى بل هم في ضلال صرف وعى محض (ألا يسجدوا لله) أي أن يسجدوا له فزيدت لا وأدغم فيها نون ان كما في قوله تعالى لتلا يعلم أهل الكتاب والجللة في موضع مفعول يهتدون باسقاط الـ هذا اذا قرئ بالتشديد وهي قراءة غير الكسائي وأما الكسائي فقرأ بتخفيف الـ فالانها تنبيهه واستفتاح وما بعدها حرف نداء ومناداه محذوف كما حذفه من قال

الاياسي يا دارى على البلا * ولا زال منها ليجر عائل القطر

ويقف الكسائي على ألا وعلى يا وعلى اسجدوا واذا ابتدا اسجدوا ابتداء بالضم ثم وصف الله تعالى بما يوجب اختصاصه باستحقاق السجود من الاتصاف بكمال القدرة والعلم حشا على

السجود له وردا على من يسجد لغيره سبحانه وتعالى بقوله (الذي يخرج الخبء) وهو مصدر
 بمعنى الخبوء من المطر والنبات وغيرهما وخصه بقوله (في السموات والارض) لان ذلك
 منتهى مشاهدتنا فننظر ما يكون فيه ما بعد ان لم يكن من حساب ومطر ونبات وتوابع ذلك
 من الرعد والبرق وما يشهد من الكواكب ويغرب الى غير ذلك من الرياح والحز والبرد
 وما لا يحصىه الا الله تعالى (ويعلم ما يخفون) في قلوبهم (وما يعلنون) بأسنتهم
 وقرأ الكسائي وحقق بالتاء القوية فيهما والباقون بالتحية فالخطاب ظاهر على قراءة
 الكسائي لان ما قبله أمرهم بالسجود وخطبهم به والغيبة على قراءة الباقيين غير ظاهرة
 لتقدم الضمائر الغائبة في قوله أعمالهم وصددهم وفهم وأما قراءة حقيق فمأويلها انه
 خرج الى خطاب الحاضرين بعد أن أتم قصة أهل سبا ويجوز أن تكون التثنية على أنه نزل
 الغائب منزلة الحاضر في خطبه ملتقما اليه وقوله (الله لا اله الا هو رب العرش العظيم) أي
 الذي هو أول الاجرام وأعظمها والمحيط بجملة ما يحتمل أن يكون من كلام الهدد استدراكا
 لما وصف عرش بلقيس بالعظم وأن يكون من كلام الله تعالى رد لعليسه في وصفه عرشه بالعظم
 فبين العظمتين يون عظيم (فان قيل) من أين للهدد التمدى الى معرفة الله ووجوب السجود له
 وانكار سجدتهم للشمس وازدائه الى الشيطان وتزيينه (أجيب) بأنه لا يبعد أن يلهمه الله
 تعالى ذلك كما ألهمه وغيره من الطيور وسائر الحيوان المعارف اللطيفة التي لا تكاد العقلاء
 الرجاج العقول يمتدون لها خصوصاً في زمن نبي سخرت له الطيور وعلم منطقها وجعل ذلك
 معجزة له وهذه آية سجدته واختلاف في محلها هل هو هذه الآية أو عند قوله قبلها وما يعلنون
 الجمهور على الاقل ولما فرغ الهدد من كلامه (قال) له سليمان (سننظر) أي نتجرب ما قلته
 (أصدقت) فيه فنعذر لك (أم كنت من الكاذبين) أي معروفا بالانحراف في سلكهم فانه
 لا يجترئ على الكذب عندى الامن كان غريفا في الكذب فهو أبلغ من أم كذبت وأيضا
 لمحافظة الفواصل ثم شرع فيما يجتبره به فكذب له كتابا على الفور في غاية الوجازة قصدا
 للاسراع في ازالة المنكر على تقدير صدق الهدد بحسب الاستطاعة ودل على اسرعه
 في كتابته بقوله جوابا له (اذهب بكتاب هذا) فكأنه كان مهيا عنده فدفعه اليه وأمره
 بالاسراع فطار كأنه البرق ولهذا أشار بالقاء في قوله (فألقه اليهم) أي الذين ذكرت أنهم
 يعبدون الشمس وذلك للاهتمام بأمر الدين وقرأ أبو عمرو وشعبة وخلاص بخلاف عنه فألقه
 بسكون الهاء واختلس الكسرة قالون وهشام بخلاف عنه والباقون باشباع الكسرة (ثم)
 قال له اذا ألقىته اليهم (قول) أي نخ (عنهم) الى مكان تسمع فيه كلامهم ولا يصلون معه
 اليك (فانظر ماذا يرجعون) أي يردون من الجواب وقال ابن زيد في الآية تقديم وتأخير
 مجازا اذهب بكتابي هذا فألقه اليهم فانظر ماذا يرجعون ثم قول عنهم أي انصرف الى فأخذ
 الهدد الكتاب وأتى الى بلقيس وكانت بأرض يقال لها مأرب من صنعاء على ثلاثة أيام
 قال قتادة فوافاه في قصرها وقد غلقت الابواب وكانت اذا رقدت غلقت الابواب وأخذت

المفاتح فوضعتها تحت رأسها فأناها الهدد وهي نائمة مستلقية على قنابها فألقى الكتاب على
نحرها وقيل نقرها فأنبتت فزعة وقال مقاتل جل الهدد الكتاب بنقاره حتى وقف على
رأس المرأة وحولها القادة والجنود فرفرف ساعة والناس ينظرون إليه حتى رفعت المرأة
رأسها فألقى الكتاب في حجرها وقال وهب بن منبه وابن زيد كانت لها كوة مستقبلة الشمس
تقع الشمس فيها حين تطلع فإذا نظرت إليها وجدت لها نجاء الهدد إلى الكوة فسد بها جناحه
فارتفعت الشمس ولم تعلم بها فلما استبطأت الشمس قامت تنظر إليها فرى بالصحيفة إليها فأخذت
بأقيس الكتاب وكانت قارئة فلما رأته الخاتم ارتعدت وخضعت لأن ملك سليمان كان في خاتمه
وعرفت أن الذي أرسل الكتاب أعظم ملكا منها وقرأت الكتاب وتأخر الهدد فجاءت حتى
قعدت على سرير ملكها وجعت الملائكة من قومها وهم اثنا عشر ألف فاندفع كل قائد ألف مقاتل
وعن ابن عباس قال كان مع بلقيس مائة ألف قبل مع كل قيل مائة ألف والليل الملك دون الملك
الاعظم وقال قتادة ومقاتل كان أهل مشورتها ثمانمائة وثلاثة عشر رجلا كل رجل منهم على
عشرة آلاف فلما جاؤا أخذوا بحالهم (قالت) لهم بلقيس (يا أيها الملائكة) وهم أشرف الناس
وكبرائهم (إني ألقى إلي) أي بالقاء ملق على وجهه غريب (كتاب) أي صحيفة مكتوب فيها
كلام وخبر جامع قال الزمخشري وكانت كتب الأنبياء جلالة لا يظنون ولا يكتبون ولما حوى
هذا الكتاب من الشرف أمر أباهرالم بعهده مثله وصفته بقولها (كريم) وقال طاء والضحالك
سمته كريمالا لأنه كان محتوما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال كرامة الكتاب ختمه وكان عليه
السلام يكتب إلى العجم فقبل له أنهم لا يقبلون إلا كتابا عليه خاتم فاصطنع له خاتما وعن ابن المقفع
من كتب إلى أخيه كتابا ولم يحتمه فقد استخف به وقال مقاتل كريم أي حسن وعن ابن عباس
أي شريف لشرف صاحبه وقيل سمته كريمالا لأنه كان مصدرا بسم الله الرحمن الرحيم ثم بينت
بمن الكتاب فقالت (أنه من سليمان) ثم بينت المكتوب فيه فقالت (وأنه بسم الله الرحمن
الرحيم الاتعساو اعلى) قال ابن عباس لا تسكبروا على وقيل لا تهظموا ولا ترفعوا على أي
لا تمتنعوا عن الإجابة فإن ترك الإجابة من العلو والتكبر (وأنتوني مسلمان) أي منقادين
خاضعين فهو من الاستسلام أو مؤمنين فهو من الإسلام (فان قيل) لم قدم سليمان اسمه على
البسملة (أجيب) بأنه لم يقع منه ذلك بل ابتدأ الكتاب بالبسملة وإنما كتب اسمه عنوا أنا بعد ختمه
لأن بلقيس إنما عرفت كونه من سليمان بقراءة عنوانه كما هو المعهود ولذلك قالت أنه بسم الله
الرحمن الرحيم أي أن الكتاب بالتقديم واقع في حكاية الحال واعلم أن قوله بسم الله الرحمن
الرحيم مشتق على إثبات الصانع وإثبات كونه عالما قادرا حيا مريدا حكما رحما قال
الطبري وقال القاضي هذا كلام في غاية الوجازة مع إثبات كمال الصانع وإثبات كمال الدلالة على
المقصود لاشتماله على البسملة الدالة على ذات الاله وصفاته صريحة والتزاما والنهي عن الترفع
الذي هو أم الرذائل والامر بالإسلام الذي هو جامع لامتهات الفضائل ولما سكتوا عن الجواب
(قالت) لهم (يا أيها الملائكة) ثم بينت ما داخلها من الرعب من صاحب هذا الكتاب بقولها

(أَقْتَوَى) أى تَكَرَّمُوا عَلَى بِالنَّابَةِ عَمَّا أَفْعَلَهُ (فِي أَمْرِي). هذا الذى أَجْنِبَ بِهِ هَذَا الْكِتَابَ
 جَعَلْتُ الشُّورَى قَمَوَى تَوْسَعُ لَأَنَّ الْفَتَوَى الْجَوَابَ فِي الْحَادِثَةِ وَقَرَأَ نَافِعُ وَابْنُ كَثِيرٍ وَأَبُو عَمْرٍو فِي
 الْوَصْلِ بِإِبْدَالِ الْهَمْزَةِ وَأَوَاوُا بِالْبَاقُونَ بِتَحْقِيقِهَا وَفِي الْإِسْتِدَاءِ الْجَمِيعَ بِالتَّحْقِيقِ ثُمَّ عَلَّتْ أَمْرَهُمُ
 بِقَوْلِهَا (مَا كُنْتُ فَاطِعَةً أَمْرًا) أى فَاعَلْتُهُ وَفَاصِلَتُهُ غَيْرُ مَرْدَدَةٍ فِيهِ (حَتَّى تَشْهَدُونَ) أَفَادَتْ
 بِذَلِكَ أَنَّ شَأْنَهُمَا إِذَا تَمَّ شَأْرُهُمْ فِي كُلِّ جَلِيلٍ وَحَقِيرٍ فَكَيْفَ بِهِذَا الْأَمْرُ الْخَطِيرُ وَفِي ذَلِكَ
 اسْتِعْطَافُهُمْ بِتَعْظِيمِهِمْ وَاجْتِلَالِهِمْ وَتَكَرُّعِهِمْ وَدَلَالَةً عَلَى غِزَارَةِ عَقْلِهِمَا وَحَسَنِ أَذْيِهِمَا ثُمَّ أَنَّهُمْ
 أَجَابُوهُمَا عَنْ ذَلِكَ بِأَنَّ (قَالُوا) مَائِلِينَ إِلَى الْحَرْبِ (فَنَحْنُ أَوْلُو قُوَّةٍ) أى بِالْمَالِ وَالرِّجَالِ
 (وَأَوْلُو) أى أَهْجَابُ (يَبَاسُ) عَزَمَ فِي الْحَرْبِ (شَدِيدٌ وَالْأَمْرُ) أَيِ فِي كُلِّ مِنَ الْمَصَادِمَةِ وَالْمَسَالِمَةِ
 رَاجِعٌ وَمَوْكُولٌ (الْبَيْكُ فَانْظُرِي) أَيِ بِسَبَبِ أَنَّهُ لَزَّاعٌ مَعَكَ (مَاذَا تَأْمُرِينَ) فَانْظُرِي عَيْتُكَ
 وَتَتَّبِعِ أَمْرُكَ * وَلَمَّا عَلِمَتْ أَنَّ مِنْ سَخَرَهُ الطَّيْرَ عَلَى هَذَا الْوَجْهِ لَا يَعْجِزُهُ شَيْءٌ بِرِيده (قَالَتْ) جَوَابًا
 لِمَا أَحْسَتْ فِي جَوَابِهِمْ مِنْ مِيلِهِمْ إِلَى الْحَرْبِ وَالْحَرْبِ سَجَالُ لَا يَدْرِي عَاقِبَتَهَا (إِنَّ الْمُلُوكَ) أَيِ
 مُطْلَقًا فَكَيْفَ بِهِذَا النَّافِذُ الْأَمْرُ الْعَظِيمُ الْقَدْرُ (إِذَا دَخَلُوا) عِزَّةٌ بِالْقَهْرِ (قَرِيبَةٌ أَفْسَدُوهَا)
 أَيِ بِالنَّهْبِ وَالتَّخْرِيبِ (وَجَعَلُوا أَعْزَةَ أَهْلُهَا أَذْلَةً) أَيِ أَهَانُوا أَشْرَافَهَا وَكَبَرَاهَا كَيْ يَسْتَقِيمَ
 لَهُمُ الْأَمْرُ ثُمَّ أَكْدَتْ هَذَا الْمَعْنَى بِقَوْلِهَا (وَكَذَلِكَ) أَيِ وَمِثْلُ هَذَا الْفِعْلِ الْعَظِيمِ الشَّأْنِ
 (يَفْعَلُونَ) أَيِ هُوَ خَلَقَ لَهُمْ مَسْتَعْرِفِي جَمِيعِهِمْ فَكَيْفَ بِنَ تَطْيِيعِهِ الْوَحُوشَ وَالطَّيُورَ وَغَيْرَهُمَا
 * (بَنِيهِ) * هَذِهِ الْجُمْلَةُ مِنْ كَلَامِهَا وَهُوَ كَمَا قَالَ ابْنُ عَادِلٍ الظَّاهِرُ وَلِهَذَا جَبَلَتْ عَلَيْهِ فَتَكُونُ
 مَضْمُونَةً بِالْقَوْلِ وَيَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ مِنْ كَلَامِ اللَّهِ تَعَالَى تَصْدِيقًا لَهَا فَهِيَ اسْتِنَافِيَّةٌ لَا مَحَلَّ لَهَا مِنْ
 الْأَعْرَابِ وَهِيَ مُعْتَرِضَةٌ بَيْنَ قَوْلِهَا وَلَمَّا بَيَّنَّتْ مَا فِي الْمَصَادِمَةِ مِنَ الْخَطَرِ أَتْبَعَتْهُ بِمَا عَزَمَتْ عَلَيْهِ مِنْ
 الْمَسَالِمَةِ بِقَوْلِهَا (وَإِنِّي مَرْسَلَةٌ إِلَيْهِمْ) أَيِ إِلَى سُلَيْمَانَ وَقَوْمِهِ (بِهَيْدَةٍ) وَهِيَ الْعَطِيَّةُ عَلَى طَرِيقِ
 الْمَلَاطِفَةِ وَذَلِكَ أَنَّ بَلْقِيسَ كَانَتْ أَمْرًا كَسِيَّةً قَدْسِيَّةً وَسَاسَتْ فَقَالَتْ لِلْمَلَأَمِنْ قَوْمِهَا إِنِّي
 مَرْسَلَةٌ إِلَى سُلَيْمَانَ وَقَوْمِهِ بِهَيْدَةٍ أَصَانَعُهُ بِهِ عَنْ مَلِكِي فَاخْتَبَرَهُ بِهَا أَمْلُكُ هُوَ أَمْرٌ نَبِيٌّ فَإِنْ يَكُنْ
 مَلِكًا قَبِلَ الْهَدِيَّةَ وَانْصَرَفَ وَإِنْ يَكُنْ نَبِيًّا لَمْ يَقْبَلِ الْهَدِيَّةَ وَلَمْ يَرْضَ مَا نَمَّا إِلَّا أَنْ تَتَّبِعَهُ عَلَى دِينِهِ فَذَلِكَ
 قَوْلُهَا (فَنَظَرْتُهُمْ) أَيِ أَيُّ شَيْءٍ (يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ) فَأَهْدَتْ إِلَيْهِ وَصْفًا وَوَصَافَةً قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ
 أَلْبَسَتْهُمْ لِبَاسًا وَاحِدًا كَيْ لَا يَعْرِفَ ذَكَرًا مِنْ أَثْنَى وَقَالَ مَجَاهِدٌ أَلْبَسَتْ الْجَوَارِي لِبَاسَ الْغِلْمَانِ
 وَأَلْبَسَتْ الْغِلْمَانَ لِبَاسَ الْجَوَارِي وَاخْتَلَفَ فِي عَدَدِهِمْ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ مِائَةً وَصِيفٌ وَمِائَةً وَصِيفَةٌ
 وَقَالَ مَجَاهِدٌ وَمِائَةً غِلَامٌ وَمِائَةً جَارِيَةٌ وَقَالَ قَتَادَةُ أَرْسَلَتْ إِلَيْهِ بَلْبَنَاتٌ مِنْ ذَهَبٍ فِي حَرِيرٍ
 وَدِيَّاجٍ وَقَالَ ثَابِتُ الْبُنَانِيِّ أَهْدَتْ إِلَيْهِ صَفَاحِمَ الذَّهَبِ فِي أَوْعِيَةِ الدِّيَّاجِ وَقِيلَ كَانَتْ أَرْبَعُ
 لَبْنَاتٍ مِنْ ذَهَبٍ وَقَالَ وَهْبٌ وَغَيْرُهُ عَمِدَتُ بَلْقِيسَ إِلَى خَمْسِمِائَةِ غِلَامٍ وَخَمْسِمِائَةِ جَارِيَةٍ فَأَلْبَسَتْ
 الْجَوَارِي لِبَاسَ الْغِلْمَانِ الْأَقْسِيَّةِ وَالْمَنَاطِقِ وَأَلْبَسَتْ الْغِلْمَانَ لِبَاسَ الْجَوَارِي وَجَعَلَتْ فِي
 سِوَا عَدَدِهِمْ أَشْأْرًا مِنْ ذَهَبٍ وَفِي أَعْنَاقِهِمْ أَطْوَاقًا مِنْ ذَهَبٍ وَفِي آذَانِهِمْ أَفْرَاطًا وَشُوفًا مِنْ صَعَمَاتٍ
 بِأَنْوَاعِ الْجَوَاهِرِ وَغَوَاشِيهِمْ مِنَ الدِّيَّاجِ الْمَلُونَةِ وَبَعَثَتْ إِلَيْهِ خَمْسِمِائَةَ لَبْنَةٍ مِنْ ذَهَبٍ وَخَمْسِمِائَةَ

من فضة وتاجا مكللا بالدر والياقوت المرتفع وأرسلت المسك والعنبر وعمدت الى حقة فجعلت
فيها درة ثمانية غير مثقوبة وجرعة مثقوبة معوجة الثقب ودعت رجلا من أشرف قومها
يقال له المنذر بن عمرو وضمت اليه رجلا من قومها أصحاب رأي وعقل وكتبت معهم كتابا بنسخة
الهدية وقالت ان كنت نيا فخير بين الوصف والوصائف واخبر بما في الحقة قبل ان تفحصها وانقب
الدرة ثقباً مستويا وادخل خيطا في الخرزة المثقوبة من غير علاج انس ولا جن وأمرت بلقيس
الغلمان اذا كلمكم سليمان فكلّموه بكلام تانيث وتخيث يشبه كلام النساء وأمرت الجوازي أن
يكلمه بكلام فيه غلظة يشبه كلام الرجال ثم قالت للرجل انظر الى الرجل اذا دخلت عليه فان
نظر اليك تطرّغ غضب فاعلم انه ملك فلا يهملوك منظره فأنا أعز منه وان رأيت الرجل بشاشا لطيفا
فاعلم انه نبي ثم سل فتفهم قوله ورد الجواب فانطلق الرسول بالهدايا وأقبل اليه سريعا
الى سليمان فأخبره الخبر كله فأمر سليمان عليه السلام الجن أن يضربوا البنات الذهب ولبينات
الفضة ففعلوا ثم أمرهم أن يبسطوا من موضعه الذي خوفه الى تسعة فراسخ ميديانا واحدا
بالبينات الذهب والفضة وان يجعلوا حول الميادين حائطا شرفها من الذهب والفضة ففعلوا ثم
قال أي الدواب أحسن مما رأيتم في البر والبحر قالوا يا نبي الله انارأي ننادواب في بحر كذا او كذا
منقطة محتلفة ألوانها اليها اجنحة واعراف ونواص قال عليّ بهم الساعة فأتوا بهما فقال شذوها
عن عيين الميدان وعن يساره على لبينات الذهب والفضة وألقوها علوفتها فيها ثم قال للجن عليّ
بأولادكم فاجتمع خلق كثير فأفاهمهم عن عيين الميدان ويساره ثم قعد سليمان في مجلسه على سريه
ووضع له أربعة آلاف كرسي على عيینه ومثله على يساره وأمر الشياطين أن يصطفوا صقفا
فراسخ وأمر الانس فاصطفوا صقفا فراسخ وأمر الوحوش والسباع واليهوام والطيور
فاصطفوا فراسخ عن عيینه ويساره فلما دنا القوم من الميدان ونظروا الى ملك سليمان ورأوا
الدواب التي لم تر أعينهم مثلها تروث على لبين الذهب والفضة تقاصرت أنفهم ورموا
مامعهم من الهدايا وفي بعض الروايات أن سليمان لما أمر بفرض الميدان بلبينات الذهب
والفضة أمرهم أن يتركوا على طريقةهم موضعا على قدر موضع البنات التي معهم فلما رأى
الرسول موضع البنات خالبا وكل الارض مفرّشة خافوا أن يتهموا بذلك فطرحوا مامعهم
في ذلك الموضع الخالي فلما رأوا الشياطين نظروا الى منظر عجيب ففزعوا فقال لهم الشياطين
جوزوا فلا بأس عليكم فكانوا يتركون على كردوس من الجن والانس والطيور والسباع
والوحوش حتى وقفوا بين يدي سليمان فنظر اليهم سليمان نظرا حسنا بوجهه طلق وقال ما وراءكم
فأخبره رئيس القوم بما جأؤا له وأعطاه كتاب الملكة فنظر فيه وقال أين الحقة فألقى بها فخرّ كهيلا
وجاء جبريل عليه السلام فأخبره بما في الحقة فقال ان فيها درة ثمانية غير مثقوبة وجرعة مثقوبة
معوجة الثقب فقال الرسول صدقت فاثقب الدرة وأدخل الخيط في الخرزة فقال سليمان عليه
السلام من لي بفتحها فسأل سليمان الانس ثم الجن فلم يكن عندهم علم بذلك ثم سأل الشياطين فقالوا
أرسل الى الارضة فجاءت الارضة فأخذت شعرة في فيه فدخلت فيها حتى خرجت من الجانب

الآخر فقال له سليمان سلى حاجتك قالت تصير رزقي في الشجر فقال لك ذلك وروى انها جاءت
 دودة تكون في الصفصاف فقالت أنا أدخل الخيط في الثقب على أن يكون رزقي في
 الصفصاف فجعل لهذا ذلك فأخذت الخيط بفيها ودخلت الثقب وخرجت من الجانب الآخر
 ثم قال من لهذه الخرزة يسلكها بالخيط فقالت دودة بيضاء أنا لها يا رسول الله فأخذت الدودة
 الخيط في فيها ودخلت الثقب حتى خرجت من الجانب الآخر فقال له سليمان سلى حاجتك
 قالت تجعل رزقي في الفواكه قال لك ذلك ثم ميز بين الجوارى والعلمان بأن أمرهم أن يغسلوا
 وجوههم وأيديهم فجعلت الجارية تأخذ الماء من الآنية باحدى يديهما ثم تجعله على اليد
 الاخرى ثم تضرب به الوجه والغلام يأخذ من الآنية بيديه ويضرب بهما وجهه وكانت الجارية
 تصب الماء على باطن ساعدها والغلام على ظاهر الساعد وكانت الجارية تصب الماء صبا وكان
 الغلام يحذر الماء على ساعده محذرا فيزبنهم بذلك ثم رد سليمان الهدية كما قال تعالى (فلما جاءه)
 أى الرسول الذى بعثته والمراد به الجنس قال أبو حيان وهو يقع على الجمع والمفرد والمذكر
 والمؤنث (سليمان) ورفع اليه ذلك (قال) أى سليمان عليه السلام للرسول ولما في خدمته
 استصغارا لما معه (أتعدونى) أى أنت ومن معك ومن أرسلك (بمال) وانما قصدى لكم
 لأجل الدين تحقيرا لأمور الدنيا واعلاما بأنه لا التفات له نحوها بوجه ولا يرضيه شئ دون طاعة
 الله تعالى وقرأ نافع وأبو عمرو وبائبات الباء وصلوا ووقفوا وبن كثير بائبات الباء وصلوا ووقفوا
 وجزء بادغام النون الاولى في الثانية وثابت الباء وصلوا ووقفوا ثم تسبب عن ذلك قوله
 استصغارا لما معهم (فأتانى الله) أى الملك الأعظم من الحكمة والنبوة والملك وهو الذى
 يغنى مطبعه عن كل شئ سواه فهم أسأله أعطاه وقرأ نافع وأبو عمرو وحفص بفتح الباء في
 الوصل ولقالون وأبى عمرو ووجه من أيضا ثابتا ووقفوا والباقون بحذف الباء ووقفوا وصلوا
 وأما الحاجة والكسافى محضة وورش بالفتح وبين اللفظين (خير) أى أفضل (مما آتاكم)
 أى من الملك الذى لا دين ولا نبوة فيه (بل أنتم) أى يجعلكم بالدين (بهديتكم) أى باهداء
 بعضهم الى بعض (تفرحون) وأما أنا فلا أفرح بها وليس الدين من حاجتى لأن الله تعالى
 قد مكنتى فيها وأعطانى منها ما لم يعط أحدا ومع ذلك أكرمنى بالدين والنبوة ثم قال للمنذر
 ابن عمرو وأمير الوفد (ارجع) أى بهديتهم وجع فى قوله (اليهم) اكرام لنفسه وصيانة
 لاسمها عن التصريح بضميرها وتعظيم الكل من يهيم بأمرها ويطيعها (فلما أتيتهم بجنود
 لا قبل) أى لا طاقة (لهم بها) أى بمقابلتها (ولخرجتهم منها) أى من أرضهم وبلادهم وهى سبا
 (أذلة وهم صاغرون) أى ذليلون لا يعلكون شيا من المنعة (فان قيل) فلما أتيتهم ولخرجتهم
 قسم فلا بد أن يقع (أجيب) بأنه معلق على شرط محذوف لفهم المعنى أى ان لم يأتونى
 مسلمين قال وهب وغيره من أهل الكتب لما رجعت رسل بلقيس اليها من عند سليمان
 قالت لهم قد عرفت والله ما هذا بلك وما لنا به من طاقة فبعثت الى سليمان انى قادمة عليك
 بملوك قومي حتى أنظروا أمرك وما تدعوا اليه من دينك ثم أمرت بعرضها فجعلته داخل سبعة

أبواب داخل قصرها وقصرها داخل سبعة قصور وأغلقت الأبواب وجعلت عليها حراسا
يحفظونه ثم قالت لمن خلفت على سلطانهم الاحتفظ بما وكتك وبسرير ملكي لا يخلص اليه أحد
حتى آتيك ثم أمرت مناديا ينادي في أهل مملكتهما تؤذنهم بالرحيل وتجهز للمسير فأرسلت
في اثني عشر ألف قبيل من ملوك اليمن تحت يد كل قبيل ألف كثيرة قال ابن عباس
كان سليمان رجلا مهيبا لا يتبدأ بشئ حتى يكون هو الذي يسأل عنه فخرج يوما مجلسا على
سرير ملكه فرأى وهجا قريبا منه فقال ما هذا قالوا بلقيس وقد نزلت منا على مسيرة فرسخ
فأقبل سليمان حينئذ على جنوده بأن (قال) لهم (يا أيها الملأ) أي الاشراف (أيكم) وفي
الهمزتين ما تقدم (يأتيني بعرشها قبل أن يأتوني مسلمين) أي مؤمنين وقال ابن عباس
واختلفوا في السبب الذي لاجله أمر سليمان باحضار عرشها فقال أكثرهم لأن سليمان علم أنها
ان أسلمت يحرم عليه مالها فأراد أن يأخذ سريرها قبل أن يحرم عليه أخذها بإسلامها وقبل
ليرىها قدرة الله تعالى ببعض ما خصه به من العجايب الدالة على عظيم القدرة وصدقته في دعوى
النبوة في معجزة يأتي بها في عرشها وقال قتادة لأنه أعجبه صفته لما وصفه الهدد بالعظم فأحب
أن يراه وقال ابن زبير يد أن يأمر بتسكيره وتغييره فيختبر بذلك عقلها (قال عفريت من الجن)
وهو المارد القوي قال وهب اسمه كودي وقيل ذكوان وقال ابن عباس العفريت الداهي
وقال الضحاك هو الخبيث وقال الربيع الغليظ وقال الفراء القوي الشديد قيل إن الشياطين
أقوى من الجن وإن المردة أقوى من الشياطين وإن العفريت أقوى منهما قال بعض
المفسرين العفريت من الرجال الخبيث المتكبر وقيل هو صخر الجنى وكان بمنزلة جبل يضع
قدمه عند منتهى طرفه وقوله تعالى (أنا آتيك به) قرأه في الموضعين نافع بإثبات الالف
من أنا وصلوا ووقوا والباقون وصلوا لا وقفا ثم بين سرعة اسرعه بقوله (قبل أن تقوم من
مقامك) أي الذي تجلس فيه للقضاء قال ابن عباس كان له غداة كل يوم مجلس يقضى فيه إلى
نصف النهار ثم أوثق الأمر وأكده بقوله (وإني عليه) أي على الاتيان به سالما (لقوي) أي
على جملة لا يحصل عجزى عنه (أمين) أي على ما فيه من الجواهر وغيرها قال سليمان عليه السلام
أريد أسرع من ذلك (قال الذي عنده علم من الكتاب) المنزل وهو علم الوحي والشرائع وقيل كتاب
سليمان وقيل اللوح المحفوظ والذي عنده علم من الكتاب جبريل قال البقاعي ولعله التوراة
والزبور انتهى وفي ذلك إشارة إلى أن من خدم كتاب الله حق الخدمة كان الله تعالى معه كما ورد
في شرعنا كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي
عليها أي أنه يفعل له ما يشاء (واختلفوا) في تعيينه فقال أكثر المفسرين هو آصف بن برخيا
كاتب سليمان وقيل اسمه اسطوم وكان صديقا عالميا يعلم اسم الله الاعظم الذي إذا دعي به أجاب
وإذا سئل به أعطى وقيل ملك أيد الله تعالى به سليمان عليه السلام وعن ابن لهيعة بلغني أنه
الخضر عليه السلام (أنا آتيك به) ثم بين فضله على العفريت بقوله (قبل أن يراة) أي يرجع
(اليك طرفك) أي بصرك إذا طرفت أجفانك فأرسلته إلى منتهاه ثم رددته فالطرف تحريك

أجفانك اذا انطرت فوضع في موضع النظر ولما كان الناظر موصوفاً بإرسال الطرف في نحو قوله
وكنت اذا أرسلت طرفك رائداً * لقلبك يوما اتعبتك المناظر

وصف برد الطرف ووصف الطرف بالارتداد روى أن آصف قال سليمان مدعي نفسك حتى
ينتهي طرفك قد سليمان عيني فتنظر نحو العين ودعا آصف فبعث الله تعالى الملائكة فحملوا
السري من تحت الأرض يجتدون جدًا حتى انخرقت الأرض بالسري بين يدي سليمان وقال
الكليبي خروا آصف ساجدا ودعا باسم الله الأعظم فغار عرشها تحت الأرض حتى نبع تحت كرسي
سليمان بقدره الله تعالى وقيل كانت المسافة شهرين وقال سعيد بن جبير يعني من قبل أن
يرجع اليك أقصى من ترى وهو أن يصل اليك من كان منك على مدبصرك وقال قتادة قبل أن
يأتيك الشخص من مد البصر وقال مجاهد يعني ادامة النظر حتى يرد البصر خاسئا قال
الزنجشيري ويجوز أن يكون هذا مثالا لاستقصاء مدة المجي به كما تقول لصاحبك افعَلْ ذلك في
لحظة وفي رد طرف والتفت ترني وما أشبه ذلك تريد السرعة انتهى * واختلّفوا في الدعاء الذي
دعاه آصف فقال مجاهد ومقاتل يا ذا الجلال والإكرام وقال الكليبي يا حي يا قيوم وروى ذلك
عن عائشة رضي الله عنها وروى عن الزهري قال دعاء الذي عنده علم من الكتاب يا الهنا واله
كل شيء الهنا واحدا لا اله الا أنت اتنى بعرشها وعن الحسن بالله يا رحمن وقال محمد بن المنكدر
أما هو سليمان قال له عالم من بني إسرائيل آتاه الله تعالى علما وفهما آتاك به قبل أن يرتد اليك
طرفك قال سليمان هات قال أنت النبي ابن النبي وليس أحدا وجهه عند الله منك فان دعوت الله
كان عندك فقال صدقت ففعل ذلك فجي بالعرش في الوقت قال الرازي وهذا
القول أقرب واستدل بذلك بوجوه منها أن سليمان كان أعرف بالكتاب من غيره لانه هو النبي
فكان صرف اللفظ اليه أولى ومنها أن احضار العرش في تلك الساعة اللطيفة درجة عالمة
فلوحصلت لا آصف دون سليمان لاقتضى ذلك قصور حال سليمان في أعين الخلق ومنها انه قال
هذا من فضل ربي فظاهره يقتضى أن يكون ذلك المعجز قد أظهره الله تعالى بدعاء سليمان (فلما
وآه) أى رأى سليمان العرش (مستقر عنده) أى حاصل بين يديه (قال) شاكرًا لربه لما آتاه
الله تعالى من هذه الخوارق (هذا) أى الايمان المحقق (من فضل ربي) أى المحسن الى
لا يعمل استحق به شيئا فإنه أحسن الى باخراحي من العدم ونظر الى تنويفي للعمل فكل عمل نعمة
يستوجب على بها الشكر ولذلك قال (إيلوي) أى ليخبرني (أأشكر) فاعترف بكونه فضلا
(أم أكفر) بظني انى أوتيته باستحقاق * (تنبيه) * ههنا مزان مقسومتان فنافع يسهل
الهمزة الثانية وابن كثير وأبو عمر وهشام بخلاف غيره وأدخل بينهما ألفا قالون وأبو عمرو
وهشام ولم يدخل ورش وابن كثير ولورش أيضا بالها ألفا والباقون بالتحقيق وعدم
الادخال ثم زاد في حيث نفسه على الشكر بقوله (ومن شكر) أى أوقع الشكر لربه (فأنما
يشكر لنفسه) فان نفعه لها وهو ان يستوجب تمام النعمة ودوامها لان الشكر قيد للنعمة
الموجودة وجلب للنعمة المفقودة (ومن كفر) أى بالنعمة (فان ربي) أى المحسن الى

توفيق لما أنافيه من الشكر (غنى) عن شكره لا يضرة تركه شيئاً (كريم) أى بادر بالانعام
عليه فلا يقطعه عنه بسبب عدم شكره ولما حصل العرش عنده (قال) عليه السلام (تكرروا)
أى غيروا (لها عرشها) أى سررها إلى حالة تشكره إذا رآته قال قتادة ومقاتل هو أن يزاد فيه
وينقص وروى أنه جعل أعلاه أسفله وأسفله أعلاه وجعل مكان الجوهر الأحمر أخضر ومكان
الأخضر أحمر اختيار العقل كما اختبر تناب الوصفاء والوصائف والدرة وغير ذلك واليه أشار
بقوله (تنظر أيتها يدى) أى إلى معرفته فيكون ذلك سبباً لهدايتها في الدين (أم تكون من الذين)
شأنهم أنهم (لا يمتدون) بل هم في غاية الغباوة ولا يتجدد لهم اعتداء وقال وهب ومحمد بن كعب
انما جعل سليمان على ذلك أن الشياطين خافت أن يترجها سليمان ففشى له أسرار الجن لأن
أمرها كانت جنية وإذا ولدت له ولد إلا ينكحون عن نكح سليمان وذريته من بعده فاسأوا
النساء عليها ليزهدوه فيها فقالوا إن في عقلها شيئاً وإن رجلها كحافر الجار وإنها شعر الساقين
فأراد سليمان عليه الصلاة والسلام أن يجبر عقلها بتكرير عرشها وينظر إلى قدميها بيناء الصرح
ثم أشار إلى سرعة مجيئها إشارة إلى خضوعها بالتعبير بالفاء في قوله (فلما جاءت) وكانت قد وضعت
عرشها في بيت خلف سبعة أبواب ووكت به حراساً شديداً (قيل) لها وقد رأيت عرشاً بعد تشكره
(أهكذا عرشك) أى مثل هذا عرشك (قالت كأنه هو) قال مقاتل عرفته ولكنها شئت عليهم
كما شهروا عليها وقال عكرمة كانت حكيمة لم تقل نعم خوفاً من أن تكذب ولم تقل لا خوفاً من
التكذيب فقالت كأنه هو فعرف سليمان كمال عقلها حيث لم تقروا تشكره وقيل اشتبه عليها
أمر العرش لأنها خلفته في بيت خلف سبعة أبواب مغلقة والمفاتيح معها فقيل لها فانه عرشك فما
أغنى عنك إغلاق الأبواب وقوله تعالى (وأوتينا العلم من قبلها) فيه وجهان أحدهما أنه
من كلام بلقيس فالضمير في قبلها راجع للمعجزة والحالة الدال عليها السياق والمعنى وأوتينا العلم
بنبوة سليمان من قبل ظهور هذه المعجزة أو من قبل هذه الحالة وذلك لما رأيت قبل ذلك من
أمر الهدد ورد الهدية والرسل من قبلها من قبل الآية في العرش (وكما مسلمين) أى متقادين
طائعين لأمر سليمان والثاني أنه من كلام سليمان واتباعه فالضمير في قبلها عائداً على بلقيس فكان
سليمان وقومه قالوا إنهم أقد أصابت في جوابها وهي عاقلة وقدر زقت الإسلام ثم عطفوا على ذلك
قولهم وأوتينا العلم يعنى بالله تعالى وبقدرة على ما يشاء من قبل هذه المرة في مثل عليها وغرضهم
من ذلك شكر الله تعالى في أن خصهم بزيد التقديم في الإسلام فآله مجاهد وقيل معناه وأوتينا العلم
باسلامها ومجيئها طائعة من قبل مجيئها وكما مسلمين طائعين لله تعالى واختلاف في فاعل قوله عز
وجل (وصدتها) كانت تعبد من دون الله) على ثلاثة أوجه أحدها ضمير البارى تعالى والثاني
ضمير سليمان عليه السلام أى صدتها أى صدتها الله تعالى أو سليمان عما كانت تعبد من دون الله
تعبد من صوب على إسقاط الخافض أى صدتها الله تعالى أو سليمان عما كانت تعبد من دون الله
قاله الرخصى مجوزاً له قال أبو حيان وفيه نظر من حيث أن حذف الجار ضرورة كقوله
تترنن الديار فلم تعوجوا * وقد تقدم آيات كثيرة من هذا النوع والثالث أن الفاعل هو ما كانت

أي صدها ما كانت تعبد عن الاسلام أي صدها عبادة الشمس عن التوحيد وقوله تعالى (انها
 كانت من قوم كافرين) استئناف أخبر الله تعالى انها كانت من قوم يعبدون الشمس فنشأت
 بينهم ولم تعرف العبادة ولم تعرف الاعباداة الشمس ولما تم ذلك فكأنه قيل هل كان بعد ذلك
 اختبار فقبل نعم (قيل لها) أي قائل من جنود سليمان عليه السلام فلم يكن لها الخالفة (ادخل
 الصرح) وهو سطح من زجاج أبيض شفاف تحته ماء جار فيه سمك اصطنعه سليمان ولما فات
 له الشياطين ان رجلها كحافر الجار وهي شعراء الساقين فأراد أن ينظر الى ساقها من غير
 أن يسألها كشفهما وقيل الصرح صحن الدار أجرى تحته الماء وألقى فيه كل شيء من دواب
 البحر السمك والضفادع وغيره ما ثم وضع سريره في صدره وجلس عليه وعكف عليه الطير
 والجن والانس وقيل اتخذ صحن من قوارير وجعل تحته تماثيل من الحيتان والضفادع فكان
 الواحد اذا رآه ظنه ماء (فلما رآته حسبه لجة) وهي معظم الماء (وكشفت عن ساقها) لخوضه
 فنظر اليها سليمان فرآها أحسن الناس ساقا وقدم الا انها كانت شعراء الساقين فلما رأى سليمان
 ذلك صرف نظره عنها وناداه بأن (قال) لها (أنه) أي هذا الذي ظننته ماء (صرح محمود)
 أي مجلس ومنه الامر دلا لملاسة وجهه من الشعر (من) أي كائين من (قوارير) أي زجاج
 وليس ماء ثم ان سليمان دعاه الى الاسلام وكانت قد رأت حال العرش والصرح فأجابت بأن
 (قالت رب) أي أيها المحسن الى (أتى ظلت نفسي) أي بما كنت فيه من العمى بعبادة
 غيرك عن عبادتك (وأسلمت مع سليمان لله) أي مقررة له بالالوهية والربوبية على سبيل
 الوحدةانية ثم رجعت اشارة للعجز عن معرفة الذات حق المعرفة الى الافعال التي هي بحر
 المعرفة فقالت (رب العالمين) فعمت بعد أن خصت اشارة الى الترقى من حضيض دركات العمى
 الى أوج درجات الهدى وقيل انها ما بلغت الصرح وظننته لجة قالت في نفسها ان سليمان يريد
 أن يغرقني وكان القتل أهون من هذا ففعلها ظلمت نفسها أي بذلك الظن واختلقوا في أمرها
 بعد اسلامها هل تزوجها سليمان عليه السلام فالذي عليه أكثر المفسرين فيما رأيت انه تزوج بها
 وكره ما رأى من شعر ساقها فسأل الانس ما يذهب هذا فقالوا الموسى فقالت المرأة لا تمسني
 حديدة قط فسأل الجن فقالوا الاندري فسأل الشياطين فقالوا اننا نحتال لك حتى تكون كالفضة
 البيضاء فاتخذوا النورة والحمام فكانت النورة والحمامات من يومئذ فلما تزوجها سليمان
 أحبها حباً شديداً وأقرها على ملكها وأمر الجن فابتغوا لها بأرض اليمن ثلاثة حصون لم ير الناس
 مثلهما ارتفاعاً وحسناً قال الطيبي سليمان ومومنة باليمن وغمدان قال في النهاية هو بضم الغين
 وسكون الميم البناء العظيم وكان يزورها في الشهر مرة ويقع عندها ثلاثة أيام وولدت
 له وقيل انها لما أسلمت قال لها سليمان اختاري رجلاً من قومك أن تزوجك له قالت ومثلي
 يا بني الله يسكن الرجال وقد كان لي في قومي من الملك والسلطان ما كان قال نعم انه لا يكون في
 الاسلام الا ذلك ولا ينبغي لك ان تتخري ما أحل الله فقالت ان كان ولا بد فزوجه في ذاتك مع ملك
 همدان فزوجه بها ثم ردها الى اليمن وسلطن زوجها ذاتك مع علي اليمن وأمر زوجه أربعة أميرجن

الذين أن يطيعه نبي له المصانع ولم يزل أميراً حتى مات سليمان عليه السلام فلما ان حال الحول
 وتبينت الحق موت سليمان أقبل رجل منهم فسلك تهامة حتى اذا كان في جوف اليمن صرخ
 بأعلى صوته يا معشر الجن ان الملك سليمان قد مات فارفعوا أيديكم فرفعوا أيديهم وتفرقوا
 وانقضى ملك ذي تبع وملك بلقيس مع ملك سليمان وقيل ان الملك وصل الى سليمان وهو ابن
 ثلاث عشرة سنة ومات وهو ابن ثلاث وخمسين سنة فسبحان من يدوم ملكه وبقائه * ولما تم
 سبحانه وتعالى قصة سليمان ودأود عليهما السلام ذكر قصة صالح عليه السلام وهي القصة
 الثالثة بقوله تعالى (ولقد أرسلنا) أي بالنامن العظيمة (الى غود أخاهم) أي من القبيلة
 (صالحاً) ثم ذكر المقصود من الرسالة بما لا أعديل منه ولا أحسن بقوله (ان اعبدوا الله) أي
 الملك الاعظم وحده ولا تشركوا به شيئاً ثم تعجب منهم عما أشارت اليه الفاء واذا المفاجأة من
 المبادرة الى الافتراق بما يدعوا الى الاجتماع بقوله (فاذا هم) أي غود (فريقان) وبين بقوله
 تعالى (يختصمون) انهم فرقة افتراق بكفر وإيمان لافرقه اجتماع في هدى وعرقان ففريق
 صدق صالحاً وتبعه وفريق استمر على شركه وكذبه وكل فريق يقول أنا على الحق ونخصي على
 الباطل ثم استعطف صالح عليه السلام على المكذبين بأن (قال) لهم (يا قوم لم تستعجلون) أي
 تطلبون العجلة بالاثبات (بالسبئية) أي التي مساها ثابته وهي العقوبة التي أذرت بها من كفر
 (قبل) الحسنة (الحسنة) من الخيرات التي أبشركم بها في الدنيا والآخرة ان آمنتم والاستعجال
 طلب الاثبات بالامر قبل الوقت المضروب واستعجالهم لذلك بالاصرار على سببه وقولهم
 استمراء اتنا بما نعدنا وكانوا يقولون ان العقوبة التي بعدها صالح ان وقعت على زعمه بنا
 حينئذ واستغفرنا حينئذ يقبل الله تعالى توبتنا ويدفع العذاب عنا فخطأ طبعهم صالح عليه السلام
 على حسب عقولهم واعتقادهم فقال (لولا) أي هلا ولم لا (تستغفرون الله) أي تطلبون غفرانه
 قبل نزول العذاب فان استعجال الخير أولى من استعجال الشر (لعلكم ترجون) تنبيههم على
 الخطأ فيما قالوه فان العذاب اذا نزل بهم لا تقبل توبتهم * (تنبيه) * وصف العذاب بأنه سيئة
 مجازاً ما لان العقاب من لوازمه أولاً لأنه يشبهه في كونه مكرهاً وأما وصف الرحمة بأنها حسنة
 فقيل حقيقة وقيل مجازاً ثم ان صالحاً عليه السلام لما قرأ لهم هذا الكلام الحق أجابوه
 بكلام فاسد بأن (قالوا) فظاظة وغلظة (اطيرنا) أي تشامنا (بك وبمن معك) أي وبمن
 آمن بك وذلك أن الله تعالى قد أمسك عنهم المطر في ذلك الوقت وخطوا فقالوا حل بنا هذا
 الضرر والشدة من شؤمك وشؤم أصحابك قال الرنخسرى كان الرجل يخرج مسافراً فيمطر بطائر
 فيزجره فان مر سائحاً تيمناً وان مر بارحاً تشام قال الجوهرى السنج والسائح ما ولاك ميامنه
 من ظبي أو طائر أو غيرهما وبرح الظبي بروحاً اذا ولاك مياسره يمر من ميامنك الى مياسرك
 والعرب تطير بالبارح وتتفاعل بالسائح فلما نسبوا الخير والشر الى الطائر استعبر لما كان
 سيئهما من قدر الله تعالى وقسمته * (تنبيه) * أصل اطيروا طيرنا أدغمت التاء في الطاء واجتلبت

همزة وصل ثم أجابهم صالح عليه السلام بأن (قال) لهم (طائر كم) أى ما يصيبكم من خير
 وشر (عند الله) أى الملك الاعظم المحيط بكل شئ علما وقدره وهو قضاءه وقدره وليس شئ منه
 يدغره وسعى طائرا لسرعة نزوله بالانسان فانه لاشئ أسرع من قضاء محتوم وقال ابن عباس
 الشؤم أنا كم من عند الله تعالى يكفركم وقيل طائر كم عليكم عند الله سعى طائرا السرعة معوده
 الى السماء ومنه قوله تعالى وكل انسان أزنما طائره فى عنقه (بل أنتم قوم نفسون) قال ابن
 عباس تختبرون بالخير والشر كقوله تعالى ونبلوكم بالشر والخير فتنة وقال محمد بن كعب
 تعذبون وقيل بفسنكم الشيطان يوسوسه اليكم بالطير ولما أخبر الله تعالى عن عامة هذا الفريق
 بالشر تبه على بعض شرهم بقوله تعالى (وكان فى المدينة) أى مدينة ثمود وهى الحجر (تسعة
 رهط) أى رجال وانما جازعهم التسعة بالرهط لانه فى معنى الجماعة فكأنه قيل تسعة أنفس
 أو رجال كما قدرته والفرق بين الرهط والنفر أن الرهط من الثلاثة الى العشرة أو من السبعة الى
 العشرة والنفر من الثلاثة الى التسعة وأماؤهم عن وهب الهذيل بن عبد رب غنم بن غنم
 رباب بن مريح معدع بن مريح عمير بن كدبة عاصم بن مخزومة سبيط بن صدقة ععان
 ابن صفى قدار بن سالف وهم الذين سعو فى عقر الناقة وكافوا عاتاة قوم صالح وكانوا من أبناء
 أشرفهم ورأسهم قدار بن سالف وهو الذى تولى عقر الناقة وقوله (يفسدون فى الارض)
 اشارة الى عموم فسادهم ودوامه وقوله (ولا يصلمون) يحتمل أن يكون موقدا لاول ويحتمل أن
 لا يكون وهو الاول لأن بعض المفسرين قد سدرته بعض الصلاح فبنى عنهم ذلك فليس شأنهم
 الا الفساد الخس الذى لا يخالطه شئ من الصلاح ولما اقتضى السياق السؤال عن بعض حالهم
 أجاب بقوله (قالوا اتقوا سموا) أى قال بعضهم لبعض احملوا (بالله) أى الملك العظيم (لنبيته)
 أى صالحا (وأهلك) أى من آمن بدلهم لكن الجميع ليه الا فان البيات مباغثة العدو ليل (نبيه) *
 محل تقاسموا اجزم على الامر ويجوز أن يكون فعلا ماضيا وحينئذ يجوز أن يكون مفسرا لقالوا
 كأنه قيل ما قالوا لراقيق تقاسموا ويجوز أن يكون حالا على اشارة قد أى قالوا ذلك متقاسمين
 واليه ذهب الزخشري (ثم لتقولن) أى بعد اهلاك صالح ومن معه (لويله) أى المطالب بدمه
 ان بقى منهم أحد (ما شهدنا) أى ما حضرننا (مهالك) أى اهلاك (أهلك) أى أهل ذلك الولي فضلا
 عن أن نكون باشرنا وأهل صالح عليه السلام فضلا عن أن نكون شهدنا ما هلك أو باشرنا
 قتله ولا موضع اهلاكه وقرأ حذرة واليك أى بعد اهلاك من لنبيته بناء فوقية منهومة وبعد
 البناء التحمية بناء فوقية منهومة وبعد الايام من ليقولن بناء فوقية مفتوحة وضمة اللام بعد
 الواو والباقون بعد الايام من لتقولن بنون مفتوحة ونصب اللام من لتقولن وقرأ أعادهم مهالك
 بفتح الميم والباقون بنصهم واكسر اللام حذص رفعتها الباقون ولما سمعوا على هذا الامر
 وطئوا أنفسهم على المبالغة فى الخلف بتولهم (وانا الصادقون) أى فى قولنا ما شهدنا ما هلك أهله
 ذلك (فان قيل) كيف يكونون صادقين وقد جحدوا ما فعلوا فانوا بالخير على خلاف الخبر عنه
 (أجيب) على التفسير الثانى بأنهم اذ ايتوا صالحا ويطئوا أهله فجمعوا بين

البائتين ثم قالوا ما شهدنا مهلك أهله فذكروا أحدهما كانوا صادقين لانهم فعلوا البائتين
 جميعاً إلا أحدهما وفي هذا دليل قاطع على أن الكذب قبيح عند الكفرة الذين لا يعرفون الشرع
 ونواهيهم ولا يخطر ببالهم إلا أنهم قصدوا قتل نبي الله ولم يرضوا لانفسهم أن يكونوا كاذبين حتى
 سوا للصدق في خبرهم حيلة يتفصون فيها عن الكذب ولما كان منهم عمل من لم يظن أن الله
 عالم به قال تعالى محذراً أمثالهم عن أمثال ذلك (ومكر ومكرًا) وهو مأخوذ من تدبيرهم
 الفيل بصلح وأهله (ومكرًا مكرًا) أي جازي ناههم على مكرهم بتعجيل العقوبة
 (وهم لا يشعرون) أي لا يتجدهم شعور بما قدرناه عليهم شبه بكر الماكر على سبيل الاستعارة
 وقيل إن الله تعالى أخبرنا لما جبرهم فحترز عنهم فذلك مكر الله تعالى في حقهم (فانظر كيف
 كان عاقبة مكرهم) في ذلك (انادمرناهم) أي أهلكتناهم (وقومهم أجمعين) روى أنه كان
 لصالح عليه السلام مسجد في الجرف في شعب يصل فيه فقالوا زعم صالح أنه يفرغ من آل إلى ثلاثة
 فنحن نفرغ منه ومن أهله قبل الثلاثة فنخرجوا إلى الشعب وقالوا إذا جاء يصلي قتلناه ثم رجعنا إلى
 أهله فقتلناههم فبعث الله تعالى صخرة من أهضب جبالهم فبادروا إلى الشعب فطبقت الصخرة
 عليهم فم الشعب فلم يدر قومهم أين هم ولم يدر ما فعل الله تعالى بهم ويقومهم وعذب الله تعالى
 كلهم في مكانه بصيحة جبريل عليه السلام ورويتهم الملائكة بحجارة ورويتهم وقال
 ابن عباس أرسل الله تعالى الملائكة تلك الليلة إلى دار صالح يحرسونه فألقى التسعة دار
 صالح شاهرين سيوفهم فرميتهم الملائكة بالحجارة من حيث يرون الحجارة ولا يرون الملائكة
 فقتلتهم وقال مقاتل نزلوا في سفح الجبل ينظر بعضهم بعضاً لما أتوا دار صالح فمضى عليهم الجبل
 فأهلكهم وأهلك الله تعالى قومهم بالصيحة (فملاك يوتهم) أي تمود كلهم (خاوية) أي خالية
 من خوى البطن إذا خلا أو ساقطة منه دمة من خوى النجم إذا سقطت (تنبيه) * خاوية
 منصوب على الحال والعامل فيها معنى اسم الإشارة وقرأ الكوفيون أنادمرناهم بفتح
 الهمزة ما على حذف حرف الجر أي لا نادمناهم وأما أن يكون خبر مبتدأ محذوف أي هي
 أنادمرناهم أي العاقبة تدمرناهم وقيل غير ذلك والباقون بكسر الهمزة على الاستئناف
 وهو تفسير للعاقبة وقرأ أورش وأبو عمر ووحفص يوتهم بضم الباء الموحدة وكسرها
 الباقون ولما ذكر تعالى هلاكهم اتبعه بقوله تعالى (عما ظنوا) أي بسبب ظلمهم وهو
 عبادتهم من لا يستحق العبادة وتركهم من يستحقها ثم زاد في التهويل بقوله تعالى (إن في ذلك)
 أي هذا الأمر الباهر للعقول الذي فعل بشود (آية) أي عبرة عظيمة ولكنها (لقوم يعلون)
 قدر تنافسهم ظنون أمان من لا علم عنده فقد نادى على نفسه في عداد البهائم ولما ذكر تعالى الذين
 أهلكتهم اتبعه بذكر الذين نجاهم فقال (وأشجينا) أي بعظم مشاوق قدرتنا (الذين آمنوا)
 وهم الفريق الذين كانوا مع صالح كلهم (وكانوا يلقون) أي متصفين بالقوى أيضاً فكانهم
 يجبولون عليه فيجعلون بينهم وبين ما يسخط الله وقاية من الأعمال الصالحة * ولما ذكر تعالى
 قصة صالح عليه السلام اتبعها قصة لوط عليه السلام وهي القصة الرابعة بقوله تعالى (ولوطا)

وهو ما منصوب عطفًا على صالح أي وأرسلنا لوطا وما عطفًا على الذين آمنوا أي وأنجيئنا
 لوطا وما إذا ذكر مضمره ويبدل منه على هذا (أذ) أي حين (قال لقومه) أي الذين كان سكن
 فيهم لما فارق عمه إبراهيم الخليل عليهم السلام وصاهرهم وكانوا يأتون الأحداث منكروا موخجا
 (أتأتون الفاحشة) أي الفعلة المنهية في الفحش (وأنتم تبصرون) من بصر القلب أي
 تعلمون غشها واقتراف القبائح من العالم بتجربتها أقبح أو يبصرونها بعضكم من بعض لأنهم كانوا
 في ناديتهم يرتكبونها معلنين لا يستتر بعضهم من بعض بخلاعة وشجانة وانهم ما كافي المعصية قال
 الرمنخسري وكان أبانواس بنى على مذهبهم قوله

ويح يا ناس ما أتى وذروني من الكنى * فلا خير في الذات من دونها ستر

أو تبصرون آثار العصاة قبلكم وما نزل بهم (فان قيل) إذا فسرت تبصرون بالعلم وبعده بل أنتم
 قوم تجهلون فكيف يكونون علماء جهلاء (أجيب) بأنهم يفعلون فعل الجاهلين بأنها فاحشة
 مع علمهم بذلك أو يجهلون العاقبة وأن المراد بالجهل السقاة والجهالة التي كانوا عليها ثم عين
 ما أهيئهم بقوله (أنتم لتأتون) وقال (الرجال) إشارة إلى أن فعلتهم هذه مما يعي الوصف
 ولا يبلغ كنهه فجها ولا يصدق ذو عقل أن أحدا يفعلها ثم علل ذلك بقوله (شهوة) انزالها لهم
 إلى رتبة البهائم التي ليس فيها قصد ولد ولا اعفاف وقال (من دون النساء) إشارة إلى أنهم
 أساءوا من الطرفين في الفعل والتزلز وقوله (بل أنتم قوم تجهلون) تقدم في جواب تبصرون
 تفسيره (فان قيل) تجهلون صفة لقوم والموصوف لفظه لفظ الغائب فهل اطبقت الصفة
 الموصوف (أجيب) بأنه قد اجتمعت الغيبة والمخاطبة فغلبت المخاطبة لأنها أقوى وأرسخ
 أصلا من الغيبة وقرأ أنتم نافع وابن كثير وأبو عمرو وبسبيل الهمزة الثمانية المَكسورة
 كالياء وحققها الباقر وأدخل بينهما قالون وأبو عمرو وألفا وهشام بخلاف عنه ولما بين تعالى
 جهلهم بين أنهم أجابوا بما لا يصلح أن يكون جوابا بقوله تعالى (فما كان جواب قومه) أي
 لهذا الكلام الحسن لما لم يكن لهم حجة ولا شبهة في دفعه (الأن قالوا) عدولا إلى المغالبة
 وتعاديا في الخبث (أخرجوا آل لوط) أي أهله وقالوا (من قريبتكم) مناعليه بإسكانه عندهم
 وقالوا ذلك بقولهم (أنهم أناس يتظاهرون) أي يتزهون عن القاذورات كلها فيسكرون هذا
 العمل القذرو بغيتنا انكارهم وعن ابن عباس هو استهزاء أي قالوا تهكم بهم ولما وصلوا إلى
 الخبث إلى هذا الحد سب سبحانه وتعالى عن قولهم وفعلهم قوله تعالى (فأنجيئناه وأهله)
 أي كلهم من أن يصلوا إليهم بأذى ويلحقهم من عذابنا (الأمراء قد زناها) أي قضينا عليها
 وجعلناها بتقديرنا (من الغابرين) أي الباقيين في العذاب وقرأ شعبة بتخفيف الدال والباقر
 بالتشديد (وأعطارنا عليهم مطرا) هو حجارة السهيل أي أهلكتهم ولذلك سبب عنه قوله
 (فسام) أي فبئس (مطر المذربين) بالعذاب مطرهم * ولما أتم سبحانه وتعالى هذه القصص
 الدالة على كمال قدرته وعظيم شأنه وما خص به رسله من الآيات والانتصارات البعداء أمر نبيه
 صلى الله عليه وسلم أن يحمد الله على هلاك الأمم الخالية بقوله (قل) يا أفضل الخلق (الحمد)

أى الوصف بالاخاطة بصفات الكمال (لله) على اهلاك هؤلاء البعداء اليغضاء وأن يسلم على من
 اصطفاها بالعصمة من الفواحش والتجاذ من الهلاك بقوله تعالى (وسلام على عباده الذين
 اصطفى) أى اصطفاهاهم واختلف فيهم فقال مقاتل هم الانبياء والمرسلون بدليل قوله تعالى
 وسلام على المرسلين وقال ابن عباس فى رواية أبى مالك هم أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وقيل
 هم كل المؤمنين من السابقين واللاحقين * (تنبيه) * سلام مبتدأ وسوغ الابتداء به كونه
 دعاء ولما بين أنه تعالى أهلكتهم ولم تكن عنهم آلهتهم من الله شيئاً قال تعالى (آله) أى الذى له
 الجلال والاکرام (خير) أى لعباده الذين اصطفاهاهم وانجأهم (أم ما يشركون) أى الكفار
 من الآلهة خير لعبادها فانهم لا يغنون عنهم شيئاً * (تنبيه) * لكل من القراء السبعة فى هاتين
 الهمزتين وجهان الأول تحقيق همزة الاستفهام وابدال همزة الوصل الفاصلة المدة والثانى
 تحقيق همزة الاستفهام أيضاً وتسهيل همزة الوصل مع القصر. وقرأ أبو عمرو وعاصم
 يشركون بالياء التحتية بالغيبة جلا على ما قبله من قوله تعالى وأمطرنا عليهم مطراً وما بعده
 من قوله تعالى بل أكثرهم والباقيون بالتاء الفوقية على الخطاب وهو التفات للكفار بعد
 خطاب نبيه صلى الله عليه وسلم وهذا تمسك للمشركين بجهالهم لانهم آثروا عبادة الأصنام
 على عبادة الله تعالى ولا يؤترعوا على شئ إلا لزيادة خير ومنفعة فقيل لهم هذا الكلام
 تنبيه لهم على نهاية ضلالهم وجهلهم وتجبكهم وتسفير الرايهم اذ من المعلوم أنه لا خير فيما
 أشركوه رأساً حتى يوازنون بينه وبين من هو مبتدأ كل خير وروى أن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم كان اذا قرأها قال بل الله خير وأبقى وأجل وأكرم * ثم عدد سبحانه وتعالى أنواعا من
 الخيرات والمنافع التى هى آثار رحمته وفضله الاول منها قوله تعالى (أم من خلق السموات
 والارض) أى التى هى أصول الكائنات ومبادئ المنافع (فان قيل) ما الفرق بين أم وأم فى أم ما
 يشركون وأم من خلق السموات (أجيب) بأن تلك متصلة لأن المعنى ايهما خير وهذه منقطعة
 بمعنى بل والهمزة لما قال الله خيراً أم الآلهة قال بل أم من خلق السموات والارض خير تقر برا
 لهم بأن من قدر على خلق العالم خير من جاد لا يقدر على شئ (وأترل لكم) أى لا تجلکم
 خاصة وأنتم تكفرون به وتنسبون ما تفرده من ذلك لغيره (من السماء ماء) هو للارض كالماء
 الدائق للارحام (فأنبأ به خدائق) جمع حديقة وهى البستان وقيل القطعة من الارض
 ذات الماء قال الراغب سميت بذلك تشبهاً بحديقة العين فى الهيئة وحصول الماء فيها وقال غيره
 سميت بذلك لاحداق الجدران بها قاله ابن عادل وليس بشئ لأنه يطلق عليها ذلك مع عدم
 الجدران (ذات همجة) أى بهاء وحسن ورونق وسرور على تقارب أصولها مع اختلاف
 أنواعها وتباين طعومها وأشكالها ومقاديرها وألوانها ولما أثبت الانبات له نفاذ عن غيره
 بقوله تعالى (ما كان) أى ماصح وما تصور بوجهه من الوجوه (لكم) وأنتم أحياء فضلاً
 عن شركائكم الذين هم أموات بل موات (أن تنبئوا شجرها) أى شجر تلك الحدائق
 (أله مع الله) اعانه على ذلك أى ليس معه اله (بل هم) أى فى ادعائهم معه سبحانه شريكاً

(قوم يعدلون) أى عن الحق الذى لا مزية فيه الى غيره. وقيل يعدلون عن هذا الحق الظاهر ونظير هذه الآية أول سورة الانعام * الثانى منها قوله تعالى (أم من جعل الارض قرارا) وهو يدل من أم من خلق السموات وحكمه حكمه ومعنى قرار الاتميد بأهلها وكان القياس يقتضى أن تكون هادئة أو مضطربة كما يضطرب ما هو معلق فى الهواء. ولكن الله تعالى أبدى بعضها من الماء بحيث يتأق استقرار الانسان والدواب عليها (وجعل خلالها) أى وسطها (أنهارا) أى جارية على حالة واحدة فلا اضطربت الارض أدنى اضطراب لتغيرت مجارى المياه ثم ذكر تعالى سبب القرار بقوله تعالى (وجعل لها رواسي) أى جبلا لأثبت بها الارض على ميزان دبره سبحانه وتعالى فى مواضع من أرجائها بحيث اعتدلت بجميع جوانبها فاستغنت من الاضطراب ولما كان بعض مياه الارض عذبا وبعضها ملحا مع القرب جدتاين الله تعالى أن أحدهما لم يختلط بالآخر بقوله تعالى (وجعل بين البحرين) أى العذب والمالح (حاجزا) من قدرته يمنع أحدهما أن يختلط بالآخر (أأله مع الله) أى المحيط علما وقدره معين له على ذلك (بل أكثرهم) أى الذين يتفعون بهذه المنافع (لا يعلمون) توحيد ربهم بل هم كالبهايم لا عراضهم عن هذا الدليل الواضح * (تنبيه) فى قراءة أله مثل أمثلكم * الثالث منها قوله تعالى (أم من يجيب المضطر) أى المكروب وهو الذى أحوج به مرض أو فقر أو نازلة من نوازل الدهر الى اللجأ والتضرع الى الله تعالى (إذا دعاه) وقت اضطرابه وعن ابن عباس هو المجهود وعن السدى هو الذى لا حول له ولا قوة (فان قيل) هذايهم كل مضطر وكم مضطر يدعوا لا يجاب (أجيب) بأن اللام فيه للجنس لا للاستغراق ولا يلزم منه اجابة كل مضطر وقوله تعالى (ويكشف السوء) كالتفسير للاستجابة وانه لا يقدر أحد على كشف ما وقع له من فقر الى غنى ومرض الى صحة الا القادر الذى لا يعجزه شئ والقاهر الذى لا ينزع والاضافة فى قوله تعالى (ويجعلكم خلفاء الارض) بمعنى فى أى يخلف بعضهم بعضا لا يزال يجدد ذلك باهلاك قرن وانشاء آخر الى قيام الساعة (أأله مع الله) أى الملك الذى لا كفوله ثم استأنف النبكت تنظيعة له ومواجهه بقوله تعالى (قل لا ما يذكرون) أى يتعاون وقرأ أبو عمرو وهشام بالياء التحية على الغيبة والباقون بالخطاب وفيه ادغام التاء فى الذال وما زائدة لتفليل القليل * الرابع منها قوله تعالى (أم من يدرككم) أى يرشدكم الى مقاصدكم (فى ظلمات البر) أى بالنجوم والجمال والرياح (والبحر) بالنجوم والرياح (ومن يرسل الرياح) أى التى هى دلائل السير (نشرأ) أى تنشر السحاب وتجتمعها (بين يدي رحمة) أى التى هى المطر تسمية للمسبب باسم السبب والرياح التى يهتدى بها فى المقاصد أربع التى من تجاه الكعبة الصبا ومن ورائها الدبور ومن جهة عيناها الجنوب ومن شمالها الشمال ولكل منها طبع فالصبا طرية والديور باردة رطبة والجنوب حارة رطبة والشمال باردة يابسة وهى ريح الجنة التى تهب على أهلها جعلنا الله والدينا ومشايحننا وأصحابنا ومن انتفع بشئ من هذا التفسير ودعانا بالمغفرة منهم وقرأ حمزة والكسائي وابن كثير الريح

بالافراد والباقيون بالجمع وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو ونشرا بضم النون والشين وابن عامر
 بضم النون وسكون الشين وحزرة والكسائي بفتح النون وسكون الشين وعاصم بالباء الموحدة
 مضمومة وسكون الشين ولما انكشف بما مضى من الآيات ما كانوا في ظلامه من واهي
 الشبهات وانضجت الأدلة ولم يبق لاحد في شيء من ذلك علة كتر سبجانه وتعالى الانكار في قوله
 تعالى (أَلَمْ يَعْزِزْ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْزَمْهُمْ الْإِيمَانُ) أي الفاعل القادر المختار (عَمَّا
 يَشْرَكُونَ) به غيره وأين رتبة العجز من رتبة القدرة * الخامس منها قوله تعالى (أَمْ مِنْ يَدٍ
 أُخْلِقَ) أي كلهم في الارحام من نطفة ما علمتهم منهم وما لم تعلموا (تَمِيعُهُ) أي بعد المولود
 لان الاعادة أهون (فان قيل) كيف قيل لهم ثم يعيده (أجيب) بأنهم كانوا
 مقرين بالاستدعاء ودلالته على الاعادة ظاهرة قوية لان الاعادة أهون عليه من الاستدعاء فلما
 كان الكلام مقرونا بالدلالة الظاهرة صاروا كأنهم لا عذر لهم في انكار الاعادة لقيام
 البراهين عليها ولما كان الامطار والانبات من أدل ما يكون على الاعادة قال مشير اليه ما على
 وجه عظم جميع ما مضى (وَمِنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ) أي بالمطر والحر والبرد وغيرها مما
 سبب في التكوين أو التلوين (والارض) أي بالنبات والمعادن والحيوان وغيرها مما
 لا يعلمه الا الله تعالى وعبر عنها بالرزق لان به تمام النعمة (أَلَمْ يَكُنْ لَهُ سَمَاتُ
 الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ) ولما كانت هذه كلها براهين شاطعة ودلائل قاطعة أمر الله تعالى رسوله
 صلى الله عليه وسلم اعراضهم بقوله تعالى (قُلْ) أي لهؤلاء المدعين للعقول (هَاتُوا
 بُرْهَانَكُمْ) أي حجتكم على نفي شيء من ذلك عن الله تعالى أو على اثبات شيء منه لغيره (أَنْ كُنْتُمْ
 صَادِقِينَ) أي في أنكم على حق في أن مع الله تعالى غيره وأضاف تعالى البرهان اليهم تكليمهم
 وتبيينها على أنهم أبعد وافي الضلال وأغرقوا في المحال ثم انهم سألوه عن وقت قيام الساعة فنزل
 (قُلْ) أي لهم (لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) من الملائكة والناس (الغيب) أي
 ما غاب عنهم وقوله تعالى (الْإِلَهِ) استثناء منقطع أي لكن الله يعلمه ولما كان الله تعالى
 منزها عن أن يحويه مكان جعل الاستثناء هنا منقطعا (فان قيل) من حق المنقطع النصب
 (أجيب) بأنه رفع بعد لا على افعه بنى عليم يقولون ما في الدار أحد الا جاري يريدون ما فيها الا جوار
 كان أحدا لم يذكر ومنه قولهم ما أتاني زيد الا عمرو وما أعانته اخوانكم الا اخوانه (فان قيل)
 ما الداعي الى المذهب التميمي على الجازي (أجيب) بأنه دعت اليه حاجة مبررة حيث أخرج
 المستثنى مخرج قوله الا العافير بعد قوله ليس بها أنيس * الا العافير والا العيس ليول المعنى
 الى قولك ان كان الله ممن في السموات والارض فهم يعلمون الغيب بمعنى أن علمهم الغيب
 في استحالة أن يكون الله منهم كما أن معنى ما في البيت ان كانت العافير أنيسا فقيها
 أنيسا ابتداء عن خلوها عن الانيس ويصح أن يكون متصلا والطرفية في حقه تعالى مجاز بالنسبة
 الى علمه وان كان فيه جمع بين الحقيقة والمجاز كما قال به امامنا الشافعي رضي الله تعالى عنه وان
 منعه بعضهم ومن ذلك قول المتكلمين الله تعالى في كل مكان على معنى أن علمه في الاماكن كلها

فكان ذاته فيها وعلى هذا فيرفع على البدل والصفة والرفع أنفص من النصب لانه منقوع وعن عائشة رضي الله تعالى عنها من زعم أنه يعلم ما في غد فقد أعظم على الله الفرية والله تعالى يقول قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله وعن بعضهم أخفى غيبه عن الخلق ولم يطلع عليه أحد الا يأمّن أحد من عبيده مكره وقوله تعالى (وما يشعرون) صفة لاهل السموات والارض نفي أن يكون لهم علم بالغيب وان اجتمعوا وتعاونوا (آيآن) أي أي وقت (يعثون) أي ينشرون وقوله تعالى (بل) بمعنى هل (أدرك) أي بلغ وتناهى (علمهم) في الآخرة أي بها حتى سألوها عن وقت مجيئها ليس الامر كذلك (بل هم في شك) أي ريب (منها) كمن يخبر في الامر لا يجد عليه دليلا (بل هم منها عيون) لا يدركون دلائلها الاختلال بصيرتهم وهذا وان اختص بالشركين بمن في السموات والارض نسب الى جميعهم كما يستند فعل البعض الى الكل (فان قيل) هذه الاضرابات الثلاثة مامعناها (أجيب) بأنهم التنزيل أحوالهم وصفهم أولا بأنهم لا يشعرون بوقت البعث ثم بأنهم لا يعلمون أن القيامة كائنه ثم بأنهم يحبطون في شك ومريبة فلا يزالونه والا زالة المستطاعة ثم بما هو أسوأ حالا وهو العنى وأن يكون مثل البهية قد عكف همهم على بطنه وفرجه لا يخطر بباله حق ولا باطلا ولا يفكر في عاقبة وقد جعل الآخرة مبدأ أعمالهم ومنشأه فلذلك عداه عن دون عن لان الكفر بالعاقبة والجزاء هو الذي جعلهم كالبهايم لا يتدبرون ولا يتصورون ووصفهم باستحكام علمهم في أمر الآخرة تمكينا وقرأ أبو عمرو وابن كثير يقطع الهمزة مفتوحة وسكون اللام قبلها وسكون الدال بعدها والباقون بكسر اللام واسقاط الهمزة بعدها وتشديد الدال وبعدها ألف بمعنى تابع حتى استحكم أو تابع حتى انقطع من تدارك بنو فلان اذا تابعوا في الهلاك وقوله تعالى (وقال الذين كفروا أبدا كآزا باوا باؤنا أثنا) أي نحن وآباؤنا الذين طال العهد بهم (المخرجون) كالنبات والعامل في اذا محذوف يدل عليه لمخرجون تقديره نبعت ونخرج لان بين يدي عمل اسم المفعول فيه عقبات وهي همزة الاستفهام وانا ولام الابتداء وواحدة منها كافية فكيف اذا اجتمعت والمراد الاخراج من الارض أو من حال القضاء الى حال الحياة وتكرير حرف الاستفهام بادخاله على اذا وانا جميعا انكار على انكار وجود عقب وجود دليل على كفر مؤكدا بالغ فيه والضمير في انا لهم ولا يأتهم لان كونهم ترابا قد تناولهم وآباءهم * (تنبيه) * آباؤنا عطف على اسم كان وقام الفصل بالخبر مقام الفصل بالتوكيد وقرأنا نافع بالخبر في اذا والاستفهام في انا وابن عامر والكسائي بالاستفهام في الاول والخبر في الثاني وزاد افيقونا ثانية وباقي القراء بالاستفهام في الاول والثاني وهم على مذاهبهم من التسهيل والتحقيق والمذوال قصر فذهب قالون وأبي عمرو والتسهيل في الهمزة الثانية وادخال ألف بينها وبين همزة الاستفهام ومذهب ورش وابن كثير التسهيل وعدم الادخال ومذهب هشام الادخال وعدمه مع التحقيق ومذهب الباقي التحقيق وعدم الادخال ثم أقام الكفار الدليل في زعمهم على ذلك فقالوا لعليلا لا يستبعدهم (لقد وعدنا هذا) أي الاخراج

من القبور كما كذا أول مرة (فحين وآبؤنا من قبل) أي قبل محمد فقد مرت الدهور على هذا
الوعد ولم يتبع منه شيء فذلك دليل على أنه لا حقيقة له فكأنه قبل فمائدة المراد به فقالوا
(إن) أي ما (هذا الأساطير الأولين) أي أحاديثهم وأكاذيبهم التي كتبوها ولا حقيقة
لها * (تنبيه) * أساطير الأولين جمع أسطورة بالضم أي ماسطر من الكذب (فان قيل)
لم قدم في هذه الآية هذا على نحن وآبؤنا وفي آية أخرى قدم نحن وآبؤنا على هذا (أجيب)
بأن التقديم دليل على أن المقدم هو الغرض المقصود بالذكر وإن الكلام انما سبق لاجله في
أحدى الآيتين دل على أن إيجاد البعث هو الذي تعمده بالكلام وفي الأخرى على أن إيجاد
المبعوث بذلك الصدد ثم أمر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم أن يرشدهم عن صورة التهديد
بقوله تعالى (قل سيروا في الأرض) أي أيها العمى الجاهلون (فانظروا كيف كان عاقبة
المرجومين) بانكارهم وهي هلاكهم بالعذاب فانكم ان نظرتهم وتأملت أخبارهم حق التأمل
أسرع بكم ذلك إلى التصديق فنجوهم والاهلكم كما هلكوا وأراد بالمرجومين الكافرين
(فان قيل) فلم يقل عاقبة الكافرين (أجيب) بأن هذا يحصل به التخويف لكل العصاة
ثم إن الله تعالى صبر نبيه صلى الله عليه وسلم على ما يناله من جلافتهم وعماهم عن السبيل الذي
هدى إليه الدليل بقوله تعالى (ولا تجز عن عليهم) أي في عدم إيمانهم فانما عليك البلاغ
(ولا تكن في ضيق مما يمكرون) أي لا تهتم بمكرهم عليك فأننا نصرك عليهم وجعل تدبيرهم
في تدبيرهم كطغاة قوم صالح * (تنبيه) * الضيق الحرج يقال ضيق الشيء ضيقا وضيقا بالفتح
والكسر ولهذا قرأ ابن كثير بكسر الصاد والباءون بالفتح ولما أشار تعالى إلى أنهم لم يبقوا
في المبالغة في التكذيب بالساعة وجهها أشار تعالى إلى أنهم في التكذيب بالوعيد بالساعة وغيرها
من عذاب الله أشد مبالغة بقوله تعالى (ويقولون) بالمضارع المؤذن بالتجدد كل حين والاستمرار
(مضى هذا الوعد) أي العذاب والبعث والمجازاة الموعود بها وسموه وعدا اظهار المجيئه ثم كابه
(ان كنتم) أي أنت ومن تبعك (صادقين) فيه ثم أمر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم أن
يجيبهم بقوله تعالى (قل) لهم (عسى أن يكون ردف لكم) أي تبعكم وردفكم ولحقكم فاللام
منزلة على هذا التأكيدي كالباء في قوله ولا تلقوا بأيديكم ويصح أن يكون تضمن ردف معنى فعل
تعدى باللام نحو دنا وقرب وأردف وبهذا فسر ابن عباس وقد غدي عن في قول القائل

فلما اردفنا من عمير وصحبه * فلو اسرا عا والمنية تعنى

يعنى دنونا من عمير (بعض الذى تستعجلون) أي فحصل لهم القتل بيد روباقي العذاب يأتي
بعد الموت * (تنبيه) * عسى واعل وسوف في مواعيد الملوك كالجزم بها وانما يطلقون
اظهار الوفاهم واشعار بأن الرمز منهم كالتصريح من غيرهم وعليه جرى وعد الله ووعيده
ولما كان التقدير فان ربك لا يعجل على هذا العاصي بالانتقام مع تمام قدرته عطف عليه
(وان ربك) أي المحسن اليك بالحلم على أمتك (لذو فضل) أي تفضل وانعام (على الناس)
أي كافة (ولكن أكثرهم لا يشكرون) أي لا يعرفون حق النعمة له ولا يشكرونه بل

يستجلبون بجهلهم العذاب قال ابن عادل وهذه الآية تظل قول من قال لانهمة الله على كافر
 (وان ربك) أى والحال انه (لنعلم ما تكذب) أى تضر وتسر وتختفي (صدرهم) أى
 الناس كاهم فضلا عن قومك (وما يعنون) أى يظهر من عداوتك وغيرها فيجازيهم على
 ذلك (وما من غائبة في السماء والارض) أى فى أى موضع كان منهما وأفردهما دلالة على ارادة
 الجنس الشامل لكل فرد * (تنبيه) * فى هذه التاء قولان أحدهما أنها لامبالغة كراوية وعلامة
 فى قولهم ويل للشاعر من راوية السوء كأنه تعالى قال وما من شئ شديد الغسوبة والخفاء الا وقد
 علمه الله تعالى * والثانى أنها كالتاء الداخلة على المصادر نحو العاقبة والعافية قال
 الزمخشري وتظيرها الذبيحة والنطيحة والرمية فى أنها أسماء غير صفات (الافى كتاب) هو
 اللوح المحفوظ كتب فيه ذلك قبل ايجاده لانه لا يكون شئ الا بعلمه وتقديره (مبين) أى ظاهر
 لمن ينظر فيه من الملائكة * ولما تم تعالى الكلام فى اثبات المبدأ والمعاد ذكر بعده ما يتعلق
 بالنبوة بقوله تعالى (ان هذا القرآن) أى الا فى به هذا النبى الاى الذى لم يعرف قبله علما
 ولا خالط عالما (يقص على نبي اسرائيل) أى الموجودين فى زمان نبينا صلى الله عليه وسلم
 (أكثر الذى هم فيه يختلفون) أى من أمر الدين وان بالغوا فى كتمه كقصة الزانى المحصن
 فى اخفائهم ان حده الرجم وقصة عزيز والمسيح واخراج النبى صلى الله عليه وسلم ذلك مما فى
 نوراتهم فصع بحقيقته على لسان من لم يلم يعلم قط نبوته صلى الله عليه وسلم لان ذلك لا يكون
 الا من عند الله ثم وصف تعالى فضل هذا القرآن بقوله تعالى (وانه لهدى) أى من الضلالة
 لما فيه من الدلائل على التوحيد والحشر والنشر والنبوة وشرح صفات الله تعالى (ورحمة)
 أى نعمة واكرام (للمؤمنين) أى الذين طبعهم على الايمان فهو صفة لهم راسخة كما أنه
 للكافرين وقرى اذانهم وعى فى قلوبهم * ولما ذكر تعالى دليل فضله أتبعه دليل عذله بقوله
 تعالى (ان ربك) أى المحسن اليك بما لم يصل اليه أحد (يقضى بينهم) أى بين جميع
 المختلفين (بحكمه) أى الذى هو عادل حكم وأتقنه وأنفذه (فان قبل) القضاء والحكم
 شئ واحد فقوله تعالى يقضى بينهم بحكمه أى بما يحكمهم به كقوله يقضى بقضائه ويحكم بحكمه
 (أجيب) بأن معنى قوله تعالى بحكمه أى بما يحكمهم به وهو عدله لانه لا يقضى الا بالعدل فسمى
 المحكوم به حكما أو أراد بحكمته (وهو) أى والحال أنه هو (العزير) أى فلا يرده له أمر
 (العلم) فلا يخفى عليه سر ولا جهر فلما ثبت له تعالى العلم والحكمة والعظمة والقدرة تسبب
 عن ذلك قوله تعالى (تتوكل على الله) أى ثقبه لتدع الامور كلها اليه وتستريح من تحمل
 المشاق وثوقا بنصره ثم علل ذلك بقوله تعالى (انك على الحق المبين) أى البين فى نفسه الموضح لغيره
 فصاحب الحق حقيق بالوثوق بحفظ الله تعالى ونصره وقوله تعالى (انك لا تسمع الموتى)
 لتعليل آخر للامر بالتوكل من حيث انه يقطع طمعه من معاضدتهم وانما شبهوا بالموتى لعدم
 انتفاعهم باستماع ما يتلى عليهم كما شبهوا بالصم فى قوله تعالى (ولا تسمع الصم الدعاء اذا ولوا
 مدبرين) أى معرضين (فان قيل) ما معنى قوله تعالى ولوا مدبرين (أجيب) بأنه تأكيد لحال

الاصم لانه اذا تبعه عن محل الداعي بأن تولى عنه مدبراً كان أبعد عن ادراك صوته وقرأ
 ابن كثير ولا يسمع بالياء التحتية المقطوعة وفتح الميم المصم برفع الميم والباقون بالتاء الفوقية
 مضمومة وكسر الميم المصم بالنصب وسمل نافع وابن كثير وأبو عمر والهمزة الثانية من الدعاء
 اذا كالياء مع تحقيق الاولى والباقون بتحقيقهما وهم على مراتبهم في المدة ثم قطع طمعه في
 ايمانهم بقوله تعالى (وما أنت بهادي العمى) أي في أبصارهم وبصائرهم من بلالهم وناقلاً
 ومبعداً (عن ضلالهم) أي عن الطريق بحيث تحفظهم عن أن يزلوا عنها أصلاً فان هذا
 لا يقدر عليه الا الحى القيوم وقرأ همزة تهسدى بناء فوقية وسكون الهاء والعمى بنصب الياء
 والباقون بالياء الموحدة مكسورة وفتح الهاء بعدها ألف والعمى بكسر الياء ولما كان هذا
 ربماً وقف عن دعائهم رجاء في انقيادهم وارعوا ثم بقوله تعالى (ان) أي ما (تسمع) أي
 سماع انتفاع على وجه الكمال في كل حال (الامن يؤمن) أي من علمنا أنه يصدق (بأياتنا)
 بأن جعلنا فيه قابلية السمع ثم تسبب عنه قوله دليل على ايمانه (فبهم مسلمون) أي مخلصون
 في غاية الطواعية لك كما في قوله تعالى بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن أي جعله سالماً خالصاً
 ثم ذكر تعالى ما يوعدون مما تقدم استجبالهم له استهزاء بقوله تعالى (واذا وقع القول عليهم)
 أي مضمون القول وهو ما وعدوا به من قيام الساعة والعذاب ووقوعه حصوله أو أطلق
 المصدر على المفعول أي المقول (أخرجنا) أي بملأنا من العظمة (لهم) حين مشاركة
 المعذاب والساعة وظهورها شرائطها حين لا تنفع التوبة (دابة من الارض) وهي الحساسة
 جاء في الحديث ان طولها ستون ذراعاً لا يدركها طالع ولا يفوتها هارب وروى ان لها أربع
 قوائم وزغباً وهوشعراً أصفر على ريش الفرخ وریشاً وجناحين وعن ابن جرير في وصفها
 فقال رأسها رأس الثور وعينها عين الخنزير وأذنهما أذن فيل وقرنها قرن ايل وعنفها عنق
 نعامة وصدرها صدر رأسد ولونها لون غر وخصرتها خاصرة هرة وذنبها ذنب كعش
 وخفها خف بعير وما بين المفصلين اثنا عشر ذراعاً بذراع آدم عليه السلام وروى أنها
 لا تخرج الارأسها ورأسها يبلغ عنان السماء أي يبلغ السحاب وعن أبي هريرة في ما من كل لون
 وما بين قرنيها فرسخ للزك وب وعن الحسن لا يتم خروجها الا بعد ثلاثة أيام وعن علي رضي
 الله تعالى عنه أنها تخرج ثلاثة أيام والناس يتظرون فلا تخرج الا ثلثها وروى انه صلى الله
 عليه وسلم سئل من أين تخرج الدابة فقال من أعظم المساجد حرمة وأكرمها على الله فأيهاهم
 الآخر وجهها من بين الركن حذاء دار بني مخزوم عن عيينة الخارج من المسجد فقومهم يوم يرون
 وقوم يقفون نظاراً وقبل تخرج من الصفا ولما كان التعبير بالدابة يهيم أنها كالحيوانات
 العجم لا كلام لها قال (تكلمهم) أي بالعربية كما قاله مقاتل بكلام يفهمونه بلسان طلق ذلك
 فتقول (ان الناس كانوا ياتنا لا يوقنون) أي ان الناس كانوا لا يوقنون بحجروني لأن
 خروجها من الآيات وتقول ألعنة الله على الظالمين وعن السدي تكلمهم ببيان الاديان
 كلها سوى دين الاسلام وعن ابن عمر تستقبل المغرب فتصرخ صرخة تنفذه ثم تستقبل

المشرق ثم الشام ثم اليمن فتفعل مثل ذلك وروى أنه أخرج من أجياد روى بينا عيسى
 عليه السلام يطوف بالبيت ومعه المسلمون اذ تضرب الارض فتحتم تحرك القنديل وينشق
 الصفا ما يلي المسعى فتخرج الدابة من الصفا ومعها عصا موسى وخاتم سليمان فتضرب
 المؤمن في مسجده أو فيما بين عينيه بعصا موسى فتسكت نكتة بيضاء فتنفث تلك النكتة في
 وجهه حتى يضي لها وجهه أو تترك وجهه كأنه كوكب دري وتكتب بين عينيه ومن
 وتسكت الكافر بالخاتم في أنفه فتقشوا النكتة حتى يسود لها وجهه وتكتب بين عينيه كافر
 وروى فتحه لوجه المؤمن بالعصا وتخطم أنف الكافر بالخاتم ثم تقول لهم يا فلان أنت من
 أهل الجنة يا فلان أنت من أهل النار وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 بادروا بالأعمال ستا طلوع الشمس من مغربها والدجال والدخان والدابة وخاصة أحدكم
 وأمر العامة وقال صلى الله عليه وسلم إن أول الآيات خروجا طلوع الشمس من مغربها وخروج
 الدابة على الناس ضحى وأيمها كانت قبل صاحبها فالأخرى على أثرها وقال صلى الله
 عليه وسلم للدابة ثلاث خرجات من الدهر فتخرج خروجا بأقصى اليمن فيفشود كرها في البادية
 ولا يدخل ذكرها القرية يعني مكة ثم تكمن زما ناظوا بلا ثم تخرج خروجا أخرى قريسا من مكة
 فيفشود ذكرها بالبادية ويدخل ذكرها القرية يعني مكة ثم يينا الناس يوما في أعظم المساجد على
 الله حرمة وأكرمها على الله عز وجل يعني المسجد الحرام لم يرعهم الا وهي في ناحية المسجد تدنو
 وتدنو قال الراوى ما بين الركن الاسود الى باب بنى مخزوم عن يمين الخارج من المسجد
 في وسط من ذلك فارفض الناس عنها وثبتت الهاء صابرة عرفوا أنهم لم يعجزوا والله فخرجت عليهم
 تنفض رأسها من التراب فترت بخلت عن وجوههم حتى تركتها كأنهم الكواكب الدرية ثم وارت
 في الارض لا يدركها طالب ولا يعجزها هارب حتى ان الرجل ليقوم فيتعوذ منها بالصلاة فتأتميه
 من خلفه فتقول يا فلان الآن تصلى فيقبل عليها بوجهه فتسمه في وجهه فيتجاوز الناس في
 ديارهم ويصطبجون في أستفارهم ويشتركون في الاموال ويعرف الكافر من المؤمن فيقال
 للمؤمن يا مؤمن وللكافر يا كافر وعن علي رضي الله تعالى عنه انه قال ليست بدابة لها ذنب
 ولكن لها الحية يسير الى أن يارجل والا كثرون على أنها دابة وعن ابن عباس انه قرع الصفا
 بعصاه وهو محرم وقال ان الدابة لتسمع قرع عصاى هذه وعن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه
 وسلم قال بش الشعب شعب أجياد مرتين أو ثلاثا قيل ولم ذلك يا رسول الله قال تخرج منه
 الدابة فتصرخ ثلاث صرخات يسمعها من بين الخافقين وقال وهب وجهها وجه الرجل
 وسائر خلقها خلق الطير فتخبر من يراها أن أهل مكة كانوا يعمدون والقرآن لا يوقنون وقرأ
 الكوفيون بفتح الهمزة من أن على تقدير الباء أى بأن الناس الخ والباقون بكسر الميم على
 الاستئناف (ويوم نحش) أى الناس على وجهه الاكراه قال أبو حيان الحشر الجمع على عنف
 (من كل أمة) أى قرن (قوجا) أى جاعة (من يكذب بآياتنا) أى وهم رؤسائهم
 المتبعون (فهم يوزعون) أى يجمعون يرد آخرهم الى أولهم وأطرافهم على أوساطهم

لستاحقوا ولا يشذ منهم أحد ولا يزالون كذلك (حتى اذا جاؤا) الى مكان الحساب (قال)
 أى الله تعالى لهم (أَكْذِبْتُمْ) أى أنبأتى (بأياتى) التى جاؤا بها (و) الحال أنكم
 (لم تحيطوا بها) أى من جهة تكذيبكم (علما) أى من غير فكر ولا نظرية تدى الى الاحاطة بما
 فى معانيها وما أظهرت لاجله حتى تعلموا ما تستحقه وما يليق به ابدليس الامر به فيه وأم فى قوله
 تعالى (أم ماذا) منقطعة وتقدم حكمها وماذا يجوز أن يكون برمتها استقهما منصوبا
 بتعلمون الواقع خبرا عن كنتم وأن تكون ما استقها مية مبتدأ وذام ووصول خبره والصلة
 (كنتم تعملون) وعائده محذوف أى أى شئ الذى كنتم تعملونه (ووقع القول) أى وجب
 العذاب الموعود (عليهم بما ظنوا) أى بسبب ما وقع منهم من الظلم من صريح التكذيب
 وما ينشأ عنه من الضلال فى الاقوال والافعال (فهم لا ينطقون) قال قتادة كيف ينطقون
 ولا حاجة لهم نظيره قوله تعالى هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون وقبل لا ينطقون لأن
 أفواههم مضمومة ثم انه تعالى لما خوفهم بأحوال القيامة ذكر كلاما يصلح أن يكون دليلا على
 التوحيد والحشر وعلى النبوة بمالغة فى الارشاد الى الايمان والمنع من الكفر فقال (ألم يروا)
 مما يبدلهم على قدر تناعلى بعثهم بعد الموت وعلى كل ما أخبرناهم به (انا جعلا) أى بعظمتنا الدالة
 على نفوذ امر اذنا وفعلنا بالاخبار (الليل) أى مظلم (ليسكنوا فيه) عن الانتشار (والنهار
 مبصرا) أى يصرف فيه لينصرفوا فيه ويتغوا من فضل الله فحذف من الاول ما ثبت نظيره
 فى الثانى ومن الثانى ما ثبت نظيره فى الاول اذ التقدير جعلنا الليل مظلم كما تر ليسكنوا فيه
 والنهار مبصرا لينصرفوا فيه كما تر فحذف مظلم الدالة مبصرا وليتصرفوا الدالة لتسكنوا فيه وقوله
 تعالى مبصرا كقوله تعالى آية النهار مبصرة وتقدم الكلام على ذلك فى الاسراء قال الزمخشري
 فان قلت ما التقابل لم يراع فى قوله تعالى ليسكنوا ومبصرا حيث كان أحدهما علما والاخر حالا
 قلت هو مراعى من حيث المعنى وهكذا النظم المطبوع غير المتكلف لأن معنى مبصرا
 ليسصرفوا فيه طرق القلب فى المكاسب وأجاب غيره بأن السكون فى الليل هو المقصود ولأن
 وسيلة الى جلب المنافع الدينية والدنيوية (أن فى ذلك) أى هذا المذكور (آيات) أى
 دلالات بينة على التوحيد والبعث والنبوة وغير ذلك وخص المؤمنين بقوله تعالى (لقوم
 يؤمنون) لأنهم المستمعون به وان كانت الأدلة للكل كقوله تعالى هدى للمتقين ولما ذكر تعالى
 هذا الحشر الخاص والدليل على مطلق الحشر ذكر الحشر العام بقوله تعالى (ويوم ينفخ) أى
 بأيسر أمر (فى الصور) أى القرن ينفخ فيه اسرافيل عليه السلام (ففرع) أى فصعق كما قال
 تعالى فى آية أخرى فصعق (من فى السموات ومن فى الارض) أى كلهم فأتوا والمعنى أنه يلقى
 عليهم الفرع الى أن يموتوا وقبل ينفخ اسرافيل فى الصور ثلاث نفخات نفخة الفرع ونفخة
 الصعق ونفخة القيام لرب العالمين (فان قيل) لم قال الله تعالى فرع ولم يقل فيفرع (أجيب) بأن
 فى ذلك نكتة وهى الاشعار بتحقيق الفرع وشوته وأنه كاش لا محالة واقع على أهل السموات
 والارض لأن الفعل الماضى يدل على وجود الفعل وكونه مقطوعا به والمراد فرعهم عند

النفخة الاولى حين يصعقون (الامن شاء الله) أى المحيط علما وقدرة وعزوة وعظمة أن لا يفزع
 روى أنه صلى الله عليه وسلم سأل جبريل عنهم فقال هم الشهداء يتقلدون أسياهم حول العرش
 وعن ابن عباس هم الشهداء لانهم أحياء عند ربهم لا يصل الفزع اليهم وعن مقاتل هم جبريل
 وميكائيل واسرافيل وملك الموت عليهم السلام وروى أن الله تعالى يقول لملك الموت خذ نفوس
 اسرافيل ثم يقول الله تعالى من بقى يملك الموت فيقول سبحانه ربى تباركت وتعالى بقى
 جبريل وميكائيل وملك الموت فيقول الله تعالى خذ نفوس ميكائيل ثم يقول الله تعالى من بقى
 يملك الموت فيقول سبحانه ربى تباركت وتعالى بقى جبريل وملك الموت فيقول مت يملك
 الموت فيموت فيقول يا جبريل من بقى فيقول تباركت وتعالى يا ذا الجلال والاكرام وجهك
 الباقي الدائم وجبريل الميت القاتل قال يا جبريل لا بد من موتك فيقع ساجدا يحقق بجماعه
 فيروى أن فضل خلقه على خلق ميكائيل كالطود العظيم وروى أنه بقى مع هؤلاء الاربعة
 حلة العرش ثم روح اسرافيل ثم روح ملك الموت وعن الصادق هم رضوان والحوور وملك
 والزابية عليهم السلام وقيل عقارب النار وحياتها (وكل) أى من فزع ومن
 لم يفزع (أوه) أى بعد ذلك للحساب بنفخة أخرى يقبضهم بها وفى ذلك دليل على تمام قدرته
 تعالى فى كونه أقامهم بمجاهاة أماتهم (داخرين) أى صاغرين وقرأ حفص وحزرة بقصر
 الهمة وفتح التاء على انه فعل ماض ومفعوله الهاء فالتعبير به لتحقيق وقوعه والباقون بعد
 الهمة وضم التاء على انه اسم فاعل مضاف للهاء وهذا اجل على معنى كل وهى مضافة تقديرا
 أى وكاهم* ولما ذكر تعالى دخولهم اتبعه بدخول ما هو أعظم منهم بقوله تعالى (وترى الجبال)
 أى تنصروها وقت النفخة والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم لكونه أنفذ الناس بصرا وأفورهم
 بصيرة أولئك أحد (تحسبها) أى تظنها (جامدة) أى قائمة ثابتة فى مكانها لا تتحرك لأن
 الاجرام الكبار اذا تحركت فى سمت واحد لا تكاد تبين حركتها (وهى غمر) أى تسير حتى تقع
 على الارض فتسوى بها مبنوثة ثم تصير كالعن ثم تصير هباء منثورا وأشار تعالى الى
 أن تسيرها خفى وان كان حثيثا بقوله تعالى (مر السحاب) أى مراسر يعاليدرك على ما هو
 عليه لانه اذا طبق الجو لا يدرك سيره مع انه لا شك فيه والام تنكشف الشمس باللبس
 وكذلك كبير الحرم أو كثير العدد يقصر عن الاطاعة به لبعده ما بين أطرافه ولكثرته البصر
 والناسط الحاذق يظنه واقفا وقرأ تحسبها بكسر السين نافع وابن كثير وأبو عمرو
 والكسائي وفتحها الباقون وقوله تعالى (صنع الله) مصدر مؤكل مضمون الجملة قبله أضيف
 الى فاعله بعد حذف عامله أى صنع الله ذلك صنعا ثم زاد فى التعظيم بقوله لا على تمام الاحكام
 فى ذلك الصنع (الذى اتقن) أى أحكم (كل شئ) صنعه ولما ثبت هذا على هذا
 الوجه المتقن والنظام الامكن أتبع قطعاقوله تعالى (انه) أى الذى اتقن هذه الامور (خبير
 بما يفصلون) أى عالم بظواهر الاحوال وبواطنها ليجازيهم عليها كما قال تعالى (من جاء
 بالحسنة) أى الكاملة وهى الايمان وعن ابن عباس الحسنة كلمة الشهادة (فلا خير) أى

أفضل (منها) مضاعفاً قل ما يكون عشرة أضغاف الى ما لا يعلمه الا الله تعالى وقيل له خير
 حاصل من جهنم وهو الجنة وفسر الجلال المحلى الحسننة بلاله الا الله وقال في فله خير منها أى
 بتسببها فليس للتفضل اذ لا فعل خير منها وهذا يناسب القول الثانى (وهم) أى الجائون بها
 (من فزع يومئذ) أى يومئذ اذ وقعت هذه الاحوال العظيمة (آمنون) أى حتى لا يخزهم
 النزع الا كبر وقرأ يعقوب بن كثر وأبو عمرو وهشام بالياء التحتية على الغيبة والباقون
 بالوقية على الخطأ وقرأ وهم من فزع يومئذ آمنون الكوفيون بتقوين العين والباقون
 بغير تقوين وهو أعم فانه يقتضى الامن من جميع فزع ذلك اليوم وأما قرارة التسوين فتدخل
 معنيين من فزع واحد وهو خوف العذاب وأما ما يلحق الانسان من الرغب ومشاهدته فلا
 يثقل منه أحد ومن فزع شديد مفرط الشدة لا يكتمه الوصف وهو خوف النار وقرأ نافع
 والكوفيون بفتح الميم من يومئذ والباقون بكسرهما (فان قيل) أليس قال تعالى فى أول
 الآية فزع من فى السموات ومن فى الارض الامن شاء الله فكيف نفي الفزع ههنا (أجيب)
 بأن الفزع الاول لا يخلو منه أحد عند الاحساس بشدة تقع أهول يفجأ الا ما استثنى وان
 كان الحسن آمنان لحاق الضرر وأما الثانى فهو الخوف من العذاب (ومن جاء
 بالسنة) أى التى لاسيئة مثلها وهى الشرك لقوله تعالى (فكبت) أى بأبسر أمر (وجوههم
 فى النار) بأن وليتها مع انه ورد فى الصحيح ان مواضع السجود التى أشرفها الوجه لاسيئ
 النار عليها والوجه أشرف ما فى الانسان فاذا هان كان ماسواً أولى بالهوان والمكبوب عليه
 منكوس ويقال له تكبنا (هل) أى ما (تجزون الا) جزاء (ما كنتم تعملون) أى من
 الشرك والمعاصى * (تنبيه) * جعل مقابلة الحسنه بالثواب والسيئات بالعقاب من جملة
 احكامه للاشياء واتقانه لها واخبر انه لها على قضايا الحكمة انه علم بما يفعل العباد وبما
 يستوجبون عليه فيكافهم على حسب ذلك فانظر الى بلاغة هذا الكلام وحسن نظمه وترتيبه
 وأخذ بقضه بمنجزة بعض كائناً فرغ افراغاً واحداً ولا امر ما أعجز القوى وأخرس الشفاشقي
 والادعاء ثم أمر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم أن يقول لقومه (اتموا أمرت) أى بأمر
 من لا يرد له أمر (أن أعبد) أى بجميع ما أمركم به (رب) أى موجدكم ومدير (هذه
 البلدة) أى مكة التى تخرج الدابة منها ففزع كل من رآها ثم توأم أهل السعادة أخصه بذلك
 لا أعبد شيئاً مما عبدوه (الذى حرمها) أى جعلها الله تعالى حراماً لئلا يسفك فيها دم ولا يظلم
 فيها أحد ولا يصاد صيدها ولا يحتل خلها ولما خصص مكة بهذه الاضافة تشريفاً لها
 وتعظيماً لشأنها قال احترازاً عما قد يتوهم (وله كل شئ) أى من غيرها مما أشركتموه به وغيره
 خلقاً وما سواها ولما كانوا ربما قالوا نحن نعبد الله بعبادته من رجود بقرنا اليه زلنى عينه
 الدين الذى تكون به العباد بقلوله (وأمرت) أى مع الامر بالعبادة له وحده (أن أكون)
 أى كونه فى غاية الرشوخ (من المسلمين) أى المتقادين لجميع ما أمر به كتابه أتم انقياداً لنا
 على ذلك غاية الثبات (وان) أى وأمرت أن (أتلو القرآن) عليكم تلاوة الدعوة الى

الايمن أو أن أو اطلب على تلاوته لتكشف لي حقائقه في تلاوته شيئاً فشيئاً (فن اهتدي) أي
 باتباع هذا القرآن الداعي الى الجنان (فانما يهدي لنفسه) أي لاجلها لأن ثواب هدايته
 له (ومن ضل) أي عن الايمان الذي هو الطريق المستقيم (فقل) أي له كما تقول لغيره
 (اغلب آمن المندرين) أي المخوفين له عواقب صنعه فلا على من وبال ضلاله شيء انما على
 الرسول الابلاغ وقد بلغت (وقل) أي ابذار الله وترغبوا وترجئوا وترهبوا (الحمد) أي
 الاحاطة بأوصاف الكمال (لله) أي الذي له العظمة كلها على نعمة النبوة وعلى ما علمني
 ووفقني للعمل به (سيركم آياته) القاهرة في الدنيا كوقعة بدر وخروج دابة الارض وفي
 الآخرة بالعذاب الاليم (فتعرفونها) أي فتعرفون أنها آيات الله ولعلكن حين لا تنفعكم
 المعرفة (وما ربك) أي المحسن اليك بجميع ما أقامك فيه من هذه الامور العظيمة والاحوال
 الجسيمة (بغافل عما تعملون) أي فلا تحسبوا أن تأخير عذابكم يغفلتكم عن أعمالكم وقرأ
 نافع وابن عامر وحفص بالتاء على الخطاب لأن المعنى عما تعمل أي تأتوا به من الطاعة وهم
 من العصية والباقون بالياء على الغيبة وما رواه البيضاوي تبعاً للزخشي من أن من قرأ
 طس كان له من الآخرة عشرين حسنة بعدد من صدق سليمان وكذب به وهود وشعيب وصالح
 وابراهيم ويخرج من قبره وهو ينادي لا اله الا الله حديث موضوع

﴿سورة القصص مكية﴾

الاقوله تعالى ان الذي فرض الآية تزلت بالحق والذين آتيناهم الكتاب الى لا ينبغي الجاهلين
 وهي سبع أوغان وثمانون آية وألف وأربع مائة وأربعون كلمة وخمسة آلاف وثمانمائة
 حرف وتسمى سورة موسى عليه السلام لاشتمالها على قصته فقط من حين ولد الى أن أهلك الله
 تعالى فرعون وخسف بقارون كما سميت سورة نوح وسورة يوسف لاشتمالها على قصتهما ولا يقال
 سميت بذلك لذكر القصص فيها في قوله تعالى فلما جاءه رقص عليه القصص لأن سورة يوسف فيها
 ذكر القصص مرتين الاولى بقص عليك أحسن القصص والثانية قوله تعالى لقد كان في
 قصصهم فكأن سورة يوسف أولى بهذا الاسم وأيضاً كانت سورة هود أولى بهذا الاسم لأنه
 ذكر فيها قصص سبعة أنبياء وهذه ليس فيها الا قصة واحدة فكان ينبغي العكس وأن تسمى سورة
 هود القصص وهـ سورة موسى (بسم الله) الذي اختص بالكبرياء والعظمة (الرحمن)
 الذي عم بنعمه أهل الايمان والكفران (الرحيم) الذي خص بنعمه بعد البعث أهل الايمان
 (طس) تقدم الكلام على أوائل السور وأول البقرة (تلك) أي هذه الآيات العالمة الشأن
 (آيات الكتاب) أي المنزل على قلبك الجامع لجميع المصالح الدنيوية والاخرية والاضافة
 بمعنى من (المبين) أي المظهر للحق من الباطل (تسليو) أي تنص قصصاً متتابعة متواليها
 بعضها في اربع بعض (عليك) بواسطة جبريل عليه السلام (من نبا) أي خبر (موسى)
 وفرعون بالحق) أي بالصدق الذي يطابقه الواقع * (تنبه) * يجوز أن يكون مفعول

تلوخذ وفادات عليه صفته وهي من نبأ موسى تقديره تلوعليك شيأمن نبأ موسى ويجوز أن
 تكون من مزيدة على رأى الاخفش أى تلوعليك نبأ موسى وبالحق يجوز أن يكون حالاً من
 فاعل تلو ومن مفعوله أى تلوعليك بعض خبرهما ملتبساً أو ملتبساً بالحق ثم به على أن هذا
 البان كما سبق انما يتبع أولى الأذعان بقوله تعالى (انهم يؤمنون) فغيرهم لا ينتفع بذلك
 ولما كان كأنه قيل ما المقصود من هذا قال (ان فرعون) ملك مصر الذى ادعى الالهية (علا)
 أى بادعاء الالهية وتجبره على عبادته وقهره لهم (فى الارض) أى أرض مصر واطلاقها
 يدل على تعظيمها وانها بجميع الارض لاشتمالها على ما قل أن يشتمل عليه غيرها (وجعل)
 أى بما جعلناه من نفوذ الكلمة (أهلها) أى أهل الارض المرادة (شيعاً) أى فرقا تتبع كل
 فرقة شيئاً يتبعونه على ما يريد ويطيعونه لائلاك أحد منهم أن يكون عتيقه أو أصنافاً
 فى استخدامهم يصحرف صنف فى بناء وصنف فى حفر وصنف فى حث ومن لم يستعمله ضرب عليه
 الجزية أو فرقا مختلفة قد أغرى بينهم العداوة والبغضاء وهم بنو اسرائيل والقبط وقوله تعالى
 (يستضعف طائفة منهم) يجوز فيه ثلاثة أوجه أن يكون حالاً من فاعل جعل أى جعلهم كذلك
 حالة كونه مستضعفاً طائفة منهم وأن يكون صفة لشعاعاً أن يكون استئناً بياناً لحال الازل
 الذين جعلهم فرقاً وأصنافاً وهم بنو اسرائيل الذين كانت حياة جميع أهل مصر على يدى
 واحد منهم وهو يوسف علمه السلام وفعل معهم من الخير ما لم يفعلوه والدمع ولده ومع ذلك كآفته
 فى أولاده وأولاد اخوته بأن استعبدوهم ثم ما كفاهم ذلك حتى ساوهم على يدى العبد سوء
 العذاب قال البقاعى وهذا حال الغرباء بينهم قديماً وحديثاً ثم بين الاستضعاف بقوله تعالى
 (يذبح أبناءهم) أى عند الولادة وكل بذلك أناساً ينتظرون كلاً ولدت امرأة ذكر اذ يحوه
 وسبب ذلك ان كما هنا قال له سيولدمولود فى بنى اسرائيل يذهب ملكاً على يديه فولدت تلك
 اللبلة اثنا عشر غلاماً فقتلهم وبقي هذا العذاب فى بنى اسرائيل سنين كثيرة وكان ذلك من
 غاية حق فرعون فانه ان صدق الكاهن لم يدفع القتل المكائن وان كذب فواجه القتل
 (ويستحي نساءهم) أى يريد حياة الاناث فلا يذبحهن وقال السدى ان فرعون رأى فى منامه
 ناراً أقبلت من بيت المقدس الى مصر فاحترقت القبط دون بنى اسرائيل فسأل عن رؤياه ف قيل له
 يخرج من هذا البلد من بنى اسرائيل رجل يكون هلاك مصر على يديه فأمر بقتل الذكور وقيل
 ان الانبياء عليهم السلام الذين كانوا قبل موسى عليه السلام بشروا بمجيئه فسمع فرعون ذلك
 فأمر بذبح بنى اسرائيل (انه) أى فرعون (كان من المفسدين) فلذلك اجترأ على قتل
 خلق كثير من أولاد الانبياء لتخيل فاسد قال وهب ذبح فرعون فى طلب موسى سبعين ألفاً من
 بنى اسرائيل وقوله تعالى (ونريد أن نمن) عطف على قوله ان فرعون علا فى الارض لانها
 نظيره تلك فى وقوعها نفسير النبأ موسى وفرعون وقصصه ونريد حكاية حال ماضية أى
 نعطي بقدرتنا وعلمنا ما يكون جدراً أن نمن به (على الذين استضعفوا) أى حصل
 استضعافهم وأهانهم بهذا الفعل الشنيع ولم يراقب فيهم مولا لهم (فى الارض) أى أرض مصر

فذلوا وأهينوا ونزبهم في أنفسهم وأعدائهم فوق ما يحبون وفوق ما يأملون (ونجعلهم أئمة)
 أي مقدمين في الدين والدنيا علما يدعون إلى الجنة عكس ما يأتي من عاقبة آل فرعون وقال
 مجاهد دعاة إلى الخير وقال قتادة ولاية وملاو كما لقوله تعالى وجعلكم ملوكا وقيل يقتدى بهم
 في الخير (ونجعلهم) أي بعظمتنا وقد رتبنا (الوارثين) أي الملك مصر لا ينازعهم فيه أحد من
 القبط يخلفونهم في مساكنهم (ونمكن) أي نوقع التمكين (لهم في الأرض) أي كلها
 لاسيما أرض مصر والشام باهلاك أعدائهم وتأيد ملكهم وتأيدهم بكلمة الله ثم بالانبياء من
 بعده صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين بحيث يسلطهم بسبيهم على من سواهم بما يؤيدهم به من
 الملائكة ويظهر لهم من الخوارق (ونرى) أي بما لنا من العظمة (فرعون) أي الذي
 كان هذا الاستضعاف منه (وها مان) وزيره (وجنودهما) أي الذين كانوا توصلان بهم
 إلى ما يريدانه من الفساد فيقوى كل منهم بالآخر في الأرض فعلا وطغوا وقوله تعالى (منهم) أي
 المستضعفين متعلق بنرى أو يزيد لا يحذرون لأن ما بعد الوصول لا يعمل فيما قبله (ما كانوا
 يحذرون) أي من ذهاب ملكهم وهلاكهم على يدمور لود منهم وقرأ حمزة والكسائي ويرى بالياء
 مفتوحة وفتح الراء مع الامالة وسكون الياء بعد الراء ورفع فرعون وها مان وجنودهما مضارع
 رأى مسند إلى فرعون وما عطف عليه فلذلك رفعوا وقرأ الباقر بالنون مضمومة وكسر
 الراء وفتح الياء بعدها ونصب الاسماء الثلاثة مضارع أرى فلذلك نصب فرعون وما عطف عليه
 مفعول أول وما كانوا هو الثاني ثم ذكر تعالى أول نعمة من به على الذين استضعفوا بقوله تعالى
 (وأوحيا) أي وحي الهام أو منام (إلى أم موسى) لا وحي نبوة قال قتادة قذفنا في قلبها
 واسمها يوحنا زوهى بنت لاوى بن يعقوب وهذا هو الذي أمضينا في قضائنا أن يسمى بهذا
 الاسم وأن يكون هلاك فرعون وزوال ملكه على يده بعد ان ولادته وخافت أن يذبحه المذابحون
 (أن أرضعهم) ما كنت آمنة عليه ولم يشعر بولادته غير أخته قبل أرضعته ثمانية أشهر وقيل
 أربعة أشهر وقيل ثلاثة أشهر كانت ترضعه في حجرها وهو لا يبكي ولا يتحرك وقد روى أنها
 أرضعته ثلاثة أشهر في نابوت من بردى مطلى من داخله بالقار (فأذا خفت عليه) أي منهم
 أن يصيح فيسمع فيذبح (فألقيه) أي بعد أن تضعه في شيء يقيه من الماء (في اليم) وهو
 البحر ولكن أراد هنا النيل (ولا تخافي) أي لا يتجدد لك خوف أصلا من أن يغرق أو يموت
 من ترك الرضاع (ولا تحزني) أي ولا يوجد لك حزن لوقوع فراقه (فان قيل) ما المراد بالخوفين
 حتى أوجب أحدهما ونهى عن الآخر (أجيب) بأن الخوف الأول هو الخوف عليه من
 القتل لانه كان اذا صاح خافت عليه أن يسمع الجيران صوته فيمنوا عليه وأما الثاني فالخوف
 من الغرق ومن الضياع ومن الوقوع في بعض العميون المبعوثين من قبل فرعون في تطلب الولدان
 وغير ذلك من المخاوف (فان قيل) ما الفرق بين الخوف والحزن (أجيب) بأن الخوف غم يلحق
 الانسان لموقع الحزن غم يلحقه لواقع وهو فراقه والاختطاب به فبهتت عنها جميعا وأمنت
 بالوحي لها ووعدت ما يسلمها ويطمئن قلبها ويلؤها غبطة وسرورا وهو رده اليها كما قال تعالى

(إِنَارَادَهُ إِلَيْكَ) فَازَالَ مَقْضَى الْخُوفِ وَالْحُزْنِ ثُمَّ زَادَهَا بَشْرَى وَأَيُّ بَشْرَى بِقَوْلِهِ تَعَالَى
(وَجَاءَهُمْ مِنَ الْمُرْسَلِينَ) أَيُّ الَّذِينَ هُمْ خِلَاصَةُ الْخُلُوقِينَ * وَرَوَى عَطَاءٌ وَانْخَالَعَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
قَالَ ابْنُ إِسْرَائِيلَ لَمَّا كَثُرَ وَاجْعُرَ اسْتَطَاعُوا عَلَى النَّاسِ وَعَمِلُوا بِالْمَعَاصِي وَلَمْ يَأْمُرُوا بِعُرْفٍ
وَلَمْ يَنْهَوْا عَنْ مُنْكَرٍ فَسَلَطَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْقَبْطَ فَاضْعَفَوْهُمْ إِلَى أَنْ أَفْجَاهَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى يَدِ نَبِيِّهِ وَكَانَ
قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَنَّ أُمَّ مُوسَى لَمَّا تَقَارَبَتْ وَلادَتْهَا وَكَانَتْ قَابِلَةً مِنَ الْقَوَائِلِ الَّتِي وَكَلَهَتْ فِرْعَوْنُ
بِحَبَالِي بَنِي إِسْرَائِيلَ مَصَافِيَةً لَأُمِّ مُوسَى فَلَمَّا ضَرَبَهَا الطَّلُقُ أَرْسَلَتْ إِلَيْهَا فَتَقَاتَ قَدْ نَزَلَ فِي مَازِلِ
فَلَمَّا فَعَنَى حَبْلُ أَيُّ الْيَوْمِ قَانَ فَعَالَجَتْ قَبَالَهَا فَلَمَّا أَنْ وَقَعَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ بِالْأَرْضِ هَالِكًا هَانُورًا
بَيْنَ عَيْنِي مُوسَى فَارْتَعَشَ كُلُّ مَقْصَلٍ مِنْهَا وَدَخَلَ حُبُّ مُوسَى قَلْبَهَا ثُمَّ قَالَتْ لَهَا يَا هَذِهِ مَا جِئْتُ إِلَيْكَ
حِينَ دَعَوْتَنِي الْإِوَمَنَ وَرَأَيْتُ قَتْلَ مَوْلُودِكَ وَلَكِن وَجَدْتُ لَابِنِكَ هَذَا حَبِاشِدًا أَمَا وَجَدْتُ حُبَّ
شَيْءٍ مِثْلَ حُبِّهِ فَاحْفَظِي ابْنَكَ فَإِنِّي أَرَاهُ وَعَدْتُ نَاقِلًا خَرَجْتَ الْقَابِلَةَ مِنْ عِنْدِهَا أَبْصَرَهَا بَعْضُ
الْعَيُونِ فَنَاجَاوُا إِلَى بَابِهَا لِيَدْخُلُوا عَلَى أُمِّ مُوسَى فَقَالَتْ أُخْتُهُ يَا أُمَاهُ هَذَا الْحَرْسُ بِالْبَابِ فَلَقْتُ
مُوسَى فِي خُرْقَةٍ وَرَضَعْتُهُ فِي التَّنُورِ وَهُوَ مَسْجُورٌ وَطَاشَ عَقْلُهَا فَلَمْ تَعْقِلْ مَا تَصْنَعُ قَالَ فَدَخَلُوا
فَإِذَا التَّنُورُ مَسْجُورٌ وَأُمُّ مُوسَى لَمْ يَتَغَيَّرْ لَهَا لَوْنٌ فَقَالُوا مَا أَدْخَلَ عَلَيْكَ الْقَابِلَةَ فَقَالَتْ هِيَ مَصَافِيَةٌ لِي
دَخَلْتُ عَلَى زَائِرَةٍ فَخَرَجُوا مِنْ عِنْدِهَا فَارْجِعْ إِلَيْهَا عَقْلُهَا فَقَالَتْ لَأَخْتُ مُوسَى فَأَيْنَ الصَّبِي فَقَالَتْ
لَا أَدْرِي فَسَمِعْتُ بَكَاءَ الصَّبِيِّ مِنَ التَّنُورِ فَانْطَلَقْتُ إِلَيْهِ وَقَدْ جَعَلَ اللَّهُ تَعَالَى النَّارَ عَلَيْهِ بِرَدٍّ أَوْ سَلَامًا
فَاحْقَلْتُهُ قَالَ ثُمَّ إِنَّ أُمَّ مُوسَى لَمَّا رَأَتْ الْحَالِاحَ فِرْعَوْنُ فِي طَلَبِ الْوِلَادَةِ خَافَتْ عَلَى ابْنِهَا فَتَقَدَّفَ اللَّهُ
تَعَالَى فِي نَفْسِهَا أَنْ تَتَّخِذَهُ تَابُوتًا مَصْغِيرًا فَقَالَ لَهَا التَّجَارِمَاتُ صَنَعِينَ بِهَذَا التَّابُوتِ قَالَتْ ابْنُ لِي
أَخْبُوهُ فِي هَذَا التَّابُوتِ وَكَرِهَتْ الْمَكْذِبَ قَالَ وَلَمْ قَالَتْ أَخْشَى عَلَيْهِ كَيْدَ فِرْعَوْنَ فَلَمَّا اشْتَرَتْ
التَّابُوتَ وَجَلَّتْهُ وَأَنْطَلَقَتْ أَنْطَلَقَ التَّجَارِمَاتُ إِلَى الذَّبَاحِينَ لِيُخْبِرَهُمْ بِأَمْرِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فَلَمَّا هَمَّ
بِالْكَلَامِ أَمْسَكَ اللَّهُ تَعَالَى لِسَانَهُ فَلَمْ يَقُولْ الْكَلَامَ وَجَعَلَ يَشِيرُ بِيَدَيْهِ فَلَمْ يَدْرِ مَا يَقُولُ فَلَمَّا أَعْيَاهُمْ
أَمْرُهُ قَالَ كَبِيرُهُمْ أَضْرِبُوهُ فَضْرِبُوهُ وَأَخْرِجُوهُ فَلَمَّا أَتَى التَّجَارِمَاتُ إِلَى مَوْضِعِهِ رَدَّ اللَّهُ تَعَالَى لِسَانَهُ
فَتَكَلَّمَ فَأَنْطَلَقَ أَيْضًا يَرِيدُ الْأَمْنَاءَ فَأَتَاهُمْ لِيُخْبِرَهُمْ فَأَخَذَ اللَّهُ تَعَالَى لِسَانَهُ وَبَصَرَهُ فَلَمْ يَقُولْ الْكَلَامَ وَلَمْ
يَبْصُرْ شَيْئًا فَضْرِبُوهُ وَأَخْرِجُوهُ فَوَقَعَ فِي وَادِيهِ وَوَيْ نَبِيٍّ فَعَمِلَ اللَّهُ عَلَيْهِ أَنْ رَدَّ لِسَانَهُ وَبَصَرَهُ أَنْ لَا يَدُلَّ
عَلَيْهِ وَإِنْ يَكُونُ مَعَهُ يَحْفَظُهُ حَيْثُمَا كَانَ فَعَرَفَ اللَّهُ تَعَالَى مِنْهُ الصَّدَقَ فَرَدَّ عَلَيْهِ لِسَانَهُ وَبَصَرَهُ
فَخَرَّ اللَّهُ سَاجِدًا فَقَالَ يَا رَبِّ دَانِي عَلَى هَذَا الْعَبْدِ الصَّالِحِ فَدَلَّ عَلَيْهِ فَخَرَجَ مِنَ الْوَادِي وَآمَنَ بِهِ
وَصَدَّقَهُ وَعَلِمَ أَنَّ ذَلِكَ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ * وَقَالَ وَهَبُ بْنُ مَنْبِهِ لَمَّا جَلَّتْ أُمُّ مُوسَى بِمُوسَى كَتَبَتْ
أَمْرَهَا عَنْ جَمِيعِ النَّاسِ فَلَمْ يَطْلُعْ عَلَى حَبْلِهَا أَحَدٌ مِنَ خَلْقِ اللَّهِ وَذَلِكَ شَيْءٌ سَتَرَهُ اللَّهُ لَهَا أَرَادَ أَنْ
يَمْنَحَ بِهِ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ فَلَمَّا كَانَتِ السَّنَةُ الَّتِي يَذِجُ فِيهَا بَعَثَ فِرْعَوْنُ الْقَوَائِلَ وَتَقَدَّمَ إِلَيْهِنَّ
وَقَدَّشْنَ تَقْدِيشًا لِيَفْتَشَ قَبْلَ ذَلِكَ وَجَلَّتْ أُمُّ مُوسَى فَلَمْ تَكْبِرْ بِطَنُهَا وَلَمْ يَتَغَيَّرْ لَوْنُهَا وَلَمْ يَظْهَرْ لِبَنُهَا وَكَانَتْ
الْقَوَائِلُ لَا يَتَعَرَّضْنَ لَهَا فَلَمَّا كَانَتِ اللَّيْلَةَ الَّتِي وَلَدَتْهَا وَلَدَتْهُ وَلَارَقَتْ بِعَلِيَّهَا وَلَا قَابِلَةَ وَلَمْ يَطْلُعْ عَلَيْهَا
أَحَدٌ إِلَّا أُخْتُهُ مَرْيَمُ فَلَمَّا خَافَتْ عَلَيْهِ عَمَلَاتُهَا تَابُوتًا مَطْبِقًا ثُمَّ أَلْقَتْهُ فِي الْبَحْرِ لِيَلَا (فَالْتَقَطَهُ) بِالْتَّابُوتِ

صبيحة النيل (آل) أي أعوان (فرعون) فوضعه بين يديه قال ابن عباس وغيره كان فرعون يومئذ بنت ولم يكن له ولد غيرها وكانت من أكرم الناس عليه وكان لها كل يوم ثلاث حاجات ترفعها إلى فرعون وكان بها برص شديد وكان فرعون قد جمع لها أطباء مصر والسحرة فنظروا في أمرها فقالوا له أيها الملك لا تبرأ إلا من قبل البحر يوجد فيه شبه الإنسان فيؤخذ من ريقه فيلطيخ به برصها فتبرأ من ذلك وذلك في يوم كذا وساعة كذا حين تشرق الشمس فلما كان يوم الاثنين عند فرعون إلى مجلس له على شفير النيل ومعه امرأته آسية بنت مزاحم وأقبلت ابنة فرعون في جواربها حتى جلست على شاطئ النيل مع - وأدبها قلاعهن وتنضح الماء على وجوههن إذا قبل النيل بالتأبوت تضربه الأمواج فقال فرعون إن هذا الشيء في البحر قد تعلق بالشجر فاتنوني به فاستدروا به بالسفن من كل جانب حتى وضعوه بين يديه فعاالجوا ففتح الباب فلم يقدر وأعليه وعاالجوا كسره فلم يقدر وأعليه فذنت آسية فرأت في جوف التأبوت نوراً لم يره غيرها فعاالجته ففتحت الباب فاذا هي بصبي صغير في مهده وإذا نور بين عينيه وقد جعل الله تعالى رزقه في إبهامه عصه لينا فالتقى الله تعالى لموسى المحبة في قلب آسية وأحبه فرعون وعطف عليه وأقبلت بنت فرعون فلما أخرجوا الصبي من التأبوت عمدت بنت فرعون إلى ما يسيل من ريقه فلما لحت به برصها فبرأت فقبلته وضمته إلى صدرها فقالت الغواة من قوم فرعون أيها الملك انانظرن أن ذلك المولود الذي تحذر منه من بني إسرائيل هو هذا ربي في البحر فقامنك فاقته فهم فرعون بقتله فقالت آسية قرة عين لي ولك واستوهبت موسى من فرعون وكانت لا تلد فوهبه لها وقال فرعون أما أنا فلا حاجة لي فيه وفي حديث قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قال يومئذ هو قرة عين لي كما هو لك لهداه الله كما هداها قال الزمخشري وهذا على سبيل الفرض والتقدير أي لو كان غير مطبوع على قلبه كآسية لقال مثل قولها ولا سلم كما أسلت هذا إن صح الحديث تأويله والله أعلم بصحته انتهى ثم قال لا آسية ما سمعته قالت سمعته موسى لانا وجدناه في الماء والشجر فهو هو الماء موسى هو الشجر فذلك قوله تعالى فالتقطه آل فرعون (ليكون لهم عدواً) أي يطول خوفهم منه بخلافه لهم في دينهم وجلهم على الحق وقتل رجالهم (وحرنا) أي بزوال ملكهم لانه يظهر فيهم الآيات التي يهلك الله تعالى بها من يشاء منهم ويستعبد نساءهم ثم يظهر بهم حتى يهلكهم الله تعالى بالغرق على يده أهلاك نفس واحدة فيعجز الحزن والنواح أهل ذلك الاقليم كله * (تنبيه) * في هذه اللام الوجهان المشهوران أحدهما أن اللام الجارية دون الحقيقة لانهم لم يكن داعيهم إلى الالتقاط أن يكون لهم عدواً وحرنا ولكن المحبة والتبني غير أن ذلك لما كان نتيجة التقاطهم له وثمرته شبه بالداعي الذي يفعل الفاعل الفعل لاجله وهو الأكرام الذي هو نتيجة المحبة والتأدب الذي هو غرة الضرب ليتأدب ويحريه أن هذه اللام حكمها حكم الاسد حيث استعيرت لما يشبه التعليل كما استعير الاسد لمن يشبه الاسد والثاني أنها العاقبة والصبرورة لانهم لم يلقطوه ليكون لهم عدواً وحرنا ولكن صار عاقبة أمره إلى ذلك وقرأ حجة والكسائي بضم الحاء وسكون الزاي والباقون يقتضيهما وهما الغتان بمعنى

واحد كالعدم والعدم ثم بين تعالى ان هذا الفعل لا يفعله الا حق مقهور أو مغفل مخذول
لا يكاد يصيب بقوله تعالى (ان فرعون وهامان وزيره وجنودهما) أي كلهم على طبع واحد
(كانوا خاطئين) أي في كل شيء فلا بدع منهم أن قتلوا آل فرعون - له ثم أخذوه برؤونه ليكبرو بفعله
بهم ما كانوا يحذرون أو مذنبين فعاقبهم الله تعالى بما ربي عدوهم على أيديهم وقال وهب
لما وضع التابوت بين يدي فرعون فقعه فوجد فيه موسى فلما نظر اليه قال كيف أخطأ هذا
الغلام الذبح وكان فرعون قد استسكح امرأته من بني اسرائيل يقال لها آسية بنت مزاحم
وكانت من خيبر النساء ومن بنات الانبياء عليهم السلام وكانت أمًا للمسابكين ترجمهم
وتصدق عليهم وهي المذكورة في قوله تعالى (وقالت امرأت فرعون) أي له وهي قاعدة لجنه
هذا الوليد أكبر من ابن سنة وانما أمرت أن تذبح الولدان لهذه السنة فدعه (قرت عين لي)
أي به (ولك) أي يا فرعون لانهم ما لما رأياه أخرجه من التابوت أحياه وروى أنها قالت انه أنا
من أرض أخرى ليس من بني اسرائيل ولما ثبت له انه من تقربه العميون قالت (لا تقتلوه) أي
لا أنت بنفسك ولا أحد من تأمر به بذلك ثم علمت ذلك واستأنفت بقولها (عسى أن ينفعنا)
ولو كان له أبوان معروفان فأن فيه مخايل اليمين ودلائل النفع وذلك لما رأته من النور بين
عينيه وارتضاعه من ابهامه لبنا وبره البرصاء بريقه (أو تنغذه ولدا) أي اذا كان لم يعرف له أبوان
فيكون نفعه أكثر فانه أهل لان تتشرف به الملوك * (تنبيه) * التاء في قرته عين مجرورة وقف
عليها ابن كثير وأبو عمرو والكسائي بالهاء والباقون بالتاء وهي خبر مبتدأ مضمر أي هو قرته عين
والعامة من القراء والمفسرين وأهل العلم على ذلك ونقل ابن الانباري بسنده الى ابن عباس انه
وقف على لا أي هو قرته عين لي فقط ولك لا أي ليس هو لك قرته عين ثم بيده بقوله تقتلوه وقال ابن
عادل وهذا لا ينبغي أن يصح عنه وكيف يبقى تقتلوه من غير نون رفع ولا مقتض حذفها فلذلك
قال الفراء هو لحن وقوله تعالى (وهم لا يشعرون) بجملة حالية من كلام الله تعالى أي لا شعور
لهم أصلا لان من لا يكون له علم الابا كتساب فكيف اذا كان مطبوعا على قلبه واذا كانوا
كذلك فلا شعور لهم بما يؤول اليه أمرهم معه من الامور الهائلة المؤدية الى هلاك المفسدين
وقيل ان ذلك من كلام امرأته فرعون كأنها لما رأته ملأه أثارا وبقتله قالت له افعل أنت ما أقول
لك وقومك لا يشعرون أنا النقط طناه قال الكلبي ولما أخبر الله تعالى عن حال من لقيه أخبر عن
حال من فارقه بقوله تعالى (وأصبح) أي عقب الليلة التي حصل فيها فراقه (فواد أم موسى)
أي قلبها الذي زاد احتراقه شوقا وخوفا وحزنا وهذا يدل على انه ألقته ابلا واختلاف في معنى
قوله (فأرغا) فقال أكثر المفسرين خاليما من كل هم الامن هم موسى عليه السلام وقال الحسن
أي ناسا للوحي الذي أوحاه الله تعالى اليها حين أمرها ان تلقيه في البحر ولا تخاف ولا تحزن
والعهد الذي عهد أن يرده اليها ويجعله من المرسلين فجاءها الشيطان وقال كرهت أن يقتل
فرعون ولذا فيه يكون لك أجره وثوابه وتوليت أنت قتله فألقىته في البحر وأغرقته وقال
الزمخشري أي صفر من العقل والمعنى أنها حين سمعت بوقوعه في يد فرعون طار عقلها فلما

دهمها من فرط الجزع والدهش ونحوه قوله تعالى وأفئدتهم هواء أي جوف لا عقول فيها
 وذلك أن القلوب مراكز العقول التي ترى إلى قوله تعالى فتكون لهم قلوب يعقلون بها وقوله
 تعالى (إن) هي الخفة من الثقلية واسمها محذوف أي أنها (كادت) أي قاربت (لتبدى)
 أي يقع منها الاظهار لكل ما كان من امره مصرحة (به) أي بأمر موسى عليه السلام
 من أنه ولدها وقال عكرمة عن ابن عباس كادت تقول والبناء وقال مقاتل لما رأت التابوت
 يرفعه موج ويضعه آخر خشيت عليه الغرق فكادت تصيح من شفتها وقال الكلبي كادت
 تظهر أنه ابنها حين سمعت الناس يقولون لموسى بعد ما شب موسى ابن فرعون فشق عليها
 فكادت تقول هو ابني وقيل إن الهاء عائدة إلى الوحي أي كادت لتبدى بالوحي الذي أوحى الله
 تعالى إليها أن يرده عليها وجواب (لولا أن ربطنا) محذوف أي لا بدت به كقوله تعالى وهم بها لولا أن
 رأى برهان ربه والمعنى لولا أن ربطنا (على قلبها) بالعصمة والصبر والتمسك وقوله تعالى (لتكون
 من المؤمنين) متعلق بربطنا أي من المصدقين بوعد الله تعالى وهو قوله تعالى إن أرادوه الملك
 ثم أخبر تعالى عن فعلها في تعرف خبره بعد أن أخبر عن كنهها بقوله تعالى (وقالت) أي
 أمه (لاختمه) أي بعد أن أصبحت على تلك الحالة قد خفي عليها أمره (قصته) أي اتبعي أثره
 وتشمعي خبره برا وبجر افعلت (قبصرت) أي أبصرت (به عن نجيب) أي مكان بعد اختلاسا
 (وهم لا يشعرون) جلة حالية ومتعلق بالشعور محذوف أي أنها أخته وأنها ترقبه بل هم في غاية
 الغفلة التي هي في غاية البعد عن رتبة الالهية أو أنها انقصه أو أنه سيكون لهم عدوا وحزنا ثم ذكر
 تعالى أخذ الأسباب في رده بقوله تعالى (وحرمنا) أي منعنا بعظمتنا (عليه المراضع) جمع
 مرضعة وهي من تكثرى للارضاع من الاجانب أي حكمنا بمنعه من الارضاع منهن فاستعبر
 التحريم للمنع لانه منع فيه رجة قال الرازي في اللوامع تحريم منع لا تحريم شرع (من قبل)
 أي من قبل أن تأمر أمه أخته بما أمرت به أو قبل قصصا أثره أو قبل ولادته في حكمنا وقضاءنا
 وهو أنه تعالى غير طبعه عن لبن سائر النساء فلذلك لم يرتضع أو أحدث في لبنهن طعاما يتقرعنه
 طبعه أو وضع في لبن أمه لانه تعود به فكان يكره لبن غيرها فلما رأت أخت موسى التي أرسلتها
 أمه في طلبه أنه لا يقبل ثدي امرأته وفي القصة أن موسى مكث ثمان ليال لا يقبل ثديا ويصيح
 فقالوا لها هل عندك مرضعة تدليننا عليها العله يقبل ثديها قال ابن عباس إن امرأته فرعون كان
 همها من الدنيا أن تجده مرضعة فكلما أتوه بمرضعة لم يأخذ ثديها فادنت أخته منه بعد
 نظر هاله (فقات) لما رأتهم في غاية الاهتمام برضاعه (هل) لكم حاجة في أني (أدلكم
 على أهل بيت) ولم تقل على امرأته لتوسع دائرة النظر (يكفأونه لكم) أي يأخذونه ويتولونه
 ويقومون بجميع مصالحهم من الرضاع وغيره لاجل حكم ثم أبعدت التهمة عن نفسها فقات هي
 امرأة قتل ولدها فأحب شيء إليها أن تجد صغيرا ترضعه ثم زادتهم رغبة بقولها (وهم له
 ناصحون) أي ثابت نصيحهم له لا يغشونه نوعا من الغش قال البغوي والنصح ضد الغش وهو
 تصفية العمل من شوائب الفساد قال السدي لما قالت ذلك أخذوها وقالوا قد عرفنا هذا

الغلام فدلينا على أهله فقالت بأعرفه وقالت انما أردت وهم للملك ناصحون فتخلصت منهم بذلك قال ابن عادل وهذا يسمى عند أهل البيان الكلام الموجه ومنه لما سئل بعضهم وكان بين أقوام بعضهم يحب عليا دون غيره وبعضهم يحب أبا بكر وبعضهم عمر وبعضهم عثمان رضي الله تعالى عنهم فقبل له أيهم أحب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من كانت ابنته تحته وقبل لما تفرسوا أنهم اعرفته قالت انما قلت هذا رغبة في سرور الملك واتصالنا به وقبل انما لما قالت ذلك قالوا لها من فقالت أي قالوا ولا ملك ابن قالت نعم هرون وكان ولدي سنة لا يقتل فيها قالوا صدقت فأتيناها فانطلقت الى أمها فأخبرت بما جرى لها وجاءت بها اليهم فلما وجد الصبي ربح أمه قبل نديها وجعل يمصه حتى امتلأ جنبها ريا فقلوا أقمي عندنا فقالت لا أقدر على فراق بيتي ان رضيت أن أكفلني بيتي والا فلا حاجة لي به وأظهرت الرهد فيه فقيل اللهم فترضوا فراق بيتي ان رضيت أن أكفلني بيتي والفرح وأضنهما من الحزن فلهذا قالوا دمع الفرح باردة ودمعة الحزن حارة هذا قول الاممعي قال أبو تمام

فأما معيون العاشقين فأضنحت * وأما معيون الشامتين فقرت

وقال أبو العباس ليس كما قال الاممعي بل كل دمع حار فغنى أقرا لله تعالى عينك صادفت سرورا فاضت وذهب سهرها وصادفت ما يرضيك أي بلغك الله أقصى أسلاك حتى تقر عينك من النظر الى غيره واستغنائه ورضاها في يديك (ولا) أي وكى لا (تخزن) أي بفرقه (ولتعلم) أي علما هو عين اليقين كما كانت عالمة به علم اليقين وعلم شهادة كما كانت عالمة به علم غيب (أن وعد الله) أي الامر الذي وعدها به الذي له الكمال كله في حفظه وارساله (حق) أي هو في غاية الثبات في مطابقة الواقع (ولكن أكثرهم) أي أكثر آل فرعون وغيرهم (لا يعلمون) ان وعد الله حق فيرتابون فيه أو لا يعلمون ان الله وعدها رده اليها قال الضحاك لما قبل نديها قال لها ما انك لامة قالت لا قال فماله قبل نديك من بين النسوة قالت أيها الملك اني امرأة طيبة الرية حلو اللب فاشم ريحي صبي الا قبل على ندي قالوا صدقت فلم يبق أحد من آل فرعون الا هدى اليها وأتخفها بالذهب والجوهر وأجرى عليها أجرها قال السدي وكانوا يدفعون اليها كل يوم دينار (فان قيل) كيف حل لها أن تأخذ الاجر على ارضاع ولدها منه (أجيب) بأنهم ما كانت تأخذه عنى أنه أجر على الرضاع وله كنهه مال حربي كانت تأخذه على الاستباحة فكنت عندها الى أن فطمته واستمر عند فرعون يأكل من مأكوله ويشرب من مأثمه ويلبس من ملبوسه الى أن كل كما قال تعالى حكاية عنه في سورة الشعراء ألم نربك فينا ولدنا ولدت فينا من عمرك سمين (ولما بلغ أشده) وهو ثلاثون سنة أو وثلاث كما قال مجاهد وغيره (واسمعى) أي بلغ أربعين سنة كما رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس وقيل اعتدل في السن

وتم استحكامه بانتهاء شبابه وعوم من العمر ما بين احدى وعشرين سنة الى اثنتين وأربعين
 (آتيناه) أى ابتداء من غيرا ككتاب أصلا خرافا للعادة اسوة اخوانه من الانبياء (حكما) أى
 عملا محكما بالعلم (وعلمنا) أى فقهنا في الدين تهيمته لنبوته وارصاد الرسالته وقيل المراد بالعلم علم
 التوراة والحكم السنة قال الزمخشري وحكمة الانبياء سنتهم قال الله تعالى واذكرن ما يتلى
 في بيوتكن من آيات الله والحكمة وقيل معناها آتيناه سيرة الحكماء العلماء وسنتهم قبل البعث
 فكان لا يفعل فعلا يستجهل فيه قال البقاعي واختار الله تعالى هذا السن للارسل ليكون
 من جملة الخوارق لان به يكون ابتداء الاتسكاس الذي قال الله تعالى فيه ومن نعم راي الى
 اكمل سن الشباب تنكسه في الخلق أى نوقفه فلا يزداد بعد ذلك في قواه الظاهرة ولا الباطنة شيء
 أو لا يوجد فيه غيرة لم تكن موجودة أصلا عشر سنين ثم يأخذ في النقصان هذه عادة الله في
 جميع بني آدم الا الانبياء عليهم الصلاة والسلام فانهم في حد الوقوف يؤتون من بحار العلوم
 ما يقصر عنه الوصف بغيرا ككتاب بل غيرة يغزها الله تعالى فيهم حينئذ ويؤتون من قوة
 الابدان أيضا بعد ازل ذلك ففي اتسكاس غيرهم يكون غمهم وكذا من ألحقه الله تعالى بهم من
 صالحى أتباعهم كما قال تعالى (وكذلك) أى مثل هذا الجزاء العظيم (فجزى المحسنين) أى كلهم
 على احسانهم ولما أخبر تعالى بتميمته للنبوته أخبر بما هو سبب لهجرة وكأنها سنة بعد ابراهيم عليه
 السلام بقوله تعالى (ودخل) أى موسى عليه السلام (المدينة) قال السدي هي مدينة منف
 من أرض مصر وقال مقاتل كانت قرية تدعى جابين على رأس فرسخين من مصر وقيل مدينة عين
 شمس وقيل غير ذلك (على حين غفلة من أهلها) وهو وقت القاتلة واشتغال الناس بالقيلولة وقال
 محمد بن كعب القرظي دخلها فيما بين المغرب والعشاء وقيل يوم عيد لهم وهم مشغولون فيه
 بل هوهم وقيل لما شب وعقل أخذ يسكنهم بالحق وينكر عليهم فأخافوه فلا يدخل قرية الأعلى تغفل
 واختلف في السبب الذي من أجله دخل المدينة في هذا الوقت قال السدي وذلك أن موسى كان
 يسمى ابن فرعون فكان يركب حراكب فرعون ويلبس مثل ملابسه فركب فرعون يوما وليس
 عنده موسى فلما جاء موسى قيل له ان فرعون قد ركب فركب في اثره فأدركه المقيبل بأرض
 منف فدخلها نصف النهار وليس في طرقها أحد وقال ابن اسحق كان لموسى شيعه من بني
 اسرائيل يسمعون منه ويتقدون برأيه فلما عرف ما هو عليه من الحق رأى فرافى فرعون وقومه
 نخالتهم في دينهم فأخافوه فكان لا يدخل قرية الا خائفا مستخفيا وقال ابن زيد ولما علم موسى
 فرعون بالعصا في صغره فأراد فرعون قتله فقالت امرأته هو صغير فترك قتله وأمر باخراجه من
 مدينته فلم يدخل عليهم الا بعد أن كبر وبلغ أشده (فوجد فيها) أى المدينة (رجلين يقتتلان)
 أى يفتلان مقدما بالقتل مع الملازمة من الضرب والخنق وهما اسرائيل وقبطي ولما قال
 تعالى مجيبا لمن كان يسأل عنهم وهو ينظر اليهما (هذا من شيعته) أى من بني اسرائيل (وهذا
 من عدوه) أى من القبط قال مقاتل كانا كافرين الا أن أحدهما من القبط والاخر من
 بني اسرائيل لقول موسى عليه السلام انك لغوى مبين والمشهور أن الاسرائيلي كان مسلما

قيل انه السامري والقبطي طباخ فرعون فكان القبطي يسخر الاسرائيلي ليحمل الحطب
 الى المطبخ وقال سعيد بن جبير عن ابن عباس لما بلغ موسى أشدته لم يكن أحدا من آل فرعون
 يخلص الى أحد من بني اسرائيل بظلم حتى امتنعوا كل الامتناع وكان بنو اسرائيل عزوا
 الى مكان موسى لكونه ربيب الملك مع أن مرضعته منهم لا يظنون أن سبب ذلك الا الارضاع
 (فاستغاثه) أي طلب منه (الذي من شعبته) أن يغيبه (على الذي من عدوه) فغضب
 موسى عليه السلام واشتد غضبه وقال للفرعوني خل سبيله فقال انما أخذته ليحمل الحطب
 الى مطبخ أيك فنارعه فقال الفرعوني لقد همت أن أجعله عليك وكان موسى عليه السلام
 قد أوفى بسطة في الخلق وشدة في القوة والبطش (فكره موسى) أي دفعه بجمع كفه والفرق
 بين الوكر والسكران الاول يجمع الكف والثاني باطراف الاصابع وقيل بالعكس وقيل للكر
 في الصدر والوكر في الظهر (فقضى) أي فأوقع القضاء الذي هو القضاء على الحقيقة وهو الموت
 الذي لا ينجم منه مخلوق (عليه) فقتله وفرغ منه وكل شيء فرغت منه فقد قضيته وقضيت عليه
 وخفي هذا على الناس لما هم فيه من الغفلة فلم يشعروا أنه قد قدم موسى عليه السلام عليه ولم
 يكن قصده القتل فدفعه في الرمل (قال هذا) أي قتله (من عمل الشيطان) أي لاني لم أومره به
 على الخصوص ولم يكن من قصدي وان كان المقول كافرا حريبا ثم أخبر عن حال الشيطان
 ليحذر منه بقوله (انه عدو) فينبغي الحذر منه (مضل) لا يقود الى خير أصلا (بين) أي
 عداوته واضلاله في غاية البيان ما في شيء منه ما خفاء ولما لم يكن في قتله الا الدم لعدم اذن خاص
 (قال رب) أي أيها المحسن الي (اني ظلمت نفسي) أي بالاقدام على ما لم تأمرني به بالخصوص
 وان كان مباحا (فأغفر) أي ارحم هذه الهفوة عني وأثرها (لي) أي لاجلي لا تؤاخذني
 (فغفر) أي أوقع المحو لذلك كما سأل اكراما (له انه هو) أي وحده (الغفور) أي البالغ
 في صفة الستر لكل من يريد (الرحيم) أي العظيم الرحمة بالاحسان بالتوفيق الى الافعال
 المرضية لمقام الالهية ولاجل أن هذه صفته رده الى فرعون وقومه حين أرسله اليهم فلم يقدروا
 على مواخذته بذلك بقصاص ولا غيره بعد أن نجح منهم قبل ارساله على غير قياس ثم شكر ربه على
 هذه النعمة التي أنعم بها عليه بأن (قال رب) أي أيها المحسن الي (بما أنعمت علي) أي
 بسبب انعامك علي بالمغفرة (فان أكون) أي ان عصمتني (ظهيراً) أي عونا وعشيراً وخطيئاً
 (للمجرمين) قال ابن عباس للكافرين وهو ما عجب فرعون وانتظامه في جلسته وتكسيره
 سواده حيث كان يركب بركوبه كالولد مع الوالد وكان يسمى ابن فرعون واما مظاهرة من
 تؤل مظاهرة الى الحرم والاثم كما في مظاهرة الاسرائيلي المؤدية الى القتل الذي لم يؤمر به
 وهذا نحو قوله تعالى ولا تتركوا الى الذين ظلموا وعن عطاء أن رجلاً قال له إن أخي
 يضرب بقلبه ولا يبعد رزقه قال فن الرأس يعني من يكتب له قال خالد بن عبد الله القسري قال
 فابن قول موسى وتلاه هذه الآية وفي الحديث ينادى مناد يوم القيامة أين الظلمة وأشباه

الظلمة حتى من لاق لهم دواء أو يرى لهم قلبا فيجمعون في تابوت من حديد فيرمي بهم في جهنم
وقول ابن عباس يدل على أن الاسرائيلي الذي أعانه موسى عليه السلام كان كافرا وهو قول
مقابل وقال قتادة أتى لأعين بعد هاعلى خطيئة وقيل بما أنعمت على من القوة فلن أستمع لها
الافى مظاهرة أو لياثك وأهل طاعتك والايان بك قال ابن عباس لم يستن أى لم يقل فلن
أكون ان شاء الله تعالى فابتلى به في اليوم الثاني كما قال تعالى (فأصبح في المدينة) أى التى
قتل القليل فيها (حائضا) أى بسبب قتله (يتقرب) أى ينتظر ما يناله من جهة القليل قال
البغوى والترتب انتظار المبعكروه وقال الكلبي ينتظر متى يؤخذ به (فإذا) أى فنجأه
(الذى استنصره) أى طلب نصرته من شيعته (بالامس) أى اليوم الذى يلي يوم الاستنصراخ
(يستصرخه) أى يطلب أن يزيل ما يصرخ بسببه من الضر من قبلى آخر كان يظله فكانه قيل
فما قال له موسى بعدما أوقعه فيما يكره فقتل (قال له) أى لهذا المستصرخ (موسى انك
لغوى) أى صاحب ضلال بالغ (مبين) أى واضح الضلال غير خفيه لكون ما وقع بالامس
لم يكفك عن الخصومة لمن لا تطيقه وان كنت مظاوما ثم دنا منهم لينصره (فلما أن أراد) أى
شاء فان مزيدة (أن يبطش) أى موسى عليه السلام (بالذى هو وعد ولهما) أى موسى
والاسرائيلي لانه لم يكن على دينهم ما ولان القبط كانوا أعداء بنى اسرائيل بان يأخذ به عنف
وسطوة خلاص الاسرائيلي منه (قال) أى الاسرائيلي لغوى لا جمل ما رأى من غضبه
وتكليمه لظانا أنه يريد البطش به (باموسى) فاصاع عليه باسمه (أتريد أن تقتلنى) أى اليوم
وأنا من شيعتك (كما قتلت نفسك بالامس) أى من شيعه أعدائنا والذى يدل على أن الاسرائيلي
هو الذى قال له هذا الكلام السابق وعليه الاكثرون لانه لم يعلم بقتل القبطى غير الاسرائيلي
وقيل انما قال موسى للفرعونى انك لغوى مبين بظلمك ويناسبه قوله (ان) أى ما (تريد الآن
تكون جبارا) أى قاهرا عالما فلا يلقى ذلك الا بقول الكافر أو أن الاسرائيلي لما ظن قتله قال
ذلك وقد قيل فى الاسرائيل انه كان كافرا قال أبو حيان وشأن الجبار أن يقتل بفى حق
(فى الارض) أى التى تكون بها فلا يكون فوقك أحد (وما تريد) أى تتخذ ذلك ارادة
(أن تكون) أى كونا هولاك كالجبله (من المصلحين) أى الغريقين فى الصلاح فان الصلح بين
الناس لا يصل الى القتل على هذه الصورة فلما سمع القبطى هذا ترك الاسرائيلي وكان القبط
لما قتل ذلك القبطى ظنوا فى بنى اسرائيل فأغروا فرعون بهم وقالوا ان بنى اسرائيل قتلوا منا
رجلا لافخذنا بجمحة فقال ابغوا لى قاتله ومن يشهد عليه فان الملك وان كان صفوة مع قومه
لا يستقيم له أن يقضى بغير بينة ولا تمت فلما قال هذا الغوى هذه المقالة علم القبطى أن موسى
عليه السلام هو الذى قتل الفرعونى فانطلق الى فرعون فأخبره بذلك فأمر فرعون بقتل موسى
قال ابن عباس فلما أرسل فرعون الذابحين لقتل موسى أخذوا الطريق الاعظم (وبجاء رجل)
أى ممن يحب موسى عليه السلام واختلف فى اسمه فقيل حزقيل مؤمن آل فرعون وقيل شعون
وقيل شمعان وكان ابن عم فرعون (من أقصى المدينة) أى أبعدا مكانا (يسعى) أى يسرع

في منسبه فأخذ طريفاً قريشاً حتى سبق إلى موسى فأخبره وأذره حتى أخذ طريفاً آخر فكانه قيل
 فما قال الرجل له فقيل (قال) مناديا لموسى قطفوا زالة لبس (ياموسى ان الملا) أى اشراف
 القبط الذين في أيديهم الحل والعقد لأن لهم القدرة على الامر والنهي (ياتمررون بك) أى
 يتشاورون في شأنك (ليقتولوك) حتى وصل حالهم في تشاورهم إلى أن كلاً منهم يأمر الآخر ويأمر
 بأمره لأنهم سمعوا أنك قتلت صاحبهم (فأخرج) أى من هذه المدينة ثم علل ذلك بقوله على سبيل
 التأكيد ليزيل ما يطرده من احتمال عدم القتل لكونه عزيزاً عند الملك (انك من الناصحين)
 أى الغريبيين في نصحك (تخرج) أى موسى عليه السلام مبادراً (منها) أى المدينة لما علم صدق
 قوله بما تحققه من القرائن حال كونه (خائفاً) على نفسه من آل فرعون (يترب) أى يكتر
 الالتفات بإدارة رقبته في الجهات ينظر هل يتبعه أحد ثم دعا الله تعالى بأن (قال رب) أى أيها
 المحسن إلى النجاة وغير ذلك من وجوه البر (نجني) أى خلاصني (من القوم الظالمين) أى الذين
 يضعون الامور في غير مواضعها فيقتلون من لا يستحق القتل مع قوتهم فاستجاب الله تعالى
 دعاه فوفقه لسلك الطريق الاعظم نحو مدين فكان ذلك سبب نجاته وذلك ان الذين اتبعوا
 اليه قطعوا بأنه لا يسلك الطريق الا ككبرج رياء على عادة الخائفين الهاربين وفي القصة
 أن فرعون لما بعث في طلبه قال اركبوا ثنيات الطريق فانبشوا فيما ظنوه عينا وشمالاً فقامهم
 (ولما توجه) أى أقبل بوجهه قاصداً (لتقاء) أى الطريق الذي يلاقي سالكه أرض (مدين)
 قال ابن عباس خرج وما قصد مدين ولكنه سلم نفسه الى الله تعالى ومشى من غير معرفة
 فهداه الله تعالى الى مدين وقيل وقع في نفسه أن بينهم وبينه قرابة لأنهم من ولد مدين بن ابراهيم
 وكان من بني اسرائيل سميت البلدة باسمه فخرج ولم يكن له علم بالطريق بل اعتمد على فضل الله
 تعالى وقيل جاء جبريل عليه السلام وعلمه الطريق قال ابن اسحق خرج من مصر الى مدين خائفاً
 بلا زاد ولا ظهر وبينهما مسيرة ثمانية أيام ولم يكن له طعام الا ورق الشجر (قال عسى) أى جدير
 وحقيق (ربي) أى المحسن الى (أن يهديني سواء) أى أعدل ووسط (السييل) أى الطريق
 الذي يطلعني الله تعالى عليهما من غير اعوجاج وقال ذلك قبل أن يعرف الطريق اليه اقبل فلما
 دعا جاءه ملك بيده عذرة فأنطلق به الى مدين قال المفسرون خرج موسى من مصر ولم يكن له طعام
 الا ورق الشجر والبقل حتى ترى خضرته في بطنه وما وصل الى مدين حتى وقع خفق قدميه
 قال ابن عباس وهو أول اسلام من الله تعالى لموسى عليه السلام (ولما ورد) أى وصل (ماء
 مدين) وهو بئر كان يسقى منها الرعاة مواشيهم (وجد عليه) أى الماء (أمة) أى جماعة كثيرة
 (من الناس) مختلفين (يسقون) أى مواشيهم (ووجد من دونهم) أى في مكان سواهم
 أسفل من مكانهم (امرأتين) عبر بذلك لما جعل لهما سبحانه من المروءة ومكارم الاخلاق كما بعلمه
 من أمعن النظر فيما يذكر عنهما (تزدان) أى تجبسان وتنعان أغنماهما اذا فرغت من
 العطش الى الماء حتى يفرغ الناس ويحلولهما البئر وقال الحسن تكفان الغنم لئلا تختلط بغنم
 الناس وقال قتادة تكفان الناس عن أغنماهما وقيل لئلا يختلطان بالرجال وقيل كاستاذودان

عن وجوههم نظرا لما نظر من لتسترهما وقيل غير ذلك فكله قيل فما قال موسى له ما قيل (قال)
 لهما ارجعه لهما (ما خطبك) أى ما شئت كما لا تسقيان مواشيكما مع الناس (قالوا لا نسقي) أى
 مواشينا وحذف العلم به (حتى يصدر) أى ينصرف ويرجع (الرعاة) أى عن الماء خوف الزحام
 فسقى وقرأ أبو عمرو وابن عامر بفتح الياء وضم الدال والباقون بضم الياء وكسر الدال مضارع
 أصدر يعدى بالهمزة * (تنبيه) * المفعول محذوف أى يصدرون مواشيهم والرعاة جمع راع مثل
 تاجر وتجار أى نحن امرأتان لا يليق أن نزاحم الرجال فاذا صدر واسقينا مواشينا ما أفضلت
 مواشيهم في الخوض (وأبو ناشيخ كبير) أى لا يستطيع لكبره أن يسقى فاضطررنا الى ما ترى (تنبيه)
 اختلف في أيهم ما فقال مجاهد والنخلك والسدى والحسن أبوهما هو شعيب النبي عليه
 السلام وأنه عاش عراطولا بعد هلاك قومه حتى أدركه موسى عليه السلام وتزوج بابنته وقال
 وهب وسعيد بن جبير هو يثرون ابن أخى شعيب وكان شعيب قد مات قبل ذلك بعدما كف بصره
 فدفن بين المقام وزعم من وقيل رجل من آمن بشعيب قالوا فلما سمع موسى قوله لهما رجعهما فاقطع
 صخرة من رأس بئر أخرى كانت بقرمها لا يطيق رفعها الا جاعة من الناس وقال ابن اسحق
 ان موسى زاحم القوم ونجاهم عن رأس البئر فسقى غنم المرأتين ويروى أن القوم لما رجعوا
 بأغنماهم غطوا رأس البئر بحجر لا يرفعه الا عشرة نفر وقيل أربعون وقيل مائة فخام موسى ورفع
 الحجر وحده وسقى غنم المرأتين ويقال انه سألهن دلو من ماء فاعطوه دلوهم وقالوا اسقي بها وكانت
 لا ينزعها الا أربعون فاستسقى بها وضربها في الخوض ودعا فيه بالبركة فزوى منه جميع الغنم (فان
 قيل) كيف ساع لبي الله تعالى شعيب أن يرضى لابنته الرعى بالماشية (أجيب) بأن الناس
 اختلفوا فيه هل هو شعيب أو غيره وإذا قلنا انه هو كما عليه الاكثر فليس ذلك بمعذور فلا ياباه
 الدين والناس مختلفون في ذلك بحسب المرواة وعاداتهم فيها متباينة وأحوال العرب والبدو
 تتباين أحوال العجم والحضر لاسيما اذا دعت الى ذلك ضرورة (فسقى) أى موسى عليه
 السلام (ألهما) والمفعول محذوف أى غنمهما لما علم ضرورتهما انتهاز الفرصة الاجر وكرم
 الخلق في مساعدة الضعيف مع ما به من النصب والجوع وسقوط خف القدم ولسكنه رجعهما
 وأغاثهما وكفاهما أمر السقى في مثل تلك الرحمة بقوة قلبه وقوة ساعده وما آناه الله تعالى من
 الفضل في مثانة الفطرة ورصانة الجبلة (ثم تولى) أى انصرف جاعلا ظهره الى ما كان يليه
 وجهه (الى الظل) أى ظل سمرة فجلس في ظلها ليقيل ويستريح مقبلا على الخلق بعد ما قضى
 من نصيحة الخلائق وهو جائع قال البخال لبث سبعة أيام ليذوق طعاما لا قبل الارض (فقال
 رب انى) وأكدا لاقتدارا بالاصاق باللام دون الى بقوله (لما أنزلت الى من خير) قليل أو كثير
 غث أو رقيق (فقير) أى محتاج سائل * (تنبيه) * لما أنزلت متعلق بفقير قال الزمخشري عدى
 فقير باللام لانه ضمن معنى سائل وطالب ويحتمل انى فقير من الدنيا لاجل ما أنزلت الى من خير
 الدين وهو النجاة من الظالمين وليس في الشكوى الى الغنى المطلق نقص قال ابن عباس
 سأل الله تعالى فلقه خبز يقيم بها صلبه وقال الباقر لقد قالها وانه محتاج الى شق غرة وقال

سعيد بن جبيرة عن ابن عباس لقد قال موسى ذلك وهو أكرم خلقه عليه وأنه كان قد بلغ به من
 الضر أن اخضر بطنه من أكل البقل وضعف حتى اصق بطنه الشريف بظهره وانما قال ذلك في
 نفسه مع ربه وهو الاتوبه وقيل رفع به صوته لاستماع المرأتين وطلب الطعام وهذا لا يليق
 بموسى عليه السلام فانظر الى هذا النبي عليه السلام وهو خلاصة ذلك الزمان ليكون لك في ذلك
 سوة وتجهله اماما وقودة وتقول ما لي الانبياء والصالحون من الضيق والاهوال في سجن الحياة
 الدنيا صونا لهم منها واكراما من ربهم عنها رفعة لدرجاتهم واستماته لها وان ظنه الجاهل المعروف
 على غير ذلك وفي القصة ترغيب في الخير وحث على المعاونة على البر وبعث على بذل المعروف
 مع الجهد فلما رجعنا الى أبيهم ما سر يعاقبل الناس وأغنماهما حفل بطان قال لهما اما أعلمكما
 قالتا ووجدنا رجلا صالحا رحيما فسقى لهما أغنيا منا فقال لاحداهما اذهبي فادعيني (لجاءته
 احدهما) بمثله أمر أبيها وقوله (غنى) حال وقوله (على استحياء) حال أخرى أى مستحبة
 اما من جأته واما من غنى قال عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه ليست بسلف من النساء
 خراجه ولا جعة ولكن جأته مسترة وضعت كم درعها على وجهها استحياء ثم استأنف الاخبار
 بما تشوف اليه السامع بقوله تعالى (قالت) وأكدت اعلاما بالايها من الرغبة الى لقائه
 (ان أبى) وصورت حاله بالمضارع بقولها (يدعوك ليحزين) أى يعطيك مكافأة لك لان المكافأة
 من شيم الكرام (أجر ما سقيت لنا) أى مواشينا قال ابن اسحق اسم الكبرى صفورا
 والصغرى لبنى وقيل لبيا وقال غيره صفرا وصفيرا وقال الضمك صافورا وقال الاكثرون التي
 جاءت لموسى الكبرى وقال الكلبي هى الصغرى قال الرازى وليس في القرآن دلالة على شئ
 من هذه التفاصيل (فان قيل) في الآية اشكالات احداها كيف ساع لموسى عليه السلام أن
 يعمل بقول امرأة وأن يمشى معها وهى أجنبية فان ذلك يورث التهمة العظيمة وقال صلى الله
 عليه وسلم اتقوا مواضع التهم وثانيها أنه سقى أغنماهما تقربا الى الله تعالى فكيف يليق به أخذ
 الاجرة عليه وذلك غير جائز في الشريعة وثالثها أنه عرف فقرهما وفق رأيهما وأنه عليه السلام
 كان في نهاية القوة بحيث يمكنه الكسب بأقل سعى فكيف يليق بمروءة مثله طاب الاجرة على
 ذلك القدر من الشيخ الفاضل الفقير والمرأة الفقيرة ورابعها كيف يليق بالنبي شعيب عليه السلام
 أن يبعث ابنته الشابة الى رجل شاب قبل العلم بكون الرجل عفيفا وفاسقا (أجيب) عن الاول
 بأن الخبر يعمل فيه بقول المرأة فان الخبر يعمل فيه بقول الواحد حتما كان أو عبدا ذكر أو كان
 أو نسي وهى ما كانت مخبرة الا عن أبيها وأما المشى مع المرأة بعد الاحتياط والتورع فلا بأس به
 وعن الثاني بأن المرأة لما قالت ذلك لموسى عليه السلام ما ذهب اليهم طلبا للاجرة بل للتبرك بذلك
 الشيخ الكبير لما روى أنه لما دخل على شعيب عليه السلام اذا هو بالعشاء مهيا فقال اجلس
 يا شاب فتمعش فقال موسى أعوذ بالله فقال شعيب ولم ذلك أأست بجائع قال بلى ولكن أخاف أن
 يكون هذا عوضا لما سقيت لهما وأما من أهل بيت لا نطلب على عمل من أعمال الآخرة عوضا من
 الدنيا وفى رواية لا ينبع ديننا بديننا ولا نأخذ بالمعروف غنا فقال له شعيب لا والله يا شاب ولكننا

عادت وعاتد أبائي نقرى الضيف ونظم الطعام فجلس موسى عليه السلام فأكل وأيضاً فليس
 بذكر أن الجوع قد بلغ إلى حيث ما كان يطبق يحمله ففعل ذلك اضطراراً وهو الجواب عن
 الثالث فإن الضرورات تبیح المحظورات وعن الرابع بأن شعيباً عليه السلام كان يعلم طهارة
 ابنه وبراءته المأبوسى أو بغيره فكان يأمن عليه قال عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه فقام
 عيسى والجارية امامه فهبت الريح فوصفت ردفها فذكره موسى عليه السلام أن يرى ذلك
 منها فقال لها امشى خلفي أو قام موسى انى من عنصر ابراهيم فكموى خنفي حتى لا يرفع الريح
 ثيابك فأرى ما لا يحل وفي رواية كوني خلفي ودليني على الطريق برحى الحصا لان صوت المرأة
 عورة (فان قيل) لم خشى موسى عليه السلام أن يكون ذلك أجراً له على عمله ولم يكره مع الخضر
 عليه السلام ذلك حين قال لو شئت لتخذت عليه أجراً أجيب بأن أخذ الاجرة على الصدقة
 لا يجوز وأما الاستحجار ابتداء فغيره مكره (فلما جاءه) أى موسى شعيباً (وقص) أى موسى عليه
 السلام (عليه) أى شعيب عليه السلام (القصص) أى حادثة حديثه مع فرعون وآله في كفرهم
 وطغيانهم واذلالهم لعباد الله تعالى * (تنبيه) * القصص مصدر كالعلل سمي به المقصوص
 قال الضحاك قال له من أنت يا عبد الله قال أنا موسى بن عمران بن يصر بن قاهت ابن لاوى بن
 يعقوب عليه السلام وذكره جميع أمره من لدن ولادته وأمر القوابل والمراضع والقذف في
 انيم وقتل القبطى وانهم يطلبونه ليقتلوه ثم ان شعيباً عليه السلام امنه بأن (قال) له (لا تحف
 شجوت من القوم الطالبين) أى فان فرعون لاسطان له بأرضنا (فان قيل) ان المفسرين قالوا
 ان فرعون يوم ركب خلف موسى ركب في ألف ألف وستمائة ألف والملك الذى هذا شأنه كيف
 يعقل أن لا يكون في ملكه قرية على بعد ثمانية أيام (أجيب) بان هذا ليس بمحال وان كان نادراً
 ولما امنه واطمان (قالت احدهما) أى المرأتين وهى التى دعته الى أيها مشيرة بالكداء بأداة
 البعد الى استصغارها لنفسها وجلالة أبيها (يا أبت استأجره) أى اتخذته أجيراً ليرى أغنامنا
 (ان خير من استأجرت القوى الامين) أى خير من استعملت من قوى على العمل لشئ من
 الاشياء وأدام الامانة قال أبو حيان وقولها قول حكيم جامع لا يرد عليه لانه اذا اجتمعت خاتنان
 الخصلتان أعنى الكفاية والامانة فى القائم أمره فقد فرغ بالك وتم مرادك وقد استغنيت
 بارسال هذا الكلام الذى ساقه سباق المثل والحكمة أن تقول استأجره لقوته وأمانته
 وأغما جعل خير من استأجرت اسما والقوى الامين خبر جامع أن العكس أولى لان العناية
 هى سبب التقديم وقد صدقت حتى جعل لها ما هو أحق بأن يكون خبر اسما وورد الفعل
 بلفظ الماضى للدلالة على أنه أمر قد جرب وعرف وعن ابن عباس أن شعيباً اختطفته الغيرة
 فقال وما علمك بقوته وأمانته فذكرت اقلال الحجر ونزع الدلو وانه صوب أى خفض رأسه حين
 بلغته رسالة أبيها اليه وأمرها بالمشى خلفه وعن ابن مسعود أفرس الناس ثلاثة بنت شعيب
 وصاحب يوسف فى قوله عسى أن ينقنا وأبو بكر فى عمر ولما أعلمته ابنته بذلك (قال) لموسى
 عليه السلام عند ذلك (انى أريد) يا موسى والتأكيد لان الغريب قلما يرغب فيه أول ما يقدم

لاسيما من الرؤساء اتم الرغبة (أن أنكحك احدي ابنتي هاتين) أي الحاضرتين اللتين سقيت
 لهما لياتهما فينظر من يقع اختياره عليه منهم ما يعقد له عليها قال أكثر المفسرين أنه زوجه
 الصغرى منهما وهي التي ذهبت لطلب موسى واسمها صفورا على خلاف تقدم في اسمها وقوله
 هاتين فيه دليل على أنه كان له غيرهما وقوله (على أن تأجرتي ثمانى حجج) امانن أجرته اذا
 كنت له أجيرا كقولك أبونه اذا كنت له أبوا وثمانى حجج طرفه أى ترى غنى ثمانى حجج واما من
 أجرته كذا اذا أثبتة اياه قاله الفراء أى يجعل ثوانى من تزويجها أى يجعل أجرى على ذلك
 وثوانى ثمانى حجج تقول العرب أجرلك الله بأجرى أى أثابك ومنه تعزية رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أجركم الله ورجحكم وثمانى حجج مقبول به ومعناه رعية ثمانى حجج (فان قيل) كيف صح
 أن ينكحه احدي ابنتيه من غير تميز (أجيب) بأن ذلك لم يكن عقدا وانما مواعدة ومواصفة
 أمر قد عزم عليه ولو كان عقدا لقال أنكحتك ولم يقل انى أريد أن أنكحك وقد مرّت الإشارة
 الى ذلك والحجج السنون واحدا حاجة (فان أتممت عشرا) أى عشر سنين وقوله (فن عندك)
 يجوز أن يكون فى محل رفع خبر المبتدأ المحذوف تقديره فهى من عندك أو نصب أى فقد
 زدت من عندك أو تفضلت به من عندك وليس ذلك بواجب عليك (تنبيه) هذا اللفظ يدل على
 أن العقد وقع على أقل الاجلين والزيادة كالتبرع فاعقد وقع على معين ودلت الآية على أن
 العمل قد يكون مهرا كالمال وعلى أن عقد النكاح لا يفسد بالشروط التى لا يوجبها العقد
 ان كان وقع شرط هذه الزيادة فى العقد ولما ذكره ذلك أراد أن يعلم أن الأمر بعد الشرط
 بينهما على المساواة فقال (وما أريد أن أشق عليك) أى أدخل عليك مشقة بما نقضه ومراعاة
 أوقات ولا فى اتمام عشر ولا غير ذلك ثم أكرم معنى المساواة بقوله (ستجدنى) وفتح الباء نافع
 عند الوصل والباقون يسكنونها ثم استثنى على قاعدة أنبياء الله وأوليائه فى المراقبة على سبيل
 التبرك بقوله (ان شاء الله) أى الذى له جميع الأمر (من الصالحين) قال عمر أى فى حسن الصحة
 والوفاء بما قلت أى وكل ما تريد من كل خير وقيل أراد الصلاح على العموم (فان قيل) كيف
 ينقصد العقد بهذا الشرط ولوقلت أنت طالق ان شاء الله لم تطلق (أجيب) بأن هذا انما يختلف
 بالشرائع أو ان ذلك ذكر للتبرك (قال) أى موسى عليه السلام (ذلك) أى الذى ذكرته وعاهدتني
 فيه وشارطتني عليه (بيني وبينك) أى قائم بيننا جميعا لا يخرج كلانا عنه لا أيا عاشر ط على ولا
 أنت عاشر ط على نفسك * (تنبيه) * ذلك مبتدأ والظرف خبره وأضيفت بين المفرد
 لتكررها وعطفت بالواو ولوقلت المال لزيد فعم ولم يجز والاصل ذلك بيننا كما مر ففرق بالعطف
 ثم فسر ذلك بقوله (أيما) أى أى (الاجلين) ما زائدة (قضيت) أى فرغت أطولهما
 الذى هو العشر أو قصرهما الذى هو الثمان (فلا عدوان) أى اعتداء بسبب ذلك ولا
 لاحد (على) فى طلب أكثر منه لانه كما لا تجب الزيادة على العشر لا تجب الزيادة على الثمان
 (فان قيل) تصور العدوان انما هو فى أحد الاجلين الذى هو أقصر وهو المطالبة بثقة العشر
 معنى تعليق العدوان بهما جميعا (أجيب) بأن معناه كما انى ان طولبت بالزيادة على العشر

كان عدواً ولا شك فيه فكذلك ان طوالت بالزيادة على الثمان أراد بذلك تقرير أمر الخيل وانه
 ثابت مستقر وان الاجلين على السواء اما هذا واما هذا من غير تفاوت بينهم ما في القضاء وأما
 التهمة فوكله الى رأي ان شئت أنبت بها والالم أجبر عليها وكانته أشار بنفي صيغة المبالغة الى أنه
 لا يؤخذ لصدقه وطهارته أخلاقه بمطلق العدوان (والله) أي الملك الاعظم (على ما نقول)
 أي كله في هذا الوقت وغيره (وكيل) قال ابن عباس ومقاتل شهيد فيما بيني وبينك وقيل حفيظ
 وعن سعيد بن جبير قال سألت يهودي من أهل الحيرة أي الاجلين قضى موسى فقلت لأدري
 حتى أقدم على حبر العرب فأسأله فقد مت فسألت ابن عباس فقال قضى أكثرهما وروى عن
 أبي ذر مرفوعاً اذا سئلت أي الاجلين قضى موسى فقل خيرهما واذا سئلت فأى المرأتين تزوج
 فقل الصغرى منهما وهي التي جاءت فقالت يا أبت استأجره فترج صغرها وما وقضى أوفاهما
 وقال وهب أنكحه الكبرى وروى عن شداد بن أوس مرفوعاً بكي شعيب عليه السلام حق عني
 فرد الله تعالى عليه بصره ثم بكى حتى عمى فرد الله تعالى عليه بصره ثم بكى حتى عمى فرد الله تعالى
 عليه بصره وقال له ما هذا البكاء أشوق الى الجنة أم خوفاً من النار قال لا يا رب ولكن شوقاً
 الى لقاءك فأوحى الله تعالى اليه ان يكن ذلك فهنيئاً لك يا شعيب لذلك أخذ منك موسى كلبى ولما
 تم العقد بينهما امر شعيب ابنته أن تعطى موسى عصا يدفع بها السباع عن غنمه واختلقوا في تلك
 العصا فقال عكرمة خرج بها آدم من الجنة فأخذها جبريل بعد موت آدم فكانت معه حتى لقي
 بهاموسى ايملا فدفعتها اليه وقال آخرون كانت من أس الجنة جملها آدم من الجنة فتوارثها
 الانبياء وكان لا يأخذها غيري الا أكلته فصارت من آدم الى نوح ثم الى ابراهيم حتى وصلت
 الى شعيب وكانت عصى الانبياء عليهم الصلاة والسلام عنده فأعطاها موسى وقال السدى
 كانت تلك العصا استودعها اياه ملك في صورة رجل فأمر ابنته أن تأتبه بعصا فدخلت فأخذت
 العصا فأتت بها فلما رآها شعيب قال لها ردى هذه العصا وأتبه بغيرها فدخلت فألقتهما وأرادت
 أن تأخذ غيرها فلا يقع في يدها الا هي حتى فعلت ذلك ثلاث مرات فأعطاها موسى فأخذها
 موسى معه ثم ان الشيخ نذم فقال كانت ودبعة فذهب في اثره فطلب أن يردها فصافى موسى
 أن يعطيه وقال هي عصاى فرضى أن يجعل بينهما أول رجل يلقاها فلقمها ملك في صورة رجل
 فحكهم أن تطرح العصا فخن جملها فهي له فطرح موسى العصا فعا الجملها الشيخ فلم يطقها فأخذها
 موسى بيده فرفعها فتركها له الشيخ وروى ان شعيباً عليه السلام كان عنده عصى الانبياء فقال
 لموسى بالليل ادخل ذلك البيت فخذ عصا من تلك العصا فأخذ عصا بهط بها آدم من الجنة ولم
 تزل الانبياء تتوارثها حتى وقعت الى شعيب ففسها وكان مكفوفاً ففطن أى مجل بها فقال غيرها
 فما وقع في يده الا هي سبع مرات فعلم ان له شأناً وعن الحسن ما كانت الاعصا من الشجر اعترضها
 اعترضاً وعن الكلبي الشجرة التي منها نودى موسى شجرة العوسج ومنها كانت عصاه ولما أصبح
 قال له شعيب اذا بلغت مفرق الطريق فلا تأخذ على عينك فان الكلا وان كان بها كثيراً الا أن فيها
 نيناً خشاه عليك فأخذت الغنم ذات العين ولم يقدر على كفها فغشى على اثرها فاذا عشب وريف

لم ير مثله فقام فاذا بالثنين قد أقبل فخازنه العصا حتى قتلته وعادت الى جنب موسى دامية فلما
 أبصرها دامية والثنين مة ولا ارتاح لذلك ولما رجع الى شيعب من الغنم فوجد هاهما لا
 البطون غزيرة اللبن فأخبره موسى ففرح وعلم أن موسى والعصا أنا (فلما قضى موسى الاجل) أي
 أنه وفرغ منه وزوجه ابنته قال مجاهد مكث بعد ذلك عند صهره عشر أخرى فأقام عنده عشرين
 سنة ثم إن شعيبا عليه السلام أراد أن يجازي موسى على رعيته اكرامه وبلقاء فأوحى الله تعالى الى موسى
 وهبت لك من الجداء التي تضعها أغنامي هذه السنة كل أبلق وبلقاء فأوحى الله تعالى الى موسى
 في المنام أن اضرب بعصاك الماء الذي في مستقى الأغنام قال فضرب موسى بعصاه الماء ثم سقى
 الأغنام منه فما أخطأت واحدة منها الا وضعت حملها ما بين أبلق وبلقاء فعلم شعيب أن ذلك رزق
 ساقه الله عز وجل الى موسى وامرأته فوفى له بشرطه وسلم الأغنام اليه ثم إن موسى استأذنه
 في العود الى مصر فأذن له فخرج (وسار بأهله) أي امرأته راجعا الى أقاربه بمصر (آنس)
 أي أبصر من بعيد (من جانب الطور) اسم جبل (نارا) أنسته رؤيتها وكان في البرية في ليلة
 مظلمة شديدة البرد وأخذ امرأته الطلاق حينئذ (قال لاهله امكنوا) أي هيننا وقرأ حجة
 في الوصل بضم الهاء قبل همزة الوصل وعبر موسى عليه السلام بضمير الذكور فاعل كان معه
 بنون فعملهم على امرأته وقد ذكرت غير ذلك في السورة التي قبل هذه ثم عمل ذلك بقوله مؤكدا
 لاستبعاد أن يكون في ذلك المكان القفر وفي ذلك الوقت الشديد البرد نارا (إني آنست نارا)
 فتح الباء نفع وابن كثير وأبو عمرو وسكنها لباقون كانوا قبل فذا تعمل بها فقال معبري التبرج
 لانه آمن بالتواضع (لعل آتيكم منها) أي من عندها (بخبز) أي عن الطريق لانه كان قد
 أخطأها (أو جذوة) أي قطعة وشعلة (من النار) وقال قتادة ومقاتل هو العود الذي
 احترق بعضه * (تنبيه) من النار صفة لجذوة ولا يجوز تعلقها بآتيكم كما تعلق به منها لأن
 هذه النار هي النار المذكورة والعرب اذا فعلت نكرة وأرادت اعاذتها اعاذتها مضمرة
 أو معروفة بالعهديّة وقد جمع الامر من هنا وقرأ غاصم بفتح الجيم وحجز بعضها والباقون
 بالكسر وكلها لغات وجمعها جذى ثم استأنف قوله (لعلكم تهطلون) أي لتكونوا على
 رجاء من أن تهطلوا من النار فتعطفوا عليهم التدفق وهذا دليل على أن الوقت كان شتاء (فلما
 آتاها) أي النار وبني (نودي) للمفعول لأن آخر الكلام يدل دلالة واضحة على أن
 المنادى هو الله تعالى ولما كان نداؤه تعالى لا يشبه نداؤه غيره بل يكون من جميع الجواب
 ومع ذلك قد يكون لبعض المواضع من يدشرف بوصف من الاوصاف إماماً بأن يكون أول
 السماع منه أو غير ذلك أو يكون باعتبار موسى عليه السلام قال (من شاطئ الوادي)
 فمن لا بداء الغاية وقوله تعالى (الايمن) صفة للشاطئ أو للوادي والايمن من اليمين وهو
 البركة أو من اليمين المعادل لليسا من العضوين ومعناه على هذا بالنسبة الى موسى أي الذي
 يلي عينك دون يسارك والشاطئ صفة للوادي والنهر أي حافته وطرفه وكذا الشط والسيف
 والساحل كلها بمعنى وجمع الشاطئ أشطاء قاله الراغب وشاطئاً فلانما شيته سار بها على الشاطئ

وقوله تعالى (في البقعة المباركة) متعلق بنودي أو بمعدوف على أنه حال من الشاطئ ومعنى
المباركة جعلها الله تعالى مباركة لأن الله تعالى كأم موسى عليه السلام هنالك وبعمته نبيا وقال
عطاء يزيد المقدسة وقوله تعالى (من الشجرة) بدل من شاطئ الوادي بأعادة الجار بدل اشتمال
لأن الشجرة كانت ثابتة على الشاطئ قال السقاى ولعل الشجرة كانت كبيرة فلما وصل إليها دخل
النور من طرفها إلى وسطها فدخلها ورأى بحيث توسطها فسمع وهو فيها الكلام من الله تعالى
حقيقة وهو المتكلم سبحانه وتعالى لا الشجرة قال القشيري وحصل الاجماع على انه عليه السلام
سمع تلك اللمسة كلام الله تعالى ولو كان ذلك نداء الشجرة لكان المتكلم الشجرة وقال
التفتازانى في شرح المقاصد ان اختيار جملة الاسلام انه سمع كلامه الا انى يلا صوت ولا حرف
كما ترى ذاته في الآخرة بلاكم ولا كيف واختلف في الشجرة ما هي فقال ابن مسعود كانت
سمرة خضراء وقال قتادة ومقاتل والكلبي كانت عوسجة وقال وهب من العليق وعن ابن
عباس انها العناب ثم ذكر المنادى به بقوله تعالى (أن يا موسى) فان هي مفسرة لاختففة (انى
أنا الله) أى المستجمع للاسماء الحسنى والصفات العليا وفتح الباء نافع وابن كثير وأبو عمرو
وسكنها الباقون ثم وصف نفسه سبحانه تعالى بقوله (رب العالمين) أى خالق الخلائق
أجمعين ومربيهم قال البضاوى هذا وان خالف ما في طه والنمل في اللفظ فهو طبقه في
المقصود انتهى وقال ابن عادل واعلم انه تعالى قال في سورة النمل نودي أن بورك من في النار
ومن حواها وقال ههنا انى أنا الله رب العالمين وقال في سورة طه انى أنا ربك ولا منافاة بين
هذه الاشياء فهو تعالى ذكر الكل الا أنه تعالى حكى في كل سورة ما اشتمل عليه ذلك النداء ثم
ان الله تعالى أمره أن يلقى عصاه ليريه آية بقوله تعالى (وأن ألق عصاك) أى لاريك فيها آية
فألقاها فصارت في الحال حية عظيمة وهي مع عظمها في غاية الخفة (فلما راها) أى العصا
(تهز) أى تحرك كأنها في سرعتها رخصتها (جان) أى حية صغيرة (ولى مدبرا) خوفا منها
ولم يلتفت الى جهتها وهو معنى قوله تعالى (ولم يعقب) أى موسى عليه السلام وذلك كناية عن
شدة التميم على الهرب والاسراع فيه خوفا من الادراك في الطلب فقبله (يا موسى أقبل)
أى التفت وتقدم اليها (ولا تحف) ثم أكد له الامر لما لا أدى مجبول عليه من النفرة وان
اعتمد صحة الخبر بقوله تعالى (انك من الآمنين) أى العريقين في الامن كمادة اخوانك
من المرسلين فانه لا يخاف لدى المرسلون ثم زاد طمأنيته بقوله تعالى (اسلك) أى ادخل على
الاستقامة مع الخفة والرشاقة (بدك في جيبك) أى القطع الذى في ثوبك وهو الذى يخرج
منه الرأس أو هو الكتم كما يدخل السلك وهو الخيط الذى ينظم فيه الدر (تخرج بيضاء) بياضا
عظيما يكون له شأن خارق للغادات (من غير سوء) أى عيب من أثر الحريق الذى عجز فرعون
عن مداواته أو غيره فخرجت ولها شعاع كشعاع الشمس يعنى البصر * (تنبيه) *
قد ذكر هذا المعنى ثلاث عبارات احدها هذه وثانيها واضم يدك الى جمانك وثالثها
وادخل يدك في جيبك (واضم اليك جناحك) أى يديك المبسوطتين تتقي بهما الحية

كالتأنيف الفزع بادخال اليمنى تحت عضد اليسرى وبالعكس أو بادخالهما في الجيب فيكون
 تسكير الغرض آخر وهو أن يكون ذلك في وجه العدو اظهر جراحة ومبدأ لظهور معجزة
 ويجوز أن يراد بالضم التجلد والثبات عند انقلاب العصا حيث استعادة من حال الطائر لانه
 اذا خاف نشر جناحيه وأرخاهما واذا امن واطمان ضمهما اليه ومنه ما يحكي عن عرب
 عبد العزيز أن كاتبه كان يكتب بين يديه فانقلبت منه قلعة ربح فنجعل وانكسر فقام
 وضرب بقلمه الارض فقال له عمر خذ ذلك واضم اليك جناحك وليفرخ روعك فاني ماسمعتها
 من أحد أكثر ما سمعت من نفسي ومعنى قوله تعالى (من الرهب) من أجل الرهب أى اذا
 أصابك الرهب عند رؤية الحية فاضم اليك جناحك تجلدا وضبطا لنفسك جعل الرهب
 الذى كان يصيبه سببا وعلة فيما أمر به من ضم جناحه اليه وقال القراء أراد بالجناح العصا
 ومعناه اضم اليك عصاك قال البغوى وقيل الرهب السكم بلغة حمير قال الأصمعي سمعت
 بعض الاعراب يقول اعطني مافي رهبك أى في كك ومعناه اضم اليك يديك وأخرجها من
 السكم لانه تناول العصا ويده في كك انتهى قال الزنجشري معترضاهذا القول ومن بدع
 التفاسير أن الرهب السكم بلغة حمير وانهم يقولون أعطني مافي رهبك وليت شعري كيف
 صحته في اللغة وهل سمع من الاثبات الثقات الذين ترضى عربيتهم ثم ليت شعري كيف وقعه
 في الآية وكيف تطبيقه المفصل كسائر كلمات التنزيل على أن موسى عليه السلام لم يكن عليه
 ليلة المناجاة الا زمانة من صوف لا يمين لها انتهى ويحتمل أن يكون لها كتم قصير فن
 نقي نظرا الى قصره ومن أثبت نظرا الى أصله وحينئذ لاتعارض وفي البغوى عن ابن عباس أن
 الله تعالى أمره أن يضم يده الى صدره ليذهب عنه الورع وما ناله من الخوف عند عايته الحية
 وقال وما من خائف بعد موسى عليه السلام الا اذا وضع يده على صدره زال خوفه وقال مجاهد
 وكل من فزع فضم جناحه اليه ذهب عنه الفزع وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو بفتح الراء
 والهاء وحفص بفتح الراء وسكون الهاء والباقيون بضم الراء وسكون الهاء والكل لغتان
 * ولما تم كونه آية بانقلابها الى البياض ثم رجوعها الى لونها قال الله تعالى (فذلك) أى العصا
 واليد البيضاء وشدد ابن كثير وأبو عمرو والنون وخفف فيها الباقيون (برهانان) أى سلطانان
 وجنتان قاهرتان مرسلان (من ربك) أى المحسن اليك لا يقدر على مثلها غيره (الى
 فرعون وملئه) أى وأنت مرسل بهما اليهم كلما أردت ذلك وجدته لأنهما يجبكونا لك هنا
 في هذه الحضرة فقط (فان قيل) لم سميت الحجة برهانان (أجيب) بأن ذلك لبياضها وانارتها
 من قولهم للمرأة البيضاء برهرة بتكرير العين واللام معا والدليل على زيادة النون
 قولهم أبره الرجل اذا جاء بالبرهان وتفسيره تسميتهم اياها سلطانا من السليط وهو الزيت
 لانارتها ثم علل الارسل اليهم على وجه اظهار الايات لهم واستمرارها بقوله (انهم كانوا)
 أى جبلة وطبعا (قوما) أى أقوياء (فاسقين) أى خارجين عن الطاعة فكانوا أحقاء أن يرسل
 اليهم * ولما قال تعالى فذلك برهانان الى آخره تضمن ذلك أن يذهب موسى بهذين البرهانين الى

فرعون وقومه فعند ذلك طلب من يعينه بأن (قال رب) أي أيها المحسن الخ (اني قتلت منهم
 نفسا) هو القبطي السابق وأنت تعلم أي ما خرجت الاهارب منهم لاجلها (فأخاف) ان بدأتهم
 بمثل ذلك (أن يقتلون) به لوحدي وغريبي وثقل لسانني في اقامة الحج فأخاف أن يفوت
 المقصود بقتلي ولا يحمي من ذلك الا أنت وان لسانني فيه عقدة (وأخى هرون هو أفصح مني
 لسانا) أي من جهة اللسان للعقدة التي كانت حصلت له من وضع الحجر في فيه وهو طفل
 في كفالة فرعون وقيل كانت من أصل الخلقة والنصاحة لغته الخلوص ومنه فصيح اللسان خلص
 من رغوته وفصح الرجل جادت لغته وأفصح تكلم بالعربية (فأورسله) أي بسبب ذلك (معي
 ردا) أي معيننا من ردأت فلانا بكذا أي جعلته قوة وعاضد اوردأت الحائط اذا دعت
 بنحش أو كبش يدفعه أن يسقط وقرأ نافع بنقل حركة الهمزة الى الدال وحذف الهمزة
 والباقون بسكون الدال وتنوين الهمزة بعدها * ولما كان له عليه من العطف والشفقة ما يقصر
 الوصف عنه فيه على ذلك باجابه السؤال بقوله (يصدقني) أي بأن يخلص بفصاحته ما قلته وبينه
 ويقيم الادلة عليه حتى يصير كالشمس وضوحا فيكون مع تصديقه في نفسه سببا في تصديق غيره في
 وقرأ عاصم وحزرة بضم القاف على الاستئناف أو الصفة لردأ والياقون بالسكون كون جوابا
 للامر قال الرازي ليس الغرض بتصديق هرون أن يقول له صدقت أو يقول للناس صدق
 موسى وانما هو ان يخلص بلسانه الفصح وجوب الدلائل ويحجب عن الشبهات ويجادل به
 الكفار فهذا هو التصديق المقيد وفائدة الفصاحة انما تظهر في ذلك لاني مجرد قوله صدقت قال
 السدي نبيان وآيتان أقوى من نبي واحد وآية واحدة وهذا ظاهر من جهة العادة وأما من
 جهة الدلالة فلا فرق بين معجز ومجيز ثم علل سؤاله هذا بقوله (اني أخاف أن يكذبون) أي
 فرعون وقومه ولساني لا يطاوعني عند الحاجة (قال) الله تعالى له عجيبا السؤاله (سنشد
 عضدك) أي أمره (بأخيك) أي سنقويك ونعينك به (ونجعل لك سلطانا) أي
 ظهورا عظيما وغلبة لهم بالحج والهيبة لاجل ما ذكرت من الخوف (فلا) أي فتسبب عن
 ذلك أنهم لا (يصالون اليك) بنوع من أنواع الغلبة (بآياتنا) أي نجعل ذلك بسبب
 ما يظهر على أيديكم من الآيات العظيمة بنسبتها اليها ولذلك كانت النتيجة (آتموا من
 آتكم) من قومكم وغيرهم (الغالبون) أي لا غيركم وهذا يدل على أن فرعون لم يصل الى
 السجدة بشئ مما هذدهم به لانهم من أكبر الاتباع الباذين أنفسهم في الله تعالى وليس
 في القرآن ما يدل على أنه فعل بهم ما وعدهم به قال البقاعي وكأنه حذف أمرهم هنالاه في بيان
 أمر فرعون وجنوده بدليل ما كرر من ذكرهم وقد كشفت العاقبة عن أن السجدة ليسوا من
 جنوده بل من حزب الله تعالى وجنده ومع ذلك فقد أشار اليهم بهذه الآية والتي بعدها اه
 * ولما كان التقدير فأتاهم كما أمره الله تعالى وعاضده أخوه كما أخبر الله تعالى ودعاهم الى الله
 تعالى وأظهر أمرا به من الآيات بنى عليه ميمنا بالفاء سرعة امتثاله (فلما جاءهم) أي
 فرعون وقومه ولما كانت رسالة هرون عليه السلام انما هي تأييد موسى عليه السلام أشار

الى ذلك بالتصريح باسم الجاني بقوله تعالى (موسى يا آتينا) أى التى أمرنا به بالدلالة على
 جميع الآيات للتساوى فى حرق العادة حال كونها (بينات) أى فى غاية الوضوح (قالوا)
 أى فرعون وقومه (ما هذا) أى الذى أظهرته من الآيات (الاسحر مقترى) أى مختلف
 لأنه معجزة من عند الله ثم ضموا اليه ما يدل على جهلهم وهو قولهم (وما معنا) أى ما حدثنا
 (بهذا) أى الذى تدعونا اليه وتقولهم من الرسالة عن الله تعالى (فى آياتنا) وأشاروا الى
 البدعة التى أضلت كثيرا من الخلق وهى تحكيم عوائد التقليد لاسيما عند تقادمها على
 القواطع فى قولهم (الاولين) وقد كذبوا وافتروا القدس معوا بذلك على أيام يوسف عليه السلام
 * وما بالعهد من قدم * فقد قال لهم الذى آمن يا قوم انى أخاف عليكم مثل يوم الاحزاب الى
 قوله ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات (و) لما كذبوه وهم الكاذبون (قال) لهم (موسى
 ربى) أى المحسن الى (أعلم) أى عالم (بمن جاء بالهدى) أى الذى أذن الله تعالى فيه وهو
 حق فى نفسه (من عنده) فيعلم انى محق وأنتم مبطلون وقرأ ابن كثير بغير واو قبل القاف لانه
 قاله جوابا لمقالتهم والباقون بالواو لأن المراد حكاية القولين ليوازن الظاهر بينهما ليرى صحتها
 من فاسدهما (ومن تكون له) أى لكونه منصورا مؤيدا (عاقبة الدار) أى الراحة
 والسكن والاستقرار (فان قيل) العاقبة المحمودة والمذمومة كتابها يصح أن تسمى عاقبة
 الدار لأن الدنيا ما ان تكون خاتمتها بخيرا وبشر فم اختصت خاتمتها بالخير بهذه التسمية دون
 خاتمتها بالشر (أجيب) بأن الله تعالى قد وضع الدنيا مجازا الى الآخرة وأراد بعباده أن لا يعملوا
 فيها الا الخير وما خلقهم الا لأجله ليلبغوا خاتمة الخير وأما عاقبة السوء فلا اعتدائها لانهم امن
 نتائج تخويف الفجار وقرأ حزة والكسافى بالياء على التذكير والباقون بالتاء على التأنيث
 * ثم علم ذلك بما أجرى الله تعالى به عادة فقال معلما بأن المخذول هو الكاذب إشارة الى أنه
 الغالب لكون الله تعالى معه مؤكدا لما استقر فى النفس من أن القوى لا يغلبه الضعيف
 (انه لا يفيل) أى لا يظفر ولا يفوز (الظالمون) أى الكافرون الذين يعيشون كما يعيش من هو
 الظلام بغير دليل (وقال فرعون) جوابا لهذا الترغيب والترهيب (يا أيها الملأ) أى الاسراف
 معظمها لهم استعجالا بالقلوبهم (ما علمت لكم من اله غيرى) فتضمن كلامه نفي الهية غيره
 وإثبات الهية نفسه فكانه قال ما لكم من اله الا أنا كما قال الله تعالى قل أتنبئون الله بما لا يعلم
 فى السموات ولا فى الارض أى بما ليس فيهن وذلك ان العلم تابع للموجود لا يتعلق به الا على ما هو
 عليه فاذا كان الشئ معدوما لم يتعلق به موجود فم كان انتفاء العلم بوجوده انتفاء لوجوده
 فغير عن انتفاء وجوده بانتفاء العلم بوجوده ويجوز ان يكون على ظاهره وان الها غير معلوم عنده
 ولكنه مظهر بديل قوله وانى لا ظن من الكاذبين واذا ظن كاذبا فى اثباته الها غيره ولم يعلمه
 كاذبا فقد ظن ان فى الوجود الها غيره ولو لم يكن المخذول ظانا ظنا كاليقين بل عالما بصحة قول
 موسى لقول موسى عليه السلام له لقد علمت ما أنزل هؤلاء الارباب السموات والارض بصائر

* ثم نسب عن جهله قوله لوزيره معلما لصنعة البحر لانه أول من عمله قال عمر رضي الله تعالى عنه حين سافر الى الشام ورأى القصور المشيدة بالآجر ما علمت ان أحدا بنى بالآجر غير فرعون (فأوقدنى) وأضاف الايقاد اليه اعلاما بأنه لا بد منه (يا هامان) وهو وزيره (على الطين) أى المتخذ لبنا البصير آجرا ثم نسب عن الايقاد قوله (فاجعل لى) أى منه (صرحا) أى قصر اعاليها وقبل منارة وقال الزجاج هو كل بناء متسع مرتفع (لعلى أطلع) أى أتكلف الطلوع (الى) اله موسى) اى الذى يدعو اليه فانه ليس فى الارض أحد بهذا الوصف الذى ذكره فأناب طلبه فى السماء وموهمالهم انه مما يمكن الوصول اليه وهو قاطع بخلاف ذلك ولكنه يقصد المدافعة من وقت الى وقت قال أهل السير لما أمر فرعون وزيره هامان ببناء الصرح جمع العمال والفعلة حتى اجتمع خسون ألف بناء سوى الاتباع والاعزاء ومن يطبخ الآجر والجص وينجز الخشب ويضرب المسامير رفوعه وشيده حتى ارتفع ارتفاعا لم يبلغه بنيان أحد من الخلق أراد الله تعالى أن يفتنهم فيه فلما فرغوا منه ارتقى فرعون فوقه فأمر بنشابة فضرب بهم انخوا السماء فردت اليه وهى ملطخة دما فقال قد قتلت اله موسى وكان فرعون يصعد على البراذين فبعث الله تعالى جبريل عليه السلام فضرب الصرح بجناحه فقطعه ثلاث قطع فوقع منها قطعة على عيسى ~~ع~~ فرعون فقتل منهم ألف ألف رجل ووقعت قطعة فى البحر وقطعة فى المغرب ولم يبق أحد ممن عمل فيه بشئ الا هلك ثم زادهم شكابقوله مؤكدا لاجل رفع ما استقر فى الانفس من صدق موسى عليه السلام (وانى لا ظنه) أى موسى عليه السلام (من الكاذبين) أى دأبه ذلك وفرعون هو الذى قد ليس ~~وكذب~~ ووصف أصدق أهل ذلك الزمان بصفة نفسه الغريقة فى العدوان (واستكبر) اى أوجده الكبر بغاية الرغبة فيه (هو) بقوله هذا الذى صدهم به عن السبيل (وجنوده) باعراضهم لشدة رغبتهم فى الكبر على الحق والاتباع للباطل (فى الارض) أى أرض مصر قال البقاعى ولعله عرفها اشارة الى أنه لو قدر على ذلك فى غيرها فعل (بغير الحق) أى بغير كانت صورته كذلك وأما تكبره سبحانه فهو بالحق كله قال صلى الله عليه وسلم فيما حكاه عن ربه الكبرياء ردائى والعظمة ازارى فمن نازعنى وأحد منى ما لقيته فى النار (وظنوا) اى فرعون وجنوده ظنوا بنوا عليه اعتقادهم فى أصل الدين الذى لا يكون الا بقطاع (أنهم اليها) أى الى حكمنا خاصة الذى يظهر عند انقطاع الاسباب (لا يرجعون) بالنشور وقرأ نافع وحزرة والكسائى بفتح الياء وكسر الجيم والباقون بضم الياء وفتح الجيم * ولما نسب عن ذلك اهلاكم قال تعالى (فأخذناه وجنوده) كلهم أخذناه وقهرهم ونقسمه وذلك علينا هن وأشار تعالى الى احتقارهم بقوله تعالى (فنبذناهم) أى طرحناهم (فى اليم) أى البحر المالح فغرقوا فكانوا على كثرتهم وقوتهم كخصيات صغار قد فها الراى الشديد الدرم يده فى البحر ونحو ذلك قوله تعالى وألقينا فيهما راسى شاحنات وقوله تعالى وحملت الارض والجبال غدك كادكة واحدة * ولما نسب عن هذه الآيات من العلوم ما لا تحيط به الفهوم قال تعالى (فانظروا) أى أيها

المتعبر بالآيات النافذة فيها نظر اعتبار (كيف كان عاقبة) أي آخر أمر (الظالمين)
 حدث صاروا إلى الهلاك فحذر قومك عن مثلها وفي هذا إشارة إلى أن كل ظالم تكون عاقبته
 هكذا إن صار به المظلوم الحق ورباطه حتى يحكم الله وهو خير الحاكمين * ولما كان من سن سنة
 حسنة كان له أجرها وأجر من عمل بها إلى يوم القيامة ومن سن سنة سيئة كان عليه وزرها
 ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة قال الله تعالى (وجعلناهم) أي في الدنيا (أئمة) أي
 قدوة للضلال بالحل على الضلال وقيل بالتسمية كتقوله تعالى وجعلوا الملائكة الذين هم عباد
 الرحمن أنا نأويهم والطف الصارفة عنه (يدعون) أي يوجدون الدعاء لمن اغتر بحالهم
 فضل بضلالمهم (إلى النار) أي إلى موجباتها من الكفر والمعاصي وأما أئمة الحق فأنما
 يدعون إلى موجبات الجنة من فعل الطاعات والنهي عن المنكرات جعلنا الله تعالى
 وأحبناهم بحمد وآله * ولما كان الغالب من حال الأئمة النصرة وقد أخبر عن خذلانهم
 في الدنيا قال تعالى (ويوم القيامة) أي الذي هو يوم التغابن (لا ينصرون) أي لا يكون لهم
 نوع نصرة تدفع العذاب عنهم (وأنسناهم في هذه الدنيا لعنة) أي طردا عن الرحمة ودعاء
 عليهم بذلك من كل من سمع خبرهم بلسانه إن خالفهم أو بقوله الذي يكون عليهم مثل وزره إن
 وافقهم وأنما قال الله تعالى الدنيا لم يقل الحياة قال البقاعي لأن السياق لتحقير أمرهم
 ودناءة شأنهم (ويوم القيامة هم) أي خاصة ومن شاكلهم (من المصبوحين) أي المبعدين
 أيضا المخزيين مع قبح الوجوه والأشكال والشناعة في الأقوال والأفعال والأحوال من
 القبح الذي هو ضد الحسن من قولهم قبح الله العدو وأبعده عن كل خير وقال أبو عبيدة من
 المهلكين قال البقاعي فيا ليت شعري أي صراحة بعد هذا في أن فرعون عدو الله في الآخرة
 كما كان عدو الله في الدنيا فلعنة الله على من يقول انه مات مؤمنا وأنه لا صراحة في القرآن بأنه
 من أهل النار وعلى من يشك في كفره بعدما ارتكبه من جلي أمره انتهى وقد قدمت الكلام
 في سورة يونس على قول فرعون وأمان المسلمين * ثم انه تعالى أخبر عن أساس امامة بني اسرائيل
 مقسما عليه مع الافتتاح بحرف التوقيع بقوله (ولقد آتينا) أي بما لنا من الجلال والكمال
 (موسى الكتاب) أي التوراة الجامعة للهدى والخير في الدارين قال أبو حيان وهو أول
 كتاب نزل فيه الفرائض والأحكام (من بعدما أهلكنا القرون الأولى) أي من قوم نوح إلى
 قوم فرعون وقوله تعالى (بصائر للناس) حال من الكتاب جمع بصيرة وهي نور القلب أي أنوار
 القلوب فيبصر بها الحقائق ويميز بين الحق والباطل كما أن البصر نور العين الذي تبصر به
 (وهدى) أي للعامل بها إلى كل خير (ورحمة) أي نعمة هنيئة شريفة لأنها فائدة اليها وما ذكر
 حالها ذكر حالهم بعد انزالها بقوله تعالى (لعلهم يتذكرون) أي ليهكون حالهم حال
 من يرجى تذكره * ثم ان الله تعالى خاطب نبيه صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى (وما كنت)
 أي يا أفضل الخلق (بجانب الغربي) قال قتادة بجانب الجبل الغربي وقال المبكي بجانب
 الوادي الغربي أي الوادي من الطور الذي رأى موسى عليه السلام فيه النار وهو ما يلي البحر

من جهة الغرب على عين المتوجه الى ناحية مكة المشرقة من ناحية مصر فناداه فيه العزير
 الجبار وهو ذوطوى (اذ) أى حين (قضىنا) أى أوحينا (الى موسى الامر) أى أمر
 الرسالة الى فرعون وقومه وما يريد أن يفعل من ذلك فى أوله وأثنائه وآخره مجمل فكان كل ما
 أخبرناه مطابقا تفصيله لاجاله (وما كنت) أى بوجه من الوجوه (من الشاهدين) لتفاصيل
 ذلك الامر الذى أجئلناه لموسى عليه السلام حتى تجرب به كله على هذا الوجه الذى اتيناك به
 فى هذه الاساليب المعجزة ولا شك أن معرفتك لذلك من قبيل الاخبار عن المغيبات التى لاتعرف
 الا بالوحى ولذلك استدرك عنه بقوله تعالى (ولكن) أى بما لنا من العظمة (أنشأنا) بعدما
 أهلكنا أهل ذلك الزمان الذين علموا هذه الامور بالمشاهدة وهم السبعون المختارون للميقات
 أو بالاخبار كلها (قروا) أى انما كثيرة بعدموسى عليه السلام (قطاؤل) أى بروره وعلموه
 (عليهم العمر) أى ولكنا أوحينا اليك أن أنشأنا قروا واختلقة بعدموسى عليه السلام فمطاوات
 عليهم المدد ففسوا اليهود واندست العاظم وانقطع الوحى فحذف المستدرك وهو أوحينا
 وأقام سببه وهو الانشاء مقامه على عادة الله تعالى فى اختصاراته فهذا الاستدراك شبهه
 بالاستدراكين بعده (فان قيل) ما الفائدة فى إعادة قوله تعالى وما كنت من الشاهدين بعد قوله
 وما كنت بجانب الغربى لانه ثبت بذلك أنه لم يكن شاهدا الا ان الشاهد لا بد أن يكون حاضرا
 (أجيب) بأن ابن عباس قال التقدير لم تحضر ذلك الموضع ولو حضرت ما شاهدت تلك الوقائع
 فانه يجوز أن يكون هناك ولا يشهد ولا يرى وقرأ أبو عمرو فى الوصل بكسر الهاء والميم وحزرة
 والكسائي بضم الهاء والميم وحزرة فى الوقف بضم الهاء وسكون الميم والباقون فى الوصل
 بكسر الهاء وضم الميم * ولما نفي العلم عن ذلك بطريق التهمود نفي سبب العلم بذلك بقوله تعالى
 (وما كنت ناويا) أى مقبلا فامة طويلة مع الملازمة بمدى (فى أهل مدين) أى قوم شعيب عليه
 السلام مقام موسى وشعيب فيهم (تلق) أى نقرأ (عليهم) تعلمنا منهم (آياتنا) العظيمة التى منها
 قصص ما لتكون من يثهم بأموال الوحى ويتعرف دقيق أخباره فيكون خبرهم وخبر موسى عليه
 السلام معك (ولكن كما مر سليمان) اياك رسولا وأمرنا عليك كتابا فيه هذه الاخبار تتلوها عليهم
 ولولا ذلك ما علمت ما ولم تجربهم بها (وما كنت بجانب طور) أى ناحية الجبل الذى كلم الله تعالى
 عليه موسى عليه السلام (اذ) أى حين (نادينا) أى أوقفنا النداء لموسى عليه السلام فأعطيناه
 التوراة وأخبرناه بما لا يمكن الاطلاع عليه الا من قبلنا أو من قبله ومن المشهور أنك لم تطلع
 على شئ من ذلك من قبله لانك ما خاطبت أحدا من حل تلك الاخبار عن موسى عليه السلام
 ولا أحدا جعلها من جملها عنه ولكن كان ذلك اليك منا وهو معنى قوله تعالى (ولكن) أى
 أمرنا ما أردنا وأرسلناك به (رحمة من ربك) لك خصوصاً وللخلق عموماً وقيل اذ نادى ساموسى
 خذ الكتاب بقوة وقال وهب قال موسى يارب ارنى محمدا قال انك لن تصل الى ذلك وان شئت
 ناديت أمته وأسعفت صوتهم قال بلى يا رب فقال الله تعالى يا أمة محمد فأجابوه من أصلاب آبائهم
 وقال أبو زرعة نادى يا أمة محمد قد أجبتكم قبل أن تدعوني وأعطيتكم قبل أن تسألوني

وروى عن ابن عباس ورفع بعضهم قال الله تعالى يا أمة محمد فاجابوه من أصلاب الآباء وأرحام
الأمهات بليك اللهم بليك ان الحمد لله والنعمة لك والملك لاشريك لك قال الله تعالى يا أمة محمد
ان رجحتي سبقت غصبي وعفوي عفاي قد أعطيتكم قبل أن تسألوني وقد أجبتكم من قبل أن
تدعوني وقد غفرت لكم من قبل أن تستغفروني من جاء يوم القيامة بشهادة أن لا اله الا الله
وأن محمد عبدي ورسولي دخل الجنة وإن كانت ذنوبه أكثر من زبد البحر * (تنبيه) * قال
البيضاوي لعل المراد به أي بقوله تعالى وما كنت بجانب البحار إذ نادى ساوت ما أعطاه
التوراة وبالأول أي قوله تعالى وما كنت بجانب الغربي إذ قضينا حيث استتبأناه لانهما
المذكوران في القصة وقوله تعالى (لننذر) أي لتحذر تحذيرا كثيرا (قوما) أي أهل قوة
ونجدة ليس بهم عائق عن أعمال الخير العظيمة الا الاعراض عندك وهم العرب ومن في ذلك
الزمان من الخلق يتعلق بالفعل المحذوف (ما أناهم) وعم النسق بزيادة الجار في قوله تعالى
(من نذير) وزيادة الجار في قوله تعالى (من قبلك) يدل على الزمن القريب وهو زمن
الفترة بينه وبين عيسى عليه الصلاة والسلام وهو خمسمائة وخمسون سنة ونحو هذا قوله تعالى
لننذر قوما ما أنذر آبائهم وقيل ليس المراد زمن الفترة بل ما بينه وبين اسمعيل عليهما السلام
على أن دعوة موسى وعيسى كانت مختصة ببني اسرائيل وما حولهم (لعلهم يذكرون) أي
يتعظون (ولولا أن تصيهم) أي في وقت من الاوقات (دصيبة) أي عظيمة (بما قدمت
أيديهم) أي من المعاصي التي قضينا بأنهم لا يعنى عنها (فبقولوا ربنا) أي أيها المحسن اليينا
(لولا) أي هلا ولم لا (أرسلنا اليينا) أي على وجه الشرف لنالنا الشرف على علم بأنهم
يعتني الملك الاعلى به (رسولا) وأجاب التحضيض الذي شبهوه بالامر ليكون كل منهما
باعتنا على الفعل بقوله تعالى (فتتبع) أي فتتبع عن ارسال رسولك ان تتبع (آياتك
وتسكون) أي كونا هو في غاية الرسوخ (من المؤمنين) أي المصدقين لك في كل ما أتى به
عند رسولك * (تنبيه) * لولا الاولى امتناعية وجوابها محذوف تقديره كما قال الزجاج
ما أرسلنا اليهم رسولا يعني أن الحاصل على ارسال الرسل اراحة عليهم بهذا القول فهو
كقوله تعالى لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل والثانية تحضيضية وتتبع جوابها كما مر
فلذلك أضمر أن (فان قيل) كيف استقام هذا المعنى وقد جعلت العقوبة هي السبب في الارسال
لا القول لدخول حرف الامتناع عليها دونه (أجيب) بأن القول هو المقصود بأن يكون سببا
للإسالة ولكن العقوبة لما كانت هي السبب للقول وكان وجوده بوجودها جعلت العقوبة
كأنها سبب للإرسال بواسطة القول فأدخلت عليها لولا وحي بالقول معطوفا عليها بالناء المعطية
معنى السببية وبول معناه الى قولك ولولا قولهم هذا اذا أصابتهم مضية لما أرسلنا ولكن اخترت
هذه الطريقة لنسكتة وهي أنهم لو لم يعاقبوا مثلا على كفرهم وقد عاينوا الجزاء الى العلم
اليقيني بطلان دينهم لم يقولوا لولا أرسلنا رسولا بل انما يقولون اذا نالهم العقاب وانما
السبب في قولهم هذا هو العقاب لا غير لا التأسف على ما فاتهم من الايمان بخالقهم عز وجل

وفي هذا من الشهادة القوية على استحكام كفرهم ورسوخه فيهم ما لا يخفى وهو كقوله تعالى ولورثة العاد والمنا من بعده * ولما كان التقدير ولكل من أرسلناك بالحق لقطع حجته هذه بنى عليه (فلما جاءهم) أي أهل مكة (الحق) أي الذي هو أعم من الكتاب والسنة وما يقاس عليها وهو في نفسه جدير بأن يقبل لكونه في الذروة العليا من الثبات فكيف وهو (من عندنا) على ما لنا من العظمة وهو على لسانك وأنت أعظم الخلق (قالوا) أي أهل الدعوة من العرب وغيرهم تغتاروا كفره (لولا) أي هلا ولم لا (أوفى) أي هذا الاتي بما يزعم أنه الحق من الآيات (مثل ما أوفى موسى) من الآيات كاليد البيضاء والعصا وغيرهما من كون الكتاب أنزل عليه جله واحدة قال الله تعالى (أولم يكفروا) أي العرب ومن بلغته الدعوة من بني إسرائيل ومن كان مثلهم في البشرية والعقل في زمن موسى (بما أوفى موسى) عليه السلام (من قبل) أي من قبل محبي الحق على لسان محمد صلى الله عليه وسلم * ولما كان كانه قد قيل ما كان كفرهم به قيل (قالوا) أي فرعون وقومه ومن كفر من بني إسرائيل (ساحران) أي موسى وأخوه عليهما السلام (تظاهرا) أي أعان كل منهما صاحبه على سحره حتى صار سحرهما معجزا فلبا جميع السحرة وتظاهر الساحرين من تظاهر السحرة على قراءة الكوفيين بكسر السين وسكون الحاء وقرأ الباقر بفتح السين وكسر الحاء وألف بينهما * (تنبيه) * يجوز أن يكون الضمير لمحمد وموسى عليهما الصلاة والسلام قال الباقر وهو أقرب وذلك لأنه روى أن قريش اجتمعت إلى اليهود فسألوه عن محمد صلى الله عليه وسلم فأخبروه ثم أن نفعه في كتابهم فقالوا هذه المقالة فيكون الكلام استثناء فالجواب من كانه قال ما كان كفرهم به ما قيل قالوا أي العرب الرجلان ساحران أو الكتابان ساحران ظاهر أحدهما الآخر مع علم كل ذي لب أن هذا القول زيف لأنه لو كان شرطا لعجز السحر التظاهر له كان سحر فرعون أعجز اعجازا لأنه تظاهر عليه جميع سحرة بلاد مصر وعجز واعن معارضة ما أظهر موسى عليه السلام من آياته كالعصا وأما محمد صلى الله عليه وسلم ففسد دعا أهل الأرض من الجن والانس إلى معارضة كتابه وأخبرهم أنهم عاجزون ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا فمعجز واعن آخرهم * ولما تضمن قولهم ذلك الكفر صراحة (وقالوا) أي كفار قريش (أنا بكل) أي من الساحرين أو السحرة الذين تظاهروا بهما وهما ما أنبأ به من عند الله (كافرون) جراءة على الله تعالى وتكبر على الحق ثم قال الله تعالى (قل) أي لهم الزاما إن كنتم صادقين في أني ساحر وكاذب سحر وكذلك موسى عليه السلام (فأتوا بكتاب من عند الله) أي الملك العلي الاعلى (هو) أي الذي تأتون به (أهدى منهما) أي من الكتابين وقوله (أتبعه) أي وأثر كهما جواب الامر وهو فأتوا (إن كنتم) أي أيها الكفار (صادقين) أي في أناسا حاران فأتوا بما ألزمتكم به قال البيضاوي وهذا من الشروط التي يراد بها الإلزام والتبكيك ولعل محبي حرف الشك إليكم بهم (فإن لم يستجيبوا لك) أي دعائك إلى الكتاب الأهدى فخذف المفعول

للعلم به ولأن فعل الاستجابة يتعدى بنفسه الى الدعاء وباللام الى الداعي فاذا عدى اليه حذف
الدعاء غالباً كقول القائل

وداع (أى ورب داع) دعايا من يجيب الى النداء * فلم يستجبه عند ذلك مجيب
الشاهد في استجبه حيث عذاه الى الداعي وحذف الدعاء والتقدير فلم يستجب دعاه (فاعلم)
أنت (أعني تبعون) أى بغاية جهدهم فيما هم عليه من الكفر والتكذيب (أهواءهم) أى
دعائهم وكثر الهوى يخالف للهدى فهم ضالون غير مهتدين بل هم أضل الناس وذلك معنى
قوله تعالى (ومن أضل ممن اتبع) أى بغاية جهده (هواه) أى لأحد أضل منه فهو
استفهام بمعنى النفي وقوله تعالى (بغير هدى من الله) في موضع الحال للتوكيد والتقييد
فان هوى النفس قديوافى الهدى (ان الله لا يهدي القوم الظالمين) أى وان كانوا أقوى
الناس لاتباعهم أهواءهم (ولقد وصلنا) قال ابن عباس بينا وقال القراء أنزلنا آيات القرآن
يتبع بعضها بعضاً (لهم) أى خاصة فكان تخصيصهم بذلك منة عظيمة يجب عليهم شكرها
(القول) أى القرآن قال مقاتل بينا لكفار مكة بما فى القرآن من أخبار الامم الخالية كيف
عذبوا بتكذيبهم وقال ابن زيد وصلنا لهم خير الدين يا بخير الاخرة حتى كأنهم عابوا الاخرة
في الدنيا (لعلهم يتذكرون) أى ليكون حالهم حال من يرجى لهم أن يرجعوا الى عقولهم فيجدوا
فيما طبع فيها ما يذكروهم بالحق ثم كأنه قيل هل تذكروهم أم لا قيل نعم أهل الكتاب الذين هم
أهل حقايد كروا وذلك معنى قوله تعالى (الذين آتيناهم الكتاب من قبله) أى قبل القرآن أو قبل
محمد صلى الله عليه وسلم (هم به) أى بما تقدم (يؤمنون) أيضاً نزل في جماعة أسلموا من اليهود
عبد الله بن سلام وأصحابه وقال مقاتل هم أهل الانجيل الذين قدموا من الحبشة وآمنوا بالنبي
صلى الله عليه وسلم وقال سعيد بن جبيرة هم أربعون رجلا قدموا مع جعفر من الحبشة على النبي
صلى الله عليه وسلم فلما رأوا ما بال المسلمين من الخصاصة قالوا الهانبي الله ان لنا أموالاً فان أذنت لنا
انصرفنا فجتأ بأموالنا فواسيناهم المسلمين فأذن لهم فانصرفوا فأتوا بأموالهم فواسوا بها
المسلمين فبزل فيهم ذلك الى قوله تعالى ومما رزقناهم ينفقون وعن ابن عباس نزلت في ثمانية
من أهل الكتاب أربعون من نجران واثنتان وثلاثون من الحبشة وثمانية من الشام ثم وصفهم
الله تعالى بقوله تعالى (واذا تبلى) أى تتجدد تلاوة القرآن (عليهم قالوا) أى مبادرين
لذلك (آمنابه) ثم علاوا ذلك بقولهم (انه الحق) أى الكامل الذى ليس وراءه الا الباطل مع
كونه (من ربنا) أى المحسن اليان ثم علاوا مبادرتهم بقولهم (انا كنا من قبله) أى القرآن
(مسلمين) أى منقادين غاية الانقياد لمخلصين لله بالتوحيد مؤمنين بمحمد صلى الله عليه وسلم انه
نبي حق (أولئك) أى العالو الرتبة (يؤتون أجرهم مرتين) أى لايمانهم به غيباً وشهادة
أى بالكتاب الاول ثم بالكتاب الثانى (عاصبروا) أى بسبب صبرهم على دينهم وقال مجاهد نزلت
في قوم من أهل الكتاب أسلموا فأوذوا وعن أبى بردة عن أبى موسى أن رسول الله صلى الله عليه

وسلم قال ثلاثة يؤتون أجرهم مرتين رجل كان له جارية فأحسن أدبها ثم أعقها
 وترجها ورجل كان من أهل الكتاب آمن بكتابه وآمن بمحمد صلى الله عليه وسلم وعبد أحسن
 عبادة الله تعالى ونصح لسيده * ولما كان الصبر لا يتم إلا بالاتصاف بالحسن والافتخار من المساوي
 قال تعالى عاطفا على يؤمنون مشيرا إلى تجديد هذه الأفعال كل حين (ويبدرون) أي يدفعون
 (بالحسنة) من الأقوال والأفعال (السيسة) أي فيمعونها بها وقال ابن عباس يدفعون
 بشهادة أن لا إله إلا الله الشرك وقال مقاتل يدفعون بهما سمعوا من الأذى والشتم من
 المشركين أي بالصفح والعفو (ومارزقناهم) أي بغفائنا لا يحول منهم ولا قوة قليلا كان أو كثيرا
 (ينفقون) أي يتصدقون معتمدين في الخلف على الذي رزقه * ولما ذكر الله أن السماح
 بما ناضى النفوس به من فضول الأموال من إمارات الإيمان أتبعه أن خزن ما تبذله الانفس
 من فضول الأقوال من علامات العرفان بقوله تعالى (واذا سمعوا اللغو) أي ما لا ينفع
 في دين ولا دنيا من شتم وتكذيب وتعبير ونحوه (أعرضوا عنه) تكثر ما عن الخنا وقيل
 اللغو القبيح من القول وذلك أن المشركين كانوا يسبون مؤمنى أهل الكتاب ويقولون لهم
 تسالكم تركتم دينكم فيعرضون عنهم ولا يردون عليهم (وقالوا) وعظاؤنا سمعنا قاله (لنا)
 خاصة (أعمالنا) لانتابون على شئ منها ولا تعاقبون (ولكم) أي خاصة (أعمالكم)
 لا نطالب بشئ منها فنحن لا نشتغل بالرد عليكم (سلام عليكم) متاركة لهم وتوديعا ودعاء لهم
 بالسلامة عما هم فيه لسلام تحية وإكرام وتطير ذلك وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما
 أ كذالك تعالى بقوله تعالى ما يكافئهم (لا ينبغي) أي لا تكلف أنفسنا أن نطالب (الجاهلين)
 أي لا نزيد شأنا من أموالهم وأقوالهم وغير ذلك من خلافهم وقيل لا نريد أن نكون من أهل
 الجهل والسفه قيل نسخ ذلك بالامر بالقتال وهو بعيد لأن ترك المسافهة مندوب إليه وإن كان
 القتال واجبا * وزل في حرصه صلى الله عليه وسلم على إيمان عمه أبي طالب (انك لا تهدي من
 أحبيت) أي نفسه أو هدايته بخلاف الإيمان في قلبه روى سعيد بن المسيب عن أبيه أنه قال لما
 حضرت أبا طالب الوفاة جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد عنده أبا جهل وعبد الله بن
 أبي أمية بن المغيرة فقال أي عم قل لا إله إلا الله كلمة أحاج لك بها عند الله فقال أبو جهل
 وعبد الله بن أبي أمية أترغب عن ملة عبد المطلب فلم يزل صلى الله عليه وسلم يعرضها ويصدانه
 بتلك الكلمة حتى قال أبو طالب آخر ما كلمهم هو على ملة عبد المطلب وأبي أن يقول لا إله
 إلا الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لا تستغفركم لك ما لم أنه عن ذلك فأنزل الله تعالى
 ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين وأنزل الله تعالى في أبي طالب فقال
 لرسوله صلى الله عليه وسلم انك لا تهدي من أحبيت الآية وفي مسلم عن أبي هريرة أن النبي
 صلى الله عليه وسلم أمره بالتوحيد فقال له لولا أن تعبرني قريش تقول انما حمدا على
 ذلك الجزع لأقررت بها عينك فأنزل الله تعالى الآية وروى أن أبا طالب قال عند موته
 يا معشر بني هاشم أطيعوا محمدا وصدقوه ففعلوا وارتدوا فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا عم

تأمرهم بالصيحة لانفسهم وتدعها لنفسك قال فمات يديا بن أخى قال أريد منك كلمة واحدة
فانك فى آخر يوم من أيام الدنيا تقول لا اله الا الله أشهد ان لا اله الا الله قال يا بن أخى قد علمت
انك صادق ولكنى أكره أن يقال جزع عند الموت ولولا أن يكون عليك وعلى بنى أيتك غضاضة
وسبة بعدى لقلت ولا قررت به عينك عند الفراق لما أرى من شدة وجدك ونصيحتك ولكنى
سوف أموت على ملة الاشياخ عبد المطلب وعبد مناف (فان قيل) قال الله تعالى
فى هذه الآية انك لا تهدى من أحبت (ولكن الله يهدى من يشاء) وقال تعالى فى آية
أخرى وانك لا تهدى الى صراط مستقيم (أجيب) بأنه لا تنافى بينهما فان الذى أثبتته وأضافه
اليه الدعوة والذى نفى عنه هداية التوفيق وشرح الصدور وهو نور يقذف فى القلب فيجابه
القلب كما قال تعالى أو من كان ميتا فأحييناه وجعلنا له نورا يمشى به فى الناس (وهو أعلم) أى
عالم (بالمهتدين) أى الذين قد هياهم لتطلب الهدى عند خلقه لهم سواء كانوا من أهل الكتاب
أم من العرب أقارب كانوا أم أباعد ثم حكى الله تعالى عن كفار قريش شبهة تتعلق بأحوال
الدنيا بقوله تعالى (وقالوا ان تتبع الهدى) أى الاسلام فنوحده الله تعالى من غير اشرار
(معك) وأنت على ما أنت عليه من مخالفة الناس (تخطف) أى من أى خاطف أرادنا
لانا نصير قليلا فى كثير من غير نصير (من أرضنا) كما تخطف العصافير لمخالفة كافة العرب لنا
وليس لنا نسبة الى كثرتهم ولا قوتهم فيسرعوا اليها فيخطفون أى يتقصدون خطفنا واحدا
واحدا فانه لا طاقة لنا على ادامة الاجتماع وأن لا يشذ بعضنا عن بعض قال المبرد والخطف
الانزعاج بسرعة نزلت فى الحرب بن نوفل بن عبد مناف قال النبى صلى الله عليه وسلم انا لعلم أن
الذى تقوله حق ولكن ان اتبعناك على دينك وخالفنا العرب بذلك وانما نحن أكلة رأس خفنا
أن تخرجنا العرب من أرضنا مكة ثم رد الله تعالى عليهم هذه الشبهة وألقمهم الحجر بقوله تعالى
(أولم تكن) أى غاية التمكن (لهم) أى فى أوطانهم ومحل سكناهم بما لنا من القدرة (حرما أمنا)
أى ذا أمن يأمن فيه كل خائف حتى الطير من كواصرها والوحش من جوارحها حتى ان سبل
الخل لا يدخل الحرم بل اذا وصل اليه عدل عنه وروى أن مكة كانت فى الجاهلية لا يعرضها
ظلم ولا بغي ولا يبنى فيها أحدا الا خرجته وكان الرجل يلقي قاتل أبيه وابنه فيها فلا يجه
ولا يتعزى له بسوء وروى الازرقى فى تاريخ مكة عن حبيب بن عبد العزى قال كان فى
الكعبة حلق يدخل الخائف يده فيها فلا يريه أحد فجاء خائف ليدخل يده فاجتذبه رجل فسلط
يده فلقد رأيته فى الاسلام وانه لاشل وعن ابن عباس قال أخذ رجل ذودا بن عم له فأصابه
فى الحرم فقال ذودى فقال اللص كذبت قال فاحلف فحلف عند المقام فقام رب الذودين
الركن والمقام باسطا يديه يدعو فابرح مقامه يدعو حتى ذهب عقل اللص وجعل يصيح بمكة
مالى ولفسان رب الذود فبلغ ذلك عبد المطلب فجمع الذود ودفعه الى المظالم فخرج به وبني
الاخر حتى وقع من جبل فتردى فأكلته السباع وعن ابن جريج ان غير قريش من العرب

كانوا يطوفون بالبيت عراة الا ان اعارتهم قريش شيابا بنجاش امرأة لها جمال فطافت
عريانة فراها رجل فأعجبته فدخل فطاف الى جنبها فادنى عضده من عضدها فالتزقت عضده
بعضدها فخرجا من المسجد هاربين فزعين على وجوههما لما أصابهما من العقوبة فلقبهما شيخ
من قريش فأقتاها ما أن يعودا الى المكان الذي أصابا فيه الذنب فيدعوان ويخلصان أن
لا يعودا فعاذا ودعوا وأخلصا النية فافترقت أعضادهما فذهب كل واحد منهما في ناحية وعن
عبد العزيز بن رواد ان قوما اتهموا الى ذي طوى فاذا ظلي قد دنا منهم فأخذ رجل منهم بقائمة
من قوائمه فقال له أضحك به ويحك أرسله فجعل يضحك وأبى أن يرسله فبعر الظبي وبال ثم أرسله
فناموا في القائلة ثم اتهموا فاذا بحية متطوقة على بطن الرجل الذي أخذ الظبي فلم تنزل الحية
عنه حتى كان منه من الحدث مثل ما كان من الظبي وعن مجاهد قال دخل قوم مكة تجارا من
الشام في الجاهلية فتنزلوا ذا طوى فاختر زوامله لهم ولم يكن معهم ادم فرمى رجل منهم طيبة
من طلباء الحرم وهي حولهم ترى فقاموا اليها فسلخواها وطبخوها البأ تدموا بها فبينما قدرهم
على النار بغلي لحمه اذ خرجت من تحت القدر عنق من النار عظيمة فأحرقت القوم جميعا ولم
تحرق شيابهم ولأمتعتهم وعن أيوب بن موسى ان امرأة في الجاهلية كان معها ابن عم لها
صغير فقالت له يا بني اني أغيب عنك واني أخاف أن يظلمك أحد فان جاءك ظالم بعدى فان لله بحكمة
يتأسم عنك فجاءه رجل فذهب به فاسترقه فلما رأى الغلام البيت عرفه بالصفة فتنزل يشدد حتى
تعلق بالبيت فجاءه سيده فتيده اليه ليأخذه فبيست يده فذا الاخرى فبيست فاستفتى فأفتى أن
ينحر عن كل واحدة من يديه بدنة ففعل فأطلقت يده وترك الغلام وخلى سبيله وعن أبي ربيع
ابن سالم السكلاعي أن رجلا من كنانة بن هذيل ظلم ابن عم له فخوفه بالدعاء في الحرم فقال هذه ناقتي
فلانة اركبها فاذهب اليه فاجتهد في الدعاء في الحرم فجاء في الحرم في الشهر الحرام فقال اللهم
اني أدعوك جاهد امض طرا على ابن عمي فلان ترميه بداء لادواه ثم انصرف فوجد ابن عمه قد
رمى في بطنه فصار مثل الرق فزال ينتفخ حتى انشق وعن عمر رضي الله عنه انه سأل رجلا من
بنى سليم عن ذهاب بصره فقال يا أمير المؤمنين كذا بنى ضبعاء عشرة وكان لنا ابن عم فكانت له
يذكرنا الله والرحم فلما رأى أننا لا نكف عنه انتهى الى الحرم في الشهر الحرام فجعل يرفع
يديه ويقول

لاهم أدعوك دعاء جاهدا * اقبل بنى ضبعاء الواحدا

ثم اضرب الرجل ودعه قاعدا * أعمرى اذا قيد يعي القاندا

قال قتات اخوتي التسعة في تسعة أشهر في كل شهر واحد وبقيت أنا فعميت ورماني الله عز وجل
في رجل فليس يلاعنني فائد فقال عمر رضي الله تعالى عنه جعل الله هذا في الجاهلية اذ لادين حرمة
حرمها وشرها يرجع الناس عن اتهاك ما حرم مخافة تعجيل العقوبة فلما جاء الدين صار التوعد
للساعة ويستحيب الله تعالى لمن يشاء فأتقوا الله وكونوا مع الصادقين وانما كثرت من هذه
الحكايات ليكون الدخال للحرم على حذوق ان الله تعالى جاء ويمكن أهله في الحرم الذي

امنه بجرمة البيت وامن قطانه بجرمته وكانت العرب في الجاهلية حولهم يتغاورون
 ويتناجدون وهم آمنون في حرمهم لا يخافون وبجرمة البيت هم قارون وباد غير ذي زرع
 والثرات والارزاق تجبي اليهم كما قال تعالى (يجبي) أى يجمع ويحمل (اليه) أى خاصة
 دون غيره من جزيرة العرب (ثمرات كل شئ) من النبات الذى بأرض العرب من غرابلاد
 الحارة كالسرو والرطب والنبق والباردة كالعنب والتفاح والرمان والخوخ فاذا خولهم الله
 تعالى ما خولهم من الامن والرزق بجرمة البيت وحدها وهم كفر عبيد أصنام فكيف يستقيم
 أن يعرضهم للخوف والتخطف ويسلبهم الامن اذا ضموا الى حرمة البيت حرمة الاسلام واسناد
 الامن الى أهل الحرم حقيقة والى الحرم مجاز * (تنبيه) * معنى الكلمة هنا الكثرة كقوله
 تعالى وأوتيت من كل شئ ولكن في تعبيرة بالمضارع وما بعده اشارة الى الاستمرار وانه يأتى اليه
 بعد ذلك من كل ما فى الارض من المال ما لم يخطر لاحد منهم فى بال وقرأنا فاع بالتاء الفوقية
 والباقون بالداء التحتية وأمال جزء والكسائي محضة وورش بالفتح وبين اللفظين والباقون
 بالفتح ثم انه تعالى بين أن الرزق من عنده بقوله تعالى (رزقا من لدنا) أى فلا صنع لاحد فيه
 بل هو محض تفضل * (تنبيه) * انتصاب رزقا على المصدر من معنى يجبي أو الحال من ثمرات
 لتخصيصهم بالاضافة كما تنصب عن النكرة المخصصة وان جعلته اسما للمرزوق انتصب على
 الحال من ثمرات (ولكن أكثرهم) أى أهل مكة وغيرهم ممن لا هداية له (لا يعلمون) أى
 ليس لهم قابلية للعلم حتى يعلموا اننا نحن الفاعلون لذلك بل هم جهلة لا يتفكرون له ولا يتفكرون
 له علموا وقيل انه متعلق بقوله تعالى من لدنا أى قليل منهم يتدبرون فيعلمون ان ذلك رزق من عند
 الله اذ لو علموا لماخفوا غيره ثم بين تعالى ان الامر بالعكس فانهم أحقاء بأن يخافوا من بأس الله
 تعالى على ما هم عليه بقوله تعالى (وكم أهلكنا من قرية) أى من أهل قرية وأشار الى سبب
 الاهلاك بقوله تعالى (بطرت معيشتها) أى وقع منها البطر في زمن عيشها الرخى الواسع
 فكان حالهم كحالكم فى الامن وادرار الرزق فلما بطر وامعشتهم أهلكناهم ومعنى بطرهم لها
 قال عطاء انهم أكوا ورزق الله وعبدوا غيره وقيل البطر سوء احتمال الغنى وهو ان لا يحفظ
 حق الله تعالى فيه * (تنبيه) * انتصاب معيشتها اما بحذف الجار واتصال الفعل كما فى قوله
 تعالى واختار موسى قومه أو بتقدير حذف ظرف الزمان وأصله بطرت أيام معيشتها واما بتضمين
 بطرت معنى كفرت أو خسرت أو على التمييز أو على التشبيه بالمفعول به وهو قريب من سفه نفسه
 (فتلك مساكنهم) خاوية (لم تسكن من بعدهم) بعد ان طال ما نعالوا فيها وتمقوها وزخرفوها
 وزخرفا فيها الابكار وفرحوا بالاعمال البكار (الا) سكونا (قليلا) قال ابن عباس لم يسكنها
 الا مسافرون وماروا الطريق يوما وساعة من ليل أو نهار ثم تصير ساياما وحشة كالقفار بعد
 ان كانت ممتعة الفناء يبيض الصفاح وسمر القضا قال الزمخشري ويحتمل ان شؤم معاصي
 المهلكين بقى أثره فى ديارهم فكل من سكنها من أعقابهم لم يبق فيها الا قليلا (وكذا) أى ازلا

وابدا (فحن) لاغيرنا (الوارثين) منهم اذ لم يخلقهم أحد يتصرف تصرفهم في ديارهم وسائر متصرفاتهم قال القائل

تختلف الآثار عن أصحابها * حيناً ويدركها الفناء فتتبع

(وما كان ربك) أي المحسن اليك بالاحسان بارسالك الى الناس (مهلك القرى) أي هذا الجنس كله يجرم وان عظم (حتى يبعث في أمثها) أي اعظمها وأشرها (رسولا) لان غيرها تبع لها ولم يشترط كونه من أمها فقد كان عيسى عليه السلام من الناصرة وبعث الى بيت المقدس (يتلو عليهم) أي أهل القرى كلهم (آياتنا) الدالة على ما ينبغي لنا من الحكمة وبما الهامنا من الاعجاز على نفوذ الكامة وباهر العظمة الزايلة للجملة وقطعا للمعذرة لتسليقوا ربنا لو لا أرسلت النار سولا ولا ذلك لما أرننا عموم الخلق بالرسالة جعلنا الرسول وهو محمد صلى الله عليه وسلم خاتم الانبياء من أم القرى كلها وهي مكة البلد الحرام (وما كنا مهلكي القرى) أي كلها بعد الارسال (الآوأهلها ظالمون) أي غريقون في الظلم بالعصيان بترك عمرة الايمان وتكذيب الرسل (وما أوتيتهم من شيء) أي من أسباب الدنيا (فتناع) أي فهو متناع (الحياة الدنيا) تتمتعون بها أيام حياتكم وليس يعود تنفعه الى غيرها فهو آيل الى فساد وان طال زمن التمتع به (وزينتها) أي فهو زينة الحياة الدنيا التي هي كلها فضلا عن زينتها الى فناء فليست هي ولا شيء بازلي ولا أبدي (وما عند الله) أي الملك الاعلى وهو المالا عين رأت ولا اذن سمعت (خير) على تقدير مشاركة ما في الدنيا له فالخيرية في ظنكم لان الذي عنده اطيب واكثر واشهى وازهى (و) هو مع ذلك كله (ابقي) لانه وان شارك متاع الدنيا في انه لم يكن ازليا فهو ابدى وهذا جواب عن شبههم فانهم قالوا تركنا الدين اثملا تنفوسنا الدنيا فيبين تعالى ان ذلك خطأ عظيم لان ما عند الله خير وابقى من وجهين الاول ان المنافع هناك اعظم والثاني انها خاصة عن الشوائب ومنافع الدنيا مشوبة بالمضار بل المضار فيها أكثر وأما أنها ابقى فلانها دائمة غير منقطعة ومن قابل المتناهي بغير المتناهي كان عدم ما يظهر بهذا ان منافع الدنيا لا تنسب لها الى منافع الآخرة فلا جرم نبه على ذلك بقوله تعالى (أفلا يعقلون) ان الباقي خير من القاني فيستبدلون الذي هو أدنى بالذي هو خير فمن لم يرجح منافع الآخرة على منافع الدنيا فانه يكون خارجا عن حد العقل قال ابن عادل ورحم الله الشافعي حيث قال من أوصى بثلث ماله لا عقل الناس صرف ذلك الثلث الى المستغلين بطاعة الله تعالى لان أعقل الناس من أعطى القليل وأخذ الكثير وما هم الا المستغلون بالطاعة فكانه رحمه الله تعالى انما أخذ من هذه الآية انتهى وقرأ أبو عمر وبالياء وهو أبلغ في الموعظة لاشتغالها على الالتفات للاعراض به عن خطاياهم والباقيون بالتاء على الخطاب جريا على ما تقدم (أفمن وعدناه) على عظم متناهي الغنى والقدرة والصدق (وعدا حسنا) لاشئ أحسن منه في موافقته للامنية وبقائه وهو الجنة فان حسن الوعد بحسن الموعد ولذلك سمى الله تعالى الجنة بالحسنى (فهو لواقبه) أي مدركه لا متناع الخلف في وعده ولذلك عطفه بالناء المعطية معنى السببية (كن متعناه متناع الحياة الدنيا) أي الذي هو

مشوب بالآلام مكدر بالمناعب مستعقب للتخسر على الانقطاع وعن ابن عباس أن الله تعالى
 خلق الدنيا وجعل أهلها ثلاثة أصناف المؤمنين والمنافق والكافر المؤمن يتزود والمنافق يتزين
 والكافر يتعم (ثم هو) مع ذلك كله (يوم القيامة) الذي هو يوم التغابن من خسرفه لم يرج
 أصلا (من الخضرين) أي المقهورين على الحضور إلى مكان يود لو اقتدى منه بعمل الأرض
 ذهب لم يقبل منه قال قتادة يحضره المؤمن والكافر قال مجاهد نزلت في النبي صلى الله عليه وسلم
 وأبي جهل وقال محمد بن كعب نزلت في حجة وعلي وفي أبي جهل وقال السدي نزلت في عمار
 والوليد بن المغيرة (تنبيه) * ثم تراخي حال الاحضار عن حال التمتع في الزمان أو الرتبة وقرأتم
 هو قالون والكسائي يسكون الهاء والباقون بالضم (ويوم) أي واذكري يوم (يناديهم) أي
 ينادي الله هؤلاء الذين يضلون الناس ويصدون عن سبيل الله (فيقول) أي الله تعالى (أين
 شركائي) من الاوثان وغيرهم ثم ينأى عنهم لا يستحقون هذا الاسم بقوله تعالى (الذين كنتم) أي
 كونا غريقين فيه (ترعون) أنهم انشفع ليدفعوا عنكم وعن أنفسهم فيخلصكم من هذا الذي
 نزل بكم (تنبيه) * ترعون مفعولاه محمد وفان أي ترعونهم شركائي (قال الذين حق) أي ثبت
 ووجب (عليهم القول) أي بدخول النار وهم رؤس الضلالة وهو قوله تعالى لا ملأ من جهنم
 من الجنة والناس أجمعين وغيره من آيات الوعيد وقولهم (ربنا هؤلاء) إشارة لاتباع (الذين
 أغويانا) أي أو قعدا الاغواء وهو الاضلال بهم صفتهم والعائد حذف وقولهم (أغويانا هم) أي
 فغوا وباختيارهم (كما غويانا) أي نحن فهو ولا مبتدأ والذين أغويانا صفتهم والراجع إلى الموصول
 محذوف وأغويانا هم الخبر والعائد كاف صفة مصدر محذوف تقديره أغويانا هم فغوا وغيا مثل
 ما غوينا يعنون انهم لغوا بالاختيار ان لا أن فوقنا مغوين أغويانا بقسر منهم والهاء أودعونا إلى
 التي وسولوا لنا فهو لا كذلك غوا وباختيارهم لان اغوا انالهم لم يكن الا وسوسة وتسويلا
 لا قسرا والهاء فلا فرق اذا بين غينا وغيهم وان كان تسويلا لهم داعيا إلى الكفر فقد كان في
 مقابلة دعاء الله تعالى لهم إلى الايمان بما وضع فيهم من أدلة العقل وما بعث اليهم من الرسل وأزل
 اليهم من الكتب المشهورة بالوعد والوعيد والمواظ والواجرونا هيئ بذلك صار فاعن الكفر
 وداعيا إلى الايمان وهذا معنى ما حكاه الله تعالى عن الشيطان ان الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم
 فأخلفكم وما كان لي عليكم من سلطان الا ان دعوتكم فاستجبتم لي فلا تلوموني ولوموا أنفسكم
 (تنبيه) * اعترض أبو علي على الرخصي في هذا الاعراب بأن الخبر ليس فيه زيادة فائدة على
 ما في صفة فان قلت قد وصل الخبر بقوله كما غويانا وفيه زيادة قلت الزيادة الظرف لا تصير
 أصلا في الجملة لان الظرف فضلات ثم انه أعرب هو هؤلاء مبتدأ والذين أغويانا خبر به
 وأغويانا هم مستأنف وأجاب أبو البقاء وغيره بأن الظرف قد تزم كقولك زيد عمرو قائم في
 داره ثم أشاروا بقولهم (تبرأنا إليك) أي من أمورهم إلى أنه لا لوم علينا في الحقيقة بسببهم فهو
 تقرير للجملة الاولى وليد اخلت عن العاطف وعلى تقدير اغوايتنا لهم (ما كانوا ايانا) أي خاصة
 (يعبدون) بل كانوا يعبدون الاوثان بما زينت لهم أهواؤهم وان كان لنا فيه نوع دعاء إليه وحث

عليه فأقل ما يزيد أن يوزع العذاب على من كان سبباً في ذلك وقيل ما صدر به من قوله تنبراً بأى
تبراً من عبادتهم أياً ما * ولم يلفظت إلى هذا الكلام منهم بل عد عدم مالانه لأطائل تحته أشير إلى
الأعراض عنه لأنه لا يستحق جواباً كما قيل رب قول جوابه السكوت بقوله تعالى (وقيل)
أى ثانياً لا تباع تهمك بهم وإظهار العجزهم الملزوم لتحريرهم وعظم تأسفهم وذكر ذلك بصيغة
الجهول للاستهانة بهم وانهم من الدل والصغار بحيث يجيبون كل أمر كأنهم من كان (ادعوا) أى
كلكم (شركاءكم) أى الذين ادعيتهم جهلاً شركتهم ليدفعوا عنكم العذاب (فدعوه) تعالوا
لا يغنى وتسكاباً يتحقق أنه لا يجدى لفرط الغلبة واستيلاء الحيرة والدهشة (فلم يستجيبوا لهم)
أى لم يجيبوهم للعجزهم عن الاجابة والنصرة قال ابن عادل والأقرب أن هذا على سبيل التقرير
لأنهم يعلمون أنه لا فائدة في دعائهم (ورأوا) أى هم (العذاب) عالين بأنه مواقفهم لا مانع له
عنهم فكان الحال حينئذ مقتضياً أن يقال من كل من يهواهم (لو أنهم كانوا يهتدون) أى
تحصل منهم هداية تساعة من الدهر تأسفاً على أمرهم وتنبهاً لخلصهم ولو أن ذلك كان في طاعتهم
وجواب لو محذوف أى لنجوا من العذاب ولما رأوه أصلاً قال الضحاك ومقاتل يعنى المتبوع
والتابع يرون العذاب ولو أنهم كانوا يهتدون في الدنيا ما أبصروا في الآخرة (ويوم يناديهم)
أى الله تعالى وهم بحيث يسمعهم الداعي وينقذهم البصر قد برز والله جميعاً من كان منهم عاصياً
ومن كان منهم مطيعاً في صعيد واحد قد أخذوا أنفسهم الزحام وتراكب الأقدام على الأقدام
والجهم العرق وعمهم الغرق (فبقول ماذا) أى أوفضوا وعينو أجوابكم الذى (أجبتهم
المرسلين) اليكم * (تنبيه) * ويوم معطوف على الأول فإنه تعالى يسأل عن أشراكهم به ثم
تكذيبهم الأنبياء ولم يكن لهم قدم صدق ولا سابق حق بما أتتهم الرسل به من الحجج لم يكن لهم
جواب إلا السكوت وهو المراد بقوله تعالى (فعميت) أى خفيت وأظلمت (عليهم الأنبياء) أى
الأخبار النجية (يومئذ) التى هي من العظمة بحيث يحق لها فى ذلك اليوم أن تذكر * (تنبيه) *
الأصل ففعلوا عن الأنبياء لكنه عكس مبالغة ودلالة على أن ما يحضر الذهن انما يفيض ويرد
عليه من خارج وإذا أخطأ لم يكن له حيلة إلى استحضاره وإذا كان الرسل عليهم الصلاة والسلام
في ذلك اليوم يفوضون إلى علم الله تعالى فإظناك بالضللال فلهذا قال تعالى (فهم لا يتساءلون)
أى لا يسأل بعضهم بعضاً عن الجواب لفرط الدهشة أو للعلم بأنه مثله هذا حال من أصر على كفره
(فأما من تاب) عنه وقوله تعالى (وآمن) تصرح بماعلم التزاماً فان الكفر والايان ضدان
لا يمكن ترك أحدهما إلا بأخذ الآخر وقوله تعالى (وعمل صالحاً) لاجل أن يكون مصداقاً لدعواه
بالإيمان (فمسي) إذا فعل ذلك (أن يكون من المفلحين) عند الله وعسى يتحقق على عادة
الكرام أو ترج من النسائب بمعنى فليستوقع أن يفلح * ولما كان كانه قيل ما لاهل القسم الأول
لا يتوحدون النجاة من ضيق ذلك البلاء إلى رحب هذا الرجاء وكان الجواب ربك منعهم من
ذلك وماله لم يقطع له هذا القسم بالصلاح كما قطع لاهل القسم الأول بالشقاء كان الجواب
(وربك يخلق ما يشاء ويختار) لا موجب عليه ولا مانع له (ما كان لهم الخيرة) أى أن يفعلوا

يفعل لهم كل ما يحتملونه * (تنبيه) * الخيرة بمعنى الخير كالطيرة بمعنى التطير وظاهره نفي الاختيار عنهم رأسا قال البيضاوي والآخر كذلك عند التحقيق فان اختيار العبيد مخلوق منوط بدواع لا اختيار لهم فيها وقال الرازي في النوامع وفيه دليل على أن العبد في اختياره غير مختار فلهذا أهل الرضا حطوا الرجال بين يدي ربهم وسلوا الامور اليه بصفاء التقوى يعني فان أمرهم أو نعمهم بادروا وان أصابهم سهام المصائب العظام صابروا وان أعزهم أعزوا وأنفسهم وأكرموا وان أذلهم رضوا وسلوا فلا يرضيهم الا ما يرضيه ولا يريدون الا ما يريد فيمضيه قال القائل وقف الهوى لي حيث أنت فليس لي * متأخر عنه ولا متقدم
أجد الملامة في هواك لذينة * حب الذاكر فليكني اللوم
وأهنتني فأهنت نفسي صاغرا * مامن يهون عليك بمن يكرم

وقيل ماموصولة مفعول ليختاروا والراجع محذوف والمعنى ويختار الذي كان لهم فيه الخيرة أي الخير والصالح (سبحان الله) تنزيها لله ان يراجه أحد أو ينافع اختياره (وتعالى) أي علا علوا لا تبلغ العقول توجيه كنه مداه (عما يشركون) أي عن اشراكهم أو مشاركة ما يشاركونه به * ولما كانت القدرة لا تتم الا بالعلم قال تعالى (وربك) أي المحسن اليك المتولى أمر تربيتك (يعلم ما تكن) أي تخفي وتستتر (صدورهم) من كونهم يؤمنون على تقدير أن تأتيهم آيات مثل آيات موسى عليه السلام أو لا يؤمنون ومن كون ما أظهر من أظهر الايمان بلسانه خالصا أو مشوبا ومن كونهم يخفون عداوة الرسول صلى الله عليه وسلم (وما يعلمون) أي يظهرون من ذلك كل ذلك لديه سواء فلا يكون لهم مراد الا بخلقه (فان قيل) هلا كفي بقوله تعالى ما تكن صدورهم عن قوله وما يعلمون (أجيب) بأن علم الخفي لا يستلزم علم الجلي اما بعدا ولفظ او اختلاط أصوات يمنع تمييز بعضه عن بعض أو غير ذلك * ولما كان علمه تعالى بذلك انما هو لكونه الها واحدا فردا صمدا وكان غيره لا يعلم من علمه الا ما علمه قال تعالى (وهو الله) أي المستأثر بالالهية الذي لا سمي له الذي لا يحيط الوصفون بكنه عظمتيه ثم شرح معنى الاسم الاعظم بقوله تعالى (لا اله الا هو) وهذا تنبيه على كونه قادرا على كل الممكنات عالما بكل المعلومات منزها عن النقائص والافات ثم علل ذلك بقوله تعالى (له) أي وحده (الجد) أي الاحاطة بأوصاف الكمال (في الاولى والاخرة) لانه المولى للنعم كلها عاجلها وآجلها يحمد المومنون في الآخرة كما حمدوه في الدنيا (فان قيل) الحمد في الدنيا ظاهر فما الحمد في الآخرة (أجيب) بأنهم يحمدونه بقولهم الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن الحمد لله الذي صدقنا وعده وأخرد عواهم أن الحمد لله رب العالمين والتوحيد هناك على وجه اللذة لا الكلفة وفي الحديث يلهمون التسبيح والتقدیس (وله الحكم) أي القضاء النافذ في كل شيء وقال ابن عباس حكيم لاهل الطاعة بالغفرة ولاهمل العصية بالشقاء (واليه) لا الى غيره (ترجعون) أي بأيسر أمر يوم النفع في الصور لبعثرة ما في القبور بالبعث والنشور مع أنكم الآن راجعون في جميع أحكامكم اليه ومقصودون عليه ان شاء امضاها وان أراد ردّها ولو اها في الآية غاية التقوية لقول

المطيعين ونهاية الزجر والردع للمعصين ثم بين سبحانه وتعالى بعض ما يجب أن يحمد عليه مما لا يقدر عليه سواه بقوله تعالى (قل) أي يا أفضل الخلق لاهل مسكة (أرايتم) أي أخبروني (أن جعل الله) أي الملك الأعلى (عليكم الليل) أي الذي به اعتدال حر النهار (سرمدا) أي دائماً (الى يوم القيامة) لانها رابعة (من الله غير الله) أي العظيم الشأن الذي لا كف له (ياتيكم بضياء) أي بنهار تطلبون فيه المعيشة (أفلا تسمعون) أي ما يقال لكم سماع اصغاء وتدبر (قل أرايتم أن جعل الله) أي الذي له الامر كله (عليكم النهار) أي الذي توازن حرارته برطوبة الليل فيه ثم بها صلاح النبات وغير ذلك من جميع المقدرات (سرمدا) أي دائماً (الى يوم القيامة) لاليل فيه (من الله غير الله) أي الجليل الذي ليس له مثل (ياتيكم بلييل) أي بنشأته ظلام (تسكنون فيه) استراحة عن متاع الاشغال (فان قيل) هلا قيل بنهار تصرفون فيه كما قيل بليل تسكنون فيه (أجيب) بأنه تعالى ذكر الضياء وهو ضوء الشمس لأن المنافع التي تتعلق به متكاثر وليس التصرف في المعاش وحده والظلام ليس بملك المنزلة ومن ثم قرن بالضياء (أفلا تسمعون) لأن السمع يدرك ما لا يدرك البصر من ذلك منافعه ووصف فوائده وقرن بالليل (أفلا تبصرون) لأن غيرك يبصر من منفعة الظلام ما تبصره أنت من السكون قال البقاعي فالآية من الاحتباك ذكر الضياء أولاد دليل على حذف الظلام ثانياً والليل والسكون ثانياً دليل على حذف النهار والانتشار أولاً ولما كان التقدير ومن رحمته جعل لكم السمع والابصار لتدبروا آياته وتصروا في مصنوعاته عطف عليه (ومن رحمته) أي التي وسعت كل شيء لأن غيرهما من خوف أو رجاء أو تعلق غرض من الأغراض (جعل لكم الليل والنهار) آيتين عظيمتين در فيهما يوم ما جميع مصالحكم فجعل آية الليل (لتسكنوا فيه) فلان سوا فيه لمعاشكم (و جعل آية النهار مبصرة) (لتبتغوا من فضله) بأن تسعوا في معاشكم بجهدكم قال البقاعي فالآية من الاحتباك ذكر أول السكون دليل على حذف السعي في المعاش ثانياً وذكر الالبتهام من فضله ثانياً دليل على حذف عدم السعي في المعاش أولاً (ولعلمكم تشكرون) أي وليكون حالكم حال من يرجي منه الشكر لما يتجدد لكم من ثقلهم ما من النعم المتواليه التي لا يحصرها الاقلتها وأما الآخرة فلما كانت غير مبنية على الاسباب وكانت الجنة لا تعب فيها بوجه كان لاجابة فيه الليل (ويوم يناديهم فيقول أين شركائي الذين كنتم تزعمون) تفرع بعد تفرع الاشعار بأنه لاشئ أجلب لغضب الله تعالى من الاشراك به كما أنه لاشئ أدخل في مرضاته من توحيده اللهم فكما أدخلنا في أهل توحيدك فأدخلنا في الناجين من وعيدك ومتعنا بالنظر الى وجهك الكريم يا أرحم الراحمين ويحتمل أن يكون الأول لتقرير فساد رأيهم والثاني لبيان أنه لم يكن عن سنده وانما كان محض تشبه وهوى وأنه ذكر الثاني كما قال الجلال الهللي ليعني عليه (ونزعنا) أي أخرجنا وأفردنا بقوة وسطوة (من كل أمة شهيداً) أي وهو رسولهم يشهد عليهم بما قالوه (فقلنا) أي فتسبب عن ذلك ان قلنا للامم (هاؤبراها نكم) أي دليلكم القطعي الذي فزعتم في الدنيا اليه وعولتم في شرككم عليه كما هو شأن ذوي العقول انهم لا يبنون شيئاً على غير أساس (فعلوا) أي بسبب هذا

السؤال لما اضطروا ولم يجدوا لهم سندا (أن الحق) في الإلهية (لله) أي الملك الذي لا امر كاه
لا يشركه فيه أحد (وَضَلَّ عَنْهُمْ) أي غاب غيبة الضائع (مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ) أي يقولونه قول
الكاذب المتعمد للكذب لكونه لا دليل عليه ولا شبهة للغلط فيه (أَنْ قَارُونَ) ويسمى في التوراة
نورح (كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى) قال أكثر المفسرين كان ابن عمه لأن قارون بن يصر بن قاهن بن
لاوي بن يعقوب وموسى عليه السلام ابن عمران بن قاهن بن لاوي وقال ابن اسحق كان قارون
عم موسى فكان أخا عمران وهما ابنا يصر فلم يكن في بني إسرائيل أقرأ للتوراة من قارون ولكنه
نافق كما نافي السامري وكان يسمى النور الحسن صورته وعن ابن عباس كان ابن خالته (فَبَغَى
عَلَيْهِمْ) أي تجاوز الحد في احتقارهم بما خولناه فيه قبل كان عاملا لفرعون على بني إسرائيل
وكان يبغي عليهم ويظلمهم وقال قتادة بغي عليهم بكثرة المال ولم يرع لهم حق الإيمان بل استخف
بالفقراء وقال الضحاك بغي عليهم بالشرك وقال شهر بن حوشب زاد في طول ثيابه شبرا روى عن
ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا ينظر الله يوم القيامة إلى من جر ثوبه خيلاء
وقال القفال طلب الفضل عليهم وإن يكونوا تحت يده وقال ابن عباس تكبر عليهم وتجب
وقال الكلبي حسد هرون عليه السلام على الجبورة روى أهل الأخبار أن قارون كان أعلم بني
إسرائيل بعد موسى وهرون وأجلهم وأعنانهم وكان حسن الصوت فبني وطى وكان أول طغيانه
وعصيانه أن الله تعالى أوحى إلى موسى أن يأمر قومه أن يعلقوا في أردنتهم خيوطا أربعة
في كل طرف خيطا أخضر كاون السماء يذكرون إذا نظروا إليها السماء ويعاون أي منزل منها
كلامى فقال موسى عليه السلام يارب أفلا تأمرهم أن يجعلوا أردنتهم كلها خضرا فان بني
إسرائيل تحفه هذه الخيوط فقال الله تعالى يا موسى إن الصغير من أمري ليس بصغير فإن لم
يطيعوني في الأمر الصغير لم يطيعوني في الأمر الكبير فدعاهم موسى عليه السلام وقال إن الله
تعالى يأمركم أن تعلقوا في أردنتكم خيوطا خضرا كاون السماء لكي تذكروا ربكم إذا رأيتموها
ففعل بنو إسرائيل ما أمرهم به واستكبر قارون ولم يفعل وقال انما يفعل هذا الأرباب يعبدونهم
لكي يتنزوا عن غيرهم وكان هذا بدء عصيانه وبغيه فلما قطع الله تعالى لبني إسرائيل البحر
وأغرق فرعون جعل الجبورة لهرون عليه الصلاة والسلام فخلصت له النبوة والجبورة وكان له
القرآن والذبح وكان لموسى عليه السلام الرسالة فوجد قارون لذلك في نفسه وقال يا موسى لك
الرسالة ولهرون الجبورة ولست في شيء إلا أصير أنا على هذا فقال موسى عليه السلام والله
ما صنعت ذلك لهرون بل الله تعالى جعلها له فقال قارون والله لا أصدقك حتى ترى بينه جمع
موسى عليه السلام رؤساء بني إسرائيل وأمرهم أن يجي كل رجل منهم بعصا خضراء بها
خزنها وألقاها موسى عليه السلام في قبة له كان يعبد الله تعالى فيها وكان ذلك بأمر الله تعالى
ودعا موسى عليه السلام أن يريهم بيان ذلك فبأوا يحرسون عصيهم فأصبحت عصاهرون عليه
السلام وقد اختزلها ورق أخضر وكانت من شجر اللوز فقال موسى عليه السلام لقارون ألا
ترى ما صنعت لهرون عليه السلام فقال والله ما هذا بأعجب مما تصنع من السحر فاعتزل قارون

ومعه ناس كثير وولى هرون عليه السلام الحبورة وهي رياسة الذبح والقربان وكانت بنو
اسرائيل يأتون بهداياهم الى هرون عليه السلام فيضعها في المذبح وتنزل نار من السماء فتأكلها
واعزل قارون باتباعه وكان كثير المال والتبع من بني اسرائيل فكان لا يأتي موسى عليه السلام
ولا يجالسهم وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان قارون كان من السبعين المختارة الذين منعوا
كلام الله تعالى * وما ذكر الله تعالى بغيبه ذكر سببه الحقيقي بقوله تعالى (وانتبه من السكون) أي
الاموال المدفونة المذخورة فضلا عن الظاهرة التي هي بصدد الاتفاق منها لما عساه يعرض
من المهمات (ما) أي الذي أو شيء كثير لا يدخل تحت حصر حتى (ان مفاتيحه) أي مفاتيح
الاعلاق التي هو مدفون فيها وراء أبوابها (لتنوء) أي تعب بجهد ومشقة بثقلها (بالعصبة)
أي الجماعة الكثيرة التي تعصب أي يقوى بعضهم بعضا (أولى) أي أصحاب (القوة) أي قدياتهم من
انقالتها اياهم * (تنبيه) في المبالغة بالتعبير بالكنوز والمفاتيح والنوء والعصبة الموصوفة ما يدل
على انه أولى من ذلك ما لم يؤته أحد ممن هو في عداده وكل ذلك مما استبعده العقول فلذلك وقع
التأكيده واختلوا في عدد العصبة فقال مجاهد ما بين العشرة الى خمسة عشر وقال الضحاك
عن ابن عباس ما بين الثلاثة الى العشرة وقال قتادة ما بين العشرة الى الاربعين وقيل أربعون
رجلا وقيل سبعون وروى عن ابن عباس قال كان يحمل مفاتيحه أربعون رجلا أقوى
ما يكون من الرجال وقال جرير عن منصور عن خزيمة قال وجدت في الانجيل ان مفاتيح خزان
قارون وقرستين بغلامين فيهما مفتاح على اصبع لكل مفتاح كنز يقال كان قارون أينما
ذهب يحمل معه مفاتيح كنوزه وكانت من حديد فلما أثقلت عليه جعلت من خشب ففقت
فجعلها من جلود البقر على طول الاصابع وكانت تحمل معه اذا ركب على أربعين بغلا وفي الباء في
بالعصبة وجهان أنها للعدية كالمهزاة ولا قلب في الكلام والمعنى لتني المفاتيح العصبة الاقوياء
كما تقول أجهانه وجئت به وأذهبته وذبحت به والثاني قال أبو عبيدة ان في الكلام قلبا والاصل
لتنوء العصبة بالمفاتيح أي لتمنض بها كقولهم عرضت المناقة على الحوض وما ذكر الله تعالى
بغيبه ذكر وقته بقوله تعالى (اذ قال له قومه) أي من بني اسرائيل (لاتفرح) أي بكثرة المال
فرح بطرقان الفرح بالعرض الزائل يدل على الركون اليه وذلك يدل على نسيان الآخرة وعلى
غاية الجهل وقلة التأمل بالعواقب قال ابن عباس كان فرحه ذلك شركا لانه ما كان يخاف معه
عقوبة الله عز وجل (ان الله) أي الذي له صفات الكمال (لا يحب) أي لا يعامل معاملة المحب
(الفرحين) أي البطرين الاشرفين الراغبين في الفرح بما يفنى الذين لا يشكرون الله تعالى بما
أعطاهم فان فرحهم يدل على سقوط الهم كما قال تعالى ولا تفرحوا بما آتاكم وقال القائل في ذلك
ولست بمفرح اذا الدهر سرني * وقال آخر

أشد الغم عندى في سرور * تبين عنه صاحبه انتقلا

فلا يفرح بالدينا الا من رضى بها واطمأن فأما من قلبه الى الآخرة ويعلم أنه مفارق ما فيه عن
قريب لم تحذنه نفسه بالفرح (وابسغ) أي اطلب طلبا لتحمد نفسك فيه (فما آتاك الله) أي

الملك الذي الامر كله بيده من الغنى والثروة (الدار الآخرة) بأن تقوم بشكر الله فيما أنعم الله
 عليك وتشفقه في رضا الله تعالى فيجازيك بالجنة (ولا تنس) أى ولا تترك (نصيحتك من الدنيا)
 قال مجاهد لا تترك أن تعمل في الدنيا والآخرة حتى تجو من العذاب لأن حقيقة نصيب
 الانسان من الدنيا أن يعمل للآخرة وقال السدي بالصدقة وصله الرحم وقال علي رضي الله
 تعالى عنه وكرم الله وجهه لا تنس صحتك وقوتك وشبابك وغناك ان تطلب بها الآخرة روى
 أنه صلى الله عليه وسلم قال فليأخذ العبد من نفسه لنفسه ومن ديناه لا آخرة ومن الشبهة
 قبل الكبر ومن الحياة قبل الموت فوالذي نفس محمد بيده ما بعد الموت من مستعجب ولا بعد
 الديار والآخرة والنار وعن ميمون الأردى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لرجل
 وهو يعظه اغتنم نخسا قبل نخس شبائك قبل هرمك وصحتك قبل سقمك وغناك قبل فقرك
 وفرغك قبل شغلك وحياتك قبل موتك وقال الحسن أمر أن يقدم الفضل ويسلك ما يغنيه وقال
 منصور بن زاذان قوتك وقوت أهلك (وأحسن) أى أوقع الأحسان يدفع المال الى المحاييج
 والافتاق في جميع الطاعات ويدخل في ذلك الاعانة بالجاء وطلاقة الوجه وحسن اللقاء وحسن
 الذكر (كما أحسن الله) الجامع لصفات الكمال (الدين) بأن تعطي عطاء من لا يخاف الفقر كما
 أوصى الله عليك (ولا تبغ) أى ولا تراد ارادة ما (الفساد في الارض) بتفكير ولا تذير ولا تكبر على
 عباد الله تعالى ولا تحقير ثم اتبع ذلك علمته مؤكداً لأن أكثر المفسدين يسط لهم في الدنيا وأكبر
 الناس يستبعد أن يسط فيهم الغير محبوب فقيل (إن الله) أى العالم بكل شئ القدير على كل شئ
 (لا يجب المفسدين) أى لا يعاملهم معاملة من يحبه وقيل ان القائل له هذا موسى عليه السلام
 وقيل مؤمنو قومه وكيف كان فقد جمع في هذا الوعاء ما فيه مزيد لكنه أبى أن يقبل بل زاد
 عليه كفر النعمة بأن (قال) أى قارون في الجواب (انما وأنيته) أى هذا المال (على علم) حاصل
 (عندي) فانه كان أعلم بنبي اسرائيل بالتوراة اى قرأ الخ له أهلاً فضلتني بهذا المال عليكم كما فضلتني
 بغيره وقيل هو علم الكيمياء وقال سعيد بن المسيب كان موسى يعلم الكيمياء فلم يرضع بنون ثلث
 ذلك العلم وعلم كالب بن يوقنا ثلثه وعلم قارون ثلثه فخذها قارون حتى أضافها الى علمه
 فكان ذلك سبب أمواله وقيل على علم عندى بالنصر في التجارات والزراعات وأنواع المصايب
 ثم أجاب الله تعالى عن كلامه بقوله تعالى (أولم يعلم ان الله) أى بما له من صفات الجلال والعظمة
 والكمال (قد أهلك) وقوله تعالى (من قبله من القرون) فيه تنبيه على أنه لم يعظم مع شاهده
 للمهلكين الموصوفين مع قرب الزمان وبعده وقوله تعالى (من هو أشد منه قوة) أى في البدن
 والمعاني من العلم وغيره والانصار والخادم (وأكثر جمعاً) في المال والرجال آخرهم فرعون
 الذي شاهده في ملكه وحقى أمره يوم هلكه فيه تعجب وتوبيخ على اعتزازه بقوته وكثرة ماله مع
 علمه بذلك لانه قرأ في التوراة وكان أعلمهم بها وسمعه من حفاظ التواريخ واختلف في معنى قوله
 عز وجل (ولا يسأل عن ذنوبهم المجرمون) فقال قتادة يدعون النار بغير سؤال ولا حساب
 وقال مجاهد لا تسأل ان لا تكتف عنهم لانهم يعرفونهم بسماهم وقال الحسن لا يسألون حوال

استعلام وانما يستلون سؤال توحيق وتقرير وقيل المراد ان الله تعالى اذا عاقب المجرمين فلا حاجة
به الى سؤالهم عن كيفية ذنوبهم ويكتفى بالانابة تعالى على كل المعلومات فلا حاجة الى السؤال (فان
قيل) كيف الجمع بين هذا وبين قوله تعالى فوربك لنسألنهم اجمعين عما كانوا يعملون (أجيب)
بحمل ذلك على وقتين وقال أبو مسلم السؤال قد يكون للحماسة وقد يكون للتوبيخ والتقرير
وقد يكون للاستعجاب قال ابن عادل وألقى الوجه بهذه الآية الاستعجاب لقوله تعالى ثم
لا يؤذن للذين كفروا ولا هم يستعتبون هذا يوم لا يطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون (نفرج)
أى فتسبب عن تجبره واعتزازه بما له ان خرج (على قومه) أى الذين نهضوا في الاقتصاد في شأنه
والاكتفاء في الجود على اخوانه وقوله تعالى (في زينته) فيه دليل على أنه خرج بأظهر زينته
وأكملها وليس في القرآن الا هذا القدر والناس ذكروا وجوها مختلفة فقال ابراهيم النخعي
انه خرج هو وقومه في ثياب حر وصفه وقال ابن زيد في تسعين ألفا عليهم المعصفرات وقال مقاتل
خرج على بغلة شهبا عليها مخرج من ذهب عليه الأرجوان ومعه أربعة آلاف فارس عليهم وعلى
دوابهم الأرجوان ومعه ثلثمائة جارية بيض عليهن الخيل والثياب الحر على البغال ولما كان كانه
قيل ماذا قال قومه قيل (قال الذين يريدون الحياة الدنيا) منهم لسفول همهم وقصور نظرهم
على الفاني لمكونهم أهل جهل وان كان قولهم من باب الغبطة لامن باب الجسد الذي هو متغير
زوال نعمة المحسود (بالبلى) أى تمتنى تمتنا عظيما أن نؤتى من أى مؤتى كان وعلى أى وصف
كان (مثل ما أوتي قارون) أى من هذه الزينة وما تسبب عنه من العلم حتى لا تزال أصحاب أموال
ثم عظموها بقولهم مؤكدين أعلمهم ان ثم من يريد ان يشكر عليهم (انه لذو حظ) أى نصيب وبخت
من الدين (عظيم) بما أوتيه من العلم الذى كان سبيله الى جمع هذا المال وهؤلاء الراغبون يحتمل
أن يكونوا من الكفار وان يكونوا من المسلمين الذين يحبون الدنيا ودل على جهلهم وفضل العلم
الرباني وحقايرة ما أوتي قارون من المال والعلم الظاهر الذى أدى الى اتباعه قوله تعالى (وقال
الذين أوتوا العلم) وهم أهل الدين قال ابن عباس رضى الله تعالى عنه ما يعنى الاحبار من بنى
اسرائيل وقال مقاتل أوتوا العلم بما وعد الله في الآخرة فقالوا الذين غلبوا (ويذكركم) ويل أصله
الدعاء بالهلاك ثم استعمل في الزجر والردع والبعث على ترك ما يضر وهو منصوب بمحذوف أى
أزعمكم الله ويلكم (نوابقه) أى الجليل العظيم (خير) أى من هذا الحطام الذى
أوتيه قارون في الدنيا بل من الدنيا وما فيها ومن فاته الخير حل به الويل ثم ينو ما يستحقه تعظيما
له وترغيبا لاسماع في حاله بقولهم (لمن آمن وعمل) تصديقا لآيمانه (صالحا) ثم بين تعالى عظمة
هذه النصيحة وعلو قدرها بقوله تعالى (ولا يلقاها) أى هذه النصيحة التى قالها أهل العلم وهى
الزهد في الدنيا والرغبة فيما عند الله أو الجنة المثاب بها (الا الصابرون) أى على أداء الطاعات
والاحترار عن المحرمات وعلى الرضا بقضاء الله في كل ما قسم من المنافع والمضار الذين صار
الصبر لهم خلقا وما تسبب عن نظره هذا الذى أوصله الى الكفر بربه أخذه بالعذاب أشار الى
ذلك بقوله سبحانه وتعالى (نخسفنا) أى عابنا من العظمة (به وبذره الارض) روى أنه كان

يؤذى موسى عليه الصلاة والسلام كل وقت وهو يدأب للقرابة التي بينهما وهو يؤذيه كل وقت
 ولا يريد الاعتواء وتجبراً ومعاداة لموسى حتى بنى داراً وجعل باباً من الذهب وضرب على جدرانها
 صفائح الذهب وكان الملا من بني إسرائيل يغدون إليه ويروحون فيقطعهم الطعام
 ويضاحكونه قال ابن عباس نزلت الزكاة على موسى عليه السلام فأناه فارون فصالحه عن كل
 ألف دينار بدينار وعن كل ألف درهم بدرهم وعن كل ألف شاة بشاة فلم تسمع بذلك نفسه فجمع بني
 إسرائيل وقال لهم ان موسى قد أمركم بكل شيء فأطعموه وهو إلا يريد أن يأخذ أموالكم
 فقالوا أنت كبيرنا فأمرنا بما شئت قال أمركم أن تجيئوا بفلاة البقي فتجعل لها جعلاً حتى تقذف
 موسى بنفسها فإذا فعلت ذلك خرج عليه بنو إسرائيل ورفضوه فدعاها فجعل لها فارون ألف
 درهم وقيل ألف دينار وقيل طشتاً من ذهب وقيل قال لها اني أمونك وأخلطك بنسائي على ان
 تقذفى موسى بنفسك غدا اذا حضر بنو إسرائيل فلما كان من الغد وكان يوم عبداهم قام موسى
 عليه السلام خطيباً فقال من سرق قطعناه ومن زنى غير محصن جلدناه ومن زنى محصناً رجلاه
 فقال له فارون ولو كنت أنت قال ولو كنت أنا قال ان بني إسرائيل يزعمون أنك فجرت بفلاة قال
 ادعها فان قالت فهو كما قالت فلما أن جاءت قال لها موسى يا فلاة أنا فعلت بك ما يقول هؤلاء
 فعظم عليها وساها بالذي فلق البحر لبني إسرائيل وأنزل التوراة الاصدقت قد اركها الله تعالى
 بالوفيقى وقالت في نفسها احدث اليوم نوبة أفضل من ان أؤذى رسول الله فقالت لا كذبوا
 ولكن جعل لي فارون جعلاً على ان أرميك بنفسى فخر موسى ساجداً يركي ويقول اللهم ان
 كنت رسولك فأغضب لي فأوحى الله تعالى اليه اني أمرت الارض ان تطيعك فخرها بما شئت فقال
 موسى عليه السلام يا بني إسرائيل ان الله بعثنى الى فارون كما بعثنى الى فرعون فمن كان معه فليلبث
 مكانه ومن كان معي فليعتزل فاعتزلوا ولم يبق مع فارون الا رجلان ثم قال موسى يا أرض خذهم
 فأخذت الارض بأقدامهم وفي رواية كان على فراشه وسريه فأخذته حتى غيبت سريه ثم قال
 خذهم فأخذتهم الى الركب ثم قال خذهم فأخذتهم الى الاوساط ثم قال يا أرض خذهم
 فأخذتهم الى الاعناق وفارون وصاحبه في كل ذلك يتضرعون الى موسى ويناشده فارون بالله
 والرحم حتى روى انه ناشده سبعين مرة وموسى في كل ذلك لا يلفت اليه لشدة غضبه ثم قال
 يا أرض خذهم فانطبقت عليهم الارض فأوحى الله تعالى اليه ما أغلظ قلبك استغاث بك سبعين
 مرة فلم ترحمه وبعزى وجهه لالى لودعاني مرة واحدة لاجبته وفي بعض الآثار لا أجعل الارض
 بعدك طوعاً لا حدة قال قتادة خسف به فهو يتجمل في الارض كل يوم فامة رجل لا يبلغ قعرها الى
 يوم القيامة قال وأصبح بنو إسرائيل يتناجون فيما بينهم ان موسى انما دعا على فارون ليستبد به
 وكذروه فدعا الله تعالى حتى خسف بداره وبأمواله فأياكم يا أمة هذا النبي ان تردوا ما أناكم به
 من الرحمة فتملكوا وان كنتم أقرب الناس اليه فان فارون كان من أقارب موسى عليه السلام
 فان الانبياء عليهم السلام كما انهم لا يوجدون اليدي في قلوب العدا فكذلك لا يمتنعونهم من الردى
 ولا يشفعون الا لمن ارتضى (غياً) أى فتسبب عنه انه ما (كان له) أى لفارون وأكدا النبي لما استقر
 في الاذعان ان الاكابر منصورون بزيادة الجحار في قوله تعالى (من فئة) أى أعوان وأصل الفئة

الجماعة من الطير كأنهم سميت بذلك لكثر رجوعها وسرعتها الى المكان الذي ذهبت منه
 (ينصرفون من دون الله) أى غيره بأن ينصرفوا عنه الهلاك (وما كان من المنتصرين) أى
 المنتصرين منه من قولهم نصره من عدوه فانتصر إذا منعه منه فامتنع ولما خسف به واستبصر
 الجهال الذين هم كالبهايم لا يرون الا المحسوسات ذكر حالهم بقوله (وأصبح) أى وصار ولكنه
 ذكر لمقابله المساء (الذين آمنوا) أى أرادوا وإرادة عظيمة بغاية الشفقة ان يكونوا (مكانه) أى
 تكون حاله ومنزلته في الدنيا لهم (بالامس) أى الزمان الماضي القريب وان لم يكن بلى يومهم
 الذي هم فيه فالامس قديم كروا ليراد به اليوم الذي قبل يومك ولكن الوقت المستقر على
 طريق الاستغارة (يقولون ويكأن الله يسطر) أى يوسع (الرزق لمن يشاء من عباده) بحسب
 مشيئته وحكمته لا لكثر امته عليه (ويقدر) أى يضيق على من يشاء لالهوان من يضيق عليه
 بل لحكمته وقضائه ابتلا من نفسه وقسنة ووى اسم فعل بمعنى أعجب أى أنا والكاف بمعنى اللام
 وهذه الحكمة والتي بعدها متصلة باجماع المصاحف واختلاف القراء في الوقف فالكسائي وقف
 على الياء قبل الكاف ووقف أبو عمرو على الكاف ووقف الباقون على النون وعلى الهاء وحجة
 ينهل الهمزة في الوقف على اصله واما الواصل فلا خلاف فيه بينهم * ولما لاح لهم من واقعتهم ان
 الرزق انما هو بيد الله اتبعوه ما دل على انهم اعتقدوا أيضا ان الله قادر على ما يريد من غير الرزق
 كما هو قادر على الرزق من قولهم (لولا ان من الله) أى تفضل الملائكة الاعظم (علينا) بجروده ولم
 يعطنا ما نعتنياه من الكسوة وزعلى مثل حاله (لخسف بنا) مثل ما خسف به (ويكأنه لا يفلح
 الكافرون) لنعمة الله تعالى كفارون والمكذبن لرسوله وبما وعداهم من ثواب الآخرة وقوله
 تعالى (تلك الدار الآخرة) اشارة تعظيم وتفخيم لشأنها أى تلك الدار التي سمعت بذكرها وبلغك
 وصفها وتلك مبتدأ والدار صفته والخبر (تجعلها للذين لا يريدون علوا في الارض) بالبغي
 (ولا فسادا) بعمل المعاصي فلم يعلق تعالى الوعد بترك العلو والفساد ولكن بترك ارادتهم ما وميل
 القلوب اليه - كما قال تعالى ولا تركنوا الى الذين ظلموا فعلق الوعد بالكون وعن على رضى الله
 تعالى عنه ان الرجل يحبه ان يكون شركا فله أجود من شره في فعل صاحبه فيدخل تحتها وعن
 الفضيل أنه قرأ هاتم قال ذهبت الاماني ههنا وعن عمر بن عبد العزيز رضى الله تعالى عنه انه كان
 يرددها حتى قبض قال الرخصى ومن الطماع من يجعل العلو لفرعون والفساد لفرعون متعلقا
 بقوله تعالى ان فرعون علا في الارض ويقول تعالى ولا تبغ الفساد في الارض فيقول من لم يكن
 مثل فرعون وقارون فله تلك الدار الآخرة ولا تدبر قوله تعالى (والعاقبة) أى المجودة (للمتقين)
 أى عقاب الله تعالى بعمل طاعته كما تدبره على والفضيل وعمر بن عبد العزيز رضى الله تعالى عنهم
 ولما بين تعالى ان الدار الآخرة ليست لمن يريد علوا في الارض ولا فسادا بل هي للمتقين بين بعد
 ذلك ما يحصل فقال تعالى (من جاء بالحسنة فله خير منها) من عشرة أضعاف الى سبعين الى
 سبع مائة ضعف الى ما لا يحيط به الا الله تعالى (ومن جاء بالبيثة) وهي ما نهى الله تعالى عنه
 ومنه اخافة المؤمنين (فلا يجوزي) أى من أى تجاوزا ظهر ما في هذا الفعل من الضمير العائد على

من بقوله تعالى (الذين عملوا السيئات) تصوير الحال لهم وتبجيلها وتبجيلها (الا جزاء
 ما كانوا يعملون) أي مثله وهذا من فضل الله العظيم وكرمه الواسع أن لا يحزى السيئة الا بمثلها
 ويجزى الحسنة بأكثر منها كما مر (فان قيل) قال تعالى ان أحسنتم أحسنتم لانفسكم وان أسأتم
 فلها كره ذكر الاحسان واكتفى في ذكر الاساءة بمرّة واحدة فما السبب في ذلك (أجيب) بأن
 هذا المقام مقام ترغيب في الدار الاخرة فكانت المبالغة في النهي عن المعصية مبالغة في الدعوة
 الى الاخرة وأما الآية الاخرى فهي شرح حالهم فكانت المبالغة في ذكر محاسنهم أولى
 (فان قيل) كيف انه تعالى لا يحزى السيئة الا بمثلها مع ان المتكلم بكلمة الكفر اذا مات
 في الحال عذب أبدا لا يباد (أجيب) بأنه كان على عزم أنه لو عاش أبدا لقال ذلك فعومل بمقتضى
 عزمه (ان الذي فرض) أي أنزل (عليك القرآن) قاله أكثر المفسرين وقال عطاء وأوجب
 عليك العمل بالقرآن وقال أبو علي فرض عليك أحكامه وفرائضه (لراذك الى معاد) أي معاد
 ليس لغيبك من البشر وهو المقام المحمود الذي وعدك ان يبعثك فيه وتكبير المعاد لذلك وروى
 سعيد بن جبيرة عن ابن عباس يعني الى الموت وقال الزهري وعكرمة الى يوم القيامة وقيل الى
 الجنة وروى العوفي عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهم ايعنى الى مكة وهو قول مجاهد وقال
 القتيبي معاد الرجل بلده ينصرف ثم يعود الى بلده وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم لما خرج
 من القارمهاجر الى المدينة سار في غير الطريق مخافة الطلب فلما أمن ورجع الى الطريق ونزل
 بالحفة بين مكة والمدينة وعرف الطريق الى مكة اشتاق اليها فأفأناه جبريل عليه السلام فقال
 اشتقت الى بلدك ومولدك قال نعم قال فإن الله تعالى يقول ان الذي فرض عليك القرآن لراذك
 الى معاد قال الرازي وهذا أقرب لان ظاهر المعاد أنه كان فيه وفارقه وحصل له العود اليه وذلك
 لا يليق الابكة وان كان سائر الوجوه محتملا لكن ذلك أقرب قال أهل التحقيق وهذا آخر مما يدل
 على نبوته لأنه أخبر عن الغيب ووقع كما أخبر فيكون مجزا * ونزل جواب القول كفار مكة انك لاني
 ضلال مبين (قل) أي للمشركين (ربي أعلم من جاء بالهدى) وما يستحقه من الثواب في المعاد
 يعني نفسه (ومن هو في ضلال مبين) يعنيهم وما يستحقونه من العذاب في معادهم فهو الجاني
 بالهدى وهم في الضلال * (تنبيه) * من جاء منصوب بضمير أي يعلم أو باعلم ان جاء لنا بمعنى عالم
 واعلمنا اعماله (وما كنت ترجو) أي في سالف الدهر بحال من الاحوال (أن يلقى) أي ينزل
 على وجهه لم تقدر على رده (اليك الكتاب) أي يوحى اليك القرآن قال البيضاوي أي سيردك
 الى معاد كما ألقى اليك الكتاب وما كنت ترجوه وهو ظاهر على أن المراد بالمعاد مكة وقوله تعالى
 (الارحة) استثناء منقطع أي لكن ألقى اليك الكتاب رحمة (من ربك) أي فأعطاك القرآن وقيل
 متصل قال الزمخشري هذا كلام محمول على المعنى كأنه قيل وما ألقى اليك الكتاب الارحة فيكون
 استثناء من الاحوال أو من المفعول له (فلا تكونن ظهيرا) أي معينا (للكافرين) على دينهم
 الذي دعوا اليه قال مقاتل وذلك حين دعى الى دين آبائه فذكره الله تعالى نعمة ونهاه عن
 مظاهرتهم على ما هم عليه (ولا يصدنك عن آيات الله) أي قراءتها والعمل بها (بعد اذ نزل

الملك) أى لا ترجع اليهم فى ذلك (وادع) أى أوجد الدعاء (الى ربك) أى الى عبادته وتوحيده
 (ولا تكون من المشركين) أى باعائتهم ولم يؤثر الجازم فى الفعل لبناؤه بخلافه فى يصدنك
 فانه حذف منه نون الرفع اذا ضل يصد وتنك حذف نون الرفع للجازم ثم حذف الواو لالتقاء
 الساكنين (ولا تدع) أى تعبد (مع الله) أى الجامع لجميع صفات الكمال (الها آخر) (فان قيل)
 هذا وما قبله لا يقع منه صلى الله عليه وسلم فما فائدة ذلك النهى (أجيب) بانه ذكر للتبيين وقطع
 اطماع المشركين عن مساعدته لهم وأن الخطاب وان كان معه لكن المراد غيره كما فى قوله تعالى
 ان اشركت ليجنن عملك ثم علب ذلك بقوله تعالى (لا اله الا هو) أى لا نافع ولا ضار ولا معطى
 ولا مانع الا هو كقوله تعالى رب المشرق والمغرب لا اله الا هو فاتخذوه وصيه لافلا يجوز اتخاذ
 السوا ثم علب وحدايته بقوله تعالى (كل شئ هالك الا وجهه) أى ذاته فان الوجه يعبر به عن
 الذات وقال ابو العالية الامأريده وجهه وقيل الاملكه واختلفوا فى قوله تعالى هالك فن
 الناس من فسر الهالك باخراجه عن كونه مستغفاه بالامانة أو بتفريق الاجزاء وان كانت
 اجزاء وباقية فانه يقال هلك الثوب وهلك المتاع ولا يريدون به فناء اجزائه بل خروجه عن كونه
 مستغفاه ومنهم من قال معنى كونه هالكاً كونه قابلاً للهلاك فى ذاته فان كل ما عده تعالى ممكن
 الوجود قابل للعدم فكان قابلاً للهلاك فأطلق عليه اسم الهالك نظر الى هذا الوجه وعلى هذا
 يحمل قول النسفي فى بحر الكلام سبعة لا تقفى العرش والكرسى واللوح والقلم والجنة
 والنار بأهلهم امن ملائكة العذاب والخور العين والارواح (له الحكم) أى القضاء النافذ
 فى الخلق (واليه) وحده (ترجعون) أى فى جميع أحوالكم فى الدنيا والآخر من القبور
 للجزاء فى الآخرة فيجزىكم بأعمالكم وما رواه البيضاوى تبعاً للبخارى من قوله صلى الله
 عليه وسلم من قرأ سورة طه القصص كان له من الاجر بعدد من صدق بموسى وكذب ولم يبق ملك
 فى السموات والارض الا شهد له يوم القيامة انه كان صادقاً حديث موضوع

﴿سورة الغنكبوت مكية﴾

الا عشر آيات من أولها الى قوله تعالى وليعلن المنافقين قال الحسن فانهم امدينية وهى سبع
 وستون آية وألف وتسعمائة واحد وثمانون كلمة وأربعة آلاف وخمسمائة وخمسة وتسعون
 حرفاً (بسم الله) الذى أحاط بجميع القوة فأعزج حنده (الرحمن) الذى شمل جميع العباد بنعمه
 (الرحيم) بجميع خلقه وقوله تعالى (الم) سبق القول فيه فى أول البقرة ووقوع الاستفهام
 بعده دليل على استقلاله بنفسه فيكون اسماً للسورة أو للقرآن أو لله وأنه سر استأثر بعلمه
 الله تعالى واستقلاله بما يضم مع به تقديره مبتدأ أو خبراً وغيره مما مر أول سورة البقرة وقيل
 فى الم اشار بالالف الدال على القائم الاعلى المحيط ولا م الوصلة وميم التمام بطريق الرضى الى
 انه تعالى أرسل جبريل الى محمد عليهما الصلاة والسلام ولما قال تعالى فى آخر السورة المتقدمة
 وادع الى ربك وكان فى الدعاء اليه الحراب والضراب والطعان لان النبى صلى الله عليه وسلم

وأصحابه كانوا أمورين بالجهد فشق على البعض ذلك فقال تعالى (أحسب الناس) أى كلفة
(أن يتركوا) أى أظنوا أنهم يتركون بغير اختيار أو ابتلاء في وقت ما يوجه من الوجوه * (تنبيه) *
ان يتركوا سدا مستمدا معولى حسب عند الجهور (أن) أى بأن (يقولوا) أى بقولهم (أشارهم)
أى والخال انهم (لا يفتنون) أى يختبرون بما تميز به حقيقة ايمانهم عشاق التكليف كالمهاجرة
والجاهدة ورفض الشهوات وأنواع المضائبات في الانفس والاموال ليتبين المخلص من المشاقق
والصادق من الكاذب ولينالوا بالصبر عليها عالى الدرجات فان مجرى رد الايمان وان كان عن
خلوص لا يقتضى غير الخلاص من الخلود في العذاب واختلقوا في سبب نزول هذه الآية فقال
الشعبى نزلت في اناس كانوا بحكمة قد أقروا بالاسلام ثم هاجروا قبحهم الكفار فغضبهم من قبل
وممنهم من نجا فانزل الله تعالى هاتين الآيتين وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهم ما قال انما
نزلت في عمار بن ياسر وعياش بن أبى ربيعة والوليد بن الوليد وسليمان بن هشام كانوا يعذبون بحكمة
وقال ابن جرير نزلت في عمار بن ياسر كان يعذب في الله عز وجل وقال مقاتل نزلت في مهجع
ابن عبد الله مولى عمر كان أول قبيل قتل من المسلمين يوم بدر فقال صلى الله عليه وسلم سيد
الشهداء مهجع وهو أول من يدعى الى باب الجنة من هذه الامة فخرج عليه أبواه وامرأته فانزل
الله تعالى فيهم هذه الآية وقيل وهم لا يفتنون بالاوامر والنواهي وذلك ان الله تعالى أمرهم
في الابتداء بمجرد الايمان ثم فرض عليهم الصلاة والزكاة وسائر الشرائع فشق على بعض فانزل
الله تعالى هذه الآية ثم عزاهم فقال (ولقد فتينا الذين من قبلهم) أى من الانبياء والمؤمنين فغضبهم
من نشر بالمنشار ومنهم من قتل واثنى بنو اسرائيل بفرعون فكان يسومهم سوء العذاب فذلك
سنة قديمة جارية في الامم كلها فلا ينبغي أن يتوقع خلافه (فليعلنن الله) أى الذى له الكمال كله
(الذين صدقوا) في ايمانهم علم مشاهدة للخلق والا فالله تعالى لا يخفى عليه خافية (وليعلنن
الكاذبين) فيه أى فظهر الله الصادقين من الكاذبين في الايمان (فائدة) لبعض المحبين
لهوى آية (أى علامة) بها يعرف الضال * دق في عشقه من الكذاب
سهر الليل دأبنا ونحول النجس والموت في رضا الاحباب
(أم حسب) أى ظن (الذين يعملون السيئات) أى الشرك والمعاصي فان العمل يتم أفعال
القلوب والجوارح (أن يسبقونا) أى يقولونا فلا نتقدم منهم وهذا سادس مستمد معولى حسب
وأهم منقطعة والاضراب فيها لان هذا الحساب أبطل من الاول لان صاحب ذلك يقدر ان لا
يتمكن لايمانته وصاحب هذا يظن ان لا يجازى بما اوبى ولهذا عقبه بقوله تعالى (ساء ما يحكمون)
أى بئس الذى يحكمونه أو حكما يحكمونه حكمهم هذا حذف المخصوص بالذم ولما بين بقوله
أحسب الناس أن يتركوا ان العبد لا يترك في الدنيا مدي وبين في قوله تعالى أم حسب الذين
يعملون السيئات ان من ترك ما كلف به يعذب عند ابايين ان من يعترف بالاخرة ويعمل لها
لا يضيع عمله بقوله تعالى (من يرجو لقاء الله) أى الملك الاعلى قال ابن عباس ومقاتل
من كان يخشى البعث والحساب والزياد بمعنى الخوف وقول سعيد بن جبلة من كان يطبع

في ثواب الله (فإن أجل الله) أي الوقت المضروب لبقائه (لآت) أي لجاء لا محالة فإنه لا يجوز
 عليه خلاف الوعد (فإن قيل) كيف وقع فإن أجل الله لآت جواباً للشرط (أجيب) بأنه إذا
 كان وقت اللقاء آتياً كان اللقاء آتياً لا محالة كما تقول من كان يرجو لقاء الملك فإن يوم الجمعة قريب
 إذا علم أنه يقعد للناس يوم الجمعة وقال مقاتل يعني يوم القيامة لكائن ومعنى الآية أن من يخشى
 الله تعالى ويأمله فليست تعدله وليعمل لذلك اليوم كما قال تعالى فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل
 عملاً صالحاً (وهو السميع) أي لما قالوه (العليم) يعلم من صدق فيما قال ومن كذب فينبذ ويعاقب
 على حسب علمه قال الرازي وههنا الطيفة وهي أن العبد أمورا هي أصناف حسنة عمله عمل قلبه
 وهو التضديق وهو لا يرى ولا يسمع وإنما يعلم وعمل لسانه وهو يسمع وعمل أعضائه وجوارحه
 وهو يرى فإذا أتى بهذه الأشياء يجعل الله تعالى لمسمعها مالا أذن سمعت ونرى به مالا عين رأت
 وعمل قلبه مالا خطر على قلب بشر كما وصف في الخبر في وصف الجنة اهـ (تبيينه) * لم يذكر الله
 تعالى من الصفات غير هذين الصفتين كالعزيز والحكيم وذلك لأنه سبق القول في قوله أحسب
 الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وسبق الفعل بقوله تعالى وهم لا يفتنون وبقوله تعالى فليعلمن
 الله الذين صدقوا وبقوله تعالى أم حسب الذين يعملون السيئات ولا شك أن القول يذكر بالسمع
 والعمل منه ما يذكر بالبصر ومنه ما لا يذكر به كما علم مما تر والعم يشملهما ولما بين تعالى
 أن التكليف حسن واقع وان عليه وعدا وإيعادا ليس له ما دافع بين أن طلب الله تعالى ذلك
 من المكلف ليس لنفع يعود إليه بقوله تعالى (ومن جاهد) أي بذل جهده في جهاد حرب أو نفس
 حتى كأنه يسابق آخر في الأعمال الصالحة (فإنما يجاهد نفسه) لأن منفعة جهاده له لا لله تعالى
 فإنه غنى مطلق كما قال تعالى (إن الله) أي المتصرف في عباده بما شاء (لغنى عن العالمين) أي
 الأنبياء والجن والملائكة وعن عبادتهم ومثل هذا كثير في القرآن كقوله تعالى من عمل صالحا
 قلنفسه وقوله تعالى إن أحسنتم أحسنتم لأنفسكم فينبغي للعبد أن يكثر من العمل الصالح
 ويخلصه لأن من عمل فعلا يطلب به ملكا ويعلم أن الملك يراه يحسن العمل وبقوله وإذا علم أن
 عمله لنفسه لا لأحد يكثر منه نسأل الله الكريم الفتح أن يوفقنا للعمل الصالح وأن يفعل ذلك
 بأهلنا وذريتنا ومحبينا بمحمد وآله ولما بين تعالى حال المسمى بجملته بقوله تعالى أم حسب الذين
 يعملون السيئات أن يسبقونا إشارة إلى التعذيب بمجلاوذ كحال المحسن بقوله تعالى ومن جاهد
 فأنما يجاهد نفسه وكان التقدير فالذين جاهدوا والذين علموا السيئات لنجزينهم أجعين ولكنه
 طواد لأن السياق لاهل الرجاء عطف عليه قوله تعالى (والذين آمنوا وعملوا) تصديقا لما بينهم
 (الصالحات) أي في الشدة والرخاء على حسب طاقتهم وفي ذلك إشارة إلى أن رحمته تعالى أتم من
 غضبه وفضله أتم من عدله وأشار بقوله تعالى (لنكفرن عنهم سيئاتهم) إلى أن الإنسان وإن اجتهد
 لا بد من أن يرزق عن الطاعة لأنه محبوب على النقص فالصلاة إلى الصلاة كثرة لما بينهما ما لم تؤثر
 الكبر والجمعة إلى الجمعة ورمضان إلى رمضان ونحو ذلك مما وردت به الأخبار عن النبي صلى
 الله عليه وسلم المختار فالصغائر تكفر بعمل الصالحات وأما الكبائر فكفر بالتوبة ولما بشرهم

بالعقوب عن العقاب أتم البشري بالامتنان بالشواب فقال عاطفا على ما تقدیره ولتثبتن لهم حسناتهم
 (ولنجزيهم أحسن الذي كانوا يعملون) أي أحسن جزاء ما عملوه وهو الصالحات وأحسن نصب
 ينزع الخافض وهو الباء وما كان من جملة العمل الصالح الاحسان الى الوالدين ذكر ذلك بقوله
 تعالى (ووصينا الانسان بوالديه) أي وان عليا (حسنا) أي بآبائهما وعطفا عليهما أي وصينا
 بآبائهما والديه حسنا وبآبائهما والديه حسنا لانهم ما سبب وجود الولد وسبب بقاءه بالتربية المعتادة
 والله تعالى سبب له في الحقيقة بالارادة وسبب بقاءه بالاعادة للسعادة فهو أولى بأن يحسن العبد
 حاله معه فطبعهما ما لم يأمر به معصية الله كما قال تعالى (وان جاهدك لتسرك لبي) وقوله تعالى
 (ما ليس لك به علم) أي لا علم لك بالهبة موافق للواقع فلا مفهوم له وأنه اذا كان لا يجوز أن يتبع
 فيما لا يعلم حكمة فبالاولى أن لا يتبع فيما يعلم بطلانه (فلا تطعهما) في ذلك كما جاء في الحديث لاطاعة
 لمخلوق في معصية الله تعالى ولا بد من اضرار القول ان لم يضر قبل ثم علل ذلك بقوله تعالى (الى
 مرجعكم) أي من آمن منكم ومن كفر ومن بر والديه ومن عقى ثم تسبب عنه قوله تعالى (فأنتبكم
 بما كنتم تعملون) أي أخبركم بصالح أعمالكم وسيئها فأجاز بكم عليهم انزلت هذه الآية في سعد
 ابن أبي وقاص الزهري وأمه حنة بنت أبي سفيان بن أمية بن عبد شمس روى أنهم لما سمعت
 بسلامه قالت له يا سعد بلغني انك قد صبت فوالله لا بظني سققت من الضح وهو بكسر
 الصاد المجمة وبجاء مهملة الشمس والريح وان الطعام والشراب على حرام حتى تكفر بمحمد
 وكان أحب أولادها اليها فأبى سعد ولبت ثلاثة أيام لا تنتقل من الضح ولا تأكل ولا تشرب فلم
 يطعها سعد بل قال والله لو كانت مائة نفس فخرجت نفسا نفسا ما كفرت بمحمد صلى الله عليه وسلم
 ثم جاء سعد الى النبي صلى الله عليه وسلم وشكا اليه فترت هذه الآية وهي التي في لقمان
 والتي في الاحقاف فأمر صلى الله عليه وسلم ان يدار بها ويترضاها بالاحسان وروى أنها نزلت
 في عياش بن أبي ربيعة المخزومي وذلك أنه هاجر مع عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهم مترافقين
 حتى نزلا المدينة فخرج أبو جهل بن هشام والحارث بن هشام أخواه لأمه أسماء بنت مخزومة
 امرأته من بني تميم بن حنظلة فتر لا بعياش وقال له ان من دين محمد صلة الارحام وبر الوالدين وقد
 تركت أمك لا تأكل ولا تشرب ولا تأوى بيتا حتى ترأى وهي أشد حبالك منافسا لشارع عمر فقال
 هم ما يخذعوك ولك على أن أقسم مالي بيني وبينك فإزالا به حتى أطاعهما وعصى عمر فقال عز
 أما اذ عصيتني فخذنا قتي فليس في الدين ابعير يلحقها فان رايك منهم ما ريب فارجع فلما انتهوا الى
 السداء قال أبو جهل ان ناقتي قد كلت فاجلني معك قال نعم فتر لم يوطئ لنفسه وله فأخذه وشداه
 وأوثقه وجلبده كل واحد منهم مائة جلدة وذهبا به الى أمه فقالت لا ترال في عذاب حتى ترجع
 عن دين محمد فترت رضى تعالى الله عنه وأرضاه ونفعنا به في الدنيا والآخرة وما كان التقدير
 فالذين أشركوا وعملوا السيئات لندخلهم في المفسدين ولكنه طواه دلالة السياق عليه عطف
 عليه زيادة في الخث على الاحسان الى الوالدين قوله تعالى (والذين آمنوا وعملوا) تحقيقا لايمانهم
 (الصالحات لندخلهم في الصالحين) أي الانبياء والاولياء بأن فحشهم معهم أو ندخلهم وهم

الجنة والصالح منتهى درجات المؤمنين ومنتهى أنبياء الله والمرسلين * ولما بين سبحانه وتعالى المؤمن بقوله تعالى فليعلمن الله الذين صدقوا وبين الكافر بقوله تعالى وليلعنن الكاذبين بين أنه بقي قسم ثالث مذبذب بقوله تعالى (ومن الناس من يقول آمنا بالله فإذا أؤذى في الله) بأن عذبهم الكفرة على الإيمان (جعل قسمة الناس) أي له بما يصيبه من أذيتهم في منعه عن الإيمان إلى الكفر (كعذاب الله) أي في الصرف عن الكفر إلى الإيمان (ولئن) لام قسم (جاء نصر) أي للمؤمنين (من ربك) أي بفتح وغنية (ليقولن) حذف منه نون الرفع لتوالي النونات والواو ضمير الجمع للقاء الساكنين (أنا كأمعكم) في الإيمان فاشركونا في الغنية وأما عند الشدة فيجبنون كما قال الشاعر

وما أكثر الاصحاب حين تعدهم * ولكنهم في النابات قليل

قال الله تعالى (أوليس الله بأعلم) أي بعالم (بما يصدور) أي قلوب (العالمين) من الإيمان والنفاق (وليعلمن الله الذين آمنوا) أي بقلوبهم (وليعلمن المنافقين) فيجازي الفريقين واللام في الفعلين لام قسم * ولما بين الفرق الثلاثة وأحوالهم ذكر أن الكافر يدعو من يقول آمنت إلى الكفر بقوله تعالى (وقال الذين كفروا) أي ظاهرا وباطنا (للذين آمنوا) أي ظاهرا وباطنا لم يولون الاذى والذل (اتبعوا سيئنا) أي الذي نسلكته في دننا تدفعوا عن أنفسكم ذلك فقالوا يخاف من عذاب الله تعالى على خطيئة اتباعكم فقالوا اللهم اتبعونا (ولنحمل خطاياكم) ان كان ذلك خطيئة أو ان كان بعث وموأة أخذة قال الجلال المحلى والامر بمعنى الخبر وهو أولى من قول البيضاوي وانما أمر واأنفسهم بالحمل عاطفين على أمرهم بالاتباع مبالغة في تعليق الحمل بالاتباع والوعد بتخفيف الاوزار عنهم ان كان تشجيع المؤمنين على الاتباع وبهذا الاعتراف ارد عليهم وكذبهم بقوله (وما هم) أي الكفار (بجاملين من خطاياهم) أي المؤمنين (من شيء انهم لكاذبون) في ذلك قال الزمخشري وترى في المتسعين بالاسلام من يستن بأولئك فمقول لصاحبه اذا اراد ان يشجعه على ارتكاب بعض العظائم افعل هذا واتم في عنق وكم من مغرور بعثل هذا الضمان من ضعفة العامة وجهاتهم ومنه ما يحكى أن أباجعفر المنصور رفع اليه بعض أهل الحشوح وأتبعه فلما قضاها قال يا أمير المؤمنين بقيت الحاجة العظمى قال وما هي قال شفاعتك يوم القيامة فقال له عمرو بن عبيد رحمه الله اياك وهو لا فانهم قطاع الطريق في المأمن (فان قيل) كيف سماهم الله تعالى كاذبين وانما ضمنوا شيئا علم الله تعالى انهم لا يقدر على الوفاء به وضامن ما لا يعلم اقتداره على الوفاء به لا يسمى كاذبا لانهم ضمن ولا حين يحجز لانه في الحالين لا يدخل تحت هذا الكاذب وهو الخبر عن الشيء لا على ما هو عليه (أجيب) بأن الله تعالى شبه حالهم حيث علم ان ما ضمنوه لا مطلق لهم الى أن يفوا به فكان ضمه انهم عنده لا على ما عليه المضمون بالكاذبين الذين خبرهم لا على ما عليه الخبر عنهم ويجوز أن يراد انهم كاذبون لانهم قالوا ذلك وقلوبهم على خلافه كالكاذبين الذين يعدون الشيء وفي قلوبهم نية الخلف * (تنبيه) * من الاولى للتبيين والثانية هي زيادة والتقدير وما هم بجاملين

شيئا من خطاياهم (فإن قيل) قال الله تعالى وما هم بحاملين من خطاياهم من شيء ثم قال الله تعالى
 (وليعلمن) أي الكفرة (أثقالهم) أي أثقال ما اقترفته أنفسهم (وأثقالا مع أثقالهم) أي أثقالا
 بقولهم للمؤمنين اتبعوا سيئلتنا وباضلالهم مقاديرهم فكيف البيع بينهم (أجيب) بأن قول
 القائل حمل فلان عن فلان يريد أن حمل فلان خف فإن لم يخف حمله فلا يكون قد حمل منه شيئا
 وقوله تعالى وما هم بحاملين من خطاياهم يعني لا يرفعون عنهم خطيئة بل يحملون أو زار أنفسهم
 وأوزار بسبب اضلالهم كقوله صلى الله عليه وسلم من سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل
 بها من غير أن ينقص من وزر شيئا وقال تعالى في آية أخرى ليعلموا أوزارهم كاملة يوم القيامة
 ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم من غير أن ينقص من أوزار من تبعهم شيء (وليس ثقل يوم
 القيامة) أي سؤال توبيخ وتقريع (عما كانوا يفترون) أي يحتلقون من الأكاذيب والباطل
 واللام في الفعلين لام قسم وحذف فاعلهما الواو ونون الرفع ولما كان السياق للبلاء
 والامتحان والصبر على الهوان ذكر من الرسل الكرام عليهم السلام من طال صبره على البلاء
 ولم يفترعزمه عن نصيحة العباد بقوله تعالى (ولقد أرسلنا نوحا) أي أول رسل الله إلى الخلق
 من العباد وهو معني (إلى قومه) وعمره أربعون سنة فإن الكفر كان قديما أهل الأرض وكان
 عليه السلام أطول الأنبياء ابتلاء بهم ولذلك قال الله تعالى مسبعا عن ذلك ومتعبا (فلبث فيهم)
 أي بعد الرسالة (ألف سنة الاخسين عاما) يدعوهم إلى توحيد الله تعالى فكذبوه (فأخذهم
 الطوفان) أي الماء الكثير فغرقوا (وهم ظالمون) قال ابن عباس مشركون وفي ذلك تسلية للنبي
 صلى الله عليه وسلم ولما بعده رضي الله تعالى عنهم وتثبيت لهم وتهديد لقريش قال ابن عباس
 كان عمر نوح عليه السلام ألفا وخمسين سنة بعث على رأس أربعين سنة ولبت في قومه تسعمائة
 وخمسين سنة وعاش بعد الطوفان ستين سنة حتى كثر الناس وفشو وروى عن ابن عباس أنه
 بعث وهو ابن أربع مائة وثمانين سنة وعاش بعد الطوفان ثلثمائة وخمسين سنة فإن كان هذا
 محفوظا عن ابن عباس فيضاف إلى لبت في قومه وهو تسعمائة وخمسون سنة فيكون قد عاش
 ألف سنة وسبعمائة وثمانين سنة وأما قبره عليه السلام فروى ابن جرير والازري حديثا رواه
 أن قبره بالمسجد الحرام وقيل ببلدة البقاع يعرف اليوم بكنة نوح وهناك جامع قد بنى بسبب ذلك
 وعن وهب أنه عاش ألفا وأربعمائة سنة والآية تدل على خلاف قول الأطباء العمر الإنساني
 لا يزيد على مائة وعشرين سنة ويسهونه العمر الطبيعي قال الرازي ونحن نقول ليس طبيعيا بل
 هو عطاء الهوى وأما العمر الطبيعي فلا يدوم عنده ولا تجده فضلا عن مائة أو أكثر (فإن قيل)
 هلا قال تسعمائة سنة وخمسين ولم جاء التميز ولا بالسنة وثانيا بالعام (أجيب) عن الأول بأن
 ما أوردته الله تعالى أحكم لأنه لو قيل كذا كذا زان يتوهم إطلاق هذا العدد على أكثره وهذا
 التوهم زائل مع محيية كذلك وكأنه قال تسعمائة وخمسين سنة كاملة وافية العدد الآن ذلك
 أنخصر وأدب لفظا وأملا بالفايدة وفيه فطنة أخرى وهي أن القصة مسوقة لذكر ما ابتلى به
 نوح عليه السلام من أهله وما كابد من طول المضايقة تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم

وتثبته الله فكان ذكر رأس العدد الذي لا رأس أكبر منه وأوقع وأوصل الى الغرض من استطالة السماع مدة صبره وعن الثاني بأن تكرير اللفظ الواحد في الكلام الواحد حقيق بالاجتناب في البلاغة الا اذا وقع ذلك لاجل غرض نتيجة المتكلم من تفخيم أو تهويل أو تنويه أو نحو ذلك والطوفان لغة ما أطاق وأخط بكثره وغلبة من سبيل أو ظلام أو نحو ذلك قال العجاج
وعم طوفان الظلام الاثابا* (فأنجيئناه) أي نوحا عليه السلام (وأصحاب السفينة) أي الذين كانوا فيهم من الغرق وكانوا ثمانية وسبعين نفسا نصفهم ذكور ونصفهم إناث منهم أولاد نوح سام وحام ويافث ونسأؤهم وعن محمد بن اسحق كانوا عشرة خمسة رجال وخسة نسوة وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم كانوا ثمانية نوح وأهله وبنوه الثلاثة ونسأؤهم (وجعلناها) أي السفينة أو الحادثة والقصة (آية) أي عبرة وعلامة على قدرة الله تعالى وعلمه وانجائه لاطاع وأهلا له العاصي (للعالمين) أي لمن بعدهم من الناس ان عصوا رسولهم فإنه لم يقع في الدهر حادثة أعظم منها ولا غرب ولا أشهر في تطبيق الماء جميع الارض بطولها والعرض واغراق جميع ما عليها من حيوان انسان وغيره ولما ذكر تعالى قصة نوح وكان بلدا ابراهيم عليه السلام عظيما في قذفه في النار واخراجهم من بلاده اتبعه به بقوله تعالى (وابراهيم) وهو منصوب اما باذكري يكون (اذ قال لقومه اعبداوا الله واتقوه) أي خافوا عقابه بدل اشمال لان الاحيان تشبه ما فيها واما معطوف على نوحا واذن طرف لا رسلنا أي أرسلناه حين بلغ من السن والعلم مبلغا صلح فيه لان يعط قومه ويتعجبهم ويعرض عليهم الحق ويأمرهم بالعبادة والتقوى (ذاكم) أي الامر العظيم الذي هو اخلاصكم في عبادتكم له وتقواكم (خير لكم) أي من كل شيء (ان كنتم تعلمون) أي في عداد من يجتدله علم فينظر في الامور بنظر العلم دون نظر الجهل ولما أمرهم بما تقدم ونفى العلم عن جهل خيريته دل عليه بقوله (انما تعبدون من دون الله) أي غيره (أو ثانا) أي أصناما لانستحق العبادة لانها اججارة منخوة لا شرف لها (وتخلقون) أي تصورون بأيديكم (افسكا) أي شيأ مصر وقاعن وجهه فإنه مصنوع وأنتم تسمونه باسم الصانع ومربوب وأنتم تسمونه ربأ وتقولون كذبا في تسميتها آلهة وادعاء شفاعتها عند الله ثم ان الله تعالى نفى عنها النفع بقوله تعالى (ان الذين تعبدون) ضلالا وعدولا عن الحق الواضح (من دون) أي غير (الله) الذي له الملك كله (لا يملكون لكم رزقا) أي شيأ من الرزق الذي لا قوام لكم بدونه وأنتم تعبدونهم فكيف بغيركم فتسبب عن ذلك قوله تعالى (فاتبعوا) أي اطلبوا (عند الله) أي الذي له صفات الكمال (الرزق) أي كله فإنه لا شيء منه الا وهو بيده (فان قيل) لم تذكر الرزق في قوله تعالى لا يملكون لكم رزقا وعرفه في قوله تعالى فاتبعوا عند الله الرزق (أجيب) بأنه ذكره في معرض النفي أي لا رزق عندهم أصلا وعرفه عند الاثبات عند الله تعالى اي كل رزق عنده فاطلبوه منه وأيضا الرزق من الله معروفا لقوله تعالى وما من دابة في الارض الا على الله رزقها والرزق من الاوثان غير

معلوم ففكره لعدم حصول العلم به (واعبدوه) أى عبادة يقبلها وهي ما كانت خاصة من الشرك
 (واشكروا) أى أوقعوا الشكر (له) خاصة على ما أفاض عليكم من النعم ثم علل ذلك بقوله
 تعالى (اليه) وحده (ترجعون) أى معنى فى الدنيا والآخرة فإنه لا حكم فى الحقيقة لاحد
 سواه وحسب بالنشر والخبر بأيسر أمر فيشيب الطائع ويعذب العاصي ولم يفرغ من بيان
 التوحيد أى بعده بالتهديد فقال (وان تكذبوا) أى وان تكذبونى (فقد) أى فيكم فيكم فى الوعد
 والتهديد مع رسلكم بأنه قد (كذب أحم) أى فى الأزمان الكائنات (من قبلكم) أى من قبل من
 الرسل فجرى الأمر فيهم على سنتي واحد لم يختلف قط فى نجات المطيع للرسول وهلاك العاصي له
 ولم يضر ذلك الرسول شيئا وما أضروا به الأنفسهم (وما على الرسول) أن يقهركم على التصديق
 بل ما عليه (الابلاغ المبين) الموضح مع ظهوره فى نفسه بلا مربية بحيث لا يبقى فيه شك باظهار
 المعجزة واقامة الأدلة على الوحدة * (تنبيه) * فى المخاطبة بهذه الآية والآيات بعد ما إلى
 قوله تعالى فما كان جواب قومه وجهان * الأول أنه قوم إبراهيم عليه السلام لأن القصة له
 فكان إبراهيم عليه السلام قال لقومه ان تكذبونى فقد كذب أحم من قبلكم وانما أتيت
 بما على من التبليغ فان الرسول ليس عليه الا التبليغ والبيان (فان قيل) ان إبراهيم عليه
 السلام لم يسبقه الا قوم نوح وهم أمة واحدة (أجيب) بأن قبل قوم نوح أيضا كان أقوام
 كقوم ادريس وقوم شيث وادم وأيضا فان نوحا عليه السلام عاش أكثر من ألف سنة وكان
 المقرين موت ونجي وأولاده والآباء يوصون الابناء بالامتناع من الاتباع فكفى بقوم نوح أعما
 ولقد عاش ادريس ألف سنة فى قومه الى أن رفع الى السماء وآمن به ألف انسان منهم على عدد
 سنه وأعقابهم على التكذيب * الثانى ان الآية مع قوم محمد صلى الله عليه وسلم لأن هذه
 القصص أكثرها المقصود منه تذكير قومه بحال من مضى حتى يمتنعوا من التكذيب
 ويرتدعوا خوفا من التعذيب فقال فى أثناء حكاياتهم يا قوم ان تكذبوا فقد كذب قبلكم أقوام
 هلكوا فان كذبتم فاني أخاف عليكم أن يقع بكم ما وقع بغيركم وعلى هذا اقتصر الجلال المحلى
 والبقاى وهذه الآية تدل كما قال ابن عادل على أنه لا يجوز تأخير البيان عن وقت الحاجة لأن
 الرسول اذا بلغ شيئا ولم يبينه فلم يأت بالبلاغ المبين (أولم يروا) أى ينظروا (كيف يبدى الله) أى
 الذى له كل كمال (الخلق) أى يخلقهم الله تعالى ابتداء نطفة ثم مضغة ثم علقة (ثم) هو لا غير
 (بميدته) أى الخلق كما كان (ان ذلك) أى المذكور من الخلق الأول والثانى (على الله)
 أى الجامع لكل كمال المنزه عن كل شائبة نقص (يسير) فكيف ينكرون الثانى (فان قيل)
 متى رأى الانسان بدء الخلق حتى يقال أولم يروا كيف يبدى الله الخلق (أجيب) بان المراد
 بالرؤية العلم الواضح الذى هو كالرؤية فالعاقل يعلم أن البدء من الله تعالى لأن الخلق الأول
 لا يكون من مخلوق والا لما كان الخلق الأول خلقا أول فهو من الله تعالى (فان قيل)
 علق الرؤية بالكيفية لا بالخلق ولم يقل أولم يروا أن الله خلق أو بدأ الخلق والكيفية
 غير معلومة (أجيب) بأن هذا القدر من الكيفية معلوم وهو أنه خلقه ولم يك شيئا مذكورا

وأنه خلقه من نطفة هي من غذاءه هو من ماء وتراب وهذا القدر كاف في حصول العلم
 بامكان الاعادة (فان قيل) لم ابرز اسمته تعالى في ان ذلك على الله يسير ولم يقل ان ذلك عليه
 كما قال ثم يعيده من غير ابراز (أجيب) بأنه مع اقامة البرهان على أنه يسير أ كده باظهار اسمه
 فانه يوجب المعرفة أيضاً بكون ذلك يسيراً فان الانسان اذا سمع لفظ الله وفهم معناه انه الحي
 القادر بقدرة كماله لا يعجزه شيء محيط بذرات كل نافذ الارادة يقطع بجواز الاعادة وقرأ آجرة
 والكسائي وخلف تر وابلنا على الخطاب على تقدير القول والباقون بالياء على الغيبة * ولما
 ساق تعالى هذا الدليل الذي حاج به الخليل قومه قال تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم
 (قل) أي لهؤلاء الذين تعبدوا بما نزلوا وما يعذبهم (سيرا) ان لم تقتدوا بآيكم ابراهيم
 عليه الصلاة والسلام وتأتوا ما أقام من الدليل القاطع والبرهان الساطع (في الارض) ان لم
 يكفكم النظر في أحوال بلادكم (فانظروا) أي نظرا اعتبار (كيف بدأ) ربكم الذي خلقكم
 ورزقكم (الخلق) من الحيوان والنبات والزرع والاشجار وغير ذلك مما تضمنته الجبال
 والسهول (ثم الله) أي الخاتمة لجميع صفات الكمال (ينشئ النشأة الآخرة) بعد النشأة الاولى
 وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وفتح الشين وألف بعد الشين ممدودة قبل الهمزة والباقون بسكون
 الشين والهـ مزة بعد الشين ثم عل ذلك بقوله تعالى (ان الله على كل شيء قدير) لان نسبة
 الاشياء كلها اليه واحدة (فان قيل) ابرز اسم الله في الآية الاولى عند البدء فقال كيف
 يبدئ الله وأضره عند الاعادة وههنا أضره عند البدء وأبرزه عند الاعادة فقال ثم الله ينشئ
 (أجيب) بأنه في الآية الاولى لم يسبق ذكر الله تعالى بفعل حتى يسند اليه البدء فقال كيف
 يبدئ الله الخلق ثم يعيده اكتماف بالاولى وفي الثانية كان ذكر البدء مسنداً الى الله تعالى
 فاكتمى به ولم يبرزه وأما اظهاره عند الانشاء ثانياً فقال ثم الله ينشئ مع انه كان يكفي أن يقول
 ثم ينشئ النشأة الآخرة فلحكمة بالغة وهي انه مع اقامة البرهان على امكان الاعادة أظهر اسمه
 حتى يفهم به صفات كماله ونعوت جلاله فيقطع بجواز الاعادة فقال ثم الله مظهر البقع في ذهن
 الانسان من اسمه كمال قدرته وشمول علمه ونفوذ ارادته فيعترف بوقوع بدنه وجوارح امارته (فان
 قيل) قال في الاولى أ لم يروا كيف يبدئ الله الخلق بلقظ المستقبل وههنا قال فانظروا كيف
 بدأ الخلق بلقظ الماضي فما الحكمة (أجيب) بأن الدليل الاول هو الدليل النفسى الموجب للعلم
 وهو موجب للعلم ببدء الخلق وأما الدليل الثاني فعناؤه ان كان ليس لكم علم بأن الله يبدئ الخلق
 فانظروا الى الاشياء المخلوقة فيحصل لكم العلم بأن الله بدأ خلقها ويحصل من هذا القدر العلم بأنه
 ينشئ كما بدأ ذلك (فان قيل) قال في هذه الآية ان الله على كل شيء قدير وقال في الاولى ان
 ذلك على الله يسير فما فائدته (أجيب) بأن فيه فائدتين الاولى ان الدليل الاول هو الدليل النفسى
 وهو ان كان موجبا للعلم التام ولكن عند انضمام الدليل الآفاقى اليه يحصل العلم التام
 لانه بالنظر الى نفسه علم حاجته الى غيره ووجوده منه فيتم علمه بأن كل شيء من الله تعالى فقال
 عند تمام الدليل ان الله على كل شيء قدير وقال عند الدليل الواحد ان ذلك وهو الاعادة على

الله يسير الثانية ان العلم الاول اتم وان كان الثاني اعم وكون الاعم يسيرا على الفاعل اتم من
 كونه مقدورا للبديل قولك لمن يحمل مائة رطل انه قادر عليه فاذا سئلت عن حمله عشرة
 ارطال تقول ذلك سهل يسير عليه فتقول كان التقدير ان لم يحصل لكم العلم التام بأن هذه
 الامور عند الله سهلة يسيرة فسيروا في الارض لتعلموا انه مقدور ونفس كونه مقدورا كافي
 في امكان الاعادة ولما تم الدليل على الاعادة انتج لاحتجالة انه (يعذب) أي بعدله (من يشاء)
 تعذيبه أي منكم ومن غيركم في الدنيا والاخرة (ويرحم) أي بفضله ورحمته (من يشاء)
 رحمته فلا يمسسه سوء (فان قيل) لم قدم التعذيب في الذكر على الرحمة مع أن رحمته سابقة كما قال
 صلى الله عليه وسلم عن الله تعالى سبقت رحمتي غضبي (أجيب) بأن السابق ذكر الكفار فذكر
 العذاب لسبق ذكر مستحقه بحكم اليعاد وعقبه بالرحمة فذكر الرحمة وقع تبعاً للآية لا يكون
 العذاب مذكوراً وحده وهذا لتحقيق قوله رحمتي سبقت غضبي (والله) وحده (تقلبون)
 أي تردون بعد موتكم بأيسر سعي (وما أنتم بمعجزين) ربكم عن ادراككم (في الارض)
 كيف اتقلبتم في ظاهرها وباطنها واختلاف في معنى قوله تعالى (ولا في السماء) لأن
 الخطاب مع الأديمين وهم ليسوا في السماء فقال القراء معناه ولا من في السماء بمعجزان عصي
 كقول حسان بن ثابت رضي الله تعالى عنه

فإنهم جاورسول الله منكم * وعمدحه وينصره سواء

أراد من يمدحه وينصره فأضمر من يريد أنه لا يعجز أهل الارض من في الارض ولا أهل
 السماء من في السماء فالمعنى ان من في السماء عطف بتقدير ان يعصى وقال القراء وهذا من
 غوامض العربية وقال قطرب وما أنتم بمعجزين في الارض ولا في السماء لو كنتم فيها كقول
 القائل ما يفوتني فلان هنا ولا في البصرة أي ولا في البصرة لو كان بها وكقوله تعالى ان استطعتم
 أن تنفذوا من أقطار السموات والارض أي على تقدير أن تكونوا فيها وقال ابن عادل وأبعد
 من ذلك من قدر موصولين مجذوفين أي وما أنتم بمعجزين من في الارض من الجن والانس ولا من
 في السماء من الملائكة فكيف تعجزون خالفهما وعلى قول الجمهور يكون المفعول محذوفاً أي
 وما أنتم بمعجزين أي فائتين ما يريد الله تعالى وقال البقاعي ويمكن أن يكون له نظر الى قصة
 نمرود وبناؤه الصرح الذي أراد به التوصل الى السماء لاسيما والآيات مكتنفة بقصة ابراهيم
 عليه السلام من قبلها ومن بعدها * ولما أخبرهم بأنهم مقدور عليهم وكان ربما يتوهم أن غيرهم
 ينصرهم صرح بنفيه في قوله تعالى (وما لكم) أي أجمعين وأشار الى سفول رتبة كل من سواه
 بقوله تعالى (من دون الله) أي غيره وأكده النسي بآيات الجبار بقوله (من ولي) أي
 قريب يحكمكم لاجل القرابة (ولانصير) ينصركم من عذابه * ولما بين الاصلين التوحيد
 والاعادة وقررهما بالبرهان هدد كل من خالفه على سبيل التفصيل بقوله تعالى (والذين كفروا)
 أي استروا وما أظهرت لهم أنوار العقول (بآيات الله) أي بسبب دلائل الملك الاعظم المرتبة
 والسموعة التي لا أوضح منها (ولقائه) بالبعث بعد الموت الذي أخبر به وأقام الدليل عليه

(أَوَلَمْ تَكُنْ) أى البعداء البغضاء (يَسْأَلُونَ) أى متحققين بأنهم من الآن بل من الازل لانهم لم يرجوا لقاء الله يوما ولا قال قائل منهم رب اغفر لي خطيئتي يوم الدين (من رضى) أى من أن أفعل بهم من الاكرام بدخول الجنة وغيره فاعمل الراحم (وأولئك لهم عذاب أليم) أى مؤلم بالغ ألمه (فان قيل) هلا كنتى بقوله تعالى أولئك مرة واحدة (أجيب) بأن ذلك كثر تنفيها للامر فالأيس وصف لهم لأن المؤمن دائما يكون راجيا خائفا وأما الكافر فلا يخطر بباله رجاء ولا خوف وعن قتادة ان الله تعالى ذم قوما ما هو اعليه فقال أولئك يسوا من رضى وقال ولا يياس من روح الله الا القوم الكافرون فينبغى للمؤمن أن لا يياس من روح الله ولا من رحمته وأن لا يأس من عذابه وعقابه فصفاة المؤمن أن يكون راجيا لله خائفا ثم ان الله تعالى أخبر عن فظاظة قوم ابراهيم وتكبرهم بقوله تعالى (فما كان جواب قومه) لما أمرهم بالتوحيد وتقوى الله تعالى (الآن قالوا) أى قال بعضهم لبعض اوقاله واحد منهم وكان الباقون راضين (اقتلوه وأحرقوه) بالنار (فان قيل) كيف سمى قواهم اقتلوه وأحرقوه جوابا مع انه ليس بجواب (أجيب) عنه من وجهين أحدهما أنه خرج مخرج كلام المتكبر كما يقول الملك لرسول خصمه جوابكم السيف مع أن السيف ليس بجواب وانما معناه لا أقابل بالجواب وانما أقابل بالسيف وثانيهما أن الله تعالى أراد بيان صلابتهم وأنهم ذكروا ما ليس بجواب في معرض الجواب فينبغى أن يمسك لهم جواب أصلا وذلك أن من لا يجيب غيره وسكت لا يعلم أنه يقدر على الجواب ام لا يجوز أن يكون سكوتة عن الجواب لعدم الالتفات وأما اذا أجاب بجواب فاسد علم انه قصد الجواب وما قدر عليه ثم انهم استيقروا بهم على الاسراق فجمعوا له خطبا الى أن ملؤا ما بين الجبال وأضرموافيه النار حتى احترقت ما دنا منها بعظيم الاشتعال وقذفوه فيها بالمنعيق (فأنجاه الله) بما له من كمال العظمة (من النار) أى من احراقها وأذاها ونفعته بأن أحرقت وثاقه (أن في ذلك) أى ما ذكر من أمره وما اشتملت عليه قصته من الحكم (لآيات) أى براهن قاطعة في الدلالة على جميع أمر الله من تصرفه في الاعيان والمعاني لكون النار لم تجرقه وأحرقت وثاقه وكل مامر عليها من طائر واتحادها مع عظمتها في زمان يسير وانشاره ووض مكانها وروى انه لم ينتفع في ذلك اليوم الذي ألقى فيه ابراهيم عليه السلام بالنار وذلك لذهاب حرقتها (لقوم يؤمنون) أى يصدقون بتوحيده الله وقدرته لانهم المنتفعون بالفحص عنها والتأمل فيها (وقال) أى ابراهيم عليه السلام غير هائب لتمديدهم بقتل أو غيره (انما اتخذتم) أى اتخذتم باصطناع وتكلف وأشار الى عظمة الله وعلو شأنه (من دون الله) الذى كل شئ تحت قهره (أو قانا) أى أصناما تعبدها ونها وما مصدرية (مودة بينكم) أى نوادتم على محبتها (في الحياة الدنيا) بالاجتماع عندها والتواصل في أمرها بالتناصر والتعايش كما يتفق ناس على مذهب فيكون ذلك سبب تصادقهم وهذا دال على أن جمع الفسوق لاهل الدنيا هو العادة المستمرة وان الحب في الله والاجتماع له عزيز جلية الملقب به من قطع علائق الدنيا وشهواتها التي زينت للناس على ما فيها من الإلباس

وعظيم البأس وقرأ نافع وابن عامر وشعبة مودة بالنصب والتثوين وبينكم نصب التثوين
فنصب مودة على أنه مفعول له أي لأجل مودة وقرأ ابن كثير وأبو عمرو والكسائي برفع
مودة من غير تثوين وكسر النون على أن مودة خبر مبتدأ محذوف أي هي مودة والباقون
بنصب مودة من غير تثوين وكسر النون وهذا أيضا كعرب المذونة * ولما أشار إلى هذا النفع
الذي هو في الحقيقة ضرر أتبع ذلك ما يعقبه من الضرر البالغ معبراً بإداة البعد بقوله (ثم يوم
القيامة يكفر بعضكم ببعض) فيذكر كل منكم محاسن أخيه ويتبرأ منه تلغى الاتباع القادة
وتلغى القادة الاتباع كما قال تعالى (ويلعن بعضكم بعضاً) وتذكرون كلكم عبادة الاوثان
نارة اذا تحققت انما ضرر لانفع لها وتقرن بها أخرى ظالين نصرتم اراجين منفعتها وتسكر
الاوثان عبادتكم وتجدد منفعتكم (ومأواكم) أي جميعاً أنتم والاوثان (النار وما لكم
من ناصرين) يحمودكم منها * ثم بين تعالى أول من آمن بآراءهم بقوله تعالى (فأمن له) أي
لأجل دعائه له مع ما رأى من الآيات (لوط) وكان ابن أخيه هاران وهو أول من صدقه من
الرجال (وقال) أي إبراهيم عليه السلام لما عوج دبر بالانكار من الهجرة لصعوبتها (إني
مهاجر) أي خارج من أرضي وعشيرتي على وجهيهم فقتل ومخاز (إلى ربّي) أي إلى أرض
ليس فيها أنيس ولا عشير ولا من ترجى نصرته ولا من تنفع مودته فهاجر من كوفي من سواد
الكوفة إلى حران ثم منها إلى الأرض المقدسة فكانت هجرتان ومن ثم قالوا السكلى نبي هجرة
ولإبراهيم عليه السلام هجرتان وهو أول من هاجر في الله وكان معه في هجرته لوط وأمه سارة
قال مقاتل وكان اذ ذاك ابن خمس وسبعين سنة (فان قيل) لم يقل إني مهاجر إلى حيث أمرني
ربي مع أن المهاجرة توهم الجهة (أجيب) بأن هذا القول ليس في الاخلاص كقوله إلى ربي لأن
المالك اذا صدر منه أمر برواح الاختيار ثم ان واحدا منهم سار إلى ذلك الموضع لغرض نفسه فقد
هاجر إلى حيث أمره الملك ولكن ليس لاختصاص الوجهه فلذا قال مهاجر إلى ربي يعني يوجهني
إلى الجهة المأمور بالهجرة اليها ليس طلبا للجهة وانما هو طلب لله ثم علل ذلك بما يليه عن فراق
أرضه وأهل وده من ذوى رجه وأنسابه بقوله (انه هو) أي وحده (العزيز) أي فهو جدير
بأعزاز من انقطع اليه (الحكيم) فهو اذا أعزأ أحدا منعتة حكمته من التعرض له بالأدلال
بفعل أو مقال * ولما كان التقدير فأعزناه بما ظن بنا عطف عليه قوله (ووهبنا له) أي بعظيم
قدرتنا شكراً على هجرته (اسحق) من زوجته سارة رضي الله تعالى عنها التي جعلت إلى العقم
في شبابها اليأس في كبرها (ويعقوب) من ولده اسحق عليه السلام (فان قيل) لم يذكر
اسماعيل عليه السلام وذكر اسحق وعقبه (أجيب) بأن هذه السورة لما كان السياق فيها
للامتحان وكان إبراهيم عليه السلام قد ابتلى في اسمعيل بفراقه مع أمته ووضعهم في مضجعة
من الأرض لا أنيس فيها لم يذكره قصر يحا في سياق الامتحان وأقر اسحق لانه لم يتبل فيه شيء
من ذلك ولان الامتحان به ليكون أنه عجوزاً عقيماً كبيراً وأعظم لانها أعجب وذكر اسمعيل
تأويلها في قوله تعالى (وجعلنا) أي بغزتنا وحكمتنا (في ذريته) من ولد اسحق واسماعيل

عليه ما السلام (النبوة) فلم يكن بعده نبي أجنبى عنه بل جميع الانبياء من ذرية اسحق الانبياء
محمد صلى الله عليه وسلم فانه من ذرية اسمعيل قاله بعض العلماء (فان قيل) ان الله تعالى جعل
في ذريته النبوة اجابة لدعائه والوالد يسوى بين اولاده فكيف صارت النبوة في ولد اسحق عليه
السلام أكثر (أجيب) بأن الله تعالى قسم الزمان من وقت ابراهيم الى يوم القيامة قسمين
والناس أجمعين فالقسم الاول من الزمان بعث الله تعالى فيه أنبياء فيهم فضائل جنة وجاءوا
تتري واحدا بعد واحد ويجمعين في عصر واحد كلهم من ذرية اسحق عليه السلام ثم في القسم
الثاني من الزمان أخرج من ذرية ولده اسمعيل عليه السلام واحدا اجتمع فيه ما كان فيهم
وأرسله الى كافة الخلق وهو محمد صلى الله عليه وسلم وجعله خاتم النبيين وقدم الخلق على دين
أولاد اسحق أكثر من أربعة آلاف سنة ولا يعد أن تبقى الخلق على دين ذرية اسمعيل ذلك
المقدار (والكتاب) فلم ينزل كتاب الاعلى أولاده (فان قيل) لم أفرد الكتاب مع انهم أربعة
التوراة والانجيل والزبور والفرقان (أجيب) بأنه أفرد ليدل مع تناوله جنسية الكتب
الأربعة انه لا شيء يستحق أن يكتب الا ما أنزل فيه أو كان راجعا اليها ولو جمع لم يفد هذا المعنى
(وآتياء أجره) على هجرته (في الدنيا) بما خصه به مما لا يقدر عليه غيرنا من سعة الرزق ورغد
العيش وكثرة الولد والحزم في الشيوخ وكثرة النسل والثناء الحسن والمحبة من جميع الخلق
وغير ذلك قال الرازي وفي الآية لطيفة وهي ان الله تعالى بدل جميع أحوال ابراهيم عليه
السلام في الدنيا باضدادها لما أراد القوم تعذيبه بالنار كان وحيدا فريد اقبل الله تعالى وحده
بالكثرة حتى ملا الدنيا من ذريته ولما كان أولاد بعث الى قومه وأقاربه الاقربين ضالين مضلين
من جلتهم آزر بدل الله تعالى أقاربه بأقارب مهتدين هادين وهم ذريته الذين جعلت فيهم
النبوة والكتاب وكان أولاد اجاله ولا مال وهما غايتا المذلة الدنيوية آناه الله تعالى من المال
والجاه حتى كان له من المواشي ما علم الله تعالى عدده حتى قيل انه كان له اثنا عشر ألف كلب
حارس بأطواق الذهب وأما الجاه فصار يجمعت تفرق الصلاة عليه بالصلاة على سائر الانبياء
الى يوم القيامة فصار معروفا بشيخ المرسلين بعد أن كان خاملا حتى قال قائلهم سمعنا في يد كرمهم
يقال له ابراهيم وهذا الكلام لا يقال الا للجهول عند الناس (وانه في الآخرة) أي التي هي
الدار ومحل الاستقرار (للمن الصالحين) أي الذين خصصناهم بالسعادة وجعلنا لهم الحسن
وزيادة قال ابن عباس مثل آدم ونوح وفي اعراب قوله تعالى (ولو طأ) ما تقدم في اعراب
نصب ابراهيم (اذ) أي حين (قال لقومه) أهل سدوم الذين سكن فيهم وصاهرهم وانقطع
اليهم فصاروا قومه حين فارق عمه الخليل ابراهيم عليه السلام منكرا ما رأى من حالهم وقبيح
فعالهم مؤكدا (أفتمكم لتأتون الفاحشة) وهي اديار الرجال المجاوزة للحد في القبح
فكانهم ذلك لا فاحشة غيرها ثم علل كونها فاحشة استنفا بقوله (ماسبقكم بها) وهي حالة
مينة لعظيم حرامهم على المنكر أي غير مسبوقين به وأعرق في النفي بقوله (من أحد) وزاد
بقوله (من العالمين) أي كلهم من الانس والجن أي فضلا عن خصوص الناس ثم كرر الانكار

تأكيد التجاوز فجها الذي ينكرونه بقوله (أنتكم لتأتون الرجال) آيات الشهوة وعطف
عليها ما مضى اليها من المناكر بقوله (وتقطعون السبيل) أى طريق المارة بالقتل وأخذ
المال بفعلكم الفاحشة بمن يترككم قتل الناس الممر بكم أو تقطعون سبيل النساء بالاعراض
عن الحرث وآيات ما ليس بمرث (وتأتون فى نادىكم المنكر) أى تفعلون فى منادىكم فعل
الفاحشة بعضهم ببعض وهو مما تنكره الشرائع والمروآت والعقول وأنتم لا تتحاشون عن شئ
منه فى المجتمع الذى يتحاشى فيه الانسان من فعل خلاف الاولى من غير أن يستجيب بعضهم من
بعض قال ابن عباس المنكر هو الحذف بالحصى والرمي بالبنادق والفرقة ومنمخ العلك
والسوال بين الناس وحل الازار والسباب والتضارط فى مجالسهم والفحش والمزاح وعن
عائشة رضى الله تعالى عنها كانوا يتحاربون وقيل السخرية بمن يترجمهم وقيل المجاهرة
فى نادىهم بذلك العمل وكل معصية فاعطاهم اقبح من سترها ولذلك جاء من خرق جلباب الحياء
فلا غيبة له ولا يقال للمجلس ناديا الامادام فيه أهله فاذا قاموا عنه لم يسم ناديا وعن منجول
فى أخلاق قوم لوط مضغ العلك وتطريف الاصابع بالحناء وحل الازار والصغير والحذف
واللوطية ودل على عنادهم بقوله تعالى مسببا عن هذه القضايا بالنهى عن تلك القبائح
(فما كان جواب قومه) أى الذين فيهم قوة ونجدة بحيث يخشى شرهم ويتقوا آذاهم لما أنكر
عليهم ما أنكر (الآن قالوا) عناد وجهلا واستهزاء (اقتنابعذاب الله) وعبروا بالاسم
الاعظم زيادة فى الجراءة (ان كنت من الصادقين) أى فى استقباح ذلك وان العذاب نازل
بفعله (فان قيل) قال قوم ابراهيم عليه السلام اقتلوه أو حرقوه وقال قوم لوط اقتنابعذاب
الله ان كنت من الصادقين وما هذره مع ان ابراهيم كان أعظم من لوط فان لوطا كان من قومه
(أجيب) بأن ابراهيم كان يقدر فى دينهم ويشتم آلهتهم ويعتد صفات نقصهم بقوله لا يسمع
ولا يصرو ولا ينفع ولا يغنى والسب فى الدين صعب فجعلوا جزاء القتل والتجريق ولوطا كان
ينكر عليهم فعلهم وينسبهم الى ارتكاب المحرم وهم ما كانوا يقولون ان هذا واجب من الدين
فلم يصعب عليهم مثل ما صعب على قوم ابراهيم كلام ابراهيم فقالوا له انك تقول ان هذا
حرام والله يعذب علمه فان كنت صادقا فأتنا بالعذاب (فان قيل) ان الله تعالى قال
فى موضع آخر فما كان جواب قومه الآن قالوا أخرجوا آل لوط من قريبتكم وقال هنا
فما كان جواب قومه الآن قالوا اقتنابعذاب الله فكيف الجمع (أجيب) بأن لوطا كان
ثابتا على الارشاد مكررا على النهى والوعيد فقالوا أولا اتنا ثم لما تكرر ذلك منه
ولم يستكن عنهم قالوا أخرجوا ولما ليس منهم طلب النصرة من الله بأن (قال) أى لوط
عليه السلام معرض عنهم مقبلا بكتيبة على المحسن اليه (وب) أى أيها المحسن الى (انصرنى على
القوم) أى الذين فيهم من القوة ما لا طاقه لى بهم معه (المفسدين) أى العاصين بآيات الرجال
ووصفهم بذلك مبالغة فى استئزال العذاب واشعارا بأنهم أحقاء بأن يعجل لهم العذاب ولما
دعا لوط على قومه بقوله رب الى آخره استجاب الله تعالى دعاه وأمر ملائكته بأهلاكم

وأرسلهم مبشرين ومنذرين كما قال تعالى (ولما جاء) وأسقط ان لانه لم يتصل القول بأول الجي
بل كان قبله السلام والضيافة وعظم الرسل بقوله تعالى (رسلنا) أي من الملائكة تعظيما لهم
في أنفسهم (إبراهيم بالبشرى) أي بإسحق ولدا له ويعقوب ولدا لإسحق عليه ما السلام (قالوا)
أي الرسل عليهم السلام لإبراهيم عليه السلام بعد أن بشره وتوجهوا نحو سدوم (انامهم لكو
أهل هذه القرية) أي قرية سدوم والاضافة لفظية لان المعنى عنى الاستقبال ثم عللوا ذلك
بقولهم (ان أهلها كانوا ظالمين) أي غريقي في هذا الوصف فلاحيلة في رجوعهم عنه
(فان قيل) قال تعالى في قوم نوح فأخذهم الطوفان وهم ظالمون في ذلك اشارة الى أنهم كانوا
على ظلمهم حين أخذهم ولم يقل فأخذهم وكانوا ظالمين وهنا قال ان أهلها كانوا ظالمين ولم يقل
وهم ظالمون (أجيب) بأنه لافرق في الموضعين في كونهم مأمهليكين وهم مصررون على الظلم
لمكن هنالك الاخبار من الله تعالى عن الماضي حيث قال فأخذهم وهم عند الوقوع
في العذاب ظالمون وههنا الاخبار من الملائكة عن المستقبل حيث قالوا انامهم لكو فذكروا
ما أمروا به فان الكلام عن الملك بغير اذنه سوء أدب وهم كانوا ظالمين في وقت الامر وكونهم
يعقون كذلك لاعلم لهم به * ولما قالت الملائكة لإبراهيم عليه السلام ذلك (قال) لهم مؤكدا
تنبيها على حالة ابن أخيه (ان فيها لوطا) ولم يقل عليه السلام ان منهم لوطا لانه نزيل عندهم
فلذا جاء بالنص صريح بالسؤال عنه (قالوا) أي الرسل عليهم السلام له (نحن أعلم) منك
(عن فيها) أي من لوط وغيره (لنخينة وأهله الامراته كانت من الغابرين) أي الباقين
في العذاب وهم الفجرة لتمع وجهها معهم الغبرة وقرأ سورة والكسافي بسكون الذون الثانية
وتخفيف الجيم بعدها والباقيون بفتح الذون وتشديد الجيم بعدها (ولما أن جاءت رسلنا لوطا)
أي المعظمون نبيا (سئ) أي حصلت له المساءة والغم (بهم) أي بسببهم مخافة أن يقصدهم
قومه بسوء لما رأى من حسن اشكالهم وهو يظن انهم من الناس لانهم جاءوا من عند إبراهيم
عليه السلام اليه على صورة البشر روى انهم كانوا يجلسون محاسنهم وعند كل رجل منهم قصعة
فيها حصا فاذا مرت بهم عابر سبيل حذفوه فأبهم أصابه كان أولى به قيل انه كان يأخذهم معه
وينسجهم ويغزهم ثلاثة دراهم ولهم قاض بذلك ولهذا يقال أجور من قاضى سدوم (وضاق)
أي باعمال الحيلة في الدفع عنهم (بهم ذرعا) أي ذرعه أي طاقته والاصل في ذلك أن من
طالب ذراعه نال ما لا يناله قصيرها يضرب مثلا في العجز والقدرة * ولما رأوه على هذه الحالة
خفوا وعليه (قالوا) له (لأتخف) انارسل ربك لاهلاكهم (ولا تحزن) أي على
تمكثهم مما أوعى ل أحد من يملك فانه ليمنى في أحد منهم خير يؤسف عليه بسببه فانهم وصلوا
في الخبث الى حد لا مطمع في الرجوع عنه مع ملازمته لدعائهم من غير ملل ولا يخترعهم عللوا
ذلك بقولهم مبالغين في التأكيد (انما نبورك) أي مبالغون في انجذابك وقولهم (وأهلك)
منصوب على محل الكاف (الا امرأتك كانت من الغابرين) فان قيل القوم عذبوا بسبب
ما صدر منهم من الفاحشة وامرأته لم يصدر منها ذلك فكيف كانت من الغابرين معهم

أجيب بأن الدال على الشر كفاعله كإثبات الدال على الخير كفاعله وهي كانت تدل القوم
على ضيوف لوط حتى كانوا يقصدونهم فبالدلالة صارت كأخذهم (فان قيل) مأمورية
قوله انا منجوك لقولهم لا تخف ولا تحزن فان خوفه ما كان على نفسه (أجيب) بأن لوطا
لما ضاق عليهم وحزن لاجلهم قالوا له لا تخف اى علينا ولا تحزن لاجلنا فانما لك ثم قالوا له يا لوط
خفت علينا وحزنت لاجلنا ففى مقابلة خوفك وقت الخوف نزل خوفك ونجيتك وفى مقابلة
حزنك نزل حزنك ولا تركك فجميع فى أهلك فقالوا انا منجوك وأهلك وقرأ ابن كثير وشعبة
وحجة والكسائي بسكون النون وتخفيف الجيم والباقون بفتح النون وتشديد الجيم ثم انهم
بعد بشارته لوط بالنجية قالوا له (انامزلون) اى لاجل حاله (على اهل هذه القرية رجلا) اى عذابا
(من السماء) فهو عظيم وقعه شديد صده واختاف فى ذلك الرجاء فقبل حجارة وقيل بارز قبل
خسف وعلى هذا يكون المراد ان الامر بالخسف والقضاء به من السماء وقرأ ابن عامر بفتح النون
وتشديد الزاى والباقون بسكون النون وتخفيف الزاى * (تنبيه) * كلام الملائكة مع لوط جرى
على غط كلامهم مع ابراهيم عليه السلام فقدموا البشارة على ازال العذاب ثم قالوا انا منجوك
ثم قالوا انامزلون ولم يعلوا التحية فلم يقولوا انا منجوك لانك نبي أو عابد وعلوا الاهلاك فقالوا
(بما كانوا يفسقون) اى يخرجون فى كل وقت من دائرة العقل والجلاء كقولهم هناك ان
أهلها كانوا ظالمين * ولما كان التقدير ففعلت رسلا ما وعدوه به من النجاة واهلاك جميع
قراهم فتركها كان لم يسكنها أحد عطف عليه قوله تعالى (واقدتر كما) اى بما النامن العظمة
(منها) اى من تلك القرى (آية) اى علامة على قدرتنا على كل ما تريد (بينية) اى
ظاهرة قال ابن عباس منازلهم الخربة وقال قتادة هي الحارة التي أهلكوا بها أبقاها الله تعالى
حتى أدركها أوائل هذه الامة وقال مجاهد هو ظهر الماء الاسود على وجه الارض (فائدة)
اتفق القراء على ادغام الدال فى التاء * (تنبيه) * فى هذه الآية إشارة الى غفلة المخاطبين بهذه
القصة من العرب وغيرهم وأنه ليس بينهم وبين الهدى الاتعكرهم فى أمرهم مع الاختلاع من
الهوى وانما يكون ذلك (بقوم يعقلون) اى يتدبرون فعد من لم يستبصر بذلك غير عاقل
* (تنبيه) * ههنا أسئلة الأول كيف جعل الآية فى نوح و ابراهيم عليهم السلام بالعبادة
فقال فانجيئنا وأصحاب السفينة وجعلناها آية وقال فانجيئنا الله من النار ان فى ذلك لآيات
وجعل ههنا الهلاك آية الثانى ما الحكمة فى قوله تعالى فى السفينة جعلناها آية ولم يقل بينية
وقال ههنا آية بينية الثالث ما الحكمة فى قوله تعالى هناك للعالمين وقال ههنا القوم يعقلون
(أجيب) عن الاول بأن الآية فى ابراهيم كانت فى النجاة لان فى ذلك الوقت لم يكن الهلاك
وأما فى نوح فلان النجاة من الطوفان الذى علا الجبال بأسرها أمر عجب الهى وما به النجاة
وهو السفينة كان باقيا والغرق لم يبق له بعده أثر محسوس فى البلاد فجعل الباقي آية وأما ههنا
فنجاة لوط لم يكن بأمر يلقى أثره للحسن والهلاك أثر محسوس فى البلاد فجعل الآية الامر
الباقي ههنا بالبلاد وههنا السفينة (وههنا الطيقة) وهي ان الله تعالى آية قدرته موجودة

في الانجاء والاهلاك فذكر من كل باب آية وقدم آيات الانجاء لانها اثر الرحمة واخر آيات الهلاك لانها اثر الغضب ورجسته سابقة وعن الثاني بأن الانجاء بالسفينة لا يقتصر الى امر آخر وأما الآية ههنا الخسف وجعل ديارهم المعمورة عاليناساقلها وهو ليس بعمتاد وانما ذلك بارادة قادر يخصصه بكان دون مكان ويزمان دون زمان فهي بينة لا يمكن الجاهل أن يقول هذا امر يكون كذلك وكان له أن يقول في السفينة امر هايكون كذلك فيقال له فلو دام الماء حتى ينفذ زادهم كيف كانت تحصل لهم النجاة ولو سلط الله تعالى عليهم الريح العاصفة كيف تكون أحوالهم وعن الثالث بأن السفينة موجودة معلومة في جميع أقطار العالم فعند كل قوم مثال السفينة يتذكرون بها حالة نوح واذا ركبوها يطلبون من الله النجاة منه ولا يتق أحد بجرد السفينة بل يكون دائما مصحفا القلب متضرعا الى الله تعالى طالبا للنجاة وأما اثر الهلاك في بلاد لوط ففي موضع مخصوص لا يطلع عليه الا من مر به او يصل اليها ويكون له عقل يعلم أن ذلك من الله تعالى وارادته بسبب اختصاصه بمكان دون مكان ووجوده في زمان دون زمان ولما كان شعيب عليه السلام أيضا قدا بتلى بتكذيب قومه اتبع قصته بقصة لوط بقوله تعالى (والى مدين) أى واقدا أرسلنا أو بعثنا الى مدين (أخاهم) أى من النسب والبلد (شعبيا) ومدين قبل اسم رجل في الاصل وجهل وله ذرية فاشتهر في القبيلة كتيم وقيس وغيرهما وقيل اسم ماء نسب القوم اليه فاشتهر في القوم قال الرازى والا قول كانه أصح لأن الله تعالى أضاف الماء الى مدين بقوله تعالى ولما ورد ماء مدين ولو كان اسما للماء لكانت الاضافة غير صحيحة أو غير حقيقية والاصل في الاضافة التغاير والحقيقة (فان قيل) قال تعالى في نوح واقدا أرسلنا نوحا الى قومه فقدم نوحا في الذكر وعرف القوم بالاضافة اليه وكذلك في ابراهيم ولوط وههنا ذكر القوم أولا وأضاف اليهم أخاهم شعيبا فالحكمة في ذلك (أجيب) بأن الاصل في الجميع أن يذكر القوم ثم يذكر رسولهم لأن الرسل لا تبعث الى غير معينين وانما تبعث الرسل الى قوم محتاجين الى الرسل فيرسل الله تعالى اليهم من يختاره غير أن قوم نوح وابراهيم ولوط لم يكن لهم اسم خاصة ولان نسبة مخصوصة يعرفون بها فعرفوا بنسبهم عليه السلام فقيل قوم نوح وقوم لوط فأما قوم شعيب وهو دوصالح فكان لهم نسب معلوم اشتهر وابه عند الناس بخبرى الكلام على أصله وقال تعالى والى عاد أخاهم هودا والى مدين أخاهم شعيبا (فقال) أى فتسبب عن ارساله وبعثه ان قال (يا قوم اعبدوا الله) أى الملك الاعلى وحده ولا تشركوا به شيئا فان العبادة التي فيها شرك ظاهر وأخفى عدم لأن الله تعالى أغنى الشركاء فهو لا يقبل الا ما كان له خالصا (فان قيل) لم يذكر عن لوط عليه السلام انه امر قومه بالعبادة والتوحيد وذكر عن شعيب ذلك (أجيب) بأن لوطا كان من قوم ابراهيم وفي زمانه وكان ابراهيم سبقه بذلك واجتهد فيه حتى اشتهر الامر بالتوحيد عند الخلق من ابراهيم فلم يحتج لوط الى ذكره وانما ذكره اختص به من المنع من الفاحشة وغيرها وان كان هو أبدا بامر بالتوحيد انما من رسول الا ويكون أكثر كلامه في التوحيد وأما شعيب فكان بعد انقراض ذلك الزمن

وذلك القوم فكان هو أصلا في التوحيد فبدأ به * ولما كان السياق لاقامة الأدلة على البعث
 الذي هو من مقاصد السورة قال (وأرجوا اليوم الآخر) أي وافعلوا ما ترجون به العاقبة
 فأقيم المسبب مقام السبب أو أمر وبالرجاء والمراد اشتراط ما يسوقه من الايمان كما يؤمن
 الكافر بالشرعيات على ارادة الشرط وقيل هو من الرجاء بمعنى الخوف (ولا تعشوا في الارض)
 حال كونكم (مفسدين) أي متعمدين الفساد * ولما تسبب عن هذا النصيح وتعقبه تكذيبهم
 تسبب عنه وتعقبه اهلا كهم تحقيقا لان أهل السياات لا يسبقوننا قال تعالى (فكذبوه) في ذلك
 (فان قيل) ما حكاه الله تعالى عن شعيب أمر ونهي والامر لا يكذب ولا يصدق فان من قال
 لغيره اعبد الله لا يقال له كذبت (أجيب) بأن شعيبا كان يقول الله واحد فاعبدوه والحشر
 كائن فارجووه والفساد محرم فلا تقربوه وهذه فيم الاخبارات فكذبوه فيما أخبر به (فأخذتهم
 الرجفة) أي الزلزلة الشديدة وعن الضحالك صيحة جبريل لان القلوب رجفت بها (فأصبحوا
 في دارهم) أي في بلدهم أو دورهم فاكتفى بالواحد ولم يجمع لأن من اللبس (جائدين) أي
 باركين على الركب مبتئين (فان قيل) قال تعالى في الاعراف وههنا فأخذتهم الرجفة وقال
 في هود فأخذتهم الصيحة والحكاية واحدة (أجيب) بأنه لا تعارض بينهما فان الصيحة كانت
 سببا للرجفة لان جبريل لما صاح تزلزلت الارض من صيحته فرجفت قلوبهم والاضافة الى
 السبب لالتساقب في الازمنة الى سبب السبب (فان قيل) ما الحكمة في انه تعالى اذا قال فأخذتهم
 لصيحة قال في ديارهم وحيث قال فأخذتهم الرجفة قال في دارهم (أجيب) بأن المراد من
 الدار هو الديار والاضافة الى الجمع يجوز ان تكون بلفظ الجمع وأن تكون بلفظ الواحد اذا
 من اللبس كما مر وانما اختلف اللفظ للطيفة وهي ان الرجفة هائلة في نفسها فلم تحتاج الى تمويهها
 وأما الصيحة فغير هائلة في نفسها لكن تلك الصيحة لما كانت عظيمة حتى أخذت الزلزلة
 في الارض ذكر الديار بلفظ الجمع حتى تعلم هيئتها والرجفة بمعنى الزلزلة عظيمة عند كلامه فلم تحتاج
 الى معظم الامر ها * ولما كان معنى ختام قصة مدين فأهلكهاهم عطف على ذلك المعنى قوله تعالى
 (وعادا) أي وأهلكا بضاعادا (وعودا) مع ما كانوا فيه من العتو والتكبر والعلو لان من
 المقاصد العظيمة الدلالة على اتباع بعض هذه الامم بعضا في الخير والشر على نسق والجرى بهم
 في اهلاك المكذبين وانجاء المصدقين طبقات عن طبق وقرأ حجة وحفص في الوصل وعمود بغير
 تنوين على تأويل القسيلة وفي الوقف يسكون الدال والباقون بالتنوين وفي الوقف بالالف
 (وقدتين لكم) أي ما حل بهم من مساكنهم أي ما وصف من هلاكهم وما كانوا فيه من شدة
 الاجسام وسفه الاحلام وعلو الاحتمام وتقرب الازهان وعظم الشأن عند مديركم تلك
 المساكن وتظركم اليها في ضربكم في التجارة الى الشام فصرفوا في الاقبال على الاستماع
 بالعرض الثاني من هذه الدنيا فاملوا بعيدا وبنوا مشيدا ولم يغن عنهم شيء من ذلك شيئا من أمر
 الله (وزين لهم الشيطان) البعيد من الرحمة المحترق باللعة بقوة احتياله ومحجوب ضلاله
 ومحاله (أعمالهم) أي الفاسدة من الكفر والمعاصي فأقبلوا بكليتهم عليها (فصدتهم) أي

فتسبب عن ذلك صدهم (عن السبيل) أى منعهم عن سلوك الطريق الذى لا طريق الا هو
لكونه يوصل الى النجاة وغيره يوصل الى الهلاك * ولما كان ذلك وبما ظن لفرط غباوتهم قال
(وكانوا مستبصرين) أى معدودين بين الناس من البصراء العقلاء * ولما كان فرعون ومن
ذكر معه من العقوب يمكن لا يخفى لما أوتوا من القوة بالاموال والرجال قال (وقارون) أى وأهلكا
قارون وقومه لان وقوعه فى أسباب الهلاك أعجب لكونه من بنى اسرائيل ولانه أتى بالمال
والعلم فكان ذلك سبب إعجابه فتكبر على موسى وهرون عليهما السلام فكان ذلك سبب
هلاكه (وفرعون وهامان) وزيره الذى أوقفه على الطين فباع سعاده لكونه ذنب الغيرة
(ولقد جاءهم) من قبل (موسى بالبينات) أى بالجميع الظاهرات التى لم تدع لبسا (فاستكبروا) أى
طلبوا أن يكونوا أكبر من كل كبير بأن كانت أفعالهم أفعال من يطلب ذلك (فى الارض)
بعد محيى موسى عليه السلام اليهم أنثرهما كانوا قبله (وما كانوا سابقين) أى فائتين بل أدرتهم
أمر الله من سبق طالبه اذا فاته (فكلا) أى فتسبب عن تكذيبهم أن كلا (أخذنا) أى
بما لنا من العظمة (بذنبه) أى أخذ عقوبة ليعلم أنه لا أحد يعجزنا (فهم من أرسلنا عليه
حاصبا) أى ربحا عاصفا فيها حصاء كقوم لوط وعاد (ومنهم من أخذته الصيحة) أى التى
تظهر شدتها الريح الحاملة لها الموافقة لقصدها فتجرف لعظمتها الارض كمدى وثود (ومنهم
من خسفناه الارض) أى غيبناه فيها كقارون وجاعته (ومنهم من أغرقنا) بالغمر فى الماء
كقوم نوح وفرعون وقومه وعذاب قوم صالح المعدى فى الاغراق والمعدى فى الخسف فتارة يهلك
بريح تقذف بالحجارة من السماء كقوم لوط او من الارض كعاد (وما كان الله) أى الذى
لا شئ من الجلال والكمال الا له (ليظلمهم) أى فيعذبهم بغير ذنب (ولكن كانوا أنفسهم)
لا غيرها (يظلمون) بارتكاب المعاصى ولم يقبلوا النصيح مع هجرهم ولا خافوا العقوبة على
ضعفهم * ولما بين تعالى انه أهلك من أشرك عاجلا وعذب من كذب آجلا ولم ينفعه معبوده
مثل تعالى اتخاذه ذلك معبودا ياخذ العنكبوت بيثا فقال (مثل الذين اتخذوا) أى
تكلفوا أن اتخذوا (من دون الله) أى الذى لا كف له فرضوا بالادون الذى لا ينفع ولا يضّر
عوضا عن لا تكفيه الاوهام والظنون (أولياء) ينصرونهم بزعمهم من معبودات وغيرها
فى الضعف والوهن (كمثل العنكبوت) أى الدابة المعروفة ذات الارجل الكثيرة الطوال
(اتخذت بيثا) أى تكلفت أخذها فى صنعته ليلقيها الردى ويحميها البلاء كما تكلف هؤلاء
اصطناع أربابهم ليقوهم ويحفظوهم بزعمهم فكان ذلك البيت مع تكلفها فى أمره وتعبها
الشديد فى شأنه فى غاية الوهن (وان) أى والحال ان (أوهن البيوت) أى أضعفها (بيت
العنكبوت) لا يدفع عنها حرا ولا بردا كذلك الاصنام لا تنفع عابديها (لو كانوا يعلمون) أى
لو كانوا يعلمون أن هذا مثلهم وان أمر دينهم بالغ هذه الغاية من الوهن وأيضا انه اذا صح تشبيه
ما اعتدوه فى دينهم بيت العنكبوت فقد تبين أن دينهم أوهن الاديان لو كانوا يعلمون أى لو كان
إهم نوع ما من العلم لا تتعوا به والعلوم ان هذا مثلهم فأبعدوا عن اعتقاد ما هذا مثلهم واقائل

قوله وعذاب قوم صالح الخ كذا فى جميع الاصول التى يابى شافى وغير مستقيم اه

أن يقول مثل المشرک الذي يعبد الوثن بالقصاص الى المؤمن الذي يعبد الله مثل عنكبوت تخذ
 بيتا بالاضافة الى رجل يني بيتا بجرح وجص أو ينحته من صخر وكان أو هن البيوت اذا استقر بها
 يتايتيات العنكبوت كذلك الاديان اذا استقرت بها تباد شعا عبادة الاوثان (فان قيل)
 لم مثل تعالى باتخاذ العنكبوت ولم يمثل بنسجها (أجيب) بأن نسجها فيه فائدة لولم
 حصلت وهو اصطفا بالذباب به من غير أن يقوتها ما هو أعظم منه واتخاذهم الاوثان فيعدهم
 ما هو أقل من الذباب من منافع الدنيا ولكن يقوتهم ما هو أعظم منها وهو الدار الآخرة التي هي
 خير وأبقى فليس اتخاذهم كنسج العنكبوت * (تنبيه) * نون العنكبوت أصلية والواو والياء
 مزيدتان بدليل جمعه على عنكب وتغديره عنكب ويذكر ويؤث من التأنيث قوله تعالى
 اتخذت ومن التذكير قول القائل

على هطالهم منهم بيوت * كان العنكبوت هو ابتناها

وهذا مطرد في أسماء الاجناس تذكر وتؤث وقرأ ورش وأبو عمرو وحفص البيوت يضم
 الباء والباقون بكسرها * ولما كان ضرب المثل بالشي لا يصح الا من العالم بذلك الشيء قال الله
 تعالى (ان الله) أي الذي له صفات الكمال (يعلم ما) أي الذي (يدعون) أي يعبدون
 (من دونه) أي غيره (من شيء) أي سواء كان صنما أم انسيا أم جنيا (وهو العزيز) في ملكه
 (الحكيم) في صنعه وقرأ أبو عمرو وعاصم يدعون بالياء التحية والباقون بالفوقية * ولما
 ذكر مثلهم وما توقف صحته عليه كان كأنه قيل على وجه التعظيم هذا المثل مثلهم فعطف
 عليه قوله تعالى اشارة الى أمثال القرآن كأنها تعظم الهاء وتنبيهها على جليل قدرها وعلو شأنها
 (وتلك الامثال) أي العالمية عن أن تنال بنوع احتمال ثم استأنف قوله تعالى (نضربها)
 أي بما لنا من العظمة بيانا (للناس) أي تصوير النعماني المعقولات بصور المحسوسات
 لعلها تقرب من عقولهم فينتفعوا بها وهكذا حال التشبيهات كلها على طرق الى افهام
 المعاني المحجبة في الاستتار تبرزها وتكشف عنها وتصورها روي أن الكفار قالوا كيف
 يضرب خالق الارض والسموات الامثال بالهوام والحشرات كالذباب والبعوض والعنكبوت
 فقال الله تعالى مجهلا لهم (وما يعقلها) أي حق تعظمها فينتفع بها (الاعالمون) أي الذين
 هموا للعلم وجعل طبعها لهم عبادت في قلوبهم من أنواره وأشرق في صدورهم من أسرارهم فهم
 يضعون الاشياء مواضعها روي الحارث بن أبي اسامة عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم
 قال العالم الذي عقل عن الله وعمل بطاعته واجتنب محظوه قال البغوي والمثل كذا من سائر
 يتضمن تشبيه الآخر بالاول يريد أمثال القرآن التي يشبه بها أحوال كفار هذه الامة
 بأحوال كفار الامم المتقدمة * ولما قدم تعالى أنه لا معجز له سبحانه ولا ناصر لمن خذله استدل
 على ذلك بقوله تعالى (خلق الله) أي الذي لا يداني في عظمته (السموات والارض بالحق)
 أي الامر الذي يطابقه الواقع أو بسبب اثبات الحق وابطال الباطل أو بسبب انه محق غير
 فاضد به باطلا فان المقصود بالذات من خلقهما افاضة الجود والدلالة على ذاته وصفاته كأشياء

اليه بقوله تعالى (ان في ذلك لآية) أي دلالة ظاهرة على قدرته تعالى (للمؤمنين) واختص
المؤمنون بذلك لانهم المستمعون به * ثم خاطب تعالى رأس أهل الإيمان بقوله تعالى (اتل
ما أوحى اليك من الكتاب) أي القرآن الجامع لكل خير لتعلم أن نوحا ولوطا وغيرهما كانوا على
ما أنت عليه بلغوا الرسالة وبالغوا في إقامة الدلالة ولم ينفذوا قومهم من الضلالة وهذا تسلية
للنبي صلى الله عليه وسلم * ولما أرشد تعالى إلى مفتاح العلم دل على قانون العمل بقوله تعالى
(وأقم الصلاة) أي التي هي أحق العبادات ثم علل ذلك بقوله تعالى (ان الصلاة تنهى)
أي توجد النهي وتجذده للمواظب على إقامتها بجميع حدودها (عن الفحشاء) أي عن الخصال
التي بلغ قبحها (والمنكر) وهو ما لا يعرف في الشرع (فان قيل) كم من مصل يرتكب الفحشاء
(أجيب) بأن المراد الصلاة التي هي الصلاة عند الله تعالى المستحق بها الثواب بأن يدخل
فيها مقدمة التوبة النصوح متقبلا لقوله تعالى انما يقبل الله من المتقين ويصليها خشعا بالقلب
والجوارح وقد روى عن حاتم كان رجلى على الصراط والجنة عن يميني والنار عن شمالي وملاك
الموت من فوقي وأصلي بين الخوف والرجاء ثم يحوطها بعد أن يصليها ولا يحبطها فهي الصلاة
التي تنهى عن الفحشاء والمنكر وقال ابن مسعود وابن عباس ان الصلاة تنهى وترجع عن
معاصي الله عز وجل فمن لم تأمره صلاته بالمعروف ولم تنهه عن المنكر لم يزد بصلاته من الله تعالى
الابعدا وقال الحسن وقنادة من لم تنهه صلاته عن الفحشاء والمنكر فصلاته وبال عليه وقيل
من كان مراعى للصلاة جره ذلك إلى أن يفترق عن السيئات يوما ما فقد روى أنه قيل لرسول
الله صلى الله عليه وسلم ان فلانا يصلي بالنهار ويسرق بالليل فقال ان صلاته لتردعه وروى ان
فقي من الانصار كان يصلي معه الصلوات ولا يدع شيئا من الفواحش الا ركبته فوصفه فقال ان
صلاته ستتمها فلم يلبث ان تاب وقال ابن عوف معنى الآية ان الصلاة تنهى صاحبها عن الفحشاء
والمنكر مادام فيها وعلى كل حال فان المراعى للصلاة لا بد أن يكون أبعد من الفحشاء والمنكر
من لا يراعيها أو يضافكم من مصلين تنهاهم الصلاة عن الفحشاء والمنكر واللفظ لا يقتضي أن لا
يخرج واحد من المصلين عن قضيتها كما تقول ان زيدا ينهى عن المنكر فليس غرضك أنه ينهى
عن جميع المنكر وانما تريد ان هذه الخلصة موجودة فيه وحاصله منه من غير اقتضاء للعموم
وقيل المراد بالصلاة القرآن كما قال تعالى ولا تجهر بصلواتك أي بقراءتك وأراد به من يقرأ القرآن
في الصلاة فالقرآن ينهاه عن الفحشاء والمنكر روى انه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان
رجلا يقرأ القرآن الليل كله ويصبح سارقا قال ستمها قراءته ولما كان الشاهي في الحقيقة انما
هو ذكر الله أتبع ذلك بقوله تعالى (ولذكر الله أكبر) أي لأن ذكر المستحق لكل صفات كمال
أكبر من كل شيء فذكر الله تعالى أفضل الطاعات قال صلى الله عليه وسلم ألا أنبئكم بخير
أعمالكم وأزكاها عند مليككم وأرفعها في درجاتكم وخير من اعطاء الذهب والنضة وأن
تلقو عدوكم فتضربوا أعناقهم ويضربوا أعناقكم قالوا وماذا يا رسول الله قال ذكر الله وسئل
صلى الله عليه وسلم أي العبادة أفضل عند الله درجة يوم القيامة قال اذا كرون الله كثيرا قالوا

يا رسول الله ومن الغازين في سبيل الله فقال لو ضرب بسيفه الكفار والمشركين حتى ينكسر
 ويحتضب دمال كان الذاكرا لله كثيرا أفضل منه درجة وروى ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم مر على جبل في طريق مكة يقال له جردان فقال سبروا هذا جردان سبق المفردون قالوا
 وما المفردون يا رسول الله قال الذاكرون الله كثيرا والذاكرات أو والصلاة أكبر من غيرها
 من الطاعات وسماها بذكر الله كما قال تعالى فأسعوا الى ذكر الله وانما قال ولذكر الله أكبر
 ليستقل بالتعليل كأنه قال والصلاة أكبر لانها ذكر الله وعن ابن عباس ولذكر الله
 تعالى اياكم برحمته أكبر من ذكركم اياه بطاعته وقال عطاء واذكر الله أكبر من أن يتقى معه
 معصية (والله) أي المحيط علما وقدره (يعلم) أي في كل وقت (مانصنعون) من الخير
 والشر فيجازيكم على ذلك * ولما بين تعالى طريقة ارشاد المشركين بين طريقة ارشاد أهل
 الكتاب بقوله تعالى (ولا تتجادلوا أهل الكتاب) أي اليهود والنصارى ظنا منكم أن الجدال
 ينفع أو يزيد في البقين أو يرد واحد عن ضلال مبین (الابالتي) أي بالمجادلة التي هي
 أحسن (كجأرضه الخشونة باللين والغضب بالكظم والدعاء الى الله تعالى بآياته والتنبية على
 حجة كما قال تعالى ادفع بالتي هي أحسن (آلا الذين ظلموا منهم) بأن حاربوا وأبوا أن يقرروا
 بالجزية فجادلوهم بالسيف الى أن يسلموا ويعطوا الجزية وقبل الا الذين آذوا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وقبل الا الذين أثبتوا الولد والشريك وقالوا يدا الله مغلولة وعن قتادة الآية منسوخة
 بقوله تعالى قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يجادلوا أشد من السيف * ولما
 بين تعالى عن موجب الخلاف أمر بالاستعطف بقوله تعالى (وقولوا) أي لمن قبل الاقرار
 بالجزية اذا أخبركم بشيء مما في كتبهم (آمننا بالذي أنزل إلينا) أي من هذا الكتاب المعجز
 (وأنزل اليكم) من كتبكم أي لانه في أصله حق وان كان قد نسخ منه نسخ وان حدثواكم بشيء
 منه وليس عندكم ما يصدقه ولا ما يكذبه فلا تصدقوهم ولا تكذبوهم لما روى أبو داود انه
 صلى الله عليه وسلم قال لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا آمننا بالله وكتبه ورسله فان
 قالوا باطلا لم تصدقوهم وان قالوا حقا لم تكذبوهم أي فان هذا ادعى الى الانصاف وأنتي للخلاف
 * ولما يكن هذا جامعا للفرقين أتبعه بما يجتمع بقوله تعالى (واللهنا والهكم واحد) أي
 لا اله لنا غيره وان ادعى بعضكم عزرا والمسيح (ونحن له) خاصة (مسلمون) أي خاضعون
 منقادون أنهم انما ادعى بما أمرنا به بعد الاصول من الفروع سواء كانت موافقة لفروعكم
 كالتوجه بالصلاة الى بيت المقدس أو ناسخة كالتوجه الى الكعبة ولا تتخذ الاحبار والرهبان
 أربابا من دون الله لناخذ ما يشرعونه لنا مخالف للكتاب وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم (وكذلك)
 أي ومثل ذلك الانزال الذي أنزلناه الى أنبيائهم من التوراة وغيرها (أنزلنا اليك الكتاب)
 أي القرآن مصدقا لساير الكتب الالهية وهو تحقيق لقوله تعالى (فالذين آتيناهم الكتاب)
 أي التوراة كعبد الله بن سلام وغيره (يؤمنون به) أي بالقرآن (ومن هؤلاء) أي أهل
 مكة أو من في عهده صلى الله عليه وسلم من أهل الكتابين (من يؤمن به) وهم مؤمنوا أهل

مكة وأهل الكباين (وما يجحد) أي ينكر قال قتادة والجود انما يكون بعد المعرفة (بآياتنا) أي
 التي جاوزت أقصى غايات العظمة حتى انها استحقت الاضافة اليها (الا الكافرون) أي اليهود
 ظهر لهم أن القرآن حق والجائي به محق وبجد واذل وهذا تنفير لهم عنهم عليه يعني انكم
 آمنتم بكل شيء وامتزتم عن المشركين بكل فضيلة الا هذه المسئلة الواحدة وبانكارها لحقوقهم
 وتعطون من اياكم فان الجاحدين بآية يصبروا كفرا (وما) أي وأنزلنا اليك الكتاب والحال انك ما
 (كنت تتلو) أي تقرأ أصلا (من قبله) أي هذا الكتاب الذي أنزلناه اليك وأكدا استغراق
 الكتب بقوله تعالى (من كتاب) أصلا (ولا تخطه) أي يجدد وتلازم خطه وصور الخط
 واكده بقوله (بيمينك) (فان قيل) ما فائدة قوله بيمينك (أجيب) بأنه ذكر اليمين التي
 هي أقوى الجارحتين وهي التي يراد بها الخط زيادة تصوير لما نفي عنه من كونه كتابا لا تزي
 انك اذا قلت في الآيات رأيت الامر يخط هذا الكتاب بيمينه كان أشد لاثباتك انه تولى كتبه
 فكذلك النبي وفي ذلك اشارة الى انه لا يتحدث الربية في أمره لعاقلي الا بالمواطبة القوية التي
 يشأ عنها ملكة فكيف اذا لم يحصل أصل الفعل واذل قال تعالى (اذا) أي لو كنت ممن
 يخط ويقرأ (لارتاب) أي شك (المبطلون) أي اليهود فيك وقالوا الذي في التوراة انه
 أمي لا يقرأ ولا يكتب ولا رتاب مشرك ومكة وقالوا لعله تعلمه أو التقطه من كتب الاولين
 وكتبه بيده (فان قيل) لم سماهم مبطلين ولولم يكن أميا وقالوا ليس بالذي تجده في كتب الكافروا
 صادقين محققين ولما كان أهل مكة أيضا على حق في قولهم لم لعله تعلمه أو كتبه بيده فانه رجل كاتب
 قارئ (أجيب) بأنه سماهم مبطلين لانهم كفروا به وهو أمي بعيد من الرب فكأنه قال
 هؤلاء المبطلون في كفرهم به لولم يكن أميا لارتابوا أشد الرب فحينئذ ليس بقارئ ولا كاتب
 فلا وجه لارتبابهم وأيضا سائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام لم يكونوا أميين ووجب الايمان
 بهم وما جاؤ به لكونهم مصدقين من جهة الحكميم بالمعجزات فهب انه قارئ كاتب فإلههم
 لم يؤمنوا به من الوجه الذي آمنوا به موسى وعيسى علي أن المنزل اليهم معجز وهذا المنزل
 معجز فاذا هم مبطلون حيث لم يؤمنوا وهو أمي ومبطلون حيث لم يؤمنوا وهو غير أمي *
 ولما كان التقدير ولكنه لا ريب لهم أصلا ولا شبهة لقولهم انه باطل قال تعالى (بل هو)
 أي القرآن الذي جئت به وارتابوا فيه فكانوا مبطلين لذلك على كل تقدير (آيات) أي
 دلائل (بينات) أي واضححات جدا في الدلالة على صدقك (في صدور الذين أوتوا العلم)
 أي المؤمنين يحفظونه فلا يقدر أحد على تحريف شيء منه لبيان الحق لديهم وفي ذلك اشارة
 الى ان خفاء عن غيرهم وقال ابن عباس وقتادة بل هو يعني محمد صلى الله عليه وسلم
 ذو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم من أهل الكتاب لانهم يجدونه بنعمته ووصفه
 في كتبهم (وما يجحد) وكان الاصل به ولكنه أشار الى عظمته بقوله تعالى (بآياتنا) أي
 بنكرها بعد المعرفة على ما لها من العظمة باضافتها اليها والبيان الذي لا يجهله أحد
 (الظالمون) أي المتوغلون في الظلم المكابرون (فان قيل) ما الحكمة في قوله تعالى

ههنا الا الظالمون ومن قبل قال الا الكافرون (أجيب) بأن ما من حرف ولا حركة في القرآن الا
وفيه فائدة ثم ان العقول البشرية تدرك بعضها ولا تصل الى أكثرها وما أوتي البشر من
العلم الا قليلا ولا تكن الحكمة ههنا أنهم قبل بيان المعجزة قيل لهم ان لكم المزايا فلا تطلوها
بانكار محمد صلى الله عليه وسلم فتكونوا كافرين فلفظ الكافر ههناك أبلغ فنعهم عن ذلك
استمكافهم عن الكفر ثم بعد بيان المعجزة قال لهم ان جحدتم هذه الآية فزعمكم انكارا رسال
الرسول فلتحققون في أول الامر بالمشركين حكما وتلتحقون عند جحد هذه الآيات بالمشركين
حققة فتكونوا ظالمين أي مشركين كما قال تعالى ان الشرك لظلم عظيم فهذا اللفظ ههنا أبلغ
ولما كان التقدير جحدوها بما لهم من الرسوخ في الظلم ولم يعدوها آيات فضلا عن كونها بينات
عطف عليه قوله تعالى (وقالوا) موهمين مكر اظهار الصفة بأدنى ما يدل على الصدق (ولآ)
أي هلا (أنزل عليه) أي محمد صلى الله عليه وسلم على أي وجه كان من وجوه الانزال (آية)
تكون بحيث تدل قطعاً على صدق الآتي بها (من ربه) أي الذي يدعي احسانه اليه كما
أنزل على الانبياء قبله ككافة صالح وعصام موسى ومائدة عيسى عليهم السلام ليستدل بها على
صدق مقالته وصحة ما يدعيه من حاله وقرأ نافع وأبو عمرو وابن عامر وحفص آيات بالجمع لان
بعده قل انما الآيات بالجمع اجماعاً والباقيون آية بالافراد لان غالب ما جاء في القرآن كذلك * ولما
كان هذا انكاراً للشمس بعد شروقها ومكابرة فيما تحدى به من المعجزات بعد حقوقها أشار
اليه بقوله تعالى (قل) أي لهم ارجاء للعنان حتى كأنك ما أتيتهم بشيء (انما الآيات عند الله)
أي الذي له الامر كما ينزل أيها شاء فلا يقدر على انزال شيء منها غيره فانما الاله هو لا سواه ولو شاء
أن ينزل ما يقترحونه لفعل (وانما أنا نذير مبين) أي فليس من شأنى الا الانذار واباته بما
أعطيته من الآيات وليس لي أن أقترح عليه الآيات فأقول أنزل على آية كذا دون آية كذا
على ان المقصود من الآيات الدلالة على الصدق وهي كلها في حكمة آية واحدة في ذلك ولم يذكر
البشارة لانه ليس من أسألهما وقوله تعالى (أولم يكفهم) جواب لقولهم لولا أنزل عليه
آيات من ربه أي ان كانوا ظالمين للحق غير متيقنين آية مغنية عن كل آية (انا أنزلنا) أي
بما لنا من العظمة (عليك الكتاب) أي القرآن الجامع لسعادة الدارين بحيث صار خلقهالك
(يتلى عليهم) أي تتجدد متابعة قراءته عليهم شيئاً بعد شيء في كل مكان وفي كل زمان من كل مقال
مصدق لما في الكتب القديمة من نعمتك وغيره من الآيات الدالة على صدقك فأعظم به آية باقية
لا تزول ولا تضعل اذ كل آية سواء منقضية ماضية وتكون في مكان دون مكان فالقرآن
أتم من كل معجزة لوجوه الاول ان تلك المعجزات وجدت ومادامت فان قلب العصاة عباناً
واخياء الميت لم يبق لنامته أثر فلما أنكره واحد لم يمكن اثباته معه بدون الكتاب وأما القرآن فهو
باق لو أنكره واحد فيقال اثبت بآية من مثله الثاني أن قلب العصاة عباناً كان في آن واحد ولم يره
من لم يكن في ذلك المكان وأما القرآن فقد وصل الى المشرق والمغرب وسمعه كل أحد * (وههنا
لطيفة) * وهي ان آيات نبينا صلى الله عليه وسلم كانت أشياء لا تختص بمكان دون مكان لان من

جلتها أنشقاق القمر وهو يوم الأرض لأن الخسوف إذا وقع عم وذلك لأن نبوته كانت عاتية
لا تختص بقطر دون قطر وغاض بحور ساوة في قطر ونسقط أيوان كسرى في قطر وانهم دمت
الكنيسة بالرؤم في قطر آخر أعلا ما بأنه يكون أمر أعلا ما الثالث أن غير هذه المعجزة يقول
الكافر المعاند هذا سحر وعمل يد القرآن لا يمكن هذا القول فيه وقال أبو العباس المرسى خشي
بعض الصعابة من سماع بعض اليهود يقرأ التوراة فعبثوا اذ تخشعوا من غير القرآن وهم انما
تخشعوا من التوراة وهي كلام الله تعالى فاظنك بمن أعرض عن كتاب الله وتخشي بالملهي والغناء
* ولما كان هذا القرآن أعظم من كل آية يقترحونها قال تعالى (أن في ذلك) أي انزال الكتاب
على هذا الوجه البعيد المثال البديع المثال (لرجة) أي نعسة عظيمة في كل لحظة ومطهرها
نلبث النفوس في كل لحظة (وذكرى) أي عظيمة ستمرات ذكرها * ولما عم بالقول خص
من حيث النفع فقال (لقوم يؤمنون) لانهم المنفعون بذلك * ولما كان من المعلوم أنهم
يقولون نحن لانصدق أن هذا الكتاب من عند الله فضلا عن أن نكتفي به قال تعالى (قل) أي
جوابا لما قد يقولونه من نحو هذا (كفى بالله) أي الحائر لجميع العظيمة وسائر الكلمات
(يبنى وينسبكم شهيدا) أي قد بلغتكم ما أرسلت به اليكم ونصحتكم وأنذرتكم وأنهم قالوا نرى
بالجد والتكذيب وقد صدقني بالمعجزات وروى أن كعب بن الأشرف وغيره قالوا يا محمد من
بشهادك أنك رسول الله فنزلت ثم وصف الشهيد وعال كفايته بقوله (يعلم ما في السموات) أي
كلها (والأرض) أي كذلك لا يخفى عليه شيء من ذلك فهو عليم بما تنسبونه اليه من القول
عليه وبما أنسبه أنا اليه من هذا القرآن الذي يشهد لي به عجزكم عنه فهو شاهد ي والله
في الحقيقة هو الشاهد لي فيه بالشهادة على والشهادة لي بالصدق لانه قد ثبت بالعجز عنه أنه كلامه
* ولما بين تعالى الطريقين في ارشاد الفريقين المشركين وأهل الكتاب عاد الى الكامل
الشامل لهما والانكار العام فقال (والذين آمنوا بالباطل) أي وهو ما يعبدون دون الله
(وكسروا بالله) أي الذي يجب الايمان به والشكر له لأن له السكال كله وكل ما سواه هالك
ليس له من ذاته الا العدم (أولئك) أي البعداء البغضاء (هم الخاسرون) أي العريقون في
الخسارة فانهم خسروا أنفسهم أبدا لا بد من (فان قيل) قوله أولئك هم الخاسرون يقتضي
الخصر في من آمن بالباطل وكفر بالله في يأتي بأحدهما دون الآخر لا يكون كذلك (أجيب)
بأنه يستحيل أن يكون الاتي بأحدهما لا يكون آتيا بالآخر لأن المؤمن بما سوى الله تعالى
مشرك لأنه جعل غير الله مثله وغير الله عاجز عن أن ياتى فيكون الله تعالى كذلك ومن كفر بالله
تعالى وأنكره فيكون فائلا بأن العالم واجب الوجود له فيكون فائلا بأن غير الله له فيكون
اثبا للغير الله وإيمانه به (فان قيل) اذا كان الايمان بما سواه كفرا به فيكون كل من آمن
بالباطل فقد كفر بالله فهل لهذا العطف فائدة غير التاكيد الذي في قول التائل قم ولا تتعبد
واقرب مني ولا تبعد (أجيب) بأن فيه فائدة غيرها وهو أنه ذكر الثاني لبيان قبح الاول كقول
القائل أتقول بالباطل وتترك الحق لبيان أن القول بالباطل قبيح * ولما أنذرهم صلى الله عليه وسلم

وأوعد بالعذاب ان لم يؤمنوا أخبر الله تعالى عنهم بقوله تعالى (ويستجملونك بالعذاب) نزلت
 في النضر بن الحرث حين قال فأمطر علينا حجارة من السماء ان كنت من الصادقين ويجعلون
 تأخيرهم عنهم شبهة لهم فيما يزعمون من التكذيب (ولو لأجل مسعى) قد ضرب لوقت عذابهم
 فلا تقدم فيه ولا تأخر (لجأهم العذاب) وقت استجبالهم لان القدرة تامة والعلم محيط
 (ولما بينهم بغية) أى فجأة في الدنيا كوقعة بدر أو الآخرة عند نزول الموت بهم (وهم لا يشعرون)
 بل هم في غاية الغفلة عنه والاشتغال بما ينسبه ثم زاد في التعجب من جهلهم بقوله تعالى مبدلا
 (يستجملونك بالعذاب) أى يطلبون منك ابقاءهم بهم ناجز أو لو كان في غير وقته الا ليق به ولو علوا
 ما هم صامرون اليه لقتلوا أنفسهم لم يخلقوا فضلا عن أن يستجملوا ولا عملوا جميع جهدهم في الخلاص
 منه (وان جهنم) التى هي من عذاب الآخرة (المهيطة بالكافرين) أى سحيط بهم يوم يأتيهم
 العذاب أوهى كالمهيطة بهم الآن لاحاطة الكفر والمعاصى التى توجبها بهم وأنى بالظاهر
 موضع المضمر تبسها على ما استحقوا به عذابا وتعميا لكل من اتصف به ثم ذكر تعالى كيفية
 احاطة جهنم بقوله عز وجل (يوم يغشاهم العذاب) أى يلحقهم ويلصق بهم (من فوقهم ومن
 تحت أرجلهم) فعلم بذلك احاطته من جميع الجوانب (فان قيل) لم خص الجانبين ولم يذكر
 البين والسمال وخلف وقدام (أجيب) بأن المقصود ذكر ما يتميز به نار جهنم عن نار الدنيا ونار
 الدنيا تحيط بالجوانب الاربعة فان من يدخلها تكون الشعلة قد اتمه وخلقه وعينه ويساره وأما
 النار من فوق فلا تنزل وانما تصعد من أسفل في العادة وتحت الاقدام لا تبقى الشعلة بل تنطفى
 الشعلة التى تحت القدم ونار جهنم تنزل من فوق ولا تنطفى بالدوس موضع القدم (فان قيل)
 ما الحكمة في قوله تعالى من فوقهم ومن تحت أرجلهم ولم يقل من فوق رؤسهم ولا قال من
 فوقهم ومن تحتهم بل ذكر المضاف اليه عند ذكر تحت ولم يذكره عند ذكر فوق (أجيب)
 بأن نزول النار من فوق سواء كان من سمت الرأس أم من موضع آخر يجب لا ق طبع النار
 الصعود الى فوق فلهذا لم يخصه بالرؤس وأما بقاء النار تحت القدم فهو يجب والا فتن جوارب
 القدم في الدنيا تكون الشعلة فذكر العجيب وهو ما تحت الارجل حيث لم تنطفى بالدوس وأما
 فوق فعلى الاطلاق وقوله تعالى (ونقول) قرأنا فع والكوفيون بالبلاء أى الموكل بالعذاب
 من ملائكته بأمره والباقيون بالنون أى نأمر بالعذاب * ولما بين عذاب أجسامهم بين عذاب
 أرواحهم وهو أن يقال لهم على سبيل التنكيل والاهانة (ذوقوا ما كنتم تعملون) جعل ذلك
 عين ما كانوا يعملون مبالغة بطريق اسم المسبب على السبب فان عملهم كان سببا لعذابهم وهذا
 كثير في الاستعمال * ولما ذكر تعالى حال المشركين على حدة وحال أهل الكتاب على حدة
 وجعلهما في الانذار وجعلهما من أهل النار اشتد عنادهم وزاد فسادهم وسعوا في ابداء
 المؤمنين ومنعهم من العبادة قال تعالى (يا عبادى الذين آمنوا) فشرههم بالاضافة اليه (ان)
 أرضى واسعة) أى في الذات والرزق وكل ما تريدون من الرزق ان لم تتكبروا بسبب هؤلاء المعاندين
 الذين يقتلونكم في دينكم قال مقاتل والكلبي نزلت في ضعفاء مسلمي مكة يقول الله تعالى

ان كنتم في ضيق بمكة من اظهار الایمان فاخرجوا منها فان أرض المدينة واسعة آمنة وقال
 مجاهد ان أرضي واسعة فيها جحر وواجاهدوا فيها . وقال سعيد بن جبیر اذا عمل في أرض بالمعاصي
 فاخرجوا منها فان أرضي واسعة وكذا يجب على كل من كان في بلد يعمل فيها بالمعاصي ولا
 يمكنه تغيير ذلك أن يهاجر الى حيث تنهيه العبادة ولكن صارت البلدان في زماننا كما هانتا سوية
 فلا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وقرأ بفتح الياء ابن عامر والباقون بتسكينها وقيل
 نزلت في قوم يخلفوا عن الهجرة بمكة وقالوا نخشى ان يهاجرنا من الجوع وضيق المعيشة فانزل
 الله تعالى هذه الآية ولم يعذرهم بترك الخروج وقال مطرف بن عبد الله أرضي واسعة يعني رزقي
 لكم واسع فاخرجوا روى الثعلبي عن الحسن البصري مرسل من فريد بنه من أرض الى
 أرض ولو كان شبرا استوجب الجنة وكان رفيق ابراهيم ومحمد صلوات الله وسلامه عليهم
 * (تنبيه) * قوله تعالى يا عبادي لا يدخل فيه الكافر لوجوه الاول قوله تعالى ان عبادي ليس لك
 عليهم سلطان والكافر تحت سلطنة الشيطان فلا يدخل في قوله تعالى يا عبادي الثاني قوله تعالى
 يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله الثالث أن العباد ما خذ من
 العبادة والكافر لا يعبد الله فلا يدخل في قوله تعالى يا عبادي وانما يختص بالمؤمنين الذين يعبدونه
 الرابع الاضافة بين الله تعالى والعبد يقول العبد الهى ويقول الله عبادي (فان قيل) اذا كان
 عباده لا يتناول الا المؤمنين فما الفائدة في قوله الذين آمنوا مع أن الوصف انما يذكر لتمييز
 الموصوف كما يقال يا أيها المكلفون المؤمنون يا أيها الرجال العقلاء تميز بين الكافر والجاهل
 (أجيب) بأن الوصف يذكر لتمييز بل مجرد بيان ان فيه الوصف كما يقال الانبياء المكرمون
 والملائكة المطهرون مع ان كل نبي مكرم وكل ملك مطهر وانما يقال لبيان ان فيهم الاكرام
 والطهارة ومثله قولنا الله العظيم فهنا ذكر لبيان أنهم مؤمنون * ولما كانت الإقامة بمكة
 قبل الفتح مؤدية الى الفتنة قال تعالى (فاياي) أى خاصة بالهجرة الى أرض تأمنون فيها
 (فاعبدون) أى وحدون وان كان بالهجرة وكانت هجرة الامل والوطن شديدة (فان قيل) قوله
 تعالى يا عبادي يفهم منه كونهم عابدين فما الفائدة في الامر بالعبادة (أجيب) بأن فيه فائدتين
 احدهما المداومة أى يامن عبدتموني في الماضي اعبدوني في المستقبل الثانية الاخلاص
 أى يامن تعبدني اخلص العمل لي ولا تعبد غيري (فان قيل) ما معنى الفاء في فاعبدون (أجيب)
 بأن الفاء جواب شرط محذوف لان المعنى ان أرضي واسعة فان لم تخلصوا للعبادة في أرضي
 فأخلصوها في غيرها * ولما أمر الله تعالى عباده بالحرص على العبادة وصدق الاهتمام بها حتى
 يطلبوها أوفى البلاد وان بعدت وشق عليهم ترك الاوطان ومفارقة الاخوان خوفهم
 بالموت لتوهم عليهم الهجرة بقوله تعالى (كل نفس ذائقة الموت) أى كل نفس مفارقة ما ألفته
 حتى يدناط المالمسته وانسها وانسته فان أطاعت ربها أنجت نفسها ولم تنقصها الطاعة من
 الاجل شيئا والا أوبقت نفسها ولم تردّها المعصية في الاجل شيئا فاذا قدر الانسان انه ميت
 سهلت عليه الهجرة فانه ان لم يفارق بعض ما ألوفه بها فارق كل ما ألوفه بالموت وقد ورد أكثر

من ذكر هادم اللذات أي الموت فإنه ما ذكر في قليل أي من العمل الأكثر ولا ذكر في كثير أي
 من أمل الدنيا الاقله * ولما هون أمر الهجرة حذر من رضى في دينه بنقص شيء من
 الأشياء حتى على الاستعداد بغاية الجهد في التزود للمعاد بقوله تعالى (ثم اليس ترجعون)
 على أيسر وجه فبحازي كلامكم بما عمل وقرأ أبو بكر بالياء التحية والباقون بالناء القوية
 (والذين آمنوا وعملوا) أي تصديقا لآيمانهم (الصالحات لنبوئتهم) أي لنزلناهم (من الجنة)
 غرقا أي يوتنا عليه قال البقاعي تحتها قاعات واسعة وقرأ جزء والكسائي بعد النون شاء
 مثله ساكنة وبعدها واو مكسورة وبعدها الواو يا مفتوحة أي لنثوبهم أي لنعيمهم من
 النواء وهو الإقامة يقال توى الرجل إذا أقام فيكون انتصاب غرقا لجرائه بحري لنزلهم
 أو بنزع الخافض اتساع أي في غرف أو تشبيه الظرف الموقت بالمهم كقوله لا قعدن لهم
 صراطك والباقون بعد النون ياء موحدة وبعدها واو مشددة وبعدها الواو همزة مفتوحة
 وعلى هذه القراءة فاتصبا على أنهم مفعول ثان لأن بواي تعدى لثنين قال الله تعالى توى
 المؤمنين مقاعد للقتال ويتعدى باللام قال تعالى واذبوا أنا لآبراهيم * ولما كانت العلالي
 لا تروق إلا بالرياض قال تعالى (تجري من تحتها الأنهار) ومن المعلوم أنه لا يكون
 في موضع أنهار إلا أن يكون فيه بساتين كبار وزروع ورياض وأزهار فيشرفون عليهم من تلك
 العلالي * ولما كانت بحالة لا تكفيها يوجب هجرة في لحظة ما كنى عنه بقوله تعالى (خالدين
 فيها) أي لا يبعون عنها حولا ثم عظم أمرها وشرف قدرها بقوله تعالى (نعم أجر العاملين) أي
 هذا الأجر وهذا في مقابلة قوله تعالى للكفار ذوقوا ما كنتم تعملون ثم وصفهم بما يرغب
 في الهجرة بقوله تعالى (الذين صبروا) أي أوجدوا هذه الحقيقة حتى استقرت عندهم
 فكانت سحبة لهم فأوقوها على كل شاق من التكليف من هجرة وغيرها فإن الإنسان قل أن
 ينفلت عن أمر شاق ينبغي الصبر عليه ثم رغب في الاستراحة بالتقويض اليه بقوله تعالى (وعلى
 ربهم) أي المحسن إليهم وحده لا على أهل ولا وطن (يتوكلون) أي يوجدون متوكلا يحيا
 مستقر التجديد كل مهم يعرض لهم * ولما أشار بالتوكل إلى أنه الكافي في أمر الرزق في الوطن
 والغربة لا مال ولا أهل قال عاطف على ما تقديره فكأن من متوكل عليه كفاه ولم يحوجه إلى
 أحد سواه فليبادر من أفقده من الكفر وهذا إلى الهجرة طلبا لرضاه (وكأين من دابة)
 أي كثير من الدواب العاقلة وغيرها (لا تحمل) أي لا تنطبق أن تحمل (رزقها) أي لا تدخر
 شألساعة أخرى لأنها قد لا تدرك نفع ذلك وقد تدركه وتتوكل وعن الحسن لا تدخر إنما تصبح
 في رزقها الله تعالى وعن ابن عيينة ليس شيء ينجي الإنسان والجملة والفارة وعن بعضهم قال
 رأيت البلبل يدخر في حنسة ويقال للعقعق مخايب إلا أنه ينساها أو لا يتجده أو لا تنطبق جملة
 لضعفها ثم كأنه قيل فمن يرزقها فقيل (الله) أي المحيط علما وقدره المتصف بكل كمال (يرزقها)
 على ضعفها وهي لا تدخر (وإياكم) مع قوتكم وادخاركم واجتهادكم لافرق بين ترزيقه لها على

ضعفها وعدم ادخالها وترزقه لكم على قوتكم وادخاركم فانه هو المسبب وحده فان
 القر يقين تارة يجدون وتارة لا يجدون فصار الادخار وعدمه غير معتد به ولا منظور اليه
 وقرأ ابن كثير بعد الكاف بالف وبعد الالف همزة مكسورة والباقون بعد الكاف همزة
 مفتوحة وبعد هاء مشددة ووقف أبو عمر وعلى الباء ووقف الباؤون على النون وجمزة
 في الوقف يسهل الهمزة على أصله * (تنبیه) * كائِنْ كَلِمَةً مَرَكِبَةً مِنْ كَافِ التَّشْبِيهِ وَأَيُّ الَّتِي
 تَسْتَعْمَلُ اسْتِعْمَالُ مَنْ وَمَا رَكِبْتَا وَجَعَلَ الْمَرْكَبَ بِمَعْنَى كَمْ ثُمَّ تَكْتُبُ الْبَاءَ نُونًا لِيَفْصَلَ بَيْنَ
 الْمَرْكَبِ وَغَيْرِ الْمَرْكَبِ لِأَنَّ كَأَيُّ تَسْتَعْمَلُ غَيْرُ مَرَكِبَةٍ كَمَا يَقُولُ الْقَائِلُ رَأَيْتَ رَجُلًا كَأَيُّ
 رَجُلٍ يَكُونُ وَحِينَئِذٍ لَا يَكُونُ كَأَيُّ مَرَكِبًا فَإِذَا كَانَ كَأَيُّ هَهُنَا مَرَكِبًا كَتَبَ بِالنُّونِ لِتُمَيِّزَ
 (وَهُوَ السَّمْعُ) لَا قَوْلَ الْكَمِ فَخَشِيَ الْفَقْرَ وَالضَّيْعَةَ (الْعَلِيمُ) بِمَا فِي ضَمَائِكُمْ وَاخْتَلَفَ
 فِي سَبَبِ نَزْوِلِ هَذِهِ الْآيَةِ فَعَنِ ابْنِ عَمْرٍاءَ قَالَ دَخَلْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَائِطًا
 مِنْ حَوَائِطِ الْأَنْصَارِ فَعَلَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلْتَقِطُ الرُّطْبَ بِيَدِهِ وَيَأْكُلُ فَقَالَ
 كُلْ يَا ابْنَ عَمْرٍاءَ لَا أَشْتَمِيهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ لَكِنِّي أَشْتَمِيهِ وَهَذِهِ صَبِيحٌ رَابِعَةٌ لَمْ أَطْعَمْ طَعَامًا
 وَلَمْ أَجِدْهُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ الْمُسْتَعْمَانَ فَقَالَ يَا ابْنَ عَمْرٍاءَ سَأَلْتُ رَبِّي لِعَاطَائِي مِثْلَ مَلِكٍ
 كَسَرِي وَقِصْرٍ أَضْعَافًا مِائَةً وَلَكِنِّي أَجُوعُ يَوْمًا وَأَشْبَعُ يَوْمًا فَكَيْفَ بَكَ يَا ابْنَ عَمْرٍاءَ إِذَا غَمَرْتُ
 وَبَقِيتُ فِي حِمَالَةٍ مِنَ النَّاسِ يَحْبُونُ رِزْقِي سَنَةً وَيُضَعِفُ الْيَقِينَ قَبْزَلْتُ وَكَانَ مِنْ دَابَّةٍ
 وَرَوَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِلْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ كَانُوا عِبَادَةً وَأَذَاهُمْ الْمَشْرُكُونَ
 هَاجَرُوا إِلَى الْمَدِينَةِ فَقَالُوا كَيْفَ نَخْرُجُ إِلَى الْمَدِينَةِ وَلَيْسَ لَنَا بِمَالٍ فَنُطْعِمُنَا وَيُسْقِينَا
 فَنَزَلَتْ وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ لَا يَدْخُرُ شَيْئًا وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 لَوَأَنَّكُمْ تَتَوَكَّلُونَ عَلَى اللَّهِ حَقَّ تَوَكُّلِهِ لَرَزَقَكُمْ كَمَا يَرْزُقُ الْغُلَامَ تَغْدُو وَخَاصُّهُ وَتَرْجُو بَطَانًا وَقَالَ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّهَا النَّاسُ لَيْسَ شَيْءٌ يَقْرَبُكُمْ إِلَى الْجَنَّةِ وَيُبَاعِدُكُمْ مِنَ النَّارِ إِلَّا وَقْدُ
 أَمْرِ تَكْمِيلِهِ وَلَيْسَ شَيْءٌ يَقْرَبُكُمْ مِنَ النَّارِ وَيُبَاعِدُكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ إِلَّا وَقْدُ نَهْيَتِكُمْ عَنْهُ وَإِنَّ الرُّوحَ
 الْأَمِينَ تَقِفُ فِي رَوْعٍ أَنَّهُ لَيْسَ مِنْ نَفْسٍ مَوْتٍ حَتَّى تَسْتَوْفِيَ رِزْقَهَا فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَجْلُوا فِي الطَّلَبِ
 وَلَا يَحْمِلَنَّكُمْ اسْتِبْطَاءُ الرِّزْقِ أَنْ تَطْلُبُوهُ بِعَاصِي اللَّهِ فَانَّهُ لَا يَدْرِي مَا عِنْدَ اللَّهِ إِلَّا بِطَاعَتِهِ (وَلَيْتَ)
 اللَّامُ لَا مَقْسَمَ (سَأَلْتُهُمْ) أَيُّ كُفَّارِ مَكَّةَ وَغَيْرِهَا (مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ) وَشَوَاهِمَا عَلَى
 هَذَا النِّظَامِ الْعَظِيمِ (وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ) لِاصْلَاحِ الْأَقْوَاتِ وَمَعْرِفَةِ الْأَرْقَاتِ وَغَيْرِ ذَلِكَ
 مِنَ الْمَنَافِعِ (لِيَقُولَنَّ اللَّهُ) أَيُّ الَّذِي لَهُ جَمِيعُ صِفَاتِ الْكَمَالِ الْمَاتِقَرِّ فِي نَظَرِهِمْ مِنْ ذَلِكَ وَتَلْقَوُهُ
 مِنْ آيَاتِهِمْ مُوَافِقَةً لِلْعَقْلِ فِي نَفْسِ الْأَمْرِ (فَأَنَّى) أَيُّ فَكَيْفَ وَمِنْ أَيُّ وَجْهِ (يُوقِفُونَ) أَيُّ
 يُضَرِّقُونَ عَنْ تَوْحِيدِهِ بَعْدَ اقْتِرَافِهِمْ بِذَلِكَ (فَأَنْ قِيلَ) ذَكَرَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْخَلْقَ وَفِي
 الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ التَّخْفِيرَ (أَجِيبْ) بِأَنْ مَجْزُودُ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ آيَةٌ ظَاهِرَةٌ بِخِلَافِ
 خَلْقِ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ فَانَّهُمَا لَوْ كَانَا فِي مَوْضِعٍ وَاحِدٍ لَا يَتَحَرَّكَانِ مَا حَضَرَ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ

ولا الصف ولا الشفاء فإذا الحكمة الظاهرة في تحريكهما وتسخيرهما * ولما كان قد يشكك
على ذلك التفاوت في الرزق عند من لم يتأمل حق التأمل فيقول ما بال الخلق متفاوتين في الرزق
قال تعالى (الله) أي بما له من الاجاطة بصفات الكمال (يسيطر الرزق) بقدرته الباقية امتحاناً
(للمن يشاء من عباده) على حسب ما يعلم من بواطنهم (ويقدر) أي يضيق (له) بعد البسط
أو لمن يشاء ابتلاءً فظهر من ذلك قدرته وحكمته وأنت ترى الملوك وغيرهم من الأقوياء يتفاوتون
في الرزق بين عمالهم بحسب ما يعلمون من علمهم الناقص بأحوالهم فاطنك تلك الملوك العالم
علماً لا تدفون من ساحته ظنون ولا شكوك كما قال تعالى (إن الله) أي الذي له صفات الكمال
(بكل شيء) أي من المرزوقين ومن الارزاق وكيف يمنع أو يساق وغير ذلك (علمهم)
يعلم مقادير الحاجات والارزاق فهو على ذلك كله قدير يعلم ما يصلح العباد من ذلك وما يفسدهم
ويعطيهم بحسب ذلك إن شاء وكم رام بعض الأقوياء اغناء فقير وافتقار غنى فكشف الحال عن
فساد ما راموا من الاستقال * ولما قال الله تعالى الله ييسط الرزق ذكر اعترافهم بذلك بقوله تعالى
(ولئن) اللام لام قسم (سألتم من نزل من السماء ماء) بعد ان كان مضبوطاً في جهة العلو
(فأحيى به الارض) الغبراء وأشار بآيات الجار الى قرب الانبات من زمان الممات فقال
(من بعد موتها) فصارت خضراء تهتز بعد أن لم يكن لها شيء من ذلك (ليقولن الله) معترفين
بأنه الموجد للممكات بأسرها أصولها وفروعها ثم انهم يشركون به بعض مخدوا قاته الذي
لا يقدر على شيء من ذلك فلما ثبت أنه الخالق بدأ واعدة كما يشاهد في كل زمان قال منها على
عظمة صفاته اللازم من اثباتها صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم (قل) يا أفضل الخلق
متعجباً منهم في جودهم كيف يقرون بما يلزمهم التوحيد ثم لا يوحدون (الحمد لله) الذي
لا سمي له وليس غيره احاطة من الاشياء فلزمهم الحجة بما أقروا به من احاطته وهم لا يشعرون
ذلك باعراضهم (بل أكثرهم لا يعقلون) فيناقضون حيث يقرون بأنه المبدئ لكل ما عده ثم انهم
يشركون به غيره مما هم معترفون بأنه خلقه فهم لا يعرفون معنى الحمد حيث لم يعملوا به ومنهم
من آمن بعد ذلك فكان في الذروة من كمال العقل في التوحيد الذي يلزمه سائر القروع
ومنهم من كان دون ذلك فكان نفي العقل عنه مقيداً بالكمال * ولما تبين بهذه الآيات ان الدنيا
مبنية على الفناء والزوال والتقلع والارتحال وضع ان السرور بها في غير موضع فلذلك قال
مشيراً بعد سلب العقل عنهم الى أنهم فيها كلبها ثم يتأرجحون (وما هذه الحياة الدنيا) فحقها
بالاشارة ولفظ الدناءة مع الاشارة الى هذا الاعتراف فهذا الاسم كافي في الالزام بالاعتراف
بالاخرى (الالهو) وهو الاستمتاع بلذات الدنيا (ولعب) وهو العبث وسميت بهما
لأنها فانية وقيل للهو الاعراض عن الحق واللعب الاقبال على الباطل (فان قيل) قد قال
تعالى في الانعام وما الحياة الدنيا لم يقل وما هذه الحياة وقال ههنا وما هذه الحياة فافادته
(أجيب) بأن المذكور من قبل ههنا أمر الدنيا فاحيا به الارض من بعد موتها فقال

هذه والمذكور قبلها هناك الآخرة حيث قال يا حشر تنسأ على ما قرتنأ فيها وهم يحملون أوزارهم
 على ظهورهم فلم تكن الدنيا في ذلك الوقت في خاطرهم فقال تعالى وما الحياة الدنيا (فان قيل)
 ما الحكمة في تقديمه هناك اللعب على الله وهو هنا آخر اللعب عن الله (أجيب) بأنه لما كان
 المذكور من قبل هناك الآخرة وأظهرها لهم للخدمة في ذلك الوعد به الاستغراق في الدنيا
 بل نفس الاستغفال بها فأخذ الأبعد وهنا لما كان المذكور من قبل الدنيا وهي خداعة تدعو
 النفوس الى الإقبال عليها والاستغراق فيها اللهم الامناع بمنع من الاستغراق فيستغل به امن
 غير استغراق فيها أو اعاصم بعصمه فلا يستغل بها أصلاً وكان الاستغراق اقرب من عدمه فقدم
 الله ولما كانوا ينكرون الحياة بعد الموت أنخبر على سبيل التأكيد أنه لا حياة غير ما بقوله
 تعالى (وان الدار الآخرة لله) أى خاصة (الحيوان) أى الحياة التامة الباقية (فان قيل)
 ما الحكمة في قوله تعالى هناك ودار الآخرة خير وقال ههنا وان الدار الآخرة لله الحيوان
 (أجيب) بأنه لما كان الحاصل هناك حال أظهار الحسرة ما كان المكاف يحتاج الى وازع
 قوى فقال الآخرة خير ولما كان الحال هنا حال الاشتغال بالدنيا احتاج الى وازع قوى فقال
 لا حياة الا حياة الآخرة والحيوان مصدر حي وقياسه حيان فقلب الياء الثانية واو وبه سمي
 ما فيه حياة حيوانا وهو أبلغ من الحياة لما في بناء فعلان من الحركة والاضطراب اللازم
 للحياة ولذلك اختبر عليها ههنا ولما كانوا قد غلطوا في الدارين كما هم افتزلوا كل واحدة منهما
 غير منزلتها فعدوا الدنيا وجودا دائما على هذه الحالة وعدوا الآخرة عدما لا وجود لها بوجه
 قال تعالى (لو كانوا يعلمون) أى لم يؤثروا عليها الدنيا التي أصلها عدم الحياة والحياة فيها عارضة
 سريعة الزوال فان قيل ما الحكمة في قوله تعالى في الانعام أفلا يعقلون وقال ههنا لو كانوا
 يعلمون (أجيب) بأن المثبت هناك كون الآخرة خيرا ولانه ظاهر لا يتوقف الاعلى العقل
 والمثبت هنا أن لا حياة الا حياة الآخرة وهذا دقيق لا يعرف الا بعلم نافع (فاذا) أى فتسبب
 عن عدم عقلهم المستلزم لعدم علمهم انهم اذا (ركبوا) البحر (في الفلك) أى السفن (دعوا
 الله) أى الملك الاعلى (مخلصين) بالتوحيد (له الدين) معرضين عن الشركاء بالقلب واللسان
 حيث لا يدركون الا الله ولا يدعون سواه لعلمهم بأنه لا يكشف الشدائد الا هو (فلما نجاهم)
 أى الله سبحانه وتعالى موصلهم (الى البر آذانهم) أى حين الوصول الى البر (يشركون)
 به كما كانوا فهذا الخبر عنهم بأنهم عند الشدائد مقررون أن القادر على كشفها هو الله عز وجل
 وحده فاذا زالت عادوا الى كفرهم قال عكرمة كان أهل الجاهلية اذا ركبوا في البحر جالوا معهم
 الاصنام فاذا اشتد عليهم الريح القوها في البحر وقالوا يا رب وقل الرأزي في اللوامع وهذا
 دليل على أن معرفة الرب في فطرة كل انسان وانهم ان غفلوا في السراء فلا شك أنهم يلوذون
 اليه في حال الضراء انتهى فعلم أن الاشتغال بالدنيا هو الصادق عن كل خبر وان الانقطاع عنها
 معين للفطرة الاولى المستقيمة ولهذا التحذير الفقراء اقرب الى كل خير وفي اللام في قوله تعالى
 (ليكفر راجعا اليهاهم) وجهان أظهرهما أن اللام فيه لام كي اي يشركون ليكونوا كافرين

بشرهم نعمة النجاة فيكون ذلك فعـل من لا عقل له أصـلا وهم يتحاشون عن مثل ذلك والثـاني
 كونها للامر (وليقتعوا) باجتماعهم على عبادة الأصنام وتوابعهم عليها وقرأ ورش وأبو عمرو
 وابن عامر وعاصم بالكسر وهي محتملة للوجهين المتقدمين والباقيون بالسكون وهي ظاهرة
 في الامر فان كانت اللام الاولى للامر فقد عطف أمر على مثله فان قيل كونها للامر مشـكل
 اذ كيف يأمر الله تعالى بالكفر وهو متوعد عليه (أجيب) بأن ذلك على سبيل التهديد كقوله
 تعالى اعملوا ما شئتم وان كانت للعلة فقد عطف كلاما على كلام فيكون المعنى لا فائدة لهم في
 الاشراك الا الكفر والتشع بما يستمعون به في العاجلة من غير نصيب في الآخرة (فسوف
 يعلمون) يومئذ ما يحل بهم من العقاب * ولما كان الانسان يكون في البحر على أخوف ما يكون
 وفي بيته يكون على آمن ما يكون لاسيما اذا كان بيته في بلد حصين قلنا ذكر الله المشركين عند
 الخوف الشديد ورأوا أنفسهم في تلك الحالة راجعة الى الله ذكرهم حالهم عند الامر العظيم
 بقوله تعالى (أو لم يروا) أي أهل مكة يعمون بصائرهم (أنابعلنا) بعظم مشا اللهم (حرما) وقال
 (آمننا) لانه لا خوف على من دخله فلما آمن كل من دخله كان كانه هو نفسه الآمن وهو حرم
 مكة فانها مدينتهم وبلدهم وفيها مساكنهم ومولدهم وهي حصينة بحصن الله وأمنة موجهة
 للتوحيد والاخلاص لانكم في أخوف ما أنتم دعوتكم الله وفي آمن ما حصلتكم عليه كفرتم
 بالله وهذا متناقض لان دعاءكم في ذلك الوقت على سبيل الاخلاص فما كان الا قطعكم بأن
 النعمة من الله لا غير وهذه النعمة العظيمة التي حصلتكم وقد اعترفتم بأنكم لا تكونون الا من الله
 فكيف تكفرون به او الاصنام التي قلتم في حال الخوف انكم الا آمن اها كيف آمنتم بها في حال
 الامن (و) الحال انه (يتخلف الناس من حوالهم) أي من حول من فيه من كل جهة قـتلا
 وسيما مع قلة من عكة وكثرة من حوالهم فالذي خرق العادة في فعل ذلك حتى صار على هذا السنن
 قادر على أن يعكس الحال فيجعل من بالحرم متخطفا ومن حوله آمنا ويجعل الكل في الخوف
 على منهاج واحد (أفبالباطل) من الشياطين والاديان وغيرها (يومنون) والحال انه
 لا يشك عاقل في بطلانه (وبنعمة الله) التي أحدثها لهم من الانجاء وارسال محمد صلى الله عليه
 وسلم (يكفرون) حيث جعلوا موضع شكرهم له على النجاة وغيرها شكرهم بعبادة غيره (ومن
 أظلم) أي أشد وضعا للاشياء في غير مواضعها (من افترى) أي تعمد (على الله كذبا) أي
 أي كذب كان من الشرك وغيره كما كانوا يقولون اذا قتلوا فاحشوا وجدنا عليا آباءنا والله أمرنا
 بها (أو كذب بالحق) أي النبي صلى الله عليه وسلم أو القرآن المعجز المبين على لسان هذا الرسول
 الامين الذي ما أخبر خبرا الا طابقه الواقع (لما) أي حين (جاءه) من غير امله الى أن ينظر
 ويتأمل بل سارع الى التمسك بكذب أول ما سمعه وقوله تعالى (أليس في جهنم مثوى للكافرين)
 استغفها من تقرير لئلا يروا هم كقوله

ألستم خير من ركب المطايا * وأندى العالمين بطون راح

قال بعضهم ولو كان استغفها ما أعطاها الخليفة مائة من الابل وحقيقته أن الهمة هـمة

الانكار دخلت على النسي فرجع الى معنى التقرير والمعنى اما هذا الكافر المكذب مشوى في جهنم حتى اجترأ مثل هذه الجراءة (والذين جاهدوا) أى أوقعوا الجهاد بغاية جهدهم على ما دل عليه بالمقابلة (فينا) أى بسبب حقنا وحقنا خاصة بلزوم الطاعات من جهاد الكفار وغيرهم من كل ما ينبغي الجهاد فيه بالقول والفعل في الشدة والرخاء ومخالفة الهوى عند هجوم الفتن وشدة اند المحن مستحضرين لعظمة هذا (التهديد) مما يجعل لهم من النور الذى لا يضل من صحبه هداية تليق بعظمة هذا (سبلنا) أى طريق السير اليها وهى الطريق المستقيمة والطريق المستقيمة هى التى توصل الى رضا الله عز وجل قال سفيان بن عيينة اذا اختلف الناس فانظروا ما عليه أهل الثغور فان الله تعالى قال والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وقال الحسن الجهاد مخالفة الهوى وقال الفضيل بن عياض والذين جاهدوا في طلب العلم لنهدينهم سبل العمل به وقال سهل بن عبد الله والذين جاهدوا في طاعتنا لنهدينهم سبل ثوابنا وقال أبو سليمان الداراني والذين جاهدوا في ما علموا نهدينهم الى ما لم يعلموا وعن بعضهم من عمل بما يعلم وفق لما لم يعلم وقيل ان الذى نرى من جهلنا بما لم نعلم انما هو من تقصيرنا فيما نعلم وقيل المجاهدة هى الصبر على الطاعة وقرأ أبو عمر وبسكون الباء الموحدة والباقون بعضهم (وان الله) أى بعظمته وجلاله وكبريائه (مع المحسنين) أى المؤمنين بالنصرة والمعونة في دينهم والمغفرة والثواب في عقابهم * ومارواه البيضاوى تبعه اللزخشرى من أنه صلى الله عليه وسلم قال من قرأ سورة العنكبوت كان له من الاجر عشر حسنات بعدد المؤمنين والمنافقين فهو حديث موضوع ورواه ابن عادل عن أبي امامة عن أبي بن كعب

﴿سورة الروم مكية﴾

وهى ستون آية وثمانمائة وتسع عشرة كلمة وثلاثة آلاف وخمسمائة وأربعة وثلاثون حرفاً (بسم الله) الذى يملك الامر كله (الرحمن) الذى رحم الخلق كلهم نصب الدلائل (الرحيم) الذى لطف بأوليائه وقوله تعالى (الم) تقدم الكلام على ذلك في أول سورة البقرة وقال الباقى لما ختم سبحانه وتعالى التى قبلها بأنه مع المحسنين قال ألم مشيراً بألف القيام والعلو ولا م الوصلة وميم القيام الى أن الله الملك الاعلى القيوم أرسل جبريل عليه الصلاة والسلام الذى هو وصلة بينه وبين أنبيائه عليهم السلام الى أشرف خلقه محمد صلى الله عليه وسلم المبعوث لتمام مكارم الاخلاق يوحى اليه وحياً معلماً بالشاهد والغائب فيأتى الامر على ما أخبر به دليله على صحة رسالته وكمال علم مرسله وشعول قدرته ووجوب وحدانيته (غلبت الروم) وهم أهل كتاب غلبتهم فارس وليسوا أهل كتاب بل يعبدون الاوثان (فى أدنى الارض) أى أقرب أرض الروم الى فارس بالجزيرة التى فيها الجيشان والبادى بالغزو والفرس (وهم) أى الروم (من بعد غلبهم) أضيف المصدور الى المفعول أى غلبه فارس اياهم (سيفغلبون) فارس (فى بضع سنين) وهو ما بين الثلاث الى التسع أو العشر فالتقى الجيشان فى السنة السابعة

من الالتقاء الاول وغلبت الروم فارس وسبب نزول هذه الآية على ما ذكره المفسرون انه
 كان بين فارس والروم قتال وكان المشركون يودون أن تغلب فارس لان أهل فارس كانوا
 مجوساً أميين والمسلمون يودون غلبة الروم على فارس ليكونهم أهل كتاب فبعث كسرى جيشاً
 الى الروم واستعمل عليه رجلاً يقال له شهر ياروبعث قيصر جيشاً واستعمل عليه رجلاً
 يدعى بختنس فالتقى مع شهر ياروباذرعات وبصرى وهى أدنى الشام الى أرض العرب فغلبت
 فارس الروم وبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وهم بمكة فشق ذلك عليهم وكان
 النبي صلى الله عليه وسلم يكره أن تظهر الاميون من المجوس على أهل الكتاب من الروم وفرح
 كفار مكة وقالوا للمسلمين انكم أهل كتاب والنصارى أهل كتاب ونحن أميون وقد ظهر اخواننا
 من أهل فارس على اخوانكم من أهل الروم ولقد ظهرن عليكم فزلت هذه الآية فخرج أبو بكر
 الصديق رضى الله تعالى عنه الى الكفار فقال فرحتم بظهور اخوانكم فلا تفرحوا فقالوا
 لتظهرن الروم على فارس أخبرنا بذلك نبينا صلى الله عليه وسلم فقال له أبي بن خلف الجعبي كذبت
 يا أبا فضيل فقال أبو بكر أنت أكذب يا عدو الله فقال أبجعل بيننا أجلاً أنا جئك عليه والمناجبة
 المراهنة فناجبه على عشر قلائص من كل واحد منهما فان ظهرت الروم على فارس غرمت
 وان ظهرت فارس غرمت وجعلوا الاجل ثلاث سنين فجاء أبو بكر الى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فأخبره بذلك فقال ما هكذا ذكرت انما البضع ما بين الثلاث الى التسع فزايده في
 الخطر وما دمي الاجل فخرج أبو بكر فلقي أياً فقال لعلك ندمت قال لا فقال أزيدك في الخطر
 وأما لك في الاجل فاجعلها مائة قالوس الى تسع سنين وقيل الى سبع سنين قال قد فعلت
 فلما خشى أبي بن خلف أن يخرج أبو بكر من مكة أتاه فلزمه وقال انى أخاف أن يخرج من مكة
 فأقم لي كفيلاً فكتب له ابنه عبد الله بن أبي بكر فلما أراد أبي بن خلف أن يخرج الى أحد أتاه
 عبد الله بن أبي بكر فلزمه وقال والله لا أدعك حتى تعطيني كفيلاً فأعطاه كفيلاً ثم خرج الى
 أحد ثم رجع أبي بن خلف فبات بمكة من جراحته التي جرحه رسول الله صلى الله عليه وسلم حين
 بارزه وظهرت الروم على فارس يوم الحديبية وذلك عند رأس سبع سنين من مناجبتهم وقيل كان
 يوم بدر فأخذ أبو بكر الخطر من ذرية أبي وجاء به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال تهديني
 به وهذه الآية من الآيات اليمينة الشاهدة على صحة النبوة وان القرآن من عند الله لانه انبأ عن
 علم الغيب الذي لا يعلم الا الله تعالى (فان قيل) كيف صحت المناجبة وانما هي قمار (أجيب)
 بأن قتادة رجه الله تعالى قال كان ذلك قبل تحريم القمار قال الزمخشري ومذهب أبي حنيفة
 ومحمد أن العقود الفاسدة من عقود الربا وغيرها جائزة في دار الحرب بين المسلمين والكفار وقد
 احتجوا على صحة ذلك بما عهده أبو بكر رضى الله عنه بينه وبين أبي بن خلف ولما كان تغلب
 ملك على ملك من الامور الهائلة وكان الاخبار به قبل كونه أهول ذكره ذلك بقوله تعالى (لله)
 أى وحده (الامر من قبيل) أى قبل جولة فارس على الروم ثم دولة الروم على فارس (ومن
 بعد) أى بعد دولة الروم عليهم ودولتهم على الروم ولما أخبر تعالى بمذهبه المجرة أخيراً بمجرة

أخرى بقوله تعالى (ويومئذ) أي تغلب الروم على فارس (بفرح المؤمنين) أي العريقون
 في هذا الوصف من اتباع محمد صلى الله عليه وسلم (بنصر الله) أي الذي لا راد لأمراء الروم
 على فارس وقد فرحوا بذلك وعلموا به يوم وقوعه يوم بدر بنزول جبريل عليه السلام بذلك فيه
 مع فرحهم بنصرهم على المشركين فيه قال السدي فرح النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنون
 بظهورهم على المشركين يوم بدر وظهور أهل الكتاب على أهل الشرك وعن أبي سعيد الخدري
 وافق ذلك يوم بدر وفي هذا اليوم نصر المؤمنين (بنصر من يشاء) من ضعيف وقوي لانه
 لا مانع له ولا يستل عما يفعل فالغلبة لا تدل على الحق بل الله قد يرزق ثواب المؤمن فينبأه
 ويسلط عليه الاعادى وقد يختار تعجيل العذاب الادنى دون العذاب الاكبر قبل يوم المعاد
 (وهو العزيز) فلا يعز من عادى ولا يذل من والى وقرأ قالون وابوعرو والكسائي بسكون الهاء
 والباقون بالضم ولما كان السياق لبشارة المؤمنين قال (رحيم) فيخصهم بالاعمال الزكية
 والاخلاق المرضية (وعده الله) أي الذي له جميع صفات الكمال مصدر ذو كذا نصبه مضمير
 أي وعدهم الله ذلك وعدا بظهور الروم على فارس (لا يخلف الله) أي الذي له الامر كله (وعده)
 به وهذا مقتر لمعنى هذا المصدر ويجوز أن يكون قوله تعالى لا يخلف الله وعده حالاً من المصدر
 فيكون كالمصدر الموصوف فهو مبين للنوع كأنه قيل وعد الله وعدا غير مخلف (ولكن أكثر
 الناس) لجهلهم وعدم تفهمهم (لا يعلمون) ذلك وقوله تعالى (يعلمون) بدل من قوله تعالى
 لا يعلمون وفي هذا الابدال من التكنية انه أبدله منه وجعله بحيث يقوم مقامه ويستبدله
 ليعلم انه لا فرق بين عدم العلم الذي هو الجهل وبين وجود العلم الذي لا يجاوز الدنيا (ظاهر من
 الحياة الدنيا) يفيد أن الدنيا ظاهراً وباطناً فظاهرهما يعرفه الجهال من أمر معاشهم كيف
 يكسبون ويتجرون ومتى يفرسون ويزرعون ويحصدون وكيف يبنون ويعرشون قال الحسن
 ان أحدتهم لينقر الذرهم بطرف ظفروه فذكر وزنه وهو لا يحظى وهو لا يحسن بهلى وأمثال
 هذا الهم كثير وهو ان كان عند أهل الدنيا عظمة ما فهو عند الله حقير فلذلك حقره لانهم
 ما زادوا فيه على ان ساوا البهائم في ادراكها ما يقعها فتستجلبه بضروب من الحيل وما
 يضمرها فتدفعه بأنواع من الخداع وأما علم باطنها وهو أن يجازى الآخرة بترؤمها بالطاعة
 فهو بمدح وفي تنكير الظاهر إشارة إلى انه لم لا يعلمون الا ظاهراً واحداً من جملة ظواهرها
 (وهم) أي هؤلاء الموصوفون خاصة (عن الآخرة) أي التي هي المقصودة بالذات وما خلقت
 الدنيا الا لتوصل بها إليها ليقهر الحكم بالقسط وجميع صفات العز والكبر والجلال والاكرام
 (هم غافلون) أي في غاية الاستغراق والاضراب عنها بحيث لا تخطر في خواطرهم * (تنبيه) *
 هم الثانية يجوز أن تكون مبتدأ وغافلون خبره والجملة خبرهم الاولى وان تكون
 تكبير الاولى وغافلون خبر الاولى وأية كانت فذكرها متباد على أنهم معدن الغفلة عن
 الآخرة ومقرها وعلما بأنهم تنبع واليه ترجع (أولم يتفكروا) أي يبحثوا في أعمال
 الفكر وقوله تعالى (في أنفسهم) يحتمل أن يكون ظرفاً كأنه قيل أولم يحدثوا الفكر في أنفسهم

أى فى قلوبهم الفارعة من التفكير والتفكير لا يكون إلا فى القلوب ولكنه زيادة تصوير لحال
 المتفكرين كقولك اعتقده فى قلبك وأضمه فى نفسك وأن يكون صلة أى أولم يتفكروا فى
 أحوالها خصوصاً فيعلوا أن من كان منهم قادراً كاملاً لا يختلف وعده وهو إنسان ناقص فكيف
 بالاله الحق ويعلم أن الذى سارى بينهم فى الابدان من العدم وطورهم فى أطوار الصور وقاوت
 بينهم فى القوى والقدر وبين أحوالهم فى الطول والقصر وسلط بعضهم على بعض بأنواع
 الضرر ومات أكثرهم مظلوماً قبل القصاص والظفر لابتدى حكمته البالغة من جمعه العدل
 بينهم فى جزاء من وفى أو غدر أو شكر أو كفر فى ذلك دلالة على وحدانية الله تعالى وعلى
 الحشر ثم ذكر تعالى نتيجة ذلك وعلا به بقوله فى أسلوب التأكيدي لاجل انكارهم وعلى التقدير
 الأول يكون المتفكر فيه (ما خالق الله) أى بعز جلاله وعلاؤه فى كماله (السموات والارض)
 على ما هما عليه من النظام المحكم والقانون المتقن قال البقاعى وافرد الارض لعدم دليل
 حسى أو عقلى يدلهم على تمتدها بخلاف السماء اه وقد ردت هذا بقوله تعالى خلق سبع سموات
 ومن الارض مثلهن (وما بينهما) من المعانى التى بها كمال منافعهما (الا) خلقاً متلبساً
 (بالحق) أى الامر الثابت الذى يطابقه الواقع فاذا ذكر البعث الذى هو مبدأ الآخرة التى
 هذا السليم اوجد الواقع فى تصوير النطف ونفخ الروح وتميز الصالح منها للتصوير من الفاسد
 يطابق ذلك واذا تدبر النبات بعد أن كان هشياً قد نزل عليه الماء فزهاوا هتزازاً باوجوده مطابفاً
 لأمر البعث واذا ذكر القدرة فرأى اختلاف الليل والنهار وسير الكواكب الصغيرة والكبار
 وامطار الامطار واجراء الانهار ونحو ذلك من الاسرار رآه مطابفاً لكل ما يخطر بالبال ولما
 كان عندهم ان هذا الوجود حياة وموت لا الى نقاد قال تعالى (واجل) لا بد أن ينتهى اليه
 (مسمى) أى فى العلم من الازل لذلك يفنى عند انتهائه وبعده البعث ولما كانوا ينكرون أنهم
 على كفر كدقوله تعالى (وان كثيراً من الناس) مع ذلك على وضوحه (بلقاء ربهم) أى الذى
 ملاهم احساناً بارجوعهم فى الآخرة الى العرض عليه للشواب والعقاب (للكافرون) أى
 لا يؤمنون بالبعث بعد الموت (فان قبل) ما الفائدة فى قوله تعالى ههنا وان كثيراً من الناس وقال
 من قبل ولكن أكثر الناس (أجيب) بأن فائدته انه من قبل لم يذ كر دليل على الاصلين وههنا
 قد ذكر الدلائل الراضحة والبراهين اللائحة ولا شك فى أن الايمان بعد الدليل أكثر من
 الايمان قبل الدليل فبعد الدليل لا بد ان يؤمن من ذلك جع فلا يبقى الاكثر كما هو فقال بعد
 اقامة الدليل وان كثيراً وقال قبله ولكن أكثر الناس لانه بعد الدليل لا يمكن الذهول عنه وهو
 السموات والارض لان من البعيد أن يذهل الانسان عن السماء التى فوقه والارض التى تحته
 فلهذا ذكر ما يقع الذهول عنه وهو أمثالهم وحكاية أشكالهم فقال (أولم يسيروا فى الارض)
 أى سيرا اعتبار وقوله تعالى (فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) من الاعم وهى اهلاكهم
 به كذبيهم رسلهم تقرير ليسيرهم فى أنظار الارض ونظرهم الى آثار المدمرين كعاد ونحو
 (كانوا أشد منهم) أى العرب (قوة) أى فى أبدانهم وعمق قولهم (واناروا الارض) أى

حروها وقلوبها للزرع والغرس والمعادن والمساء وغير ذلك (وعزوها) أى أولئك السالفون
 (أكثر عما عروها) أى هؤلاء الذين أرسلت إليهم بل ليس لهم من إثارة الأرض وعمارتها
 كثير أمر فان بلاد العرب انما هي في جبال سود وفيها غبر فها هو الاتمكم بهم وبيان لضعف
 حالهم في دنياهم التي لا تخلفهم بغيرها (وجاءتهم رسلهم بالبينات) أى بال الحجج الظاهرات مثل
 ما أناكم به رسولنا من وعودنا الصادقة وأمورنا الخارقة كأمم الاسراء وما أظهر فيه من
 الغرائب كالإخبار بأن العير تقسم في يوم كذا يقدمها جمل صفته كذا وغرائره كذا فظهر
 كذلك وما آمنتم به كالم يومن من كان أشد منكم قوة (فأ) أى تسبب انه ما (كان الله) أى
 على ماله من أوصاف الكمال مریدا (ليظلمهم) بأن يفعل معهم فعل من تغدونه أنتم ظالمين بأن
 يهلكهم في الدنيا ثم يقتص منهم في القيامة قبل إقامة الحجة عليهم بإرسال الرسل بالبينات
 (ولكن كانوا) بغاية جهدهم (أنفسهم) أى خاصة (بظلمون) أى يجددون الظلم لها بإيقاع
 الضرر موقع جاب النفع (ثم كان عاقبة) أى آخر أمر (الذين أساءوا) وقوله تعالى (السوأتى)
 تأتت الأسوأ وهو الأقبح كما أن الحسنى تأتت الاحسن والمعنى أنهم عوقبوا في الدنيا بالدمار
 ثم كان عاقبتهم السوأتى لأنه وضع المظهر موضع المضمحل والعقوبة التي هي أسوأ العقوبات
 في الآخرة وهي جهنم التي أعدت للكافرين وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمر وعاقبة بالرفع على أنها
 اسم كان والسوأتى خبرها والباقون بالنصب على أنها خبر كان وقيل السوأتى اسم لجهنم كما أن
 الحسنى اسم للجنة واسماءتهم (ان) أى بان (كذبوا بآيات الله) أى القرآن وقيل تفسير السوأتى
 ما بعده وهو قوله تعالى أن كذبوا أى ثم كان عاقبة المسيئين التكذيب جللتهم تلك السيئات على
 ان كذبوا بآيات الله (وكانوا بها) مع كونهم أبعد شيء عن الهوى (يستزنون) أى يستمرون على
 ذلك بتجديده في كل حين * ولما كان حاصل ماضى أنه تعالى قادر على الاعادة كما قدر على الابتداء
 صرح بذلك في قوله تعالى (الله) أى المحيط علما وقدره (يبدأ الخلق) أى بدأ منه ما رأيت
 وهو يجتذ في كل وقت ما يريد من ذلك كإتشاءدون (ثم يعيده) أى خلقهم بعد موتهم أحياء
 ولم يقل يعيدهم لرده الى الخلق (ثم اليه يرجعون) للجزاء فيجزئهم بأعمالهم وقرأ أبو عمرو
 وشعبة باللهاء على الغيبة على النسق الماضي والباقون بالتاء على الخطاب أى اليه ترجعون
 معنى في أموركم كلها في الدنيا وان كنتم لتصوروا النظر تنسبون الأسباب وحساب بعد قيام
 الساعة وهي أبلغ من القرامة الاولى لأنها أنص على المقصود * ولما ذكر الرجوع اتبعه ببعض
 أحواله بقوله تعالى (ويوم تقوم الساعة) سميت بذلك إشارة الى عظيم القدرة عليها مع كثرة
 الخلائق على ما هم فيه من العظما والكبراء والرؤساء (يلبس الجرمون) أى يسكت المشركون
 لانتطاع جنتهم فالأبلاس أن يتي بأساسا كما متخيرا يقال ناظرته قابلس ومنه الناقة الملباس
 أى التي لا تغر وقرأ مجاهد ممتخون وقال قتادة المعنى يأس المشركون من كل خير * ولما
 كان الساكت ربما أعماه عن الكلام غيره في ذلك بقوله تعالى محققا له يجعله ماضيا (ولم يكن)
 وعنه لا يكون (الهم من شركائهم) أى من أشركوهم بالله وهم الاصنام (شفعوا) يتقدمونهم

مما هم فيه يبتين لهم غلظهم وجهلهم المفرط في قوالهم هؤلاء مشفعوا وأعاد الله لهم ولما ذكر
 تعالى حال الشفعاء عنهم ذكر حالهم مع الشفعاء بقوله تعالى (وكانوا بشر كائهم) أي خاصة
 (كافرين) أي متبرئين منهم بأنهم ليسوا بألوهة وقيل كانوا في الدنيا كافرين بسبيهم وكتب شفعا
 في المصنف بواو قبل الالف كما كتب علماء بني إسرائيل وكذلك كتب السواي بألف قبل الباء
 اثنا لله مؤزة على صورة الحرف الذي منه حركتها (ويوم تقوم الساعة) أي وباليه من يوم
 وزاد في تهويله بقوله تعالى (يوم تبدل النور) أي المؤمنون الذين يفرحون بنصر الله والكافرون
 فرقة لا اجتماع بعد ها هو لاه في علين وهو لاه في أسفل سافلين كما قال عز من قائل (فأما الذين
 آمنوا) أي أقرؤا بالآيمان بأنفسهم (وعملوا) تصديقا لأقراهم (الصلوات فهم) أي خاصة
 (في روضة) وهي أرض عظيمة جدا منبسطة واسعة ذات ماء عذوق ونبات معجبة بهم هذا
 أصلها في اللغة قال الطبري ولا فجد أحسن منظرأولا أطيب نثر من الرياض أه والتشكير
 لاهام أمرها وتفخيمه والروضة عند العرب كل أرض ذات نبات وما من أمثالهم أحسن
 من بيضة في روضة يريدون بيضة النعامة (يحبرون) قال أبو بكر بن عباس النجاشي على
 رؤسهم وقال أبو عبيدة يسرون أي على سبيل التجسس وكل وقت سرور انشروق له الوجوه وتبسم
 الافواه وتزهر العيون فيظهر حسناتها وبهجتها تظهر النعمة بظهور آثارها على أسهل
 الوجوه وأيسرها وقال ابن عباس بكرمون وقال قيادة نعمون وقال الاوزاعي عن يحيى بن
 كثير يحبرون هو السماع في الجنة وقال الاوزاعي اذا أخذ في السماع لم يبق في الجنة شجرة
 الا وردت وقال ليس أحد من خلق الله أحسن صوتا من اسرافيل فاذا أخذ في السماع قطع
 على أهل سبع سموات صلاتهم ونسيحهم وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه ذكر الجنة وما فيها
 من النعيم وفي آخر القوم اعرابي قال يا رسول الله هل في الجنة من سماع قال نعم يا اعرابي
 ان في الجنة نهر احاطاه الايكار من كل يضا خوصاينة يتغنين بأصوات لم تسمع الخلائق مثلها
 قط فذلك أفضل نعيم الجنة قال الدارمي فسألت أبا الدرداءم يتغنين قال بالتسبيح وروى ان
 في الجنة لاشجارا عليها اجراس من فضة فاذا أراد أهل الجنة الذهاب بعث الله ريحا من تحت
 العرش فتدفع في تلك الاجراس باصوات لسمعها أهل الدنيا لما توافوا (وأما الذين كفروا)
 أي غطوا ما كشفتة أنوار العقول (وكذبوا) عنادا (بآياتنا) التي لا أصدق منها ولا أضوأ من
 أنوارها بما لها من عظمته وهو القرآن (ولقاء الاسخرة) أي بالبعث وغيره (فأولئك) أي البغضاء
 البعداء (في العذاب) الكامل لا غيره (محضرون) أي مدخلون لا يغيثون عنه (فسبحان الله)
 أي سبحوا الله تعالى بمعنى صلوا (حين تسون) أي حين تدخلون في المساء وفيه صلاتان المغرب
 والعشاء (وحيث تصبحون) أي تدخلون في الصباح وفيه صلاة الصبح وقوله تعالى (وله الحمد
 في السموات والأرض) اعتراض ومعناه يحمده أهلها وقوله تعالى (وعشيا) عطف على حين
 وفيه صلاة العصر (وحيث تطهرون) أي تدخلون في الطهيرة وفيه صلاة الظهر قال نافع بن
 الأزرق لابن عباس هل تنجد الصلوات الخمس في مواقيتها في القرآن فقرأها تين الآيتين وقال

جعلت الايمان الصلوات الخشوع ومواقفهم وانما خص هذه الاوقات مع ان افضل الاعمال
 آدموها لان الانسان لا يقدر ان يصرف جميع اوقاته الى التسبيح لانه محتاج الى ما يعيشه من
 مأكل ومشروب وغير ذلك تخفف الله عنه العبادة في غالب الاوقات وامره بما في اول النهار
 ووسطه وآخره وفي اول الليل ووسطه فاذا صلى العبد ركعتي الفجر فكأنما سجد قدر ساعتين
 وكذلك باقي الركعات وهن سبع عشرة مع ركعتي الفجر فاذا صلى الانسان الصلوات الخمس
 في اوقاتها فكأنما سجد الله سبع عشرة ساعة من الليل والنهار يرقى عليه سبع ساعات من جميع
 الليل والنهار وهي مقدار النوم والنائم مرفوع عنه القلم فيكون قد صرف جميع اوقاته بالتسبيح
 في العبادة ويعني زهوه من السوء بالبناء عليه بالخير في هذه الاوقات لما يتجدد فيه من نعم الله
 تعالى الطاهرة عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال
 سبحان الله وبحمده في يوم مائة مرة حطت خطاياها وان كانت مثل زبد البحر وعنه عن النبي
 صلى الله عليه وسلم من قال حين يصبح وحين يمسي سبحان الله وبحمده مائة مرة لم يأت أحد يوم
 القيامة بأفضل مما جاء به الا أحد قال مثل ما قال وزاد عليه وعنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
 كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان جبيبتان الى الرحمن سبحان الله وبحمده سبحان
 الله العظيم وعن جويرية بنت الحارث زوج النبي صلى الله عليه وسلم ورضى عنها أنه خرج
 ذات غداة من عندها وكان اسمها برة فحوله رسول الله صلى الله عليه وسلم فسماها جويرية فذكره
 أن يقال خرج من عند برة فخرج وهي في مسجد ها أي مصلاها فرجع بعد ما تعالى النهار فقال
 ما زلت في مجلسك هذا منذ خرجت بعد قالت نعم فقال لقد قلت بعدك أربع كلمات ثلاث مرات
 لو وزن كلفنا لك لوزنهن سبحان الله وبحمده عدي خلقه ورضا نفسه وزنة عرشه ومداد كلماته
 وعن سعد بن أبي وقاص قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أيعجز أحدكم أن يكتسب
 في كل يوم ألف حسنة فسأله سائل من جلسائه كيف يكتسب كل يوم ألف حسنة قال يسجد مائة
 تسبيحة فيكتب له ألف حسنة أو يحط عنه ألف خطيئة وفي غير رواية مسلم ويحط بغير ألف ولما
 كان الانسان عند الامباح يخرج من سنة النوم الى سنة الوجود وهي اليقظة وعند العشاء
 يخرج من اليقظة الى النوم أسبغ الاحياء والامانة حقيقة بقوله تعالى (يخرج الحي)
 كالانسان والطائر (من الميت) كالنطفة والبيضة (ويخرج الميت) كالبيضة والنطفة
 (من الحي) على عكس ذلك ويعقب الحياة الموت وبالعكس وقيل يخرج المؤمن من الكافر
 والكافر من المؤمن (ويحيي الارض) أي بالمطر واخراج النبات (بعد موتها) أي يسبغها
 (وكذلك) أي ومثل هذا الاخراج (يخرجون) بأيسر أمر من الارض بعد تفرق أجسامكم فيها
 أحياء للبعث والحساب وقرأ نافع وحفص وحزرة والكسائي الميت بكسر الهمزة المشددة والباقون
 بالسكون وقرأ حمزة والكسائي وابن ذكوان بخلاف عنه بفتح التاء قبل الخاء وضم الراء على
 البناء للفاعل والباقون بضم التاء وفتح الراء على البناء للمفعول (ومن آياته) أي ومن جلاله
 علامات توحده وكما قدرته (أن خلقكم) أي أصلكم وهو آدم عليه السلام (من تراب)

لم يكن له أصلاً انصاف ما بعبادة أو أنه خلقكم من نقطة والنطقة من الغذاء والغذاء انما يتولد من
 الماء والتراب (ثم) أي بعد اخر اجلكم منه (اذا أنتم بشر تنشرون) في الارض كقوله تعالى
 وبث منهم رجالا كثيرا ونساء * (تنبيه) * الترتيب والمهلة ههنا ظاهران فانهم يصيرون بشرا
 بعد أطوار كثيرة وتنشرون حال واداهي القبحانية الان القبحانية اكثر ما تقع بعد الفاء لانها
 تقتضي التعقيب ووجه وقوعها مع ثم بالنسبة الى ما يليق بالحالة الخاصة أي بعد تلك الأطوار
 التي قصها علينا في موضع آخر من كونها نطقة ثم علفة ثم مضغة ثم عظاما مجردا ثم عظاما مكسوا
 لما فاجأ البشرية والانتشار (ومن آياته) أي على ذلك (ان خلق لكم) أي لاجلكم ليسبق نوعكم
 بالتوالد في تقديم الجار وهو قوله تعالى (من أنفسكم) أي جنسكم بعد ايجادها من ذات أيكم
 آدم عليه السلام (أزواجا) انا هنا شفع لكم دلالة ظاهرة على حرمة التزوج من غير الجنس
 كالجن قال البقاعي والتعبير بالنفس أظهر في كونها من بدن الرجل أي خلق حواء من ضلع
 آدم (اتسكنوا) ماثلين (اليها) بالشهوة والالفة من قولهم سكن اليه اذا مال وانقطع واطمان
 اليه ولم يجعلها من غير جنسكم لئلا تنفروا منها قال ابن عادل والصحيح أن المراد من جنسكم كما
 قال تعالى لقد جاءكم رسول من أنفسكم ويدل عليه قوله تعالى لتسكنوا اليها يعني أن الجنسين
 المختلفين لا يسكن أحدهما الى الآخر أي لا تثبت نفسه معه ولا يميل قلبه اليه * ولما كان
 المقصود بالسكن لا ينتظم الابدوام والالفة قال تعالى (وجعل) أي صير بسبب الخلق على هذه
 الصفة (بينكم مودة) أي معنى من المعاني يوجب أن لا يجب أحد من الزوجين أن يصل الى
 صاحبه شيء يكرهه (ورجة) أي معنى يحمل كلا على أن يجتهد للاخر في جلب الخير ودفع الضرر
 وقيل المودة كناية عن الجماع والرجة عن الولد لتسكا بقوله تعالى ذكر رجعة ربك عبده زكريا وقوله
 تعالى ورجعة منها (ان في ذلك) أي الذي تقدم من خلق الازواج على الحال المذكور وما يتبعه
 من المنافع (آيات) أي دلالات واضحات على قدرة فاعله وحكمته (لقوم يتفكرون) أي
 يستعملون أفكارهم على القوانين المحترمة ويجهتدون في ذلك فيعلمون ما في ذلك من الحكم
 ولما بين تعالى دلائل الانفس ذكر دلائل الآفاق بقوله تعالى (ومن آياته) أي الدالة على ذلك
 (خلق السموات) على علوها واحكامها (والارض) على اتساعها واتباقها وقدم السماء على
 الارض لان السماء كالدكر لها ولما أشار الى دلائل الانفس والآفاق ذكر ما هو من صفات
 الانفس بقوله تعالى (واختلاف ألستكم) أي لغائكم من العربية والعجمية وغيرهما
 ونعماتكم وهياتهم فلاتكاد تسمع منطقتين متفقين في همس ولا جهرارة ولا شدة ولا رخاوة
 ولا كنة ولا فصاحة ولا غير ذلك من صفات الطق وأشكاله وأنتم من نفس واحدة (و) اختلاف
 (ألوانكم) من أبيض وأسود وأشقر واسمر وغير ذلك من اختلاف الالوان وأنتم بنو رجل
 واحد وهو آدم عليه السلام والحكمة في ذلك أن الانسان يحتاج الى التميز بين الاشخاص
 ليعرف صاحب الحق من غيره والعدو من الصديق ليحترز قبل وصول العدو اليه وليقبل على
 الصديق قبل أن يفوته الاقبال عليه وذلك قد يكون بالبصر فخلق اختلاف الصور وقد يكون

بالسمع فخلق اختلاف الاصوات وأما اللبس والشم والذوق فلا يفيد فائدة في معرفة العدو
 والسيدي فلا يقع التمييز بين كل واحد بشكله وجليته وصورته ولولا نقت الصور والاصوات
 وتشاكات وكانت ضربا واحدا لوقع التجاهل والالتباس ولتعطلت مصالح كثيرة وعبارة آيت
 تؤامين يشتهان في الحليمة فيروك الخطأ في التمييز بينهما فسيحان من خلق الخلق على ما أراد
 وكيف أراد وفي ذلك آية بينة حيث ولدوا من أب واحد وتفرعوا من أصل فذوهم على الكثرة التي
 لا يعلمها الا الله تعالى مختلفون متفاوتون * ولما كان هذا مع كونه في غاية الوضوح لا يختص
 بجنس من الخلق دون غيره قال (أَن فِي ذَلِكَ) أي الامر العظيم العلي الرتبة في بيانه وظهور
 برهانه (لآيَات) أي دلالات واضحات جد على وحدانيته تعالى (للعالمين) أي ذوي العقول
 والعلم ولا يختص به صنف منهم دون صنف من جن ولا انس ولا غيرهم فهذا هو حكمة قوله تعالى
 هنا للعالمين وفيما تقدم بقوله تعالى لقوم يتفكرون * وقرأ حفص وحده بكسر اللام * ولما ذكر
 تعالى بعض العرضيات اللازمة وهو الاختلاف ذكر الاعراض المفارقة ومن جعلها النوم
 بالليل والحركة في النهار طلبا للرزق كما قال تعالى (ومن آياته) الدالة على القدرة والعلم
 (منامكم) أي نومكم ومكانه وزمانه الذي يغلبكم بحيث لا تستطيعون له دفعا (بالليل والنهار)
 قيوالة (وابتغواكم من فضله) أي منامكم في الزمانين لاستراحة القوى النفسانية وقوة القوى
 الطبيعية وطلب معاشكم فيهما فان كثيرا ما يكسب الانسان بالليل أو منامكم بالليل وابتغواكم
 بالنهار خلف وضم بين الزمانين والفعلين بعاطفين وهما الواو وان اشعارا بان كلام الزمانين وان
 اختص بأحدهما فهو صالح للآخر عند الحاجة ويؤيده آيات أخر كقوله تعالى وجعلنا الليل
 لباسا وجعلنا النهار معاشا وقوله تعالى وجعلنا آية النهار مبصرة ويكون التقدير هكذا ومن
 آياته منامكم وابتغواكم بالليل والنهار من فضله وأخر الابتغاء وقرنه في اللفظ بالفضل إشارة الى
 ان العبد ينبغي ان لا يرى الرزق من كسبه ويجذبه بل من فضل ربه ولهذا قرن الابتغاء بالفضل
 في كثير من المواضع منها قوله تعالى فاذا قضيت الصلوة فانشر وا في الارض وابتغوا من فضل
 الله وقوله تعالى وابتغوا من فضله * (تنبيه) * قدم الله تعالى المنام بالليل على الابتغاء بالنهار في
 الذكر لان الاستراحة مطلوبة لذاتها والطلب لا يكون الحاجة فلا يتبع الاحتياج
 في الحال أو خائف من المآل (أَن فِي ذَلِكَ) أي الامر العظيم العلي الرتبة من ايجاد النوم
 بعد النشاط والنشاط بعد النوم الذي هو الموت الاصغر وايجاد كل من الماوين بعد
 اعدامهما والجد في الابتغاء بعد المفارقة في التحصيل (لآيَات) عديدة على القدرة والعلم لاسيما
 البعث (لقوم يسمعون) أي من الدعاة والنصاح سماع تفهم واستبصار فان الحكمة فيه ظاهرة
 * (تنبيه) * قال هنا آيات لقوم يسمعون وقال تعالى من قبل لقوم يتفكرون وقال تعالى للعالمين
 لان المنام بالليل والابتغاء يظن الجاهل أو الغافل انها مما يفتضيه طبع الحيوان فلا يظهر لكل
 أحد كونها من نعم الله تعالى فلم يقل آيات للعالمين ولان الامر بين الاولين وهما اختلاف
 السنن والالوان من اللوازم والمنام والابتغاء من الامور المفارقة فالتفكير اليها لا يدوم

زوالهما في بعض الاوقات ولا كذلك اختلاف الالوان فانه ما يدومان بدوام الانسان
 فجعلهما آيات عليه وأما قوله تعالى لقوم يتفكرون فان من الاشياء ما يعلم من غير تفكير ومنها
 ما يكفي فيه مجرد الفكرة ومنها ما يحتاج الى موقف يوقف عليه ومرشد يرشد اليه فيفهمه اذا
 سمعه من ذلك المرشد ومنها ما يحتاج بعض الناس في تفهمه الى أمثال حسية كالاشكال
 الهندسية لان خلق الأزواج لا يقع لاحد انه بالطبع الا اذا كان جامدا الفكرة فاذا تفكر علم كون
 ذلك الخلق آية وأما المنام والابتغاء فقد يقع لكثيرا من أمم من أفعال العباد وقد يحتاج الى مرشد
 معين لفكره فقال لقوم يسمعون ويجعلون بالهم من كلام المرشد * ولما ذكر تعالى العرضيات
 الآزمية للانفس والمفارقة ذكر العرضيات التي لا آفاق بقوله تعالى (ومن آياته) الدالة على
 عظيم قدرته (يريكهم البرق) أي اراءكم له على هيئات وكيفيات طال ما شاهدتوها تارة تأتي
 بما يضروا تارة بما يسركا قال تعالى (خوفا) أي للاخافة من الصواعق المحرقة (وطمعا) أي
 وللإطماع في المياه العذبة (وينزل من السماء ماء) أي الذي لا يمكن لاحد غيره دعواه وقرأ ابن
 كثير وأبو عمر وبسكون الذون وتخفيف الزاي والباقون بفتح الذون وتشديد الزاي (فيحيي به)
 أي بذلك الماء خاصة لان أكثر الارض لا يسقي بغيره (الارض) أي بالنبات الذي حولها كالزرا
 لجسد الانسان (بعد موتها) أي ييسرها (أن في ذلك) أي الامر العظيم العالقي القدر (لايات)
 لاسماعيل القدرة على البعث (لقوم يعقلون) أي يتدبرون فيستعملون عقولهم في استنباط
 أسبابها وكيفية تكونها ليطهر لهم كمال قدرة الصانع * (تنبيه) * كما قدم السماء على الارض
 قدم ماهو من السماء وهو البرق والمطر على ماهو من الارض وهو الانبات والاحياء وكان
 في انزال المطر وانبات الشجر منافع كذلك في تقديم الرعد والبرق على المظلمة منفعه وهي أن البرق
 اذا لاح فالذي لا يكون تحت كن يخاف الا بتلال فيستعده والذي له صهر ينج أو يمنع يحتاج
 الى الماء أو زرع يسوى مجارى الماء وأيضا أهل البوادي لا يعملون البلاد المعشبة ان لم يكونوا
 قد رأوا البروق اللائحة من جانب دون جانب واعلم ان دلائل البرق وفوائده وان لم تظهر للمقيمين
 في البلاد فهي ظاهرة للبادين فلهذا جعل تقديم البرق على تنزيل الماء من السماء نعمة واية
 (فان قيل) ما الحكمة في قوله تعالى هنا آيات لقوم يعقلون وفيما تقدم لقوم يتفكرون (أجيب)
 بأنه لما كان حدوث الولد من الوالد أمر اعادة يطردها قليل الاختلاف كان يتطرق الى الاوهام
 العامة أن ذلك بالطبيعة لان المطر أقوى الى الطبيعة من المختلف والبرق والمطر ليس أمرا
 مطردا غير مختلف بل يختلف اذ يقع ببلدة دون بلدة وفي وقت دون وقت وتارة يكون قويا
 وتارة يكون ضعيفا فهو أظهر في العقل دلالة على الفاعل المختار فقال هو أية لمن كان له عقل
 وان لم يتفكر تفكرا تاما * ثم ذكر تعالى من لوازم السماء والارض قيامه ما بقوله تعالى (ومن
 آياته) أي على تمام القدرة وكمال الحكمة (أن تقوم السماء والارض بأمره) قال ابن مسعود
 قامتا على غير عمد بأمره أي بإرادته فان الارض لثقلها لا يتحجب الانسان من وقوفها وعدم
 نزولها وكون السماء في علوها لا يتحجب من علوها وثباتها من غير عمد وهذا من اللوازم فان

الأرض لا تخرج عن مكانها الذي هي فيه وإنما أفرد السماء والأرض لأن السماء الأولى
 والأرض الأولى لا تقبل النزاع لأنها مشاهدة مع صلاحية اللفظ بالكل لأنه جنس * (تنبيه) *
 ذكر تعالى من كل باب أمرين أما من الانفس فقوله تعالى خلقكم وخلق لكم واستدل بخلق الزوجين
 ومن الآفاق السماء والأرض فقال تعالى خلق السموات والأرض ومن لوازم الانسان
 اختلاف اللسان واختلاف الألوان ومن عوارض الآفاق البرق والامطار ومن لوازمهما
 قيام السماء والأرض لأن الواحد يكفي للاقرار بالخلق والثاني يفيد الاستقرار ومن هذا اعتبر
 شهادة شاهدين فإن قول أحدهما يفيد الظن وقول الآخر يفيد التأكيده ولهذا قال ابراهيم
 عليه السلام بلى ولكن ليطمئن قلبي (فان قيل) ما الفائدة في قوله تعالى هنا ومن آياته أن تقوم
 وقال تعالى قبله ومن آياته ينكم البرق ولم يقل أن ينكم ليصير المصدر بأن (أجيب) بأن القيام
 لما كان غير معتبر أخرج الفعل بأن عن الفعل المستقبل ولم يذكر معه الحروف المصدرية
 (فان قيل) ما الحكمة في أنه تعالى ذكرست دلائل وذكر في أربع منها أن في ذلك لايات ولم يذكر في
 الاول وهو قوله تعالى ومن آياته أن خلقكم من تراب ولا في الآخر وهو قوله ومن آياته أن تقوم
 السماء والأرض (أجيب) عن ذلك أما عن الاول فلأن قوله بعده ومن آياته أن خلق لكم أيضا
 دليل الانفس تخلق الانفس وخلق الأزواج من باب واحد على ما تقدم من أنه تعالى ذكر من كل
 باب أمرين للتقرير والتوكيد فلما قال في الثانية أن في ذلك لايات كان عائدا اليهما وأما في قيام
 السماء والأرض فلأنه ذكر في الآيات السماوية أنها آيات للعالمين ولقوم يعقلون وذلك لظهورها
 فلما كان في أول الامر ظاهرا في آخر الامر بعد سرد الأدلة يكون أظهر فلم يميز أحدا في ذلك
 عن الآخر * ثم انه تعالى لما ذكر الدليل على القدرة والتوحيد ذكر مدلوله وهو قدرته على الاعادة
 بقوله تعالى (ثم إنا دعاكم) وأشار إلى هوان ذلك القول عنده بقوله عز وجل (دعوة) أي
 واحدة (من الأرض) بأن ينفخ اسرافيل في الصور للبعث من القبور فيها فيقول أيها الموتي
 اخرجوا (إذا أنتم تخرجون) أي منها أحياء بعد اضمحلالكم بالموت والبلا فلا تبق نعمة
 من الاولين والآخرين الا قامت تنظر كما قال تعالى ثم نفخ فيه أخرى فاذا هم قيام ينتظرون
 (فان قيل) بما يتعلق من الأرض بالفعل أم بالمصدر (أجيب) بهما إذا جاءنهما الله وهو الفعل
 بطل منهما معقل وهو المصدر وثم امال تراخي زمانه وألغظ ما فيه (فان قيل) ما الفرق بين
 اذا واذا (أجيب) بأن الاولى للشرط والثانية للمفاجأة وهي تنوب مناب الفاء في جواب
 الشرط ولذلك نابت مناب الفاء في جواب الاولى * (تنبيه) * قال ههنا اذا أنتم تخرجون
 وقال تعالى في خلق الانسان أولا ثم اذا أنتم بشر تتشرون لأن هناك يكون خلق وتقدير
 وتدرج حتى يصير التراب قابلا للحياة فينفخ فيه روحه فاذا هو بشر وأما في الاعادة فلا يكون
 تدرج وترائح بل يكون بدأ خروجه فلم يقل ههنا ثم * ولما ذكر تعالى الآيات التي تدل على القدرة
 على الخسر الذي هو الاصل الآخر والوحدانية التي هي الاصل الاول أشار اليها بقوله
 تعالى (وله من في السموات والأرض) ملكا وخلقنا (كل له فاتنون) قال ابن عباس كل له

مطمعون في الحياة والفناء والموت والبعث وان عصوا في العبادة وقال الكبي هَذَا حَاصٌّ
 عَنْ كُنْزِهِمْ مَطْمَعًا وَنَفْسُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِينَ لَهُ وَمِلْكُهُ فِكْلٌ لَهُ مُنْقَادُونَ فَلَا شَرِيكَ لَهُ أَصْلًا
 ثُمَّ ذَكَرَ الْمَدْلُولَ الْأَخْرَجَ قَوْلَهُ تَعَالَى (وَهُوَ الَّذِي يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ عَلَى سَبِيلِ الْتَجْدِيدِ) كَمَا
 تَشَاهِدُونَ * وَأَشَارَ إِلَى تَعْظِيمِ الْإِعَادَةِ بِإِدَاءِ التَّرَاخِي فَقَالَ (ثُمَّ يَعِيدُهُ) أَيُّ بَعْدَ الْمَوْتِ لِلْبَعثِ
 وَفِي قَوْلِهِ تَعَالَى (وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ) قَوْلَانِ أَحَدُهُمَا أَنَّ التَّفْضِيلَ عَلَى بَابِهَا وَعَلَى هَذَا يُقَالُ كَيْفَ
 تَصَوُّرُ التَّفْضِيلِ وَالْإِعَادَةُ وَالْبِدَاءُ بِالنِّسْبَةِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى عَلَى حَدِّ سَوَاءٍ وَفِي ذَلِكَ أَجْوَبَةٌ
 أَحَدُهَا أَنَّ ذَلِكَ بِالنِّسْبَةِ إِلَى اعْتِقَادِ الْبَشَرِ بِاعْتِبَارِ الْمَشَاهِدَةِ مِنْ أَنَّ إِعَادَةَ الشَّيْءِ أَهْوَنُ مِنْ
 اخْتِرَاعِهِ لِاحْتِيَاجِ الْإِبْتِدَاءِ إِلَى أَعْمَالٍ فَكَّرَ غَالِبًا وَإِنْ كَانَ هَذَا مُسْتَفْعًا عَنِ الْبَارِي سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى
 نَحْوُ طَبَوَا بِحَسَبِ مَا أَلْفَوْهُ ثَانِيهَا أَنَّ الضَّمِيرَ فِي عَلَيْهِ لَيْسَ عَائِدًا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى إِنَّمَا يَعُودُ عَلَى الْخَلْقِ
 أَيُّ وَالْعُودُ أَهْوَنُ عَلَى الْخَلْقِ أَيُّ أَسْرَعَ لِأَنَّ الْبِدَاءَ قِيمًا تَدْرِيحُ مِنْ طَوْرٍ إِلَى طَوْرٍ إِلَى أَنْ صَارَتْ
 إِنْسَانًا وَالْإِعَادَةُ لِحْتَاجِ إِلَى هَذِهِ التَّدْرِيجَاتِ فَكَأَنَّهُ قِيلَ وَهُوَ أَقْصَرُ عَلَيْهِ وَأَيْسَرُ وَأَقْلَ اسْتِقْلَالًا
 وَالْمَعْنَى يَقُومُونَ بِصِيحَةٍ وَاحِدَةٍ فَيَكُونُ أَهْوَنَ عَلَيْهِمْ بِمَعْنَى أَنْ يَقُومُوا نَفْطًا ثُمَّ عِلْقًا ثُمَّ مِغْضًا إِلَى
 أَنْ يَصِيرَ وَارِجًا لَا نِسَاءَ وَهِيَ رَوَايَةُ الْكَبِيِّ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ثَالِثًا أَنَّ الضَّمِيرَ فِي
 عَلَيْهِ يَعُودُ عَلَى الْخَلْقِ بِمَعْنَى وَالْإِعَادَةُ أَهْوَنُ عَلَى الْخَلْقِ أَيُّ إِعَادَتُهُ شَيْئًا بَعْدَ مَا أَنْشَأَهُ هَذَا فِي عَرَفِ
 الْخَلْقِ فَكَيْفَ يَنْكُرُونَ ذَلِكَ فِي جَانِبِ اللَّهِ تَعَالَى وَالثَّانِي أَنَّ أَهْوَنَ لَيْسَ لِلتَّفْضِيلِ بَلْ هِيَ
 صِغَةً بِمَعْنَى هَيْنَ كَقَوْلِهِمْ اللَّهُ أَكْبَرُ أَيُّ كَبِيرٌ وَهِيَ رَوَايَةُ الْعَوْفِيِّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَقَدْ يَجِيءُ مَا فَعَلَ
 بِمَعْنَى الْفَاعِلِ كَقَوْلِ الْقُرْزُقِيِّ

إِنَّ الَّذِي يَمْلِكُ السَّمَاءَ بَنَى لَنَا * يَتَدَاعَاهُ أَعْزَى وَأَطْوَلَ

أَيُّ عَزِيزَةٌ طَوِيلَةٌ وَعُودُ الضَّمِيرِ عَلَى الْبَارِي تَعَالَى أَوَّلِي لِيُوَافِقَ الضَّمِيرَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (وَلَهُ الْمَثَلُ) أَيُّ
 الْوَصْفِ الْعَجِيبِ الشَّأْنَ كَالْقُدْرَةِ الْعَامَّةِ وَالْحِكْمَةِ الشَّامِلَةِ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ هُوَ أَنَّهُ لَيْسَ كَمِثْلِهِ
 شَيْءٌ وَقَالَ قَتَادَةُ هُوَ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ قَالَ الْبَيْهَقِيُّ وَمَنْ فَسَّرَهُ بِاللَّهِ إِلَّا اللَّهُ أَرَادَ بِهِ الْوَصْفَ
 بِالْوَحْدَانِيَّةِ (الْأَعْلَى) أَيُّ الَّذِي لَيْسَ لغيرِهِ مَا يَسَاوِيهِ أَوْ يَدَانِيهِ * وَلَمَّا كَانَ الْخَلْقُ لِقُصُورِهِمْ
 مُقَيَّدِينَ بِالْهَلَامِ بِهِ نَوْعَ مَشَاهِدَةٍ قَالَ (فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) أَيُّ الَّتِي خَلَقَهُمَا وَلَمْ يَسْتَعِصِ
 عَلَيْهِ فَكَيْفَ يَسْتَعِصِي عَلَيْهِ شَيْءٌ فِيهِمَا (وَهُوَ) أَيُّ وَحْدِهِ (الْعَزِيزُ) أَيُّ الَّذِي إِذَا أَرَادَ شَيْئًا كَانَ لَهُ
 فِي غَايَةِ الْإِتْقَادِ كَأَنَّمَا كَانَ (الْحَكِيمُ) أَيُّ الَّذِي إِذَا أَرَادَ شَيْئًا اتَّقَنَهُ فَلَمْ يَقْدِرْ غَيْرُهُ إِلَى
 التَّوَصُّلِ إِلَى بَعْضِ شَيْءٍ مِنْهُ وَلَا تَمَّ حِكْمَةُ هَذَا الْكَوْنِ عَلَى هَذِهِ الصُّورَةِ إِلَّا بِالْبَعثِ بَلْ هِيَ
 الْحِكْمَةُ الْعَظِيمَةُ لِيَصِلَ كُلُّ ذِي حَقٍّ إِلَى حَقِّهِ بِأَقْصَى التَّحْرِيرِ * وَلَمَّا أَبَانَ مِنْ هَذَا أَنَّهُ تَعَالَى
 الْمُنْفَرِدُ بِالْمَلِكِ بِشَمُولِ الْعِلْمِ وَتِمَامِ الْقُدْرَةِ وَكَمَالِ الْحِكْمَةِ أَتَصَلُّ بِحُسْنِ أَمْثَالِهِ وَأَحْكَامِ مَقَالِهِ
 وَفِعَالِهِ قَوْلَهُ تَعَالَى (ضَرْبٌ) أَيُّ جَعَلَ (لَكُمْ) بِحِكْمَتِهِ أَهْلَ الْمُشْرِكِينَ فِي أَمْرِ الْأَصْنَامِ
 وَبَيَانَ الْإِبْطَالِ مِنْ يَشْرِكُ بِهَا وَفْسَادِ قَوْلِهِ بِأَجْلَى مَا يَكُونُ مِنَ التَّقْرِيرِ (مَثَلًا) مُبْتَدَأٌ (مِنْ)
 أَنْفُسِكُمْ) الَّتِي هِيَ أَقْرَبُ الْأَشْيَاءِ إِلَيْكُمْ ثُمَّ يَنْبَغِي الْمَثَلُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى (هَلْ لَكُمْ) أَيُّ يَأْمَنُ عَبْدًا وَمَعَ

الله غيره (عما) أى من بعض ما (ملكتم أيمانكم) أى من العبيد والاماء الذين هم بشر مثلكم
 وعم في النقي الذي هو المراد بالاستتغفار من زيادة الجوار بقوله تعالى (من شركاء) أى فى حالة من
 الحالات يسوغ لكم بذلك أن تجعلوا لله شركاء (فى ما رزقناكم) من الاموال وغيره ما مع ضعف
 ملككم فيه * (فائدة) فى مقطوعة عن ما (فأنتم) أى يا معاشر الاحرار والعبيد (فيه) أى
 الشئ الذى وقعت فيه الشركة (سواء) فىكون أنتم وهدم شركاء يتصرفون فيه كنصر فكم
 مع أنهم بشر مثلكم (فان قيل) أى فرق بين من الاولى والثانية والثالثة فى قوله تعالى من
 أنفسكم (أجيب) بأن الاولى للابتداء كأنه قال أخذ مثلاً وانتزعه من أقرب شئ منكم وهى
 من أنفسكم ولم يعد والثانية للتبعيض والثالثة مزيدة لتأكيد الاستتغفار الجارى مجرى
 النقي ثم بين المساواة بقوله تعالى (تخافونهم) أى معاشر السادة فى التصرف فى ذلك الشئ
 المشترك (كنيفكم أنفسكم) أى كما تخافون بعض من تشاركونه من يساويكم فى الحرية
 والعظمة أن تصرفوا فى الامر المشترك بشئ لا يرضيه ويدون اذنه وظهر أن حالكم فى عبيدكم
 مثل له فيما أشركتموه به موضع لبطلانه فاذا لم ترضوا هذا لا أنفسكم وهو أن تستوى عبيدكم
 معكم فى الملك فكيف ترضونه لخالفكم فى هذه الشركاء التى رزقتموها فسقوا ونهاه وهى من
 أضعف خلقه أفلا تستحيون (كذلك) أى مثل هذا التفصيل العالى (تفضل الآيات) أى
 نبيها فان التمثيل مما يكشف المعانى ويوضحها (لقوم يعقلون) أى تدبرون هذه الدلائل
 بعقولهم والامر لا يخفى بعد ذلك الاعلى من لا عقل له (بل اتبع الذين ظلموا) أى أشركوا فانهم
 وضعوا الشئ فى غير موضعه فعل الماشى فى الظلام (أهواءهم) وهى ما تميل اليه نفوسهم (غير
 علم) أى جاهلين لا يفقههم شئ فان العالم اذا اتبع هواه رجا رده عليه * ثم بين تعالى أن ذلك بارادته
 بقوله تعالى (فمن يهدي من أضل الله) أى الذى له الامر كله أى لا يقدر أحد على هدايته
 (وما لهم من ناصرين) أى مانعين يمنعونهم من عذاب الله لا من الاصنام ولا من غيرها * وبما
 تحررت الادلة وانصبت الاعلام أقبل تعالى على خلاصة خلقه ايذاً بأنائه لا يفهم ذلك حق
 فهمه غيره بقوله سبحانه (فأقم وجهك) أى قصدك كله (لدين) أى أخلص دينك لله قاله سعيد
 ابن جبير وقال غيره سدد عملك والوجه ما توجه اليه وقيل أقبل بكلك على الدين عبر بالوجه
 عن الذات كقوله تعالى كل شئ هالك الا وجهه أى ذاته بصفاته وقوله تعالى (حنيفاً) حال
 من فاعل أقم أو مفعوله أو من الدين ومعنى حنيفاً أى ما ثلثا اليه مستقيماً عليه وميل عن كل شئ
 لا يكون فى قلبك شئ آخر وهذا قريب من معنى قوله تعالى ولا تكونن من المشركين وقوله تعالى
 (فطرت الله) أى خلقته منصوب على الاغراء والمصدر بمادل عليه ما بعده وهى بقاء مجرورة
 وقف عليها ابن كثير وأبو عمر والكسائى بالهاء والباقون بالتاء ثم أكد ذلك بقوله تعالى
 (التي فطر الناس) قال ابن عباس خلق الناس (عليها) وهو دينه وهو التوحيد قال صلى الله
 عليه وسلم ما من مولود الا هو يولد على الفطرة وانما أبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه فقوله
 على الفطرة على العهد الذى أخذه عليهم بقوله تعالى ألتب ربكم قالوا بلى وكل مولود فى العالم

على ذلك الاقرار وهي الحنيفية التي وقعت الخلقة عليها وان عبد غيره قال الله تعالى ولئن سألتهم
 من خلق السموات والارض ليقولن الله وقال ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى ولكن
 لا عبرة بالايان الفطرية في أحكام الدنيا وانما يعتبر بالايان الشريعية المأمورية وهذا قول
 ابن عباس وجاعة من المفسرين وقيل الاية مخصوصة بالمؤمنين وهم الذين فطرهم الله
 تعالى على الاسلام روى عن عبد الله بن المبارك قال معنى الحديث أن كل مولود يولد على فطرته
 أى على خلقته التي جبل عليها في علم الله تعالى من السعادة والشقاوة فكل منهم صار في العاقبة
 الى ما فطر عليه وعامل في الدنيا بالعمل المشا كل لها من علامات الشقاء أن يولد بين يدي يدين
 أو نصير اثنين فيحملانه لشقاؤه على اعتقاده دينهما وقبل معنى الحديث أن كل مولود يولد
 في مبدأ الفطرة على الخلقة أى الجبلة السليمة والطبع المتين لقبول الدين فلا يولد عليها
 لا يستمر على لزومها الا هذا الدين موجود حسنه في العقول وانما يعدل عنه من يعدل الى
 غيره لآفة من التشو والتقليد فمن سلم من تلك الآفات لم يعتقد غيره ذكر هذه المعاني أبو
 سليمان الخطابي في كتابه * وما كانت سلامة الفطرة أمر استمرأ قال تعالى (لا تبديل لخلق الله)
 أى الملك الاعلى الذى لا كف له فلا يقدر أحد أن يغيره فمن حل الفطرة على الدين قال معناه
 لا تبديل لدين الله فهو خبر بمعنى النهى أى لا تبدلوا دين الله قاله جماعة وابراهيم والمعنى
 الزموا فطرة الله أى دين الله واتبعوه ولا تبدلوا التوحيد بالشرك ومن جعلها على الخلقة قال
 معناه لا تبديل لخلق الله أى ما جبل عليه الانسان من السعادة والشقاوة فلا يصير السعد شقيا
 ولا الشقي سعيدا وقال عكرمة معناه تحريم اخصاء البهائم أى في غير المأ كول وفي المأ كول
 الكبير أما المأ كول الصغير فانه يجوز ويطلق بالخصي المحرم كل تغيير محرم كالوشم (ذلك) أى
 الشأن العظيم (الدين القيم) أى المستقيم الذين لا عوج فيه توحيد الله تعالى (ولكن أكثر
 الناس لا يعلمون) أن ذلك هو الدين المستقيم لعدم تدبرهم وقوله تعالى (منبين) أى راجعين
 (اليه) تعالى فيما أمر به ونهى عنه حال من فاعل أقم قال الزجاج شري فان قلت لم وجد
 الخطاب أولا ثم جمع قلت خوطب رسول الله صلى الله عليه وسلم أولا وخطاب الرسول خطاب
 لآفته مع ما فيه من التعظيم للامام ثم جمع بعد ذلك للبيان والتلخيص (واتقوه) أى خافوه
 فانكم وان عبدتموه فلا تأمنوا أن تزيغوا عن سبيله (وأقيموا الصلوة) أى داوموا عليها وعلى
 أدائها في أوقاتها (ولا تكونوا من المشركين) أى لا تكونوا ممن يدخل في عدادهم عبادة
 أو معاشرة أو عمل تشابه ونهم فيه فانه من تشبه بقوم فهو منهم وهو عام في كل مشرك سواء كان
 بعبادة صنم أو نار أو غير ذلك وقوله تعالى (من الذين) بدل من المشركين بإعادة الجار (فرقوا
 دينهم) أى الذى هو الفطرة الاولى فعبد كل قوم منهم شيئا ودانوا دين غير دين من
 سواهم وهو معنى (وكانوا شيعا) أى فرقوا متخالفين كل واحد منهنم متشايح من دان بدينها
 على من خالفهم حتى كفر بعضهم بعضا واستباحوا الديماء والاموال فعمل قطعاً أنهم كلهم ليسوا
 على الحق وقرأ حزة والكنى بألف بعد الفاء وتخفيف الراء والباقون بغير ألف وتشديد

الراء فعلى القراة الاولى فارقوا أى تركوا دينهم الذى أمروا به * ولما كان هذا امر يتنجب
 من وقوعه زاده عجب بقوله تعالى استئنفا (كل حزب) أى منهم (بما لديهم) أى عندهم
 (فرحون) أى مسرورون ظناً منهم أنهم صادفوا الحق وقازوا به دون غيرهم * ولما بين تعالى
 التوحيد بالدليل وبالمثل بين أن لهم حالة يعترفون بها وان كانوا يشكرونها فى وقت وهى حالة
 الشدة بقوله تعالى (واذا من الناس ضر) أى حط وشدة (دعوا ربهم) أى الذى لم يشركه
 فى الاحسان اليهم أحد (منيين) أى راجعين من جميع ضالاتهم (اليه) أى دون غيره علماتهم
 بأنه لا فرج لهم عند شئ غيره قال الرازى فى اللوامع فى أواخر العنكبوت وهذا دليل على أن
 معرفة الرب فى فطرة كل انسان وأتهم ان غفلوا فى الضراء فلا شك انهم يلوذون اليه فى حال
 الضراء (ثم اذا أذاقهم منه رحمة) أى خلاصا من ذلك الضر (اذا فرق منهم برهم) أى
 المحسن اليهم دائما المجتهد لهم هذا الاحسان من هذا الضر (يشركون) أى فاجأ فريق
 منهم الاشرار البرهم الذى عافاهم فاذا الفجائية وقعت جواب الشرط لانها كالفاء فى أنها
 للتعقيب ولا تقع أول كلام وقد تجامعها الفاء زائدة (فان قيل) ما الحكمة فى قوله ههنا اذا
 فريق منهم وقال فى العنكبوت فلما تجاهم الى البر اذا هم يشركون ولم يقل فريق (أجيب)
 بأن المذكور ههنا غير معين وهو ما يكون من هول البحر والمخلص منه بالنسبة الى الخلق قليل
 والذى لا يشرك منهم بعد الخلاص فرقة منهم فهم فى غاية القلة فلم يجعل المشركون فريقا القلة من
 خرج من الشرك وأما المذكور ههنا الضر مطلقا فيناول ضر البحر والامراض والاهوال
 والمخلص من أنواع الضر خلق كثير بل جميع الناس قد يكونون قد وقعوا فى ضر ما فخلصوا
 منه والذى لا يبق بعد الخلاص مشركا من جميع الأنواع اذا جمع فهم خلق عظيم وهو جميع
 المسلمين فانهم تخلصوا من ضر ولم يقوا مشركين وأما المسلمون فلم يتخلصوا من ضر البحر
 بأجمعهم فلما كان الناجى من الضر المؤمن جمعا كثيرا سمى الباقي فريقا وقوله تعالى (ليكفروا
 بما آتيناهم) يجوز أن تكون اللام فيه لام كي وان تكون لام الامر ومعناه التهديد كقوله
 تعالى اعلموا ما سنتم ثم خاطب هؤلاء الذين فعلوا هذا خطاب تهديد بقوله تعالى (فتمتعوا فسوف
 تغلبون) عاقبة تتمتعكم فى الآخرة وفى هذا التفات من الغيبة (أم أنزلنا عليهم سلطانا) أى دليلا
 واضحا قاهرا أو ذسلطان أى ملك معه برهان فقوله تعالى (فهو يشككم) على الأول كلاما
 مجازيا وعلى الثانى كلاما حقيقيا وعلى كلا الحالين هو جواب للاستفهام الذى تضمنته أم
 المنقطعة (بما) أى بصفة ما (كانوا به يشركون) أى فيما أمرهم بالاشراك بحيث لا يجحدوا
 من متابعتهم لتزول عنهم الملامة وهذا الاستفهام بمعنى الإنكار أى ما أنزلنا بما يقولون سلطانا
 قال ابن عباس سجة وعذرا وقال قتادة كبايتكم بما كانوا به يشركون أى ينطق
 بشركهم * ولما بين تعالى حال المشرك الظاهر شركه بين تعالى حال المشرك الذى دونه وهو من
 تكون عبادة الدنيا بقوله تعالى (واذا) معبرا بأداة التحقيق اشارة الى أن الرحمة أكثر
 من النعمة وأسند الفعل اليه فى مقام العظمة اشارة الى سعة جوده فقال (أدقنا الناس رحمة)

أى نعمة من خصب وكثرة مطر وغنى ونحوه لاسبب لها الارحمتنا (فرحوا بها) أى فرح بطر
مطمئنين من زوالها ناسين شكر من أنعم بها ولا ينبغي أن يكون العبد كذلك (فان قيل) الفرح
بالرحمة مأثور به قال تعالى بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا وههنا ذقتهم على الفرح
بالرحمة (أجيب) بأنه هناك فرحوا بالرحمة الله من حيث انهم امضاة الى الله وههنا فرحوا
بنفس الرحمة حتى لو كان المطر من غير الله لكان فرحهم به مثل فرحهم اذا كان من الله تعالى
(وان تصبهم سيئة) أى شدة من جذب وقلة مطر وفقر ونحوه (بما قدمت أيديهم) من السيئات
(اذا هم يفتنون) أى يأسون من رحمة الله وهذا خلاف وصف المؤمنين فانهم يشكرونه
عند النعمة ويرجون عند الشدة وقرأ أبو عمرو والكسائي بكسر النون بعد اللام
والباءون بالفتح (أولم يروا) أى يعملوا (أن الله يسطر الرزق) أى يوسع (لمن يشاء) امتحانا
(وبقدر) أى يضيق لمن يشاء ابتلاء وهذا شأنه دائما مع الشخص الواحد في أوقات متعاقبة
متباعدة ومتقاربة ومع الأشخاص ولو في الوقت الواحد فلو اعتبر واحدا قبضه سبحانه
لم يعطوا ولو اعتبروا حال بسطه لم يفتنوا بل كان حالهم الصبر في البلاء والشكر في الرزق
والاقلاع عن السيئة التي نزل بسببها القضاء * ولما لم تغن عن أحد منهم في استجلاب الرزق قوته
وغزارة عقله ودقة مكره وكثرة حيله ولا ضرة ضعفه وقلة عقله وعجز حيلته وكان ذلك أمر أعظيما
ومنزعا مع شدة ظهوره وجلالته خفياد قيا قال بعضهم

كم عاقل عاقل أعيت مذاهبه * وجاهل جاهل تلقاه مرزوقا

أشار سبحانه الى عظمته بقوله مؤكدا لان عملهم في شدة اهتمامهم بالسعي في الدنيا عمل من يظن
أن تحصيله انما هو على قدر الاجتهاد في الاسباب (ان في ذلك) أى الامر العظيم من الاقار
في وقت والاعناء في آخر والتوسيع على شخص والتقتير على آخر والامن من زوال الحاضر
من النعم مع تكثر المشاهدة للزوال في النفس والغير والياس من حصولها عند المحنة مع كثرة
وجدان الفرج وغير ذلك من أسرار آلاءه (آيات) أى دلالات واضحات على الوحدةانية لله
تعالى وتعام العلم وكمال القدرة وانه لا فاعل في الحقيقة الا هو لكن (لقوم) أى ذوي فهم
وكفاية القيام بما يحق لهم أن يقوموا به (يؤمنون) أى يوجدون هذا الوصف ويدعون
تجديده كل وقت لما يتواصل عندهم من قيام الأدلة بادامة التأمل والامعان والتفكير
والاعتماد في الرزق على من قال واقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر أى من طالب علم
فيعان عليه فلا يفرحون بالنعم اذا حصلت خوفا من زوالها اذا أراد القادر ذلك ولا يفتنون
بها اذا زالت رجاء في اقبالها فضلا من الرزق لان أفضل العبادات انتظار الفرج بل همهم بناعليهم
من وظائف العبادات واجبها ومن دونهما عرضون عما سوى ذلك قد وكوا أمر الرزق الى من
ولى أمره وفرغ من قسمه وقام بضمانه وهو القدير العليم * ولما أفهم ذلك عدم الاكتران
بالدنيا لان الاكتران بها لا يزيدوها والهاون بها لا ينقصها قال تعالى مخاطبا لأعظم المتأهلين
لتنفيد أوامره (فآت) يا خير الخلق (ذا القربى) أى القرابة (حقه) أى من البر والصلة

لأنه أحق الناس بالبر صلة الرحم جودا وكرما (والمسكين) سواء كان ذا قرابة أم لا (وابن السبيل)
 وهو المسافر كذلك من الصدقة وأمة النبي صلى الله عليه وسلم تبع له في ذلك (تنبه) عدم ذكر
 بقية الاصناف يدل على أن ذلك في صدقة التطوع ودخل الفقير من باب أولى لأنه أسوأ حالا من
 المسكين (فان قيل) كيف تعلق قوله تعالى فات ذا القربى حقه بما قبله حتى جى بالفاه (أجيب)
 بأنه لما ذكر أن السبقة أصابتهم بما قدمت أيديهم أتبعه ذكر ما يجب أن يفعل وما يجب أن يترك
 وقد احتج أبو حنيفة بهذه الآية في وجوب النفقة للمعاشرة إذا كانوا محتاجين عاجزين عن
 الكسب وعند الشافعي رضي الله عنه لأن نفقة القرابة الأعلى الولد والوالدين فأس سائر القرابة
 على ابن العم لأنه لا ولادة بينهم * ولما أمر بالإنفاق رغب فيه بقوله تعالى (ذلك) أي الإشارة تعالى
 الرتبة (خير للذين يريدون وجه الله) أي ذاته أو وجهته وجانبه أي يقصدون بعمر وفهم إياه خالصا
 لوجهه كقوله تعالى الا ابتغوا وجهه ربه الأعلى أي يقصدون جهة التقرب الى الله تعالى لاجهة
 أخرى والعينان متقاربان ولكن الطريقة مختلفة (وأولئك) أي العالو الرتبة لغناهم عن كل
 فان (هم الفالحون) أي الفاترون الذين لا يشوب فلا حهم شيء وأما غيرهم فخاف أن يأمروا لم ينفق
 فواضح وأما من أنفق على وجه الرياء فقد خسره ما له وأبقى عليه وبالله كما قال تعالى (وما آتيتكم من
 ربوا) أي مال على وجه الربا المحرم بزيادة في المعاملة أو المكروه بعطية يتوقع بها مزيد مكافأة
 وكان هذا محرم على النبي صلى الله عليه وسلم لقوله تعالى ولا تمنن تستكثر أي لا تعط وتطلب
 أكثر مما أعطيت تشرى بفاله وكره لعامة الناس فسمى باسم المطلوب من الزيادة في المعاملة فالربا
 ربوان فالحرام كل قرض يؤخذ فيه أكثر منه أو يحوز منفعة والذي ليس بحرام أن يستدعي
 به دية أو بهيته أكثر منها وقرأ ابن كثير بقصر الهزمة بمعنى ما جئتم به من اعطاهم ربا والباقون
 عدوها (ليربوا) أي يزيد ويكثر ذلك (في أموال الناس) أي يحصل فيه زيادة تكون أموال
 الناس طرفا لها فهو كتابة عن أن الزيادة التي يأخذها المرابي من أموالهم لا يملكها أصلا وقرأ
 نافع بناء الخطاب بعد اللام مضمومة وسكون الواو والباقون بالياء التحتية مفتوحة وفتح
 الواو (ولا يربوا) أي يزكو وينمو فلا ثواب فيه (عند الله) أي الملك الأعلى الذي له الغنى
 المطلق وصفات الكمال وكل ما لا يربو عند الله فهو محق لا وجود له فآله إلى فناء وان كثر عجن
 الله الربوا ويربى الصدقات * ولما ذكر ما يزيد به نقص أتبعه ما نقصه زيادة بقوله (وما آتيتكم) أي
 أعطيتم (من زكاة) أي صدقة وعبر عنها بذلك ليفيد الطهارة والزيادة أي تظهر ربنها
 أموالكم من الشبهة وأبدانكم من مواد الخبث وأخلاقكم من الغل والدنس * ولما كان
 الاخلاص عزيزا أشار الى عظمته بتكريره بقوله عز وجل (تريدون) أي بها (وجه الله) أي
 عظمة الملك الأعلى فيعرفون من حقه ما يتلشى عندهم كل ما سواه فيخلصون له (فأولئك هم
 المضعفون) أي ذوو الإضعاف الذين ضاعفوا أموالهم في الدنيا بسبب ذلك بالخطأ والبركة
 وفي الآخرة بكثر الثواب عند الله من عشر أمثال إلى ما لا يحصر له ونظير المضعف المقوى
 والموسر الذي القوة واليسار * ولما أوضح هذا أنه لا زيادة الا فيما يزيد الله ولا تخير الا فيما يختاره

الله بين تعالى ذلك بطريق لا أوضح منه بقوله تعالى (الله) أي عظيم جلاله لا غيره (الذي
 خلقكم) أي أوجدكم على ما أنتم عليه من التقدير لا تملكون شيئاً (ثم رزقكم) ثم رزقكم ثم يميتكم ثم
 يحييكم هل من شركائكم) أي من أشركتم بالله (من يفعل من ذلكم) مشيراً إلى علو رتبة
 باداة البعد وخطاب الكل * ولما كان الاستفهام الانكاري التوبيخي في معنى النبي قال
 مؤكداً المستغفر قال كل ما يمكن منه ولو قل جداً (من شيء) أي يستحق هذا الوصف الذي
 تطلقونه عليه * ولما لم يسمهم قطعاً أن يقولوا لا وعز ذلك ما لهم ولا لا حذمتهم فعل شيء من ذلك قال
 تعالى معرضاً عنهم منزهاً نفسه الشريفة (سبحانه) أي تترده تنزهها لا يحيط به الوصف من أن
 يكون محتاجاً إلى شريك (وتعالى) أي علواً لا تصل إليه العقول (عما يشركون) في أن يفعلوا
 شيئاً من ذلك * (تبيينه) * يجوز في خبر الجلالة الكريمة وجهان أحدهما أنه الموصوف بعد هذا
 والثاني أنه الجملة من قوله تعالى هل من شركائكم والموصول صفة والرابع من ذلكم لأنه بمعنى
 من أفعاله ومن الأولى والثانية يفيدان شيوع الجنس في جنس الشركاء والافعال والثالثة
 مزيدة لتعميم النبي فكل منهم ما مستقلة بنا كبدل تعجيز الشركاء وقرأ جزءاً من الثاني
 الخطاب والباقيون بالياء التخصيص * ولما بين لهم تعالى من حقاير شركائهم ما كان حقهم به أن
 يرجعوا فلم يفعلوا أسعاهم أصابهم به على غير ما كان في إصلا ففهم عقوبته لهم على قبيح ما ارتكبوا
 استعظاماً للتوبة بقوله تعالى (ظهر الفساد) أي النقص في جميع ما ينفع الخلق (في البر)
 بالقطع والخوف وقلة المطر ونحو ذلك (والبحر) بالغرق وقلة القوارض من الصيد ونحو ذلك
 ما كان يحصل منه وقلة المطر كما تؤثر في البر تؤثر في البحر فتخلوا أخواف الاصداف من اللؤلؤ
 وذلك لأن الصداف إذا جاء المطر يرتفع على وجه الماء وينفتح فبارقع فيه من المطر صالوا لؤلؤاً
 وقالوا إذا انقطع القطر عمت دواب البحر وقيل المراد بالبر البوادي والمقارن والبحر المدائن
 والقري التي على المياه الجارية قال عكرمة العرب تسمى المطر بحراً تقول أحجب البر
 وانقطعت مادة البحر * ثم بين سببه بقوله تعالى (بما كسبت أيدي الناس) أي بسبب ثوم ذنوبهم
 ومعاصيهم كقوله تعالى وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم قال ابن عباس الفساد
 في البر قتل أحد بني آدم أخاه وفي البحر غضب الملك الجبار السفينة قال الضحاك كانت
 الأرض خضرة مونة لا يأتي ابن آدم شجرة الا وجد عليها غرة وكان ماء البحر عذبا وكان لا يقصد
 الا سيد البقر والغنم فلما قتل قاييل هابيل اقشعرت الأرض وشاكت الاشجار وصار ماء البحر ملحا
 زعافا وقصد الحيوانات بعضها بعضا وقال قتادة هذا قبل مبعث نبينا صلى الله عليه وسلم امتلأت
 الأرض ظلماً فلما بعث الله تعالى محمداً صلى الله عليه وسلم رجح راجعون من الناس وقيل أراد
 بالناس كفار مكة * ولما ذكر تعالى عليه البديهة في بعلية الجزاء بقوله تعالى (لنذيقهم بعض
 الذي عملوا) كرموا وظلوا ويعقوب عن كثير أماً أصلاً ورأساً واما عن المعاجلة به ويؤخره إلى وقت تأتي
 الدنيا والآخرة وقرأ قبل بالنون بعد اللام والياقوت بالياء التخصيص ثم ثلث بالعلية الثانية بقوله
 تعالى (لعلهم يرجعون) أي عاينهم عليه * ولما بين تعالى حالهم بظهور الفساد في أجوالهم بسبب

فساد أقوالهم بين لهم ضلال أمثالهم وأشكالهم الذين كانت أفعالهم كأنهم بقوله تعالى
 لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم (قل) أي لهؤلاء الذين لا هم سوى الدنيا (سبيروا في الأرض)
 فإن سيركم الماضى لكونه لم تصحبه عبرة عدم (فانظروا) فنظر اعتبار (كيف كان عاقبة الذين من
 قبل) أي من قبل أيامكم لتروا منازلهم ومساكنهم خالية فقلوا أن الله تعالى إذا قههم وبال
 أمرهم وأوقعهم في حفائر مكرهم (كان أكثرهم مشركين) أي فذلك أهل ككاهنهم ولم تغن
 عنهم كثرتهم وأنجينا المؤمنين وما ضربتهم قلتهن * ولما نهي الله تعالى الكفار عما هم عليه أمر
 المؤمنين بما هم عليه وخاطب النبي صلى الله عليه وسلم ليعلم المؤمن فضيلة ما هو مكلف به فإنه أمر
 به أشرف الأنبياء بقوله تعالى (فأقم وجهك للدين القيم) أي المستقيم وهو دين الإسلام (من قبل
 أن يأتى يوم) أي عظيم (لا مرد له) أي لا يقدر أن يردعه أحد وقوله تعالى (من الله) يجوز أن
 يتعلق بآتى أو يعجزوف يدل عليه المصدر أي لا يردعه من الله أحد والمراد به يوم القيامة لا يقدر
 أحد على رده من الله وغيره عاجز عن رده فلا بد من وقوعه (يوسف) أي إذا بأتى (يصدعون) أي
 يفرقون فريق في الجنة وفريق في السعير ثم أشار إلى التفرق بقوله تعالى (من كفر) أي منهم
 (فعليه كفرة) أي وبال كفره (ومن عمل صالحاً) أي بالإيمان وما يترتب عليه (فلا نفسهم
 يهدون) أي يوطئون منازلهم في القبور وفي الجنة بل وفي الدنيا فإن الله تعالى يعزهم بعز طاعته
 * (تنبيه) * أظهر قوله تعالى صالحاً ولم يضر لئلا يتوهم عود الضمير على من كفر وبشارة بأن أهل
 الجنة كثير وأن كانوا أقل لئلا يأن الله تعالى هو مولاهم فهو من كيمه وأفراد الشرط وجمع الجزاء
 في قوله تعالى فلا نفسهم يهدون إشارة إلى أن الرحمة أعم من الغضب فتشمله وأهله وذريته وفيه
 ترغيب في العمل من غير نظر إلى ما عدا وبأنه يتنفع نفسه وغيره لأن المؤمن للمؤمن كالبنيان
 يشد بعضه بعضاً وأقل ما يتنفع بالديه وشيخه في ذلك العمل وقوله تعالى (ليجزى) أي الله سبحانه
 وتعالى الذي أنزل هذه السورة لبيان أنه ينصر أولياءه لاحسانه لأنه مع المحسنين ولذلك اقتصر
 هنا على ذكرهم بقوله تعالى (الذين آمنوا وعملوا الصالحات) أي تصديقاً لإيمانهم (من فضله) علة
 لهم بدون أولياء دعون والاقتصار على جزاء المؤمنين للاشعار بأنه المقصود بالذات
 والاكتفاء عن تجزى قوله تعالى (أنه لا يحب الكافرين) فإن فيه إثبات البغض لهم فيعذبهم
 والجنة للمؤمنين فينصهم وتأكيده اختصاص الصلاح المقهور من ترك ضميرهم إلى التصريح بهم
 لتعليل لهم وقوله تعالى من فضله دال على أن الآية محض الفضل * ولما ذكر تعالى ظهور الفساد
 والهلاك بسبب الشرك ذكر ظهور الصلاح ولم يذكر أنه بسبب العمل الصالح لأن الكريم
 لا يذكر لاحسانه عوضاً ويذكر لاضداده سبباً لئلا يتوهم به الظلم قال تعالى (ومن آياته) أي
 دلالاته الواضحة (أن يرسل الرياح مبشرات) أي بالمطر كما قال تعالى نشر ابن يدي رحته أي قبل
 المطر وقبل مبشرات بصلاح الأهوية والاحوال فإن الرياح لو لم تهب لظهر الجفاف والفساد
 وقرأ ابن كثير وحزرة والكسائي الریح بالألف على إرادة الجنس والباقيون بالجمع وهي الجنوب
 والشمال والصبا لانهار رياح الرحمة وأما الدبور فريح العذاب ومنه قوله صلى الله عليه وسلم

اللهم اجعلها رايحا ولا تجعلها ريحا وقوله تعالى (وليديقكم) أي بها (من رحمته) أي من نعمته
 من المياه العذبة والاشجار الرطبة وصحة الابدان وما يتبع ذلك من أمور لا يحصى إلا خالقها
 معطوف على مبشرات على المعنى كأنه قيل ليسر لكم وليد يقكم أو على أنه محذوفة دل عليها
 مبشرات أو على يرسل بأضمار فعل معال دل عليه أي وليد يقكم أرسلها (وتعبري انظري) أي
 السفن في جميع البحار وما جرى مجراها عند خيوبها وانما زاد (بأمره) لأن الرمح قد تهب ولا
 تكون موافقة فلا بد من ارساء السفن والاحتياط لحبسها وزجها عصف وأغرقتها (ولتنبغوا)
 أي تطلبوا (من فضله) من رزقه بالتجارة في البحر (ولعلكم) أي ولتكونوا إذا فعل بكم ذلك على
 رجاء من أنكم (تشكرون) على ما أنعم عليكم من نعمة ودفع عنكم من نقمة * (تنبيه) * قال تعالى
 في ظهير الفساد ليديقهم بعض الذي علموا وقال ههنا وليد يقكم من رحمته فخطبهم ههنا
 تشرىفاً ولأن رحمته قريب من الحسنيين وحسنه فالحسن قريب فيخاطب والمسي بعيد فلم
 يخاطب وقال هناك بعض الذي علموا فأضاف ما أصابهم إلى أنفسهم وأضاف ما أصاب المؤمنين
 إلى رحمته فقال تعالى من رحمته لأن الكريم لا يذكر لرحمته وإحسانه عوضاً فلا يقول أعطيتك
 لأنك فعلت كذا بل يقول هذا لك مني وأما ما فعلت من الحسنة فجزاؤه بعد عندي وإيضاً فلو قال
 أرسلت لسبب فعلكم لا يكون بشارة عظيمة وأما إذا قال من رحمته كان غاية البشارة وإيضاً
 فلو قال بما فعلتم لكان ذلك موهماً للنقصان ثوابهم في الآخرة وأما في حق الكفار فإذا قال
 بما فعلتم أنباء عن نقصان عقابهم وهو كذلك وقال هناك لعليهم يرجعون وقال ههنا لعليكم
 تشكرون فالأولى وإشارة إلى توبيخهم للشكر في النعم وعطف على النعم قوله تعالى (ولقد
 أرسلنا) أي بالإنسان القوة وقال تعالى (من قبلك رسلاً) تنبيهاً على أنه خاتم النبيين بتخصيص
 إرسال غيره بما قبل زمانه وقال (إلى قومهم) إعلاما بأن أمر الله إذا جاء لا ينفع فيه قريب
 ولا بعيد (بخأوهم بالبينات) فأنقسم قومهم إلى مسلمين ومجرمين (فأتقنمنا) أي فكأن
 معاداة المسلمين للمجرمين فينسبنا لأننا اتقنمنا بالإنسان العظيمة (من الذين أخرجوا) أي أهلكت
 الذين كذبوهم لأجرامهم وهو قطع ما أمرناهم بوصله * ولما كان محط الفائدة الزامه سبحانه
 لنفسه بما تفضل به قدمه تعجيلاً للسرور وتطييباً للنفوس فقال تعالى (وكان) أي على سبيل
 الثبات والدوام (حقاً علينا) أي مما أوجبنا بوعدها الذي لا خلف فيه (نصر المؤمنين) أي
 العربيين في ذلك الوصف في الدنيا والآخرة ولم يرل هذا إذا بناني كل مله على مدى الدهر فليعتد
 هو لا مثل هذا وليأخذ والمثل ذلك أهبة لينظر وأمن المغلوب وهل يقعهم شيء روى الترمذي
 وحسنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال ما من امرئ مسلم يرد عن عرض أخيه إلا كان
 حقا على الله أن يرد عنه نار جهنم يوم القيامة ثم تلا قوله تعالى وكان حقاً علينا نصر المؤمنين قال
 البقاعي فالآية من الاحتيال أي وهو ان يؤتى بكلامين يحذف من كل منهما شيء فيكون
 نظمهما بحيث يدل ما أثبت في كل على ما حذف من الآخر فحذف أو لا الإهلاك الذي هو أثر
 الخذلان دلالة النصر عليه وثانياً الانعام لدلالة الانتقام عليه * ثم نبه تعالى على كمال قدرته فهو

الناصر للمؤمنين بقوله تعالى (الله) أي وحده (الذي يرسل) مرة بعد أخرى (الرياح) مضطربة
 هاتجة بعد ان كانت ساكنة (فتسير سحاباً) أي ترعجه وتشره (فيسطه). بعد اجتماعه
 (في السماء) أي جهة العلو (كيف يشاء) في أي ناحية شاء قليلاً تارة كسر سعة وكثيراً أخرى
 كسيراً أيام على حسب ارادته واختياره لاندخل فيه لطبيعة ولا غيرها (ويجعله) إذا أراد
 (كسفاً) أي قطعاً غير متصل بعضها ببعض اتصال يمنع نزول الماء وقرأ ابن عامر بسكون السين
 بخلاف عن هشام والباقون بفتحها (فترى) بسبب ارسال الله له أو بسبب جعله ذامساً وفروج
 يأمن هو من أهل الرؤية أو بأشرف خلقنا الذي لا يعرف هذا حق معرفته سواء (الودق) أي
 المطر (يخرج من خلاله) أي السحاب الذي هو اسم جنس في حالتي الاتصال والانفصال
 (فاذا أصاب) أي الله (به) أي بالودق (من) أي أرض من (يشاء) ونبه على ان ذلك فضل منه
 لا يجب عليه لاحد شيء أصلاً بقوله تعالى (من عباده) أي الذين لم تزل عبادة واجبة عليهم
 جديرون بملزمة شكره والخضوع لامره (اذا هم يستبشرون) أي يظهر عليهم البشر وهو
 السرور الذي تشرق له البشارة حال الاصابة ظهوراً بالغاً عظيماً بما يرجونه مما يحدث عنه
 من الاثر النافع من الخصب والرطوبة واللين ثم بين تعالى عجزهم بقوله تعالى (وان) أي والحال
 أنهم (كانوا) في الزمن الماضي (من قبل ان ينزل عليهم) أي المطر وقرأ ابو عمرو وابن كثير
 بسكون النون وتحذف الزاي والباقون بفتح النون وتشديد الزاي وقوله تعالى (من قبله)
 من باب التكرير والتأكيّد كقوله تعالى فكان عاقبتهما أنهما في النار خالدين فيها ومعنى التوكيد
 فيه الدلالة على ان عهدهم بالمطر قد تناول بعد ما استحكم بأسهم وقوله تعالى (المبسين) اشارة
 الى انه تنادى ابلاهم فكان الاستبشار على قدر اهتمامهم بذلك وقيل الاولى ترجع الى المطر
 والثانية الى انشاء السحاب فلا تأكيّد (فانظر الى أثر رحمت الله) والرحمة هي الغيث وأثرها
 هو النبات وقرأ ابن عامر وحفص وحزرة والكسائي بألف بعد الشاء المثلثة والباقون بغير ألف
 ورسمت رجت هذه بجر ورة فوق ابن كثير وأبو عمرو والكسائي بالهاء والباقون بالتاء (كيف
 يحيي) أي الله (الأرض) باخراج النبات (بعد موتها) أي يسها (ان ذلك) أي القادر
 العظيم الشأن الذي قدر على احياء الارض (لهي الموتي) كلها من الحيوانات والنباتات أي
 ما زال قادر على ذلك كما قال تعالى (وهو على كل شيء قدير) لان نسبة
 القدرة منه سبحانه وتعالى الى كل ممكن على حد سواء * ولما بين أنهم عند توقف الخير يكونون
 آيسين وعند ظهوره يكونون مستبشرين بين ان تلك الحالة أيضاً لا يدومون عليهم بقوله تعالى
 (ولئن أرسلنا) أي بعد وجود هذا الاثر الحسن (ريحا) عقيماً (قرأوه) أي الاثر لان الرحمة
 هي الغيث وأثرها هو النبات أو الزرع لدلالة السياق عليه (مصفراً) قد بدل وأخذ في التلف
 من شدة يس الریح اما بالحر أو البارد وقيل رأوا السحاب لانه اذا كان مصفراً لم يطر
 ويجوز أن يكون الضمير الریح من التعبير بالسبب عن المسبب * (تنبيه) * اللام موطئة للقسم
 دخلت على حرف الشرط وقوله تعالى (لظلوا) أي اصاروا (من بعده) أي اصفراه

(يكفرون) أي يأسهم من روح الله جواب سدمسدا الجزاء وذلك فسر بالاستقبال
 * (تبيينه) * سمي النافعة رياحاً والضارة ريحاً لوجوه أحدها أن النافعة كثيرة الأنواع كثيرة
 الأفراد فجعلها الآن في كل يوم وليله تهب نفحات من الرياح النافعة ولا تهب الرياح الضارة
 في أعوام بل الضارة لا تهب في الدهور ثانياً أن النافعة لا تكون إلا رياحاً وأما الضارة فتنفخ
 واحدة تقبل كريح السموم ثالثاً جاء في الحديث أن ريحاً هبت فقال عليه الصلاة والسلام
 اللهم اجعلها رياحاً ولا تجعلها ريحاً إشارة إلى قوله تعالى فأرسلنا عليهم الريح العقيم وقوله
 تعالى ريحاً صرصراً إلى قوله تنزع الناس * ولما علم الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم وجوه
 الأدلة ووعدوا وعد ولم يردهم دعاؤه الأفرار أو كفر أو ارصاداً قال تعالى (فأنك لا تسمع
 الموتى) أي ليس في قدرتك إسماع الذين لا حياة لهم فلا تظر ولا تسمع أو موتى القلوب اسماعاً
 ببقعهم لأنه مما اختص به الله تعالى وهو لا يمثل الأموات لأن الله تعالى قد ختم على مشاعرهم
 (ولا تسمع الصم) أي الذين لا سماع لهم (الدعاء) إذا دعوتهم * ولما كان الأصم قد
 يحس بدعائك إذا كان مقبلاً بجحاسة بصره قال تعالى (أذا ولوا) وذكر الفعل ولم يقتل
 ولت إشارة إلى قوة التولي لئلا يظن أنه أطلق على المجانبة مثلاً ولهذا قال تعالى (مدبرين)
 وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو بتشهيل الهمزة الشائبة في الوصل والباقون بالتحقيق
 وإذا وقف حزة وهشام على الدعاء أبدل الهمزة الشائبة المدة والتوسط والقصر (وما أنت
 بهادى العنى) أي بموجد لهم هداية (عن ضلالهم) إذا ضلوا عن الطريق وقرأ حزة بناء
 الخطاب مفتوحة وشكون الهاء والعنى بنصب البناء والباقون بالبناء الموحدة مكسورة وفتح
 الهاء والعنى بالخفض * (تبيينه) * قد جعل الله تعالى الكافرين هذه الصفات وهوانه شبهه
 أولاً بالمت وارشاد المت محال والمحال أبعد من الممكن ثم بالأصم وارشاد الأصم صعب فانه
 لا يسمع الكلام وإنما يفهمهم بالإشارة والافهام بالإشارة صعب ثم بالأعشى وارشاد الأعشى
 أيضاً صعب فأنك إذا قلت له مثلاً الطريق عن يمينك فانه يدور إلى يمينه لكنه لا يبقى عليه بل
 يتخير عن قريب فارشاد الأصم أصعب ولهذا تكون المعاشرة مع الأعشى أسهل من المعاشرة مع
 الأصم الذي لا يسمع لأن غاية الأفهام وليس كل ما يفهم بالكلام يفهم بالإشارة فإن المحدثين
 والغائب لا إشارة إليه فندأ أولاً بالمت لأنه أعلى ثم بالادون منه وهو الأصم وقيد بقوله تعالى
 إذا ولوا مدبرين ليكون أدخل في الامتناع لأن الأصم وإن كان يفهم فأنما يفهم بالإشارة فإذا
 ولئلا يكون نظره إلى المشير فامتنع افهامه بالإشارة أيضاً ثم بأدنى منه وهو الأعشى لما مر ثم قال
 تعالى (إن) أي ما (تسمع) أي سماع أفهام وقبول (الامن يؤمن بآياتنا) أي القرآن
 فأنبت المؤمن استماع الآيات فلم أن يـكون المؤمن خيماً بجميعها بصير لأن المؤمن ينظر
 في البراهين ويسمع زواجر الوعظ فتظهر منه الأفعال الحسنة ويفعل ما يجب عليه (فهم
 مسلمون) أي مطيعون كما قال تعالى عنهم وقالوا سمعنا وأطعنا * ولما أعاد تعالى دليل الآفاق
 بقوله تعالى الذي يرسل الرياح أعاد دليل من دلائل الأنفس وهو خلق آدمي وذكر

أحواله بقوله تعالى (الله) أي الجامع لصفات الكمال (الذي خلقكم من ضعف) أي ماء ذى
ضعف لقوله تعالى ألم تخلقكم من ماء مهين (ثم جعل من بعد ضعف) آخر وهو ضعف الطفولية
(قوة) أي قوة الشباب (ثم جعل من بعد قوة ضعفا) أي ضعف الكبر (وشيبة) أي شيب الهرم
وهي ياض في الشعر يحصل أوله في الغالب في السنة الثالثة والأربعين وهو أول سن الأكمال
والاخذ في النقص بالفعل بعد الخمسين إلى أن يزداد النقص في الثالثة والستين وهو أول سن
الشيخوخة ويقوى الضعف إلى ما شاء الله تعالى وقرأ أعاصم وجزء بخلاف عن حفص بفتح
الضاد في الثلاثة وهو لغة تميم والمباقون بالضم وهو لغة قريش * ولما كانت هذه هي العادة
الغالبة وكان الناس متفاوتين فيها وكان من الناس من يطعن في السن وهو قوى وأنتج ذلك
كله أنه لا بد أن يكون التصرف بالاختيار مع شمول العلم وتمام القدرة قال تعالى (يخلق ما يشاء)
أي من هذا وغيره (وهو العليم) بتدبير خلقه (القدير) على ما يشاء (فان قيل) ما الحكمة
في قوله تعالى هنا وهو العليم القدير وقوله تعالى من قبل وهو العزيز الحكيم والعزة إشارة إلى
كمال القدرة والحكمة إشارة إلى كمال العلم فتقدم القدرة هناك على العلم (أجيب) بأن المذكور
هناك لإعادة بقوله تعالى وهو أهورن عليه وله المثل الأعلى في السموات والأرض وهو العزيز
الحكيم لأن الإعادة بقوله تعالى كن فيكون فالقدرة هناك أظهر وههنا المذكور الابداء وهو
أطوار وأحوال والعلم بكل حال حاصل فالعلم ههنا أظهر ثم إن قوله تعالى وهو العليم القدير فيه
تبشير وإنذار لأنه إذا كان عالما بأحوال الخلق يكون عالما بأحوال المخلوق فان علموا خيرا علمه وإن
علموا شرا علمه ثم إذا كان قادرا وعلم الخير أتاب وإذا علم الشر عاقب ولما كان العلم بالأحوال
قبل الإنابة والعقاب اللذين هما بالقدرة والعلم قدم العلم وأما الآية الأخرى فالعلم بتلك الأحوال
قبل العقاب فتعال وهو العزيز الحكيم * ولما ثبتت قدرته تعالى على البعث وغيره عطف على قوله
أول السورة ويوم تقوم الساعة يلبس المجرمون (ويوم تقوم الساعة) أي القيامة سميت بذلك
لأنها تقوم في آخر ساعة من ساعات الدنيا أولانها تقع بغتة أو أعلاما بتيسرها على الله تعالى
وصارت علما عليها بالغلبة كالكموكب للزهرة (يقسم) أي يحلف (المجرمون) أي الكافرون
وقوله تعالى (مالبشوا) جواب قوله تعالى يقسم وهو على المعنى اذ لو حكى قولهم بعينه لقتل
مالبشوا أي في الدنيا (غير ساعة) استقروا أجل الدنيا لما عاينوا في الآخرة وقال مقاتل والكلبي مالبشوا
في قبورهم غير ساعة كما قال تعالى كأنهم يوم يرونهم يلبشوا الأعرسية أو ضحاها وكما قال تعالى
كأنهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبشوا إلا ساعة من نهار وقيل فيما بين فناء الدنيا والبعث وفي
حديث رواه الشيخان ما بين النفختين أربعون وهو محتمل للساعات والأيام والاعوام (كذلك)
أي مثل ذلك الصبر عن حقائق الأمور إلى شكوكها (كأنوا) في الدنيا كانوا كالجبل لهم
(يؤفكون) أي يصرفون عن الحق في الدنيا وقال مقاتل والكلبي كذبوا في قولهم غير ساعة
كما كذبوا في الدنيا أن لا بعث والمعنى إن الله تعالى أراد أن يعذبهم فخلقوا على شيء ثمين لاهل الجمع
أنهم كاذبون فيه * ثم ذكر انكار المؤمنين عليهم بقوله تعالى (وقال الذين أوتوا العلم واليمان)

وهم الملائكة والانباء والمؤمنون (لقد لبثتم في كتاب الله) أى فيما كتب الله لكم فى سابق
 علمه وقضائه أوفى اللوح المحفوظ أوفى وأخبر وعده فى كتابه من الحشر والبعث فيكون فى كتاب
 الله متعلق بلبثتم وقال مقاتل وقتادة فيه تقديم وتأخير معناه وقال الذين أوتوا العلم بكتاب الله
 والايان لقد لبثتم (الى يوم البعث) وفى ترديعنى الباء فردوا ما قال هؤلاء الكفار وحلفوا عليه
 وأطلعوهم على الحقيقة ثم وصلوا ذلك بتقريرهم على انكار البعث بقولهم (فهذا يوم البعث)
 الذى أنكرتموه وقرأ نافع وابن كثير وعاصم باظهار الراء المثلثة عند التاء المثناة والباقيون
 بالادغام * (تنبه) سبب اختلاف الفريقين أن الموعود بوعده اذا ضرب له أجل ان علم أن
 مصيره الى النار وهو الكافر يستقل مدة البعث ويختار تأخير الحشر والابقاء فى القبر وان علم
 ان مصيره الى الجنة وهو المؤمن فيستكثر المدة ولا يريد تأخيرها فيختلف الفريقان وفى هذه
 الفاء قولان أظهرهما أنه اعاطفة هذه الجملة على لبثتم وقال الزمخشري هى جواب شرط مقدر
 أى ان كنتم منكربن البعث فهذا يوم البعث أى فقد تبين بطلان ما قلتم * ولما كان التقدير قد
 أتى فقد تبين أنه كما كتابه عالين فلو كان لكم نوع من العلم لصدقتمونا فى اخبارنا به فنفعكم ذلك
 الآن عطف عليه قوله تعالى (ولكنكم كنتم) أى كوناهو كاجلبة لكم فى انكاركم له (لا تعلمون)
 أى ليس لكم علم أصلا لتقربطكم فى طلب العلم من أبوابه والتوصل اليه بأسبابه فلذلك كذبتم به
 فاستوجبتم جزاء ذلك التكذيب اليوم * ولما كانت الآيات دالة على أن هذه الدار دار عمل وأن
 الآخرة دار جزاء وإن البرزخ حائل بينهما فلا يكون فى واحدة منهما ما للآخرى تسبب عن ذلك
 قوله تعالى (فيومئذ) أى اذ يقع ذلك ويقول الذين أوتوا العلم تلك المقالة (لا تنفع الذين
 ظلموا معذرتهم) فى انكارهم له (ولا هم يستعجبون) أى لا يطلب منهم الرجوع الى
 ما رضى الله تعالى كما دعوا اليه فى الدينام قولهم استعجبى فلان فأعقبته اى استرضانى
 فأرضيته وقرأ الكوفيون لا ينفع بالياء الخمسة لأن المعذرة بمعنى العذر ولأن تأنيها غير حقيقى
 وقد فصل بينهما والباقيون بالتاء الفوقية * ثم أشار تعالى الى ازالة الاعذار والايان بما فوق
 الكفاية من الانذار رانه لم يبق من جانب الرسول صلى الله عليه وسلم تقصير بقوله تعالى (ولقد
 ضربنا) أى جعلنا (لناس فى هذا القرآن) أى فى هذه السورة وغيرها (من كل مثل) أى
 معنى غريب هو أوضح وأثبت من اعلام الجبال فى عبارة هى أوشق من سائر الامثال فان طلبوا
 شيأ آخر غير ذلك فهو عند محض لان من كذب دليلا حقا لا يصعب عليه تكذيب الدلائل بل
 لا يجوز للمستدل أن يشرع فى دليل آخر بعد ذكره دليلا جيدا مستقيما ظاهرا لا اشكال عليه
 وعنده الخصم وهذا من العالم فكيف بالنبي صلى الله عليه وسلم (فان قيل) الانبياء عليهم الصلاة
 والسلام ذكروا أنواعا من الدلائل (أجيب) بأنهم سردوها سردا ثم قرروا فردا فردا كمن يقول
 الدليل عليه من وجوه الاوّل كذا والثانى كذا والثالث كذا وفى مثل هذا عدم الالتفات الى
 عند المعاند لانه يريد توضيح الوقت كى لا يتكّن المستدل من الايان بجميع ما وعد من
 الدليل فتخط درجته والى هذا أشار بقوله تعالى (ولئن) اللام لام قسم (جنتهم) بالأنفل

الخلق (بآية) مثل العصا واليد لموسى عليه السلام (ليقولن الذين كفر وا) منهم (ان) أى ما
 (أنتم الأمطلون) أى أصحاب أباطيل (فان قيل) لم وحده في قوله تعالى جنتهم وجمع في قوله تعالى
 ان أنتم (أجيب) بأن ذلك لنسكتة وهى انه تعالى أخبر في موضع آخر فقال ولئن جنتهم بكل آية
 أى جاءت بها الرسل فقال الكفار ما أنتم أيها المدعون الرسالة كلكم الا كذا وقال الحلال
 المحلى ان أنتم أى محمد وأصحابه وأما الذين آمنوا فيقولون نحن بهذه الآية مؤمنون (كذلك)
 أى مثل هذا الطبع العظيم (يطبع الله) أى الذى له العظمة والكمال (على قلوب الذين
 لا يعلمون) بوحيد الله (فان قيل) من لا يعلم شيئاً أى فائدة في الاخبار عن الطبع على قلبه
 (أجيب) بأن معناه أن من لا يعلم الا أن فقد طبع على قلبه من قبل ثم انه تعالى سلى نبيه صلى الله
 عليه وسلم بقوله تعالى (فاصبر) أى على اندايرهم مع هذا الجفاء والرد بالباطل والاذى فان
 الكل فعلنا لم يخرج منه شئ عن ارادتنا (ان وعد الله) أى الذى له الكمال كله بنصره
 واظهار دينك على الدين كله وفى كل ما وعده (حق) أى ثابت جدياً يطابقه الواقع كما يكشف
 عنه الزمان وقد أتى به مطايا الحد ثمان * ولما كان التقدير فلا تجل عطف عليه قوله تعالى (ولا
 يستعففنك) أى يحملك على الخفة ويطلب أن تحق باستعمال النصر خوفاً من عواقب تأخير
 وتفسيرك عن التبليغ (الذين لا يؤمنون) أى أذى الذين لا يصدقون بوعدنا من البعث
 والخسر وغير ذلك تصديقاً بآياتى القلب بل هم اما شاكون وأذى شئ يرزله لهم كمن يعبد الله
 على حرف أو مكذبون فهم بالغون في العداوة والتكذيب حتى انهم لا يصدقون في وعد الله بنصر
 الروم على فارس كأنهم على ثقة وبصيرة من أمرهم في أن ذلك لا يكون فاذا صدق الله وعده
 في ذلك باظهاره عن قرب علما كذبهم عياناً وعلما ان كان لهم علم أن الوعد بالساعة لا قامة
 العدل على الظالم والعود بالفضل على المحسن كذلك يأتي وهم صاغرون ويحشرون وهم
 داخرون وسيعلم الذين ظلموا أى منقلب ينقلبون فقد انعطاف آخر السورة على أولها واتصل به
 اتصال القريب بالقريب وهما أنا سؤال الله تعالى القريب المجيب أن يغفر ذنوب من كتب هذا
 وهو محمد الشريفي الخطيب ويفعل ذلك بوالديه وأولاده ومشايخه وكل محب له وحبيب وقول
 اليساوي تعالى محشري عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الروم كان له من الاجر
 عشر حسنات بعدد كل ملك يسبح الله بين السماء والارض وأدرك ما صنع في يومه وليلته
 حديث موضوع رواه الثعلبي في تفسيره والله تعالى أعلم بالصواب

﴿سورة لقمان مكية﴾

أوالاول أن ما في الارض من شجرة اقلام الاتين وهى أربع أو ثلاث وثلاثون آية وخمسة مائة
 وثمان وأربعون كلمة وألفان ومائة وعشرة أحرف (بسم الله) أى الذى وسع كل شئ رجة وعلما
 (الرجن) الذى شملت نعمته سائر برتيه (الرحيم) بأوليائه فخصهم بعرفته قوله تعالى (الم) تقدم
 الكلام عليه في أول سورة البقرة وقيل انه أشار بذلك الى أن الله الملك الاعلى أرسل جبريل عليه
 السلام الى محمد صلى الله عليه وسلم بوحي ناطق من الحكم والاحكام بحال ينطق به من قبله امام

ولا يلحقه في ذلك نبي مدى الأيام فهو المبدأ وهو الختام وإلى ذلك أو ما يتبعه باداء البعدى قوله تعالى (تلك) أى الآيات التى هى من العلو والعظمة بمكان (آيات الكتاب) أى الجامع لجميع أنواع الخير (الحكيم) بوضع الاشياء فى حواف مراتبها فلا يستطيع نقص شئ من ابرامه ولا معارضة شئ من كلامه الدال ذلك على تمام علم منزله وشول عظمته وقدرته والاضافة بمعنى من وقوله تعالى (هدى ورجة) بالرفع وهى قراءة جزء خبر مبتدأ مضمرة هى أو هو وقرأ الباقون بالنصب على الحال من آيات والعامل ما فى اسم الاشارة من معنى الفعل وقال تعالى (للمحسنين) اشارة الى أن رجة الله قريب من المحسنين فانه تعالى قال فى البقرة ذلك الكتاب ولم يقل الحكيم وهما قال الحكيم لانه لما زاد ذكر وصف فى الكتاب زاد ذكره من أحواله فقال ولم يقل الحكيم وقال هناك هدى للمتقين فقوله تعالى هدى فى مقابلة قوله تعالى الكتاب وقوله تعالى ورجة فى مقابلة قوله تعالى الحكيم ووصف الكتاب بالحكيم على معنى ذى الحكمة كقوله تعالى فى عبثة راضية أى ذات رضا وقوله تعالى هناك للمتقين وقول تعالى هنا للمحسنين لانه لما ذكر أنه هدى ولم يذكر شأ آخر قال للمتقين أى يمدى به من يتقى الشرك والعناد وهما زاد قوله تعالى ورجة فقال للمحسنين كما قال تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة فناسب زيادة قوله تعالى ورجة ولأن المحسن يتقى وزيادة ثم وصف المحسنين بقوله تعالى (الذين يقيمون الصلاة) أى يجعلونها كأنها قائمة بسبب اتقان جميع ما أمر به فيها وندب اليه ودخل فيها الحج لانه لا يعظم البيت فى كل يوم خمس مرات الا معظم له بالحج فعلاً وأوقوة (ويؤتون الزكاة) أى كلها فدخل فيها الصوم لانه لا يؤدى زكاة الفطر الا من صامه فعلاً وأوقوة * ولما كان الايمان أساس هذه الاركان وكان الايمان بالبعث جامعاً لجميع أنواعه وحاملاً على سائر وجوه الاحسان قال تعالى (وهم بالآخرة) أى التى تقدم أن المجرمين عنها غافلون (هم يوقنون) أى يؤمنون بها ايمان موقن فهو لا يفعل شيئاً ينافى الايمان ولا يغفل عنه طرفه عين فهو فى الذورة العليا من ذلك فهو عبد الله تعالى كأنه يراه فآية البقرة بديهة وهذه نهاية * ولما كانت هذه الخلال أهميات الافعال الموجبة للكمال وكانت مساوية من وجه لا آية البقرة ختمها بختمها بعد أن زما بزماها فقال (أولئك) أى العالو الرتبة الحائزون من منازل القرب أعظم رتبة (على هدى) أى يتمكنون منه تمكن المستعلى على الشئ وقال (من ربهم) تذكير لهم بأنه لولا احسانه لما وصلوا الى شئ ليلزموا تمريخ الجباه على الاعتبار خوفاً من الاعجاب (وأولئك هم المفلحون) أى الغافرون بكل مراد * ولما بين سبحانه وتعالى حال من تحلى بهذا الحال فترقى الى حلية أهل الكمال بين حال اضدادهم بقوله تعالى (ومن الناس من يشتري لهو الحديث) أى ما يلهى عما يعنى كالحديث التى لا أصل لها والاساطير التى لا اعتبار فيها والمضاحك وفضول الكلازم (فان قيل) ما معنى اضافة الله الى الحديث (أجيب) بأن معناها التبيين وهى الاضافة بمعنى من وان يضاف الشئ الى ما هو منه كقوله جبة خز وباب ساج والمعنى من يشتري الله من الحديث لان الله يكون من الحديث ومن غيره فبين بالحديث

والمراد بالحديث الحديث المنكر كما جاء في الحديث الحديث في المسجد بأكل الحسنات كما
تأكل البهيمة الحشيش ويجوز أن تكون الاضافة بمعنى من التبعية كأنه قيل ومن الناس
من يشتري بعض الحديث الذي هو اللهو قال الكلبي ومقاتل نزلت في النضر بن الحرث بن
كلدة كان يعجز فيأتي الحيرة ويشترى أخبار العجم ويحدث بها قريشا ويقول إن محمدا يحدثكم
بحديث عاد وحمود وأنا أحدثكم بحديث رستم واسفنديار وأخبار الأكرسة فيستمعون
حديثه ويتروكون استماع القرآن فأنزل الله تعالى هذه الآية وقال مجاهد يعني شراء المغنيات
والمغنين ووجه الكلام على هذا التأويل من يشتري ذات أو ذل اللهو الحديث وقيل كان
النضر يشتري المغنيات ولا يظفر بأحد يريد الإسلام الا انطلق به الى قينة فيقول أطعميه واسقيه
وغنيه ويقول هذا خير لك مما يدعوك اليه محمد من الصلاة والصيام وأن تقا تل بين يديه وعن
أبي امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحل تعليم المغنيات ولا يعهن وأما من
حرام وفي مثل هذا نزلت الآية وما من رجل يرفع صوته بالغناء الا بعث الله عليه شيطانين
أحدهما على هذا المنكب والآخر على هذا المنكب فلا يزالان يضربانه بأرجلهما حتى يكون
هو الذي يسكت وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن
عن الكلب وكسب الزمار وقال مكحول من اشترى جارية ضاربة ليسكها لغنائها
وضربها مقيما عليه حتى يموت لم أصل عليه ان الله تعالى لي يقول ومن الناس من يشتري لهو
الحديث الآية وعن الحسن وغيره قالوا اللهو الحديث هو الغناء والآية نزلت فيه ومعنى يشتري
لهو الحديث يستبدل ويختار الغناء والمزامير والمعارف على القرآن وقال أبو الصهباء سألت ابن
مسعود عن هذه الآية فقال هو الغناء والله الذي لا اله الا هو يرددها ثلاث مرات وقال ابراهيم
الغففي الغناء ينبت النفاق في القلب قال وكان أصحابنا يأخذون بأفواه السكك يخرجون
الدفوف وقال ابن جريج لهو الحديث هو الطبل وقال الضحاك هو الشرك وقال قتادة هو كل
لهو ولعب وقيل الغناء منقذة للمال مسخطة للرب مفسدة للقلب (ليضل عن سبيل الله) أي
الهدى وقرأ ابن كثير وأبو عمرو يفتح الياء قبل الضاد من الضلالة بمعنى ليثبت على ضلاله
والباقون بضمها ونكر قوله تعالى (بغير علم) ليفيد السلب العام لكل نوع من أنواع العلم
أي لانه لا علم بشئ من حال السبيل ولا حال غيره ما علم يستحق اطلاق العلم عليه (فان قيل)
ما معنى قوله تعالى بغير علم (أجيب) بأنه تعالى لما جعله مشتريا للهو الحديث بالقرآن قال
يشتري بغير علم بالتجارة وبغير بصيرة بحيث يستبدل الضلال بالهدى والباطل بالحق ونحوه
قوله تعالى فاربح تجارتهم وما كانوا مهتدين أي وما كانوا مهتدين بالتجارة وبصراء بها
(وتغذها) أي السبيل التي لا أشرف منها مع ما ثبت له من الجهل المطلق (هزوا) أي مهزوا
بها وقرأ حنيفة والكسائي وحفص بنص الذا ل عطف على يضل والباقون بالرفع على يشتري
وسكن حزة ناي هزوا وضعها البا قون* ولما انتفخ هذا الشقاء الدائم بينه بقوله تعالى

(أولئك) أى هؤلاء البعداء البغضاء (لهم عذاب مهين) لاهانتهم الحق باستنثار الباطل عليه
 ولما كان الإنسان قديكون غافلاً فاذنباً تنبئ به سبحانه وتعالى على أن هذا الإنسان المهمل
 في أسباب الخسران لا يزداد على عمر الزمان إلا مفاجأة لكل ما يرده عليه من البيان بقوله تعالى
 (واذ أتى عليه آياته) أى تتجدد عليه تلاوتهم أى تلاوة القرآن من كل نال كان (ولى) أى بعد
 السماع مطلق التولية سواء كان على المجانب أو مدبراً (مستكبراً) أى طالباً للكبر موجداً
 له بالأعراض عن الطاعة (كان) أى كأنه لم (يسمعها) فهو لم يزل على حالة الكبر (كان
 في أذنيه وقراً) أى صمماً يستوى معه تكليم غيره له وسكوته (تنبيه) * جلتا التشبيه حالان
 من ضمير ولى أو الثانية بيان للادوى وقرأ نافع بسكون الذال والباقون بضمها * ولما تناسب
 عن ذلك استحقاقه لما يزيل كبره وعظمته قال تعالى (فبشره) أى أعلمه (بعذاب أليم) أى
 مؤلم وذكر البشارة تهكم به وهو النضر بن الحرث كما مرّت الإشارة إليه * ولما بين تعالى حال
 المعرض عن سماع الآيات بين حال من يقبل على تلك الآيات بقوله تعالى (ان الذين آمنوا)
 أى أوجدوا الإيمان (وعملوا) أى تصديقاً له (الصالحات لهم جنات) أى بساكن (النعيم)
 أى نعيم جنات فعكس للمبالغة كما أن هؤلاء العذاب المهين ووجدوا العذاب وجع الرحمة إشارة
 إلى أن الرحمة واسعة أكثر من الغضب * ولما كان ذلك قد لا يكون دائماً وكان السرور يثنى
 قد ينقطع قال تعالى (خالدين فيها) أى دائماً وقوله تعالى (وعذاب الله) أى الذى لا شيء أجل
 منه مصدره وكذا لنفسه لأن قوله تعالى جنات فى معنى وعدهم الله تعالى ذلك وقوله تعالى
 (حقاً) مصدر مؤن كدفعه أى المضمون تلك الجملة الأولى وعاملها محتلف بقدير الأولى وعد
 الله ذلك وعداً وتقدير الثانية أحق ذلك حقاً كدعيم الجنات ولم يؤد كد العذاب المهين
 (وهو العزيز) أى فلا يغلبه شيء (الحكيم) أى الذى لا يضع شيئاً إلا فى محله * ولما ختم بصفى
 العزة وهى غاية القدرة والحكمة وهى عمدة العلم دل عليه ما بان أن أفعاله بقوله تعالى (خلق
 السموات) على علوها وكبرها وفضائلها (بغير عمد) وقوله تعالى (ترونها) فيه وجهان
 أحدهما أنه راجع إلى السموات إذ ليست بعمد أصلاً وأنتم ترونها كذلك بغير عمد الثانى
 أنه راجع إلى العمد ومعناه بغير عمد رتبة وعلى كلا الوجهين هى ثابتة لا تزول وليس ذلك إلا
 بقدرة قادر مختار * (تنبيه) * أكثر المفسرين أن السموات مبسوطة كصف مستوية لقوله
 تعالى يوم تطوى السماء كطى السجل للكتب وقال بعضهم أنها مستديرة وهو قول جميع
 المهندسين والغزالي رجه الله تعالى حيث قال ونحن نوافقهم فى ذلك فإن لهم على دليل من
 المحسوسات ومخالفة الحس لا تجوز وإن كان فى الباب خبر يؤول بما يحتمله فضلاً عن أن ليس
 فى القرآن والخبر ما يدل على ذلك صريحاً بل فيه ما يدل على الاستدارة كقوله تعالى كل فى فلك
 يسبحون والفلك اسم لشيء مستدير بل الواجب أن السموات سواء كانت مستديرة أو مربعة
 مستقيمة هى مخلوقة لله تعالى باختيار لا بإيجاب وطبع * ولما ذكر تعالى العمد المقلدة ذكر الأوتاد
 المقررة بقوله تعالى (وألقى فى الأرض) أى التى أنتم عليها اجبالاً (رواسي) والمحب أنهم من فوقها

وجميع الزواشي التي تعرفونها تكون من تحت شتهان (أن عميد) أي تحرك (بكم) كما هو
 شأن ما على ظهر الماء (وبث) أي فرق (فيهم من كل دابة) وقوله تعالى (وأترانا) أي بما
 لنا من القوة (من السما) فيه التفات عن الغيبة * ولما سبب عن ذلك تدبير الأقوات
 وكان من آثار الحكمة التابعة للعلم دل عليه بقوله تعالى (فأثبتنا) أي بما لنا من العلوق
 في الحكمة (فيها) أي الأرض بخلط الماء بترابها (من كل زوج) أي صنف من النبات
 متشابه (كريم) بما لهم من البهجة والنضرة الجالبة للسرور وفي هذا دليل على عزته التي هي
 كمال القدرة وحكمته التي هي كمال العلم ومهديه قاعدة التوحيد وقررها بقوله تعالى (هذا)
 أي الذي تشاهدونه كله (خلق الله) أي الذي له جميع الكمال فلا كيف له فإن ادعيت ذلك
 (فأروني ماذا خلق الذين من دونه) أي غيره بكمهم بأن هذه الأشياء العظيمة مما خلقه تعالى
 وأنشأه فأروني ما خلقته ألهمكم حتى استوجبوا عندكم العبادة * (تنبيه) * ما استفهام
 انكار مبتدأ وذاعني الذي بصلته خبره وأروني معلق عن العمل وما بعده ستمسك المفعولين
 ثم أضرب عن تكبيتهم بقوله تعالى (زبل) منها على أن الجواب ليس لهم خلق هكذا كان
 الأصل ولكنه قال تعالى (الظالمون) أي العريقون في الظلم تعمي وتنبئها على الوصف
 الذي أوجب لهم كونهم (في ضلال) عظيم جدا محيط بهم (مبين) أي في غاية الوضوح وهو
 كونهم يضعون الأشياء في غير مواضعها لانهم في مثل الظلام لانور لهم لانفجاس شمس الانوار
 عنهم يجيل الهوى فلا حكمه لهم ثم انه تعالى لما نقاها عنهم أثبت البعض أوليائه بقوله تعالى
 (ولقد آتينا) بما لنا من العظمة والحكمة (لقمان) وهو عبد من عبيدنا المطيعين لنا (الحكمة)
 وهو العلم المؤيد بالعمل أو العمل المحكم بالعلم قال ابن قتيبة لا يقال لشخص حكيم حتى يجتمع له
 الحكمة في القول والفعل قال ولا يسمى المتكلم بالحكمة حكيما حتى يكون عاملا بها وعن ابن
 عباس رضي الله عنهما هي العقل والفهم والقطنة واختلاف في نسبه وفي سبب حكمته فقيل
 هو لقمان بن باعورا ابن اخت أيوب عليه السلام أو ابن خالته وقيل كان من أولاد آزر وعاش
 ألف سنة وأدرك داود عليه السلام وأخذ عنه العلم وكان يفتي قبل نبعث داود عليه السلام
 فلما بعث قطع الفتوى فقيل له فقال الأكتفى إذا كفت وقيل كان قاضيا في بني اسرائيل
 وأكثر الاقوال انه كان حكيما ولم يكن نبيا أخرجه ابن أبي حاتم عن وهب بن منبه إنه سئل
 أكان لقمان نبيا قال لا لم يوح اليه وكان رجلا حكيما وعن ابن عباس لقمان لم يكن نبيا ولا
 ملكا ولا نبي كان راعيا أسود ورزقه الله تعالى العتق ورضى قوله ووصيته فقص أمره
 في القرآن لتسكروا بوصيته وقال ابن المسيب كان أسود من سودان مصر خياطا وقال مجاهد
 كان عبدا أسود غليظ الشفتين مشقق القدمين وقيل كان نجارا وقيل كان راعيا وقيل كان
 محتطبا لولاه كل يوم حرمة حطب وقال عكرمة والشعبي كان نبيا وقيل خير بين النبوة
 والحكمة فاختر الحكمة وعنه انه قال لرجل ينظر اليه أن كنت ترائني أسود فقلني أبيض
 وعن عكرمة قال كان لقمان أهون مملوك على سيده وأول ما روى من حكمته أنه ينما هو

مع مولاه اذ دخل المخرج وأطال فيه الجلوس فنادى لقمان أن طول الجلوس على الحاجة يسبح
 منه الكبد ويكون منه الباسور ويصعد الحزالي الرأس فخرج وكتب حكمته على الجلس قال
 وسكر مولاه فطاف قوماء على أن يشرب ماء بحيرة فلما أفاق عرف ما وقع منه فدعا لقمان فقال
 لئيل هذا كنت أخبوك قال اجعهم فلما اجتمعوا قال على أي شيء خاطرتوه قالوا على أن
 يشرب ماء هذه البحيرة قال فإن لها مواداً فاحبسوا موادها عنه قال وكيف نستطيع أن نجلبس
 موادها قال فكيف يستطيع أن يشربها ولها مواد وأخرج الحكيم الترمذي في نوادر
 الاصول عن أبي مسلم الخولاني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن لقمان كان عبداً كثير
 التفكير حسن الظن كثير الصمت أحب الله فأحبه الله فن عليه بالحكمة نودي بالخلافة
 قبل داود فقيل له يا لقمان هل لك أن يجعلك الله خليفة في الأرض تحكم بين الناس قال
 لقمان إن أجبرني ربي قبلت فاني أعلم أنه ان فعل ذلك أعاني وعلمي وعصمي وإن خيرني
 اخترت العافية ولم أسأل البلاء فقالت الملائكة يا لقمان لم قال لأن الخاسر بأشد
 المنازل وأكدرها يغشاه الظلم من كل مكان فيخذل أو يعان فان أصاب فبالحرى أن
 ينجو وإن أخطأ أخطأ طريق الجنة ومن يكن في الدنيا ذليلاً فهو خير من أن يكن شريفاً ضائعاً
 ومن تخير الدنيا على الآخرة فته الدنيا ولا يصيب الآخرة فحجبت الملائكة من حسن منطقه فنام
 نومة فأعطى الحكمة فاتبه وهو يتكلم بها ثم نودي داود بعده بالخلافة فقبلها ولم يشترط
 ما اشترط لقمان فوقع في الذي حكاه الله عنه فصيح الله تعالى عنه وتجاوز وكان لقمان يوازره
 أي يساعده بعلمه وحكمته فقال داود طوبى لك يا لقمان أوتيت الحكمة فصرفت عنك
 البلية وأوتى داود الخلافة فابتلى بالذنوب والفتنة وأخرج ابن أبي حاتم عن قتادة قال خبر الله
 تعالى لقمان بين الحكمة والنبوة فاختر الحكمة فأناه جبريل وهو قائم فذرت عليه الحكمة
 فأصبح ينطق بها فقيل له كيف اخترت الحكمة على النبوة وقد خيرك ربك فقال انه لو أرسل
 الى بالنبوة عزمة لرجوت فيها الفوز منه ولكنك أرجو أن أقوم بها وألكنه خيرني فخيرت
 أن أضعف عن النبوة فكانت الحكمة أحب اليّ وروى انه دخل على داود وهو يصنع
 الدروع وقد لين الله له الحديد كالطين فأراد أن يسأله فادركته الحكمة فسكت فلما ألتفتها
 لبسها وقال نعم لبوس الحرب أنت فقال الصمت حكمة وقليل فاعلمه فقال له داود بلقي
 ما سميت حكيماً وروى ان مولاه أمره بذي شاة وبأن يخرج منها أطيب مضغتين فأخرج
 اللسان والقلب ثم أمره بمثل ذلك وأن يخرج أخبث مضغتين فأخرج اللسان والقلب
 فسأله عن ذلك فقال هما أطيب ما فيها إذا طابا وأخبث ما فيها إذا خبثا وروى انه لقيه رجل
 وهو يتكلم بالحكمة فقال ألسنت فلان الراعي فبم بلغت ما بلغت قال بصدق الحديث
 وأداء الامانة وترك ما لا يعينني وعن ابن المسيب انه قال لا سود لا تجزن فانه كان من خير
 الناس ثلاثة من السودان بلال ومهجع ومولى عمر ولقمان وكان أسود نوبياً
 دامشاقاً وروى سادات السودان أربعة لقمان الحبشي والتجاشي وبلال ومهجع وعن

أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال الحكمة عشرة أجزاء تسعة منها في العزلة وواحدة
 في الصمت وقال لقمان لآمال كهضة ولا نعيم كطيب نقس وقال ضرب الودل ولده كالسماد
 للزرع * ولما كانت الحكمة هي الاقبال على الله قال الله تعالى (أَن اشكركلله) أي وقلنا له
 أَن اشكركلله على ما أعطاك من الحكمة (ومن يشكر) أي يجتد الشكر ويتعاهده بنفسه
 كأنه كان (فانما يشكر لنفسه) أي لأن ثواب شكره (ومن كفر) أي النعمة (فان الله
 غنى) عن الشكر وغيره (جسد) أي له جميع المحامد وان كفره جميع الخلق (و) اذكر
 (اذ قال لقمان لابنه وهو يعظه يا بني) تصغيرا شفاقا وقرأ حفص بفتح الباء وسكنها ابن كثير
 وكسرهما الباقون (لا تشرك بالله) أي الملك الاعظم (ان الشرك) أي بالله (ظلم عظيم)
 فرجع اليه وأسلم ثم قال له أيضا يا بني اتخذ تقوى الله تعالى تجارة يأتيك الفرج من غير بضاعة
 يا بني احضر الجنائز ولا تحضر العرس فان الجنائز تذكر الآخرة والعرس يشبهك الدنيا يا بني
 لأن كل شعبا من شعب فانك أن تلقى الكلب خير من أن تأكله يا بني لا تشكروني أعجز من هذا
 الديك الذي يصوت بالاسهار وأنت النائم على فراشك يا بني لا تؤخر التوبة فان الموت يأتي بغتة
 يا بني لا ترغب في ود الجاهل فترى أنك ترضى عمله يا بني اتق الله ولا ترى الناس أنك تحشى
 بكرمك بذلك وقلبك فاجر يا بني ما ندمت على الصمت قط فان الكلام اذا كان من فضة كان
 السكوت من ذهب يا بني اعتزل الشر كما يعتزل فان الشر للشر خلاف يا بني اياك وشدة الغضب
 فان شدة الغضب محقة لفؤاد الحكيم يا بني عليك بمجالس العلماء واستمع كلام الحكماء فان الله
 تعالى يحب القلب الميت بنور الحكمة كما يحب الارض بوابل المطر فان من كذب ذهب ماء
 وجهه ومن ساء خلقه كثرت غمته ونقل الصخور من مواضعها أبسر من افهام من لا يفهم يا بني
 لا تترك رسولا جاهلا فان لم تجد حكما فكن رسول نفسك يا بني لا تشك أمة غيرك فتورث بك
 حزننا طويلا يا بني يأتي على الناس زمان لا تقرب فيه عين حليم يا بني اختر المجالس على عينك فاذا
 رأيت المجلس يذكرك فيه الله عز وجل فاجلس معهم فانك ان تك عالما ينفعك علمك وان تك غيبا
 يعلوك وان يطلع الله عز وجل عليهم برحمة تصبك معهم يا بني لا تجلس في المجلس الذي لا يذكرك فيه
 الله تعالى فانك ان تكن عالما لا ينفعك علمك وان تكن غيبا يزيدك غباوة وان يطلع الله تعالى
 عليهم بعد ذلك بسخط يصبك معهم يا بني لا يأكل طعاما الا الاقضاء وشاور في أمرك العلماء
 يا بني ان الدنيا أمر عميق وقد غرق فيها ناس كثير فاجعل سفينةك فيها تقوى الله وحشوها
 الايمان بالله وشرعها التوكل على الله لعلك أن تنجو ولا أراك ناجيا يا بني اني جئت الجندل
 والحديد فلم أجعل شيئا أثقل من جار السوء وذقت المرارة كلها فلم أذق أسد من الفقر يا بني كن
 ممن لا يتبعي محبة الناس ولا يكسب مذمتهم فنفسه عنهم في غنى والناس منه في راحة يا بني ان
 الحكمة أجلس المساكين بمجالس الملوك يا بني جالس العلماء وزاحمهم بركبتك فان الله يحب
 القلوب بنور الحكمة كما يحب الارض المية بوابل السماء يا بني لا تعلم ما لا تعلم حتى تعمل بما تعلم
 يا بني اذا أردت ان تواتي رجلا فأغضبه قبل ذلك فان أنصفك عند غضبه والا فاحذر يا بني أنك

منذ نزلت الى الدنيا استدبرتهم واستقبلت الاخرة فذا رأيت اليها اقرب من دار أنت عنها
تباعد يا بني عودك انك أن يقول اللهم اغفر لي فان الله ساعات لا ترد يا بني اياك والدين فانه ذل
النهار وهم الليل يا بني ارج الله رجاء لا يجرتك على معصيته وخف الله خوفا لا يؤسرك من
رجته اه وانما أكثر من ذلك لعل الله ينفعني ومن طالعه بذلك وسيأتي في كلام الله تعالى
زيادة على ذلك واقتصرت على هذا القدر والافواظ له لانه لو أراد شخص الاكثر منها
لجعل منها مجلدات فقد أخرج ابن أبي الدنيا عن حفص بن عمر الكندي قال وضع لثمان
عليه السلام جرابا من خردل الى جنبه وجعل يعطاه موعظة ويخرج خردلة فتفقد الخردل
فقال يا بني وعظمت موعظة لو وعظمت اجبالا لتفطر قفطر ابنه فسبحان من يعز ويذل ويعني ويفقر
ويشفي ويعرض ويرفع من يشاء وان كان عبدا فلا بدع أن يخص محمد اصلي الله عليه وسلم ذل النسب
العالي والمنصب المنيف بالرسالة من بين قريش وان لم يكن من أهل الدنيا المتعظمين بها
* ولما ذكر سبحانه ما أوصى به ولده من شكر المنعم الاول الذي لم يشركه في ايجاده أحد
وذكر ما عليه الشرك من الفظاعة والشناعة أتبعه وصيته سبحانه للولد بالوالد لكونه المنعم
الثاني بالسببية في وجوده بقوله تعالى (ووصينا الانسان بوالديه) أي أمرناه ان يبرهما
ويطيعهما ويقوم بهما ثم بين تعالى السبب في ذلك بقوله تعالى (حمله أمه وحنا) أي حال
كونها ذات وهن بحمله وبالغ في جعلها نفس الفعل دلالة على شدة ذلك الضعف (على وهن)
أي ضعف الحمل وضعف الطاق وضعف الولادة ثم أشار الى ما له عليه من المنة بعد ذلك بالشفقة
وحسن الكفالة وهو لا يملك لنفسه شيئا بقوله تعالى (وفصاله) أي قطامه من الرضاعة بعد
وضعه (في عامين) تقاسى فيهما في منامه وقيامه ما لا يعلمه حق علمه الا الله تعالى (فان قيل)
وصى الله تعالى بالوالدين وذكر السبب في حق الام مع ان الاب وجده منه أكثر من الام لانه
حمله في صلبه سنين وورباه بكسبه سنين فهو أبلغ (أجيب) بان المشقة الحاصلة للام أعظم فان
الاب حمله خفيفا لكونه من جله جسده والام حمله ثقيلا آدميا مودعا فيها وبعد وضعه وترتيبه
للالونه بارا وبينهما ما لا يخفى من المشقة ومن ثم قال صلى الله عليه وسلم لمن قال له من ابرأئلك
ثم أمك ثم أمك ثم قال بعد ذلك ثم أباك وقوله تعالى (ان اشكر لكم) لاني المنعم في الحقيقة
(ولو الدين) أي لكوني جعلت ما سبب الوجود والاحسان بتر يتشكك في نفسه لوصينا أو عدله
ثم علل الامر بالشكر محذرا بقوله تعالى (التي لا الى غيري) (المصير) فأحاسبك على شركك
ومعاصيتك وعن القيام بحقوقهما قال سفيان بن عيينة في هذه الآية من صلى الصلوات الخمس
فقد شكر الله ومن دعا الوالديه في أدبار الصلوات الخمس فقد شكر الوالدين * ولما ذكر تعالى وصيته
بهما وأكدهما أتبعه الدليل على ما ذكر لهما من قباحة الشرك بقوله تعالى (وان جاهدك)
أي مع ما أمرتك به من طاعتها (على ان تشرك بي) وقوله تعالى (ماليس لك به علم) موافق
للاواقع لانه لا يمكن ان يدل علم من أنواع العلوم على شيء من الشرك بل العلوم كلها ذات على
الوحدانية * ولما قرر ذلك على هذا المأوال البديع قال مسيبا عنه (فلا تطعهما) أي في ذلك

ولو اجتمع على المجاهدة ذلك عليه بل خالفهما وان أدى الامر الى السيف فجاهدهما به لان
 أمرهما بذلك مناف للعكمة حاد على محض الجور والسفه فقيه تنبيه لقريش على محض الغلط
 في التقليد لا بآتهم في ذلك وربما أنهم ذلك الاعراض عنهم بالكلية فلهذا قال تعالى (وصاحبهما
 في الدنيا) أى في أمورهما التي لا تتعلق بالدين مادمت حياهما (معروفا) ببرهما ان كانا على
 دين يقران عليه ومعاملتهم بما بالحلم والاحتمال وما تقتضيه مكارم الاخلاق ومعالي الشيم * ولما
 كان ذلك قد يجزى الى نوع وهن في الدين ببعض محاباة نفي ذلك بقوله تعالى (واتبع) أى بالغ
 في أن تتبع (سبيل) أى دين وطريق (من أناب) أى أقبل خاضعا (الى) لم يلتفت الى عبادة
 غيرى وهم المخاضون فان ذلك لا يخرجك عن برهما ولا عن توحيد الله تعالى ولا عن الاخلاص له
 * (تنبيه) في هذا حديث على معرفة الرجال بالحق وأمر بحك المشايخ وغيرهم على محك الكتاب
 والسنة فمن كان عمله موافقا لهما اتبع ومن كان عمله مخالفا لهما اجتنب واذا كان مرجع
 أمورهم كلها اليه في الدنيا ففي الآخرة كذلك كما قال تعالى (ثم الى) أى في الآخرة (مرجعكم
 فأنبئكم) أى أفعل فعل من يبالغ في التعقيب والاختبار عقوب ذلك وتبينه لان ذلك
 أنسب شئ للبعثكم وتعقب كل شئ بحسب ما يليق به (بما كنتم تعملون) أى تجددون عمله
 من صغير وكبير وجيل وحقير فأجازى من أريد وأغفر لمن أريد فأعد لذلك عدته ولا تعمل عمل
 من ليس له مرجع يحاسب فيه ويجازى على مثاقيل الذر من أعماله والآيات معتزتان
 في تضاعيف وصية لقمان تأكيد المافيهما من النهي عن الشرك كله قال تعالى وصينا بعمل
 ما وصى به وذكر الوالدين للمبالغة في ذلك فانهما مع أنهم اتوا الباري في استحقاق التعظيم
 والطاعة لا يجوز أن يتبعوا في الاشرار فاطنكم بغيرهما ونزولهما في سعد بن أبي وقاص وأمه
 مكنت لاسلامه لانها لم تطعم فيها شيئا ولذلك قيل من أناب الى هو أبو بكر الصديق رضى الله عنه
 فان سعدا أسلم بدعوة أبي بكر له ثم ان ابن لقمان قال لايه يابأت ان عملت الخطيئة حيث لا يرانى
 أحد كيف يعلمها الله تعالى فقال (يا بنى) محببها له مستعطفامصغرا له بالنسبة الى جلى شئ من
 غضب الله تعالى (انها) أى الخطيئة (ان تك) وأسقط النون لغرض الإيجاز في الإيحاء
 (مئقال) أى وزن ثم حقرها بقوله (حبة) وزاد في ذلك بقوله (من خردل) أى ان تكن
 في الصغر حبة الخردل وقرأ نافع مئقال بالرفع على أن الهاء ضمير الخطيئة كما مرأ والقصة وكان
 تامة وتأنيها لاضافة المئقال الى الحبة كقول الاعشى

وتشرق بالقول الذى قد ذكرته * كما شرقت صدر القناة من الدم

والسرق الغصة يقال شرق بريقه أى غص والشاهد في شرق حيث انته لاضافة الصدر الى
 القناة وصدرها ما فوق نصفها ثم أثبت النون في قوله مبيناعن صغرها (فتسكن) اشارة الى
 ثباتها في مكانها ولزاد شوق النفس الى محط الفائدة ويذهب الوهم كل مذهب معبرا عن
 أعظم الخفاء وأتم الاحوال (فى صخرة) أى صخرة كانت ولو أنها أشد الصخور واخفاها * ولما
 أخفى وضيق أظهر ووسع ورفع وخفض ليكون أعظم اضياعها لحقارتها بقوله (أوفى السموات)

أى فى أى مكان منها على سعة أرجائها وتباعداً عن أركانها وأعاداً ونصاعاً على إرادة كل منها على
 حذبه بقوله (أوفى الأرض) أى كذلك وهذا كما ترى لا يفتى أن تكون الصخرة فيها أوفى
 غيرها أوفى أحدهما وأخرج ابن أبي حاتم عن علي بن رباح أنه لما وعظ لقمان ابنه وقال
 ابنها إنك الآية أخذ حبة من خردل فألقى بها إلى اليرموك فألقاها فى عرضه ثم مكث
 ما شاء الله تعالى ثم ذكرها وبسط يده فأقبل بها أذباب حتى وضعها فى راحته وقال بعض المفسرين
 المراد بالصخرة صخرة عليها الثور وهى لافى الأرض ولافى السماء وقال الزنجشبرى فيه إضمار
 تقديره إن تكن فى صخرة أوفى موضع آخر فى السموات أوفى الأرض وقيل هذا من تقديم
 الخاص وتأخير العام وهو جازى مثل هذا التقسيم وقيل خفاء الشئ يكون بطرق منها أن يكون
 فى غاية الصغر ومنها أن يكون بعيداً ومنها أن يكون فى ظلمة ومنها أن يكون وراء حجاب فإذا
 امتنعت هذه الأمور فلا يخفى فى العادة فأثبت الله الرؤية والعلم مع انتفاء الشرائط بقوله إنك
 من خردل حبة من خردل إشارة إلى الصغر وقوله فتسكن فى صخرة إشارة إلى الحجاب وقوله أوفى
 السموات إشارة إلى البعد فانها أبعد الأبعاد وقوله أوفى الأرض إشارة إلى الظلمات فإن
 جوف الأرض أظلم الأماكن وقوله (يأت بها الله) أبلغ من قول القائل يعلمها الله لأن من
 يظهره شئ ولا يقدر على إظهاره لغيره يكون حاله فى العلم دون حال من يظهره الشئ ويظهره
 لغيره فقوله يأت بها الله أى يظهرها للأنبياء يوم القيامة فيحاسب بها عاملها (إن الله) أى الملك
 العظيم (لطيف) أى نافذ القدرة يتوصل علمه إلى كل خفى عالم بكنهه وعن قتادة لطيف
 باستخراجها (خبير) أى عالم بواطن الأمور فيعلم مستقرها روى فى بعض الكتب أن هذه
 آخر كلمة تكلم بها لقمان فأنشقت مرارته من هيبة الملائكة قال الحسن معنى الآية هو
 الاحاطة بالاشياء صغيرة وكبيرة * ولما نبه على احاطة علمه سبحانه واقامته للحساب أمره
 بما يدخره لذلك توسل إليه وتخشع إليه وهو رأس ما يصلح به العمل ويصح التوحيد ويصدق
 بقوله (يا بختي) مكرراً للمناداة تنبيهاً على قرط النصيحة لقرط الشفقة (أقم الصلاة) أى بجميع
 حدودها وشروطها ولا تغفل عنها تسبباً فى نجات نفسك ونصفية سرك فان أقامتها وهو الإنسان
 بها على النحو المرضي مانعة من الخلل فى العمل ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر لانها
 الاقبال على من وحدته فاعتقدت انه الفاعل وحده واعرضت عن كل ما سواه لانه فى التحقيق
 عدم واهذا الاقبال والاعراض كانت نابعة للتوحيد وبهذا يعلم ان الصلاة كانت فى سائر المراتب غير
 ان هيئاتها اختلفت وترك ذكر الزكاة تنبيهاً على أنه من حكمته والحكمة تخلية وتخلي ولده من
 الدنيا حتى ما يكفيهم لقوتهم * ولما أمره بتكميله فى نفسه توفية لحق الحق عطف
 على ذلك تكميله لغيره بقوله (وأمر بالمعروف) أى كل من تقدر على أمره تهذيباً لغيرك وشفقة
 على نفسك لتخلص أبناء نفسك (وأنه) أى كل من قدرت على نهيه (عن المنكر) حباً لا جبراً
 ما تحب لنفسك تحقيقاً للنصيحتك وتكميلاً لعبادتك ومن هذا الظن اقول أبى الاسود رحمه الله
 تعالى ابدأ بنفسك فانهمها عن غيرها * فان انتهت عنه فأنت حكيم

لأنه أمره أولاً بالمعروف وهو الصلاة الناهية عن الشك والتمسك فذا أمر نفسه ونهاها
 مناسب أن يأمر غيره ونهاه وهذا وإن كان من قول لقمان إلا أنه لما كان في سياق المدح له
 كالمخاطبين به (فإن قيل) كيف قدم في وصيته لآيته الأمر بالمعروف على النهي عن المنكر
 وحسن أمره أنه قدم النهي عن المنكر على الأمر بالمعروف فقال لا تشرك بالله ثم قال أقم
 الصلاة (أجيب) بأنه كان يعلم أن ابنه معترف بوجود الآلة فخاف أمره بهذا المعروف بل نهاه
 عن المنكر الذي ترتب على هذا المعروف وأما ابنه فأمره أمر مطلقاً والمعروف يقدم على
 المنكر * ولما كان القابض على دينه في غالب الأزمان كالقابض على الجمر قال له (واصبر) صبرا
 عظيماً بحيث تكون مستعليماً (على ما) أي الذي (أصابت) أي في عبادتك وغيره من الأمور
 بالمعروف وغيره سواء أكان بواسطة العباد أم لا كالمريض وقد بدأ هذه الوصية بالصلاة وختمها
 بالصبر لأنهم مملوك الاستعانة قال تعالى واستعينوا بالصبر والصلاة وأخرج أحمد عن هشام
 ابن عروة عن أبيه قال مكتوب في الحكمة يعني حكمة لقمان عليه السلام لكن كملتك طيبة
 وليكن وجهك بسيطاً تكن أحب إلى الناس ممن يعطيهم العطايا وقال مكتوب في الحكمة
 أو في التوراة الرفق رأس الحكمة وقال مكتوب في التوراة كما ترجون ترجون وقال مكتوب
 في الحكمة كما تزرعون تحصدون وقال مكتوب في الحكمة أحب خليلك و خليل أهلك وقيل
 للقمان أي الناس شر قال الذي لا يبالي أن يراه الناس مسياً ومن حكمته أنه قال أقصر عن
 الجاجة ولا أنطق فيما لا يعني ولا أكون مضجاً كامن غير عجب ولا مشاء لغير أرب ومنه ما كان
 له من نفسه واعظ كان له من الله حافظ ومن أنصف الناس من نفسه زاده الله بذلك عزاً والذل
 في طاعة الله أقرب من التعزير بالعصية ومنها أنه كان يقول ثلاثة لا يعرفون إلا في ثلاثة مواطن
 الحليم عند الغضب والشجاع عند الحرب وأخوك عند حاجتك إليه * ولما كان ما أحكمه
 لولده عظيم الجدوى وجعل خاتمه الصبر الذي هو ملاك الأعمال به بذلك بقوله على سبيل
 الاستئناف أو التعليل (إن ذلك) أي الأمر العظيم الذي أوصلك به لاسيما الصبر على المصائب
 (من عزم الأمور) أي عزمها تسميتها لاسم المفعول أو الفاعل بالمصدر أي الأمور المقطوع
 بها المفروضة أو القاطعة الجازمة يجزم فاعلها ثم حذره عن الكبر معبراً عنه بلازمه لأن نفي
 الاعم نفي للاخص بقوله (ولا تصعرت خدك) أي لا تغلغله متعمداً ماله بما له العنق مستكفلاً لها صرفاً
 عن الحالة القاصدة قال أبو عبيدة وأصل الصعرداء يصيب البعير يلوي منه عنقه وقرأ ابن كثير
 وابن عامر وعاصم بغير الف بعد الصاد وتشديد العين والباقون بالق بعد الصاد وتخفيف العين
 والرسم يحملهما فإنه رسم بغير ألف وهما لغتان لغة الحجاز التخفيف وتيم الثقل * ولما كان
 ذلك قد يكون لغرض من الأغراض التي لا تدوم أشار إلى المقصود بقوله (لناس) بلام العلة
 أي لا تفعل ذلك لأجل الإمالة عنهم وذلك لا يكون إلا بها وبناهم من الكبر بل أقبل عليهم
 بوجهك كله مستبشراً منبسطاً من غير كبر ولا عتو وعن ابن عباس لا تكبره فحقير الناس
 وتعرض عنهم بوجهك إذا كلموك وقيل هو الرجل يكون بينك وبينه الشحنة فيلزمه فتعرض

قوله فان قيل الخ لا يخفى فانه قائل

عنه وقيل هو الذي اذا سلم عليه لوى عنقه تكبرا وقيل معناه لا تحقر الفقير لكن الفقير
والغنى عندك سواء ثم اتبع ذلك ما يلزمه بقوله (ولا تمس) وأشار بقوله (في الارض) الى
أن أصله تراب وهو لا يقدر أن يعدوه وسيصير اليه وأوقع المصدر موقع الحال والعلة في قوله
(مرحاً) أى اختيلا وتخترا أى لا تكن منك هذه الحقيقة لأن ذلك مشى أشرب بمرتكب
فهو جدير بأن يظلم صاحبه ويفحش ويغنى بل امش هو نافعان ذلك يقضى بك الى التواضع
فتصل الى كل خير فترفق بك الارض اذا صرت في بطنها (ان الله) أى الذى له الكبرياء والعظمة
(لا يجب) أى يعذب (كل محتمل) أى مرء الساس في مشيه متجتر يرى له فضلا على الناس
(خوف) على الناس بنفسه يظن ان اسباغ النعم الدينية من محبة الله تعالى له وذلك من جهله
فان الله يسبغ نعمه على الكافر الجاحد فينبغي للعارف أن لا يتكبر على عباده فان الكبر هو
الذى تردى به سبحانه في نازعه فيه قصمه * ولما كان النهى عن ذلك أمرا يضره قال
(واقصد) أى اقتصد واسلك الطريق الوسطى (في مشيك) بين ذلك قواما أى ليكون مشيك
قصد الاختيلا ولا اسراعا أى بين مشيين لا تدب ديب المتماوتين ولا تبت وثب الشطار قال صلى
الله عليه وسلم سرعة المشى تذهب بهاء المؤمن وأما قول عائشة في عمر رضى الله تعالى عنهما
كان اذا مشى أسرع فائما أرادت السرعة المرتفعة عن ديب المتماوت وقال عطاء امش
بالوقار والسكينة لقوله تعالى يمشون على الارض هونا وعن ابن مسعود كانوا ينهون عن
وثب اليهود وديب النصارى والقصد في الافعال كالقسط في الاوزان قاله الرازى
في اللوامع وهو المشى الهون الذى ليس فيه تصنع للخلق لا بتواضع ولا بتكبر (واغضض) أى
انقص (من صوتك) لئلا يكون صوتك منكرا وتكون برفع الصوت فوق الحاجة كالاذان
فهو مأوربه وكانت الجاهلية يتقدمون برفع الصوت قال القائل

جهير الكلام جهير العطاس = جهير الروى جهير النعم

وقال مقاتل اخفض من صوتك (فان قيل) لم ذكر المانع من رفع الصوت ولم يذكر المانع
من سرعة المشى (أجيب) بأن رفع الصوت يؤذى السامع ويقرع الصماخ بقو ورجما يحرق
الغشاء الذى داخل الاذن وأما سرعة المشى فلا تؤذى وان آذت فلا تؤذى غير من في طريقه
والصوت يبلغ من على اليمين واليسار ولا يمشى يؤذى آلة المشى والصوت يؤذى آلة السمع
وآلة السمع على باب القلب فان الكلام ينتقل من السمع الى القلب ولا كذلك المشى وأيضاً
فلان قبح القول أقبح من قبح الفعل وحسنه أحسن لأن اللسان ترجان القلب * ولما كان
رفع الصوت فوق الحاجة منكر كما أن خفضه دونها تماوت وتكبر وكان قد أشار الى
النهى عن هذا بمن فافهم ان الطرفين مذمومان علل النهى عن الاول بقوله (ان أنكر) أى
أقطع وأبشع وأوحش (الاصوات) كلها المشتركة في المكاره برفعها فوق الحاجة وأخل
الكلام من لفظ التشبيه وأخرجه مخرج الاستعارة تصوير الصوت الرافع صوتية فوق الحاجة
بصورة النفاق وجعل الصوت كذلك جاراً مبالغة في التهجين وتنبها على أنه من الكراهة بمكان

فقال (لصوت الجبر) أي هذا الجنس لما لمن العلو المفرط من غير حاجة فان كل حيوان قد يفهم من صوته انه يصيح من ثقل أو تعب كالبعير أو لغير ذلك والجمار لو مات تحت الحمل لا يصيح ولو قتل لا يصيح وفي بعض أوقات عدم الحاجة يصيح وينطق بصوت أوله زفير وآخره شهيق وهما فعل أهل النار وأورد الصوت ليكون نصاعاً على ارادة الجنس لتلايقن ان الاجتماع شرط في ذلك ولذا ذكر الجمار مع ذلك من بلاغة الشسم والذم ما ليس لغيره ولذلك يستحسن التصريح باسمه بل يكون عنه ويرغبون عن التصريح به فيقولون الطويل الاذنين كما يكنى عن الاشياء المستقدرة وقد عد في مساوي الادب ان يجري ذكر الجمار في مجلس قوم من ذوى المروءة ومن العرب من لا يركب الجمار استنكافاً ان بلغت منه الرحلة وانما ركبه صلى الله عليه وسلم لخالفته عادتهم واطهاره التواضع من نفسه وأما الرفع مع الحاجة فغير مذموم فانه ليس بمستنكر ولا مستبشع (فان قيل) كيف ينهم كونه أنكر الاصوات مع ان حزم المنيار بالمردود في النحاس بالحديد أشد صوتاً (أجيب) من وجهين الأول ان المراد أنكر أصوات الحيوانات صوت الجبر فلا يراد السؤال والثاني ان الصوت الشديد الحاجة ومصلحة لا يستبشع ولا ينهم كونه كما مرّت الإشارة اليه بخلاف صوت الجبر قال موسى بن أعين سمعت سفيان الثوري يقول في قوله تعالى ان أنكر الاصوات لصوت الجبر قال صياح كل شيء تسبيح لله تعالى الا الجمار وقال جعفر الصادق في ذلك هي العطسة القبيحة المنكرة وقال وهب تكلم لقمان بأثني عشر ألف كلمة من الحكمة أدخلها الناس في كلامهم قال خالد الربيعي كان لقمان عبداً ومن حكمته أنه دفع اليه مولاه شاة فقال له اذبحها واتني بأطيب مضغتين منها فأتاه باللسان والقلب ثم دفع اليه شاة أخرى فقال اذبحها واتني بأخبث مضغتين منها فأتاه باللسان والقلب فسأله مولاه فقال ليس شيء أطيب منهما اذا طابا ولا أخبث منهما اذا خبثا وقد مرّت الإشارة الى ذلك ومن حكمته أنه قال لابنه يا بني لا ينزل بك امر رضىته أو كرهته الا جعلت في الضمير منك ان ذلك خير لك ثم قال لابنه يا بني ان الله قد بعث نبيا هم حتى تأتبه فصدقه فخرج على حمار وابنه على حمار وتزودا ثم سارا أياما واما ليالى حتى لقيتهما مفازة فاخذاهما بهما له اشد خلافاً ما شاء الله تعالى حتى ظهر اوقد تعالى النهار واشتد الحر ونقد الماء والزاد واستبطا حماريهما فاقترلا وجعل يشتردان على سوقهما فينيهاهما كذلك اذ نظر لقمان امامه فاذا هو بسواد وخبان فقال في نفسه السواد الشجر والدخان العبدان والناس فينيهاهما يشتردان اذ وطئ ابن لقمان على عظم نائى على الطريق فخر مغشياً عليه فوثب اليه لقمان وختمه الى صدره واستخرج العظم باسنانه ثم نظر اليه لقمان فذرفت عيناه فقال يا أبت انت تبكي وأنت تقول هذا خير لك وقد نقد الطعام والماء وبقيت أنا وأنت في هذا المكان فان ذهبت وتركتني على حالى ذهبت بهم وغم ما بقيت وان أقت معي متنا جميعاً فقال يا بني أما كانى فرقة الوالدين وأما ما قلت كيف يكون هذا خيراً فاهل ما صرف عنك أعظم مما ابتليت به واعمل ما ابتليت به أيسر مما صرف عنك ثم نظر لقمان أمامه فلم ير ذلك الدخان والسواد واذا بشخص أقبل على فرس أبلق عليه ثياب بيضاء وعمامة بيضاء يسبح الهواء مسحاً فسلم

بزل برمقه بعينه حتى كان منه قريبا فتوارى عنه ثم صاح به أنت لقمان قال نعم قال أنت
 الحكيم قال كذلك يقال قال ما قال لك ابنك قال يا عبد الله من أنت أسمع كلامك ولا أرى
 وجهك قال أنا جبريل أمرني ربي بخشف هذه القرية ومن فيها فأخبرت انك تريد انها
 فدعوت ربي ان يحبسكم عني بما شاء فحسبكم بما أتى به ابنك ولولا ذلك لحسفت بكم مع من
 خسفت ثم فسح جبريل عليه السلام يده على قدم ابنه فاستوى قائما ومسح يده على الذي
 كان فيه الطعام فامتلا طعاما وعلى الذي كان فيه الماء فامتلا ماء ثم حملهما وجار بهما
 فرحل بهما كما يرحد الطير فاذا هما في الدار التي خرجا منها أيام وليال منها وعن عبد الله بن دينار
 ان لقمان قدم من سفر فلقي غلامه في الطريق فقال ما فعل أبي فقال مات قال الحمد لله ملكت
 أمرى قال ما فعلت أمي قال ماتت قال ذهب همي قال ما فعلت امرأتي قال ماتت قال جدد
 فراشي قال ما فعلت أختي قال ماتت قال سترت عورتى قال ما فعل أخى قال مات قال انقطع
 ظهري وعن أبي قلابة قال قيل للقمان أى الناس أصبر قال صبرا معه أذى قيل فأى الناس أعلم
 قال من ازداد من علم الناس الى علمه قيل فأى الناس خير قال الغنى قيل الغنى من المال قال لا
 ولكن الغنى من التمس عنده خير ووجدوا لا أغنى نفسه عن الناس وعن سفيان قيل للقمان
 أى الناس شر قال الذى لا يالى ان يراه الناس مسيئا وعن عبد الله بن زيد قال قال لقمان
 الا ان يد الله على افواه الحكماء لا يتكلم أحد هم الا ما هب الله تعالى له ولما استدل سبحانه
 بقوله تعالى خلق السموات بغير عمد على الوحدة اية وبين بحكمة لقمان ان معرفة
 ذلك غير مختصة بالنبوة استدل ثانيا على الوحدة اية بالنعم بقوله تعالى (ألم تروا) أى تعلموا
 هو في ظهوره كالمشاهدة (ان الله) أى الحاضر لكل كمال (سخر لكم) أى لاجلكم
 (ما فى السموات) من الانارة والاطلام والشمس والقمر والنجوم والسحاب والمطر والبرد وغير
 ذلك من الانعامات مما لا يحصى كما قال والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره (و) سخر لكم
 (ما فى الارض) من البحار والثمار والابار والانهار والدواب والمعادن وغير ذلك مما لا يحصى
 (وأسبغ) أى أوسع وأتم (عليكم) وقوله تعالى (نعمه) قرأه نافع وأبو عمرو ووحض بفتح العين
 وبعد الميم هاء مضمومة والباقون بسكون العين وبعد الميم تاء مفتوحة منونة ومعناها الجمع
 أيضا كقوله تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها واختلف في قوله عز وجل (ظاهرة وباطنة) على
 اقوال فقال عكرمة عن ابن عباس النعمة الظاهرة القرآن والاسلام والباطنة ما ستر عليك من
 الذنوب ولم يجعل عليك بالنعمة وقال الضحالة الظاهرة حسن الصورة وتسوية الاعضاء والباطنة
 المعرفة وقال مقاتل الظاهرة تسوية الخلق والرزق والاسلام والباطنة ما ستر من الذنوب وقال
 الربيع الظاهرة الجوارح والباطنة القلب وقال عطاء الظاهرة تخفيف الشرائع والباطنة
 الشفاعة وقال مجاهد الظاهرة ظهور الاسلام والنصر على الاعداء والباطنة الامداد
 بالملائكة وقال سهل بن عبد الله الظاهرة اتباع الرسول والباطنة محبة وقيل الظاهرة تمام
 الرزق والباطنة تمام الخلق وقيل الظاهرة الامداد بالملائكة والباطنة القاء الرعب في قلوب

الكنار وقيل الظاهرة الاقرار باللسان والباطنة الاعتقاد بالقلب وقيل الظاهرة البصر والسمع
 واللسان وسائر الجوارح الظاهرة والباطنة القلب والعقل والفهم وما أشبه ذلك ويروي
 في دعاء موسى عليه السلام الهى دلى على اخفاء نعمتك على عبادك فقال أخفى نعمتى عليهم
 النفس ويروي ان أيسر ما يعذب به أهل النار الاخذ بالانفاس ونزل في النضر بن الحرث وأبي
 ابن خلف واشباههم كانوا يجادلون النبي صلى الله عليه وسلم في الله تعالى وفي صفاته (ومن
 الناس) أى أهل مكة (من يجادل) أى يحاج فلا لهوا أعظم من جداله ولا كبر مثل كبره
 ولا ضلال مثل ضلاله وأظهر زيادة التشنيع على هذا الجادل بقوله تعالى (في الله) أى المحيط
 علما وقدرته ثم بين تعالى مجادلتها أنها (بغير علم) أى مستفاد من دليل بل بأفراط في ركاكة
 معانيه العدم اسنادها الى حس ولا عقل لحققة بأصوات الحيوانات العجم فكان بذلك جارا
 تابعا للهوى (ولا هدى) أى من رسول عهد منه سداد الاقوال والانفعال بما يبدى من المعجزات
 والآيات البينات فوجب أخذ أقواله مسئلة وان لم يظهر معناها (ولا كتاب) أى من الله تعالى
 ثم رصفه بما هو لازم له بقوله تعالى (منير) أى بين غاية البيان بل انما يجادل بالتقليد كما قال
 تعالى (وإذا قيل) أى من أى قائل كان (لهم) أى المجادلين هذا الجدل (اتبعوا ما أنزل
 الله) أى الذى خلقكم وخلق آباءكم الاولين (قالوا) جود الانفعال (بل تبس) وان أتينا بكل
 دليل (ما وجدنا عليه آباءنا) لانهم أثبت مناعولا وأقوم قبلا وأهدى سبيلا لهذه المجادلة
 في غاية القبح فان النبي صلى الله عليه وسلم يدعوهم الى كلام الله وهم يأخذون بكلام آبائهم
 وبين كلام الله تعالى وبين كلام العلماء عظيم فكيف ما بين كلام الله تعالى وكلام الجهال
 (أولو) أى أتبعوهم ولو (كان الشيطان) أى البعيد من الرجح المحترق بالعنة (يدعوهم)
 الى الضلال فيؤبقهم فيما يسخط الرحمن فيؤديهم ذلك (الى عذاب السعير) وجواب
 لو محذوف مثل لا تتبعوه والاستفهام للانكار والتعجب والمعنى ان الله تعالى يدعوهم الى
 الثواب والشيطان يدعوهم الى العذاب وهم مع هذا يتبعون الشيطان * ولما بين تعالى حال
 المشرك والمجادل في الله بين تعالى حال المسلم المستسلم لامر الله تعالى بقوله تعالى (ومن يسلم)
 أى في الحال والاستقبال (وجهه) أى قصده وتوجهه وذاته كلها (الى الله) أى الذى
 له صفات الكمال بأن فوض أمره اليه فلم يبق لنفسه أمر أصلا فهو لا يتحرك الا بأمر من
 أو امره سبحانه (وهو) أى والحال انه (محسن) أى مخاض يباطنه كما أخلص بظاهرة فهو
 دائما في حال الشهود (فقد استمسك) أى أوجدا لامساك بغاية ما يقدر عليه من القوة في تأدية
 الامور (بالعروة الوثقى) أى اعتمصم بالعهد الوثيق الذى لا يخاف انقطاعه لأن الوثق العرى
 جانب الله تعالى فان كل ما عداها هالك منقطع وهو باق لا انقطاع له وهذا من باب التمثيل مثل
 حال المتوكل بحال من أراد أن يتدلى من شاق جبل فاحتاط لنفسه بأن استمسك بأوثق عروة
 من جبل متين بما أمون انقطاعه (فان قيل) كيف قال ههنا ومن يسلم وجهه الى الله فعداه بالى
 وقال في البقرة بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن فعداه باللام (أجيب) بأن أسلم يتعدى تارة

باللذم وتارة بالي كناية عن أرسل تارة باللام وتارة بالي قال تعالى وأرسلناك بالأسرار رسولاً وقال
تعالى كما أرسلنا إلى فرعون رسولاً (والى الله) أى الملك الاعلى (عاقبة الامور) أى مصير جميع
الاشياء اليه كما أن منه باديها وانما يخص العاقبة لانهم مقرون بالبادية * ولما بين تعالى حال
المسلم رجع الى بيان حال الكافر فقال تعالى (ومن كفر) أى ستر ما أداه اليه عقله من أن الله
تعالى لا شريك له وأن لا قدرة أصلاً لاحد سواه ولم يسلم وجهه اليه (فلا يحزنك) أى همك
ويوجعك (كفره) كائن من كان فانه لم يفتك شئ فيه ولا معجز لنا يحزنك ولا تبعه عليك
بسببه في الدنيا وفي الآخرة وأقر الضمير في كفره اعتباراً بالنظم من لارادة التنصيص على كل
فرد وفي التعبير هنا بالماضى وفي الاول بالمضارع بشارة بدخول كثير في هذا الدين وانهم
لا يرتدون بعد اسلامهم وترغب في الاسلام اسكل من كان خارجاً عنه فالاية من الاحتياط ذكر
الحزن ثانياً دليلاً على حذف ضده أولاً وذكر الاستمسك أولاً دليلاً على حذف ضده ثانياً
(الينا) أى في الدارين (مرجعهم فننبئهم) أى بسبب احاطتنا بأمرهم وعقب رجوعهم
(بما عملوا) أى ونجازهم عليه ان أردنا (ان الله) أى الذى لا كف له (عليم) أى محيط
العلم بحاله من الاحاطة بأوصاف الكمال (بذات الصدور) أى لا يخفى عليهم سرهم وعلايتهم
فينبئهم بما أسرت صدورهم (تفتحهم) أى نعلمهم ليمتعوا بنعيم الدنيا (قليلاً) أى الى
انقضاء آجالهم فان كل ات قريب وان ما يزل بالنسبة الى ما يدوم قليل (ثم نضطرهم) أى
نلجهم ونزردهم في الآخرة (الى عذاب غليظ) أى شديد ثقيل لا ينقطع عنهم أصلاً ولا يجدون لهم
منه محيصاً من جهة من جهاته فكانه في شدته وثقله جرم عظيم غليظ جداً اذا ترك على شئ لا يقدر
على الخلاص منه ثم انه تعالى لما سأل قلب النبي صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى فلا يحزنك كفره
أى لا تحزن على تكذيبهم فان صدقك وكذبهم يتبين عن قريب وهو رجوعهم الينا على أنه
لا يتأخر الى ذلك اليوم بل يتبين قبل يوم القيامة كما قال تعالى (ولئن) اللام لام قسم (سألتم
من خلق السموات) أى بأسرها ومن فيها (والارض) كذلك وقوله تعالى (ليقولن الله)
أى المسيح بهذا الاسم حذف منه نون الرفع لنوال الامثال وواو الضمير لالتقاء الساكنين فقد
أقر وأبان كل ما أشركوا به بعض خلقه ومصنوع من مصنوعاته * ولما بين بذلك صدقه صلى
الله عليه وسلم وكذبهم قال الله تعالى مستأنفاً (قل الحمد) أى الاحاطة بجميع أوصاف
الكمال (لله) أى الذى له الاحاطة الشاملة من غير تقييد بخلق الخافقين ولا غيره على ظهور
الحجة عليهم بالتوحيد (بل أكثرهم لا يعلمون) أى ليس لهم علم بمنعهم من تذكيرك مع
اعترافهم بما يوجب تصديقك * ولما ثبت لنفسه سبحانه الاحاطة بأوصاف الكمال استدل على
ذلك بقوله تعالى (لله) أى الملك الاعظم (مافى السموات) كلها (والارض) كذلك
ملكها وخلقها فلا يستحق العبادة فيه ما غيره * ولما ثبت ذلك أنتج قطعاً قوله تعالى (ان الله) أى
الذى لا كف له (هو) أى وحده (الغنى) مطلقاً لان جميع الاشياء له ومحتاجه اليه وليس
محتاجاً الى شئ أصلاً (الحميد) أى المستحق لجميع المحامد لانه المنعم على الاطلاق المحمود بكل

لسان من السنة الاحوال والا قول لانه هو الذي أنطقها ومن قيد الخرس أطلقها * ولما قال
 تعالى لله ما في السموات والارض أو هم تناهى ملكه لانحصار ما في السموات والارض فيهما
 وحكم العقل الصريح بتناهيهما بين تعالى انه لا حد ولا ضبط لمعلوماته ومقدوراته الموجبة
 لجلده بقوله تعالى (ولو أن ما في الارض) أي كلها وذل على الاستعراق وتقصي كل فرد فرد من
 أفراد الجنس بقوله تعالى (من شجرة) حيث وحدها (أقلام) أي والشجرة بمدها من بعدها
 على سبيل المبالغة سبع شجرات وأن ما في الارض من البحر مداد لتلك الأقلام (والبحر) أي
 والحال أن البحر (بمده) أي يكون مداد الله وزيادة فيه (من بعده) أي من ورائه (سبعة
 أبجر) تكتب بتلك الأقلام وذلك المداد الذي الارض كلها دواة (مانفدت كلمات الله)
 وفنيت الأقلام والمداد قال المفسرون نزل بمكة قوله تعالى ويسئلونك عن الروح الآية فلما
 هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه أجابوا اليهود فقالوا يا محمد بلغنا أنك تقول وما أتيتهم من
 العلم الا قليلا أفغنيتنا أم قومك فقال صلى الله عليه وسلم كلا قد غنيت فقالوا أأنت تتلو فيما
 جاءك أنا أو تبتنا التوراة وفيها علم كل شيء فقال صلى الله عليه وسلم هي في علم الله تعالى قليل
 وقد أنا كم ما علمت به انتفعتم قالوا يا محمد كيف تزعم هذا وأنت تقول ومن يؤت الحكمة فقد
 أوتي خيرا كثيرا فكيف يجمع هذا علم قليل وخير كثير فأمر الله تعالى هذه الآية وقال قتادة
 ان المشركين قالوا ان القرآن وما يأتي به محمد يوشك أن ينقذ فينقطع فنزلت (فان قيل) كان
 مقتضى الكلام أن يقال ولو أن الشجر أقلام والبحر مداد (أجيب) بأنه أغنى عن ذكر المداد
 قوله تعالى بمده لانه من مد الدواة وأمدها جعل البحر الاعظم بمنزلة الدواة وجعل البحر السبعة
 بملاوة مدادها فهي تصب فيه مدادها أبدا صبا لا ينقطع والمعنى ولو أن أشجار الارض أقلام
 والبحر مدود بسبعة أبجر وكتبت بتلك الأقلام وبذلك المداد كلمات الله مانفدت كلماته ونفدت
 الأقلام والمداد كقوله تعالى قل لو كان البحر مداد الكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفد
 كلمات ربي لان المحصور لا يفي بما ليس بمحصور فبها من عظمة لا تنهاى ومن كبرياء لا يجارى
 ولا يضاهى (فان قيل) لم قيل من شجرة على التوحيد دون اسم الجنس (أجيب) بأنه أريد
 تفصيل الشجر وتفصيلها شجرة شجرة حتى لا يبقى من جنس الشجر ولا واحدة الا وقد برت
 أقلاما (فان قيل) الكلمات جمع قلة والموضع موضع التكثير لا التقليل فهلا قيل كام الله
 (أجيب) بأن معناه أن كلماته لا تنفد البهار فكيف بكلمه وقرأ أبو عمرو والبحر نصب
 الراء وذلك من وجهين أحدهما العطف على اسم أن أي ولو أن البحر ويمده الخبر والثاني
 النصب بفعل مضمرة يفسره يمدد والواو حينئذ للحال والجملة حالية ولم يحجج الى ضمير رابطين
 الحال وصاحبها الاستغناء عنه بالواو والتقدير ولو أن الذي في الارض حال كون البحر مدودا
 بكذا وقرأ الباقر برفع الراء وذلك من وجهين أيضا أحدهما العطف على ان وما في حيزها
 والثاني انه مبتدأ ويمده الخبر والجملة حالية والرابط الواو * (تنبيه) * قوله تعالى سبعة ليس
 لانحصارها في سبعة وانما الاشارة الى المدد والكثرة ولو بألف بحر وانما خصت السبعة

بالذكر من بين الأعداد لأنها عدد كثير يحصر المعدودات في العادة ويدل على ذلك وجهان
الأول أن المعلوم عند كل أحد حاجته إليه هو الزمان والمكان فالزمان منحصر في سبعة أيام
والمكان منحصر في سبعة أقاليم ولأن الكواكب السيارة سبعة والمنجمون ينسبون إليها أموراً
فصارت السبعة كالعدد الحاصر للكثيرات الواقعة في العادة فاستعملت في كل كثير ومنه
قوله صلى الله عليه وسلم المؤمن يأكل في كل يوم واحد والكافري يأكل في سبعة أمعاء الثاني أن
في السبعة معنى يخصها ولذلك كانت السموات سبعة والأرضون سبعة وأبواب جهنم سبعة
وأبواب الجنة ثمانية لأن الحسنى وزيادة فالزيادة هي الثامن لأن العرب عند الثامن يزيدون
وأما قول القراء لها والواحدة وليس ذلك إلا للاستئناف لأن العدد دتم بالسبعة ثم بين نتيجة
ذلك بقوله تعالى (إن الله) أي المحيط بكل شيء قدرة وعلما (عزيز) أي كامل القدرة
لأنه لما لمقدوراته (حكيم) أي كامل العلم لأنه لما علمه ما به (تنبه) * قد علم ما تقر بأن
الآية من الاحتياط ذكر الأرقام دليلا على حذف مدادها وذكر السبعة في مبالغة البحر دليلا
على حذفها في الأشجار * ولما ختم تعالى بهاتين الصفتين بعد اثبات القدرة على الإبداع من
غيراتها ذكر بعض آثارها في البعث بقوله تعالى (ما خلقكم) أي كلكم في عزته وحكمته
الآخلق نفس واحدة وأعاد الثاني نصا على كل واحد من الخلق والبعث على حدته بقوله تعالى
(ولا بعثكم) أي كلكم (الأكف) أي كبعث نفس وبين الأفراد تحقيقا للمراد تأكيذا
للسهولة بقوله تعالى (واحدة) فان كلماته مع كونها غير نافذة نافذة وقدرته مع كونها باقية
بالمبالغة فنسبة القليل والكثير إلى قدرته على حد سواء لأنه لا يشغله شأن عن شأن ثم دل على ذلك
بقوله تعالى مؤكدا (إن الله) أي الملك الأعلى (سميع) أي بالغ السمع يسمع كل مسموع
(بصير) أي بليغ البصر يصر كل مبصر لا يشغله شيء عن شيء * ولما قرأ تعالى هذه الآية
الطارقة دل عليها بأمر محسوس يشاهد كل يوم مرتين بقوله تعالى (ألم تر) وهو محتمل وجهين
أحدهما أن يكون الخطاب مع النبي صلى الله عليه وسلم وعليه الأكثر وكأنه تعالى ترك
الخطاب مع غيره لأن من هو غيره من الكفار لا فائدة في الخطاب معهم ومن هو غيره من
المؤمنين فهو سمع له والوجه الثاني المراد منه الوعظ والوعظ مخاطب ولا يعين أحدا
فيقول لجمع عظيم يأمسكهم إلى الله مصيرك فمن نصيرك ولماذا تقصيرك (إن الله) أي بجلاله
وعز كماله (يولج) أي يدخل ادخلا لا هزيمة فيه (الليل في النهار) فيغيب فيه بحيث لا يرى
شيء منه فإذا النهار قد عم الأرض كلها أسرع من اللحج (ويولج النهار) أي يدخله كذلك
(في الليل) فيخفي حتى لا يبقى له أثر فإذا الليل قد طبق الآفاق مشارقها ومغاربها في مثل الطرف
فيفير سحابه كلاً منهما من الآخر بعد اضمحلاله فكذا الخلق والبعث في قدرته بعزته
وحكمته لا يوغ سمعه ونفوذه بصره (وسمحر الشمس) آية للنهار يدخل الليل فيه (والقمر) أي
آية لليل كذلك ثم استأنف ما سخر فيه بقوله تعالى (كل) أي منهما (يجرى) أي في قلبك
سائرهما تاديا وبالغوا منتها (إلى أجل مسمى) لا يتعداه في منازل معروفة في جميع القلوب

لا يزيد ولا ينقص هذا في الشهر مرة وتلك في السنة مرة لا يقدر واحد منهما أن يتعدى طوره
ولأن ينقص دوره ولأن يغير سيره * (تنبيه) * قال تعالى يولج بصيغته المستقبل وقال
في الشمس والقمر وسخر بصيغته الماضي لأن ايلاح الليل في النهار أمر يتجدد كل يوم وتسخير
الشمس والقمر أمر مستمر كما قال تعالى حتى عاد كالعرجون القديم وقال ههنا إلى أجل
وفي الزمر لأجل لأن المعنيين لا ثقل بالحرفين فلا عليك في أيهما وقع قال الأكثرون هذا
خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وقيل عام لما كان الليل والنهار محل الأفعال بين
أن ما يقع في هذين الزمانين اللذين هما بتصرف الله لا يخفى عليه بقوله تعالى (وإن الله) أي
بما له من صفات الكمال (بما تعملون) أي في كل وقت على سبيل التجدد (حبير) أي لا يخفى
عليه شيء منه لأنه الخالق له كله دقه وجهه * ولما ثبت بهذه الأوصاف الحسنى والأفعال العليا
أنه لا موجد بالحقيقة إلا الله تعالى قال تعالى (ذلك) أي المذكور (بأن) أي بسبب
أن (الله) أي الذي لا عظيم سواه (هو) وحده (الحق) أي بسبب أنه الثابت في ذاته
الواجب من جميع جهاته المستحق للعبادة (وإن ما يدعون) أي هؤلاء المختوم على مداركهم
وأشار إلى سفول رتبته بقوله تعالى (من دونه) أي غيره (الباطل) أي العدم في حدة
ذاته لا يستحق أن تصاف إليه الإلهية بوجه من الوجوه وقرأ أبو عمرو وحزة والكسائي
وحفص يدعون بالياء على الغيبة والباقر بالتاء على الخطاب وإن مقطوعة من ما في الرسم
(وإن الله) أي الملك الأعظم وحده (هو العلي) على خلقه بالقهر فله الصفات العليا والأسماء
الحسنى (الكبير) أي العظيم في ذاته وصفاته * ولما قال تعالى ألم تر أن الله يولج الليل
في النهار وسخر الشمس والقمر ذكر آية سماوية وأشار إلى السبب والمسبب ذكر بعده آية أرضية
تدل على باهر قدرته وكمال نعمته وشمول انعامه وأشار إلى السبب والمسبب بقوله تعالى
(ألم تر) وفي الخطاب بذلك ما تقدم (أن الفلك) أي السفن بكرا وأصغارا (تجري) أي بكم
حاملة ما تعجزون عن نقل مثله في البر (في البحر) أي على وجه الماء (بنعمة الله) أي بانعام الملك
الاعلى المحيط علما وقدره المحسن اليكم بتعليم صفته حتى تهيا لذللك على يدايكم نوح العبد
الشكور عليه السلام وقيل نعمة الله هنا هي الريح التي تحرك بأمر الله (ليريكمن آياته)
أي بجمائب قدرته ودلالته التي تدللكم على أنه الحق الذي أثبت بوجوب وجوده ما ترون من
الاجال الثقال على وجه الماء الذي ترسب فيه الأبرة فادونها (أن في ذلك) أي الأمر الهائل
البديع الرفيع (آيات) أي دلالات وأصحات على ماله من صفات الكمال (لكل صابغ)
على المشاق فيبعث نفسه في التفكير في عدم غرقه وفي مسيره إلى البلاد الشاسعة والاقطار
البعيدة وفي كون سيره ذهابا وإيابا تارة بريحين وتارة بريح واحدة وفي انجاء أبيه نوح عليه
السلام ومن أراد الله تعالى من خلقه بها وأغراق غيرهم من جميع أهل الأرض وفي غير ذلك
من شؤنه وأمره (شكور) أي مبالغ في كل من الصبر والشكر لانهما الايمان كما ورد الايمان
نصفان نصف صبر ونصف شكر وعلم من صيغة المبالغة في كل منهما أنه لا يعرف في الرخاء من

عظمة الله ما كان يعرفه في الشدة الامن طبعهم الله تعالى على ذلك ووقفهم له وأعانهم عليه
 ولهذا قال تعالى وقيل من عبادى الشكور وهما بأسأل الله الختان المنان من فضله أن
 يجعلني منهم ويفعل ذلك بأهلى وأجبابي فانه كريم جواد ولما ذكر تعالى ان في ذلك لايات ذكر
 أن الكل معترفون غير أن البصير يدركه أولا ومن في بصيرته ضعف لا يدركه أولا كما قال تعالى
 (واذا غشيهم) أى علاهم وهم في الفلك حتى صار كل غطى لهم (موج) أى هذا الجنس
 وأفرده لشدة اضطرابه واتباعه شيئا في اثر شي متبايعا يركب بعضه بعضا كأنه شيء واحد وأصله
 من الحركة والازدحام واختلف في قوله تعالى (كالظلال) فقال مقاتل كالجبال وقال
 الكلبي كالسحاب والظلال جمع ظله شبه بموج في كثرتها وارتفاعها (فان قيل) كيف جعل
 الموج وهو واحد كالظلال وهو جمع (أجيب) بأن الموج باقى منه شيء بعد شئ فلما صار والى
 هذه الحالة (دعوا الله) أى مستحضرين لما يقدر عليه الانسان من كماله بجلاله وبجالة عالمين
 بجميع مضمون الآية السابقة من حقيقته وعلوه وكبريائه وبطلان ما يدعونه من دونه
 (مخلصين له الدين) أى الدعاء بأن ينجيهم لا يدعون شيئا سواه بأنفسهم ولا قلوبهم لما اضطروهم
 الى ذلك (فلما نجاهم) أى خلصهم من تلك الاحوال (الى البر) نزلوا عن تلك المرتبة التي
 أخلصوا فيها الدين وانقسموا قسمين (فمنهم) أى تسبب عن نعمة الانجاء انه كان منهم (مقتصد)
 أى عدل موفى في البر بما قد عاهد الله عليه في البحر من التوحيد له بمعنى أنه ثبت على ذلك وهم
 قليل كإدال عليه التصريح بالتبعيض قيل نزلت في عكرمة بن أبي جهل هرب في عام الفتح الى
 البحر فجاثهم ريح عاصف فقال عكرمة لئن نجاني الله من هذه لا أرجعن الى محمد صلى الله عليه
 وسلم ولا ضعن يدي في يده فسكنت الريح فرجع عكرمة الى مكة فأسلم وحسن اسلامه وقال
 مجاهد مقتصد في القول مضر للكفر وقال الكلبي مقتصد في القول أى من الكفار لان بعضهم
 كان أشد قولاً وأعلى في الاقتراء من بعض ومنهم جاحد للنعمة ملق بلباب الحياة في التصريح
 بذلك وهو الاكثر كإدال عليه ترك التصريح فيه بالتبعيض (فان قيل) ما الحكمة في قوله
 تعالى في العنكبوت فلما نجاهم الى البر اذا هم يشركون وقال هنا فلما نجاهم الى البر فمنهم
 مقتصد (أجيب) بأنه لما ذكره هنا أمر أعظم وهو الموج الذى كالجبال بقى أثر ذلك في قلوبهم
 فخرج منهم مقتصد وهنال لم يذكرم مع ركوب البحر معانية مثل ذلك الامر فذكر اشراكهم
 حيث لم يبق عندهم أثر وقوله تعالى (وما يصحداً بآياتنا الا كل ختار) أى عذارفاته نقض للعهد
 القطري أى لما كان في البحر واختار أشد الغدر (كفور) أى النعم في مقابلة قوله تعالى ان في ذلك
 لايات أى يعترف بها الصبار الشكور ويحدها الختار الكفور فالصبار في موازنة الختار لفظاً
 ومعنى والصكور في موازنة الشكور كذلك أما لفظا فهم حافظا له وأما كون الختار في موازنة
 الصبار معنى فلان الختار هو الغدار الكثير الغدر وأشد الغدر مثال مبالغته من الختار وهو
 أشد الغدر والغدر لا يكون الا من قلة الصبر لان الصبور لا يعهد منه الاضار فانه بصير ويقو
 الامر الى الله تعالى وأما الغدار فيعاهدك ولا يصبر على العهد فينقضه وأما ان الكفور في

مقابلته الشكور معنى فظاهر * ولما ذكر تعالى الدلائل من أقول السورة الى هنا وعظ بالتقوى بقوله تعالى (يا أيها الناس) أي عامة وقيل أهل مكة (أتقوا ربكم) أي الذي لا يحسن اليكم غيره (واخشوا) أي خافوا (يوماً) لا يشبهه الايام ولا يعتد هول البحر ولا غيره عند أدنى هول من أهواله شيئاً بوجه (لا يجزى) أي لا يقضى ولا يغني (والدعن ولده) والراجع الى الموصوف محذوف أي لا يجزى فيه وفي التعبير بالمضارع اشارة الى أن الوالد لا تزال تدعوه الوالدية الى الشفقة على الولد ويتجدد عنده العطف والرقه والمفعول اما محذوف لانه أشد في النبي وامام دول عليه بما في الشق الذي بعده وقوله تعالى (ولامولود) عطف على والد أو مبتدأ أخبره (هو جازع والد) أي فيه (شيأ) من الجزاء وتغيير النظم للدلالة على أن المولود أولى بأن لا يجزى وقطع طمع من توقع من المؤمنين أن ينفع أباه الكافر في الآخرة (إن وعد الله) أي الذي له معاهد العز والجلال (حق) أي أن هذا اليوم الذي هذا شأنه هو كائن لأن الله تعالى وعده ووعده حق وقيل ان وعد الله حق بأن لا يجزى والدعن ولده ولا مولود هو جازع والد به شيئاً لانه وعد بأن لا تزور وزارة وزر أخرى ووعد الله حق (فلا تغرنكم الحياة الدنيا) بزخرفها ورونقها فانها زائلة لتوقع اليوم المذكور بالوعد الحق (ولا يغرنكم بالله) أي الذي لا أعظم منه ولا مكافئ مع ولايته معكم (الغرور) أي الكثير الغرور والمبالغ فيه وهو الشيطان الذي لا أحقر منه لما جمع من البعد والطرد والاحتراق مع عداوته بما ينزل لكم من أمرها ويليهكم به من تعظيم قدرها وينسيكم كيدها وغدرها وتعبها وأذاها فيوجب ذلك لكم الاعراض عن ذلك اليوم فلا تعتدونه معاد فلا تتخذون له زاداً لما اقترن بغرورهم من حلم الله تعالى وامهاله قال سعيد بن جبيرة الغرة بالله أن يعمل المعصية وتغني المغفرة * وروى أن الحرث بن عمرو رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال متى قيام الساعة واني قد ألقيت حباني الارض فتي السماء تظار وجل امرأتى أذكر أم أنثى وما أعمل غداً وأين أموت فتنزل قوله تعالى (إن الله) أي بعاله من العظمة وجميع أوصاف الكمال (عنده) أي خاصة (علم الساعة) أي وقت قيامها لا علم لغيره بذلك أصلاً (وينزل الغيث) أي في أوأناه المقدر له والمحل المعين له في علمه وقرأ نافع وابن عامر وعاصم بفتح النون وتشديد الزاي والباقون بسكون النون وتخفيف الزاي (ويعلم ما في الارحام) أي من ذكر أو أنثى أمي أميت تام أو ناقص (وما تدرى نفس) أي من النفس البشرية وغيرها (ماذا كسب غداً) أي من خير أو شر ورجعنا نعزم على شيء وتفعل خلافه (وما تدرى نفس بأى أرض تموت) أي كما لا تدرى في أى وقت تموت ويعلم الله تعالى وروى ابن أبي حاتم عن مجاهد قال جاء رجل من أهل البادية فقال يا رسول الله ان امرأتى حبلى فأخبرني ما تلدو بلادنا مجده فأخبرني متى ينزل النيث وقد علمت متى ولدت فأخبرني متى أموت فأنزل الله تعالى هذه الآية وعن عكرمة أن رجلاً يقال له الوارث من بني حازن جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد متى قيام الساعة وقد أجذبت بلادنا فتي تخضب وقد تركت امرأتى حبلى فتي تلد وقد علمت ما كسبت اليوم فماذا كسب غداً وقد علمت بأى أرض ولدت

فبأى أرض أموت فنزلت هذه الآية وعن قتادة قال خمس من الغيب استأثر الله بهن فلم يطلع
 عليهن ملكا مقربا ولا نبيّا مرسلًا أن الله عنده علم الساعة فلا يدري أحد من الناس متى تقوم
 الساعة في أى سنة ولا في أى شهر ألبلا أم نهارا وينزل الغيث فلا يعلم أحد متى ينزل ألبلا
 أم نهارا ويعلم ما فى الارحام فلا يعلم أحد ما فى الارحام أذكر أم أنثى أجرام أسود ولا تدري
 نفس ماذا تكسب غدا أخبر أم شرا وما تدري نفس بأى أرض تموت ليس أحد من الناس
 يدري أين مضجعه من الارض أفى بحر أم فى بر أم سهل أم جبل وعن أحمد وابن أبى شيبه موقوفًا
 على شهر بن حوشب أن ملك الموت مر على سليمان فجعل ينظر الى رجل من جلسائه يديم النظر
 اليه فقال الرجل من هذا فقال ملك الموت فقال فكأنه يريدنى فمر الريح أن تحملنى وتلقينى
 بالهند فأمر سليمان الريح فحملته الى بلاد الهند فوق صحابة فلما استقر فيها قبض روحه ملك
 الموت عليه السلام ثم جاء الى سليمان عليه السلام فسأله عن نظره الى الرجل فقال ملك الموت
 كان دوام نظرى اليه تعجبا منه إذا مرت أن أقبض روحه بالهند وهو عندك وعن ابن عمر قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مفاتيح الغيب خمس لا يعلمهن الا الله لا يعلم ما فى غد الا الله
 ولا متى تقوم الساعة الا الله ولا ما فى الارحام الا الله ولا متى ينزل الغيث الا الله وما تدري نفس
 بأى أرض تموت الا الله وعن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه أن رجلا قال يا رسول الله متى
 الساعة قال ما المسؤول عنها بأعلم من السائل ولكن سأحدثكم بأسرها إذا ولدت الامة ربها
 فذل من أسرارها وإذا كانت الخفاة الرعاة رؤس الناس فذل من أسرارها وإذا انطا طول رعاء
 الغنم فى الجنبان فذل من أسرارها وخمس من الغيب لا يعلمهن الا الله ثم تلا أن الله عنده علم
 الساعة الى آخر الآية وعن أبى أمامة أن أعرابيا وقف على النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر على
 ناقة له عشراء فقال يا محمد ما فى بطن ناقى هذه فقال له رجل من الأنصار دعه عنك رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وهلم الى حتى أخبرك وقعت أنت عليها وفى بطنها ولد منك فأعرض عنه رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ثم قال أن الله يحب كل كريم ويبغض كل قاس لئيم متفحش ثم أقبل على
 الاعرابي فقال خمس لا يعلمهن الا الله أن الله عنده علم الساعة الآية وعن سلمة بن الأكوع
 قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم فى قبة جراء إذ جاءه رجل على فرس فقال له من أنت قال
 أنا رسول الله قال متى الساعة قال غيب وما يعلم الغيب الا الله قال ما فى بطن فرسى قال غيب وما
 يعلم الغيب الا الله قال فخي غطر قال غيب وما يعلم الغيب الا الله وعن ابن عمر أن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال أوتيت مفاتيح كل شيء الا الخمس أن الله عنده علم الساعة الآية وعن ابن مسعود
 قال أوتيت نبيكم صلى الله عليه وسلم مفاتيح كل شيء غير خمس أن الله عنده علم الساعة الآية وعن
 علي بن أبى طالب رضى الله تعالى عنه لم يعم على نبيكم الا الخمس من سرائر الغيب هذه الآية
 فى آخر لقمان أن الله عنده علم الساعة الى آخر السورة وعن ربعي قال حدثني رجل من بني عامر
 أنه قال يا رسول الله هل ينبي من العلم شيء لا تبعه فقال لقد علمني الله خيرا وإن من العلم ما لا يعلم الا
 الله الخمس أن الله عنده علم الساعة الآية وعن بنت معوذ قالت دخل على رسول الله صلى الله

عليه وسلم صبيحة عرسى وعندى جارىتان تغنيان وتقولان وفيما نرى يعلم ما فى غد فقال أما هذا فلا تقولاه ما يعلم ما فى غد إلا الله وعن ابن عمر الهذلى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أراد الله قبض عبداً أرض جعل له إليها حاجة فلم ينته حتى يقدمها ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وما تدرى نفس بأى أرض تموت وعن أبى مالك أن النبى صلى الله عليه وسلم بينما هو جالس فى مجلس فيه أصحابه جاء جبريل فى غير صورته يحسبه رجلاً من المسلمين فسلم فرده عليه السلام ثم وضع يده على ركبتي النبى صلى الله عليه وسلم وقال له يا رسول الله ما الإسلام قال أن تسلم وجهك لله وتشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله وتقيم الصلاة وتؤتى الزكاة قال فإذا فعلت ذلك فقد أسلت قال نعم ثم قال ما الإيمان قال أن تؤمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتب والنبين والموت والحياة بعد الموت والجنة والنار والحساب والميزان والقدر خير وشره قال فإذا فعلت ذلك فقد أدبت قال نعم ثم قال ما الإحسان قال أن تعبد الله كأنك تراه فإن كنت لا تراه فانه يراك قال فإذا فعلت ذلك فقد أحسنت قال نعم ثم قال فى الساعة يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سبحان الله خمس من الغيب لا يعلمها إلا الله أن الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما فى الأرحام وما تدرى نفس ماذا تكسب غداً وما تدرى نفس بأى أرض تموت (إن الله) أى المختص بأوصاف الكمال (عليم) أى شامل علمه للأمور كلها كلياتها وحزبها ما أثبت العلم المطلق لنفسه سبحانه بعد أن نفاه عن الغير فى هذه الخمس (خبر) أى يعلم خبايا الأمور وخفايا الصدور كما يعلم ظواهرها وجلاليها كل عنده على حد سواء فهو الحكيم فى ذاته وصفاته ولذلك أخفى هذه المفاتيح عن عباده لانه لو أطلعهم عليها لقات كثير من الحكيم باختلال هذا النظام على ما فيه من الأحكام فقد انطبق آخر السورة بأشبات العلم والخبر مع تقرير أمر الساعة التى هى مفتاح الدار الآخرة على أولها الخبر بحكمة صفته التى من علمها حق علمها وتخلق بعبادته إليه وحضت عليه لاسيما الأيقان بالآخرة كان حكيماً فسبحان من هذا كلامه وتعالى كبرياؤه وعز مرامه ومرارواه البضاوى تعالى لم يخشى من أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قرأ سورة لقمان كان له ائتمان رقيباً يوم القيامة وأعطى من الحسنات عشرين مائة من عمل المعروف ونهى عن المنكر

حدث موضوع

(سورة الشورى مكية)

وهى ثلاثون آية وستمائة وعشرون كلمة وألف وخمسمائة وعشيرة عشر حرفاً

(بسم الله) ذى الحلال والإكرام (اليسع) حرم البشارة والتذارة (الرحيم) الذى أسكن فى قلوب أحبائه الشوق إليه والخضوع بين يديه وتقدم فى البقرة وغيرها الكلام على (الم) وعالم يسبق أنما الإشارة إلى أن الله تعالى أرسل جبريل عليه السلام إلى محمد الفاتح الخاتم صلى الله عليه وسلم بكتاب معجز دال بآجزه على صحة رسالته ووحدانية من أرسله وسرد سبحانه هذه الأعراف

في أوائل أربع من هذه السور فزادت على الطواشين بواحدة إشارة إلى أن هذه المعاني في غاية
 الثبات لا انقطاع لها * ولما كان المقصود في التي قبلها اثبات الحكمة لمنزل هذا الكتاب الذي
 فيه تبيان كل شيء أخبر سبحانه وتعالى عن هذا بأنه من عنده بقوله تعالى (تنزيل الكتاب)
 أي الجامع لكل هدى على مازون من التدرج من السماء (لأريب) أي لاشك (فيه)
 لأن نافي الشك هو الإجماع معه لا يثقل عنه فكل ما تقولونه مما يخالف ذلك نعت أوجهل من
 غير ريب حال كونه (من رب العالمين) أي الخالق لهم المبرر لمصالحهم فلا يجوز في عقل
 ولا يخاطر في بال ولا يقع في وهم ولا يتصور في خيال أنه يصل شيء من كتابه تعالى إلى هذا النبي
 الكريم بغير أمره ولا يتخيل أن شيئاً منه ليس بقول الله تعالى ثم لا يتخيل أنه من كلامه ولكنه
 أخذه من بعض أهل الكتاب لأن هذا لا يفعل مع بعض الملوك فكيف عاك الملوك فكيف بمن
 هو عالم بالسر والجهر محيط علمه بالحق والجلي * (تنبيه) * في تنزيل الكتاب أعراباً مختلفة
 وأظهرها مجرى عليه الجلال المحلى من أن تنزيل الكتاب مبتدأ ولا ريب فيه خبر أول ومن
 رب العالمين خبر ثان وقوله تعالى (أم يقولون) أي مع ذلك الذي لا يمتري فيه عاقل (أقترأ)
 أي نعهد كذبه أم فيه هي المنقطعة والاضراب للانتقال للإبطال وقيل الميم صلة أي
 أتقولون اقترأ وقوله تعالى (بل هو الحق) أي الثابت ثباتاً لا يضاهاه ثبات شيء من الكتب قبله
 اضرب ثان ولو قيل بأنه اضرب إبطاء لنفس اقترأ وحده لكان صواباً وعلى هذا يقال
 كل ما في القرآن اضرب فهو اضرب انتقالاً لا هذا فإنه يجوز أن يكون إبطاءً لأنه إبطال
 لقوله -م أي ليس هو كما قالوا مقترى بل هو الحق وفي كلام الزمخشري ما يرشد إلى هذا فإنه قال
 والضمير في فيه راجع إلى مضمون الجملة كأنه قيل لا ريب في ذلك أي في كونه من رب العالمين
 قال ابن عادل ويشهد لوجهه أم يقولون اقترأ لأن قولهم هذا مقترى إنكار لأن يكون من
 رب العالمين وكذلك قوله بل هو الحق من ربك وما فيه من تقرير أنه من عند الله وهذا أسلوب
 صحيح محكم انتهى وقوله تعالى (من ربك) أي المحسن اليك بأزاله واحكامه حال من الحق
 والعامل فيه محذوف على القاعدة وهو العامل أيضاً (لتنذر) ويجوز أن يكون العامل في
 لتنذر غيره أي أنزله لتنذر (قوماً) أي ذوي قوة وجلد ومنعة (مآثاهم من نذر) أي رسول في
 هذه الأزمان القرية لقول ابن عباس أن المراد الفترة ويؤيده اثبات الجار في قوله تعالى
 (من قبلك) ولما ذكر تعالى أنه أنزال أتبعه على الإنذار بقوله تعالى (اعلمهم بهتدون) أي
 ليكون حالهم في مجاري العادات حال من ترجى هدايته إلى كمال الشريعة وأما التوحيد
 فلا عذر لأحد فيه مع إقامة الله تعالى من حجة العقل ومع ما أقنعه الرسل عايم الصلاة والسلام
 آدم بن بعده من أوضح النقل بأمارد عوائهم وبقايد لالاتهم ولذلك قال صلى الله عليه وسلم إن
 سأله عن آية أبي وأبوك في النار وغير ذلك من الأدلة الدالة على أن من مات قبل دعوة على
 الشرك فهو في النار لكن ذكر بعض العلماء أن من خضع لله صلى الله عليه وسلم أن الله تعالى
 أحياه أبو به وأسلم على يديه ولا بدع في ذلك فإن الله تعالى أكرمهم بأشياء لا تحضر * ولما ذكر

تعالى الرسالة وبين ما على الرسول من الدعاء الى التوحيد واقامة الدليل قال (الله) أى
 الجاوى لجميع صفات النكال وحده (الذى خلق السموات) كلها (والارض) بأسرها
 وما بينهما من المنافع العينية والمعنوية (فى ستة أيام) كما بأتى تفصيله فى فصلات ان شاء الله تعالى
 (ثم استوى على العرش) وهو فى اللغة ستر الملك استواء يلقب به تعالى لم تعهد وامثله وهو
 أنه تعالى أخذ فى تدبيره وتدبير ما حواه بنفسه لا شريك له ولا نائب فيه ولا وزير كانه دون من
 ملوك الدنيا اذا امتنعت عما لكهم وتباعدت أطرافها وتناهت أقطارها (مالكم من دونه)
 لان كل ما سواه دونه ويحت قهره ودل على عموم النقي بقوله تعالى (من لى) أى بلى أموركم
 ويقوم مصالحكم وينصركم اذا حل بكم شئ مما تنذرون به (ولاشييع) يشفع عنده فى تدبيركم
 أو فى أحد منكم بغیر اذن (أفلاتنكرون) هذا قوله منون * ولما نفي أن يكون له وزير
 أو شريك فى الخلق ذكر كيف يفعل فى هذا الملك العظيم الذى أبدعه فقال مستأنفا فسر المراد
 بالاستواء (يدبر الامر) أى كل أمر هذا العالم بأن يفعل فى ذلك فعل الناطق فى ادبار له لائقان
 خواتمه ولو ازمه كما نظر فى اقباله لاحكام قوائمه وعوازمه لا يكل شيأ منه الى أحد من خلقه
 قال الرازى فى اللوامع وهذا دليل على ان استواء على العرش بمعنى اظهاره القدرة والعرش
 مظهر التدبير لا مقر لدبر * ولما كان المقصود للقرب انما هو تدبير ما يمكن مشهادتهم له من العالم
 قال تعالى مقردا (من السماء) أى فينزل ذلك الامر الذى أتقنه كما يتقن من ينظر فى ادبار ما يعمل
 (الى الارض) أى غير متعرض الى ما فوق ذلك على أن السماء تشمل كل عال فيدخل جميع
 العالم العلوى والارض تشمل كل ما سفل فيشمل ذلك العالم السفلى * (تنبيه) * ههنا ههنا
 مكسوران فقالون وابن كثير يسهل الاولى كاليامع المدو والقصر وورش وقنبل يسهل الثانية
 ولهما البداهان غير متواشقين أبو عمرو والاولى مع المدو والقصر والباقون بتحقيقهما * ولما كان
 الصعود أشق من النزول على ما جرت به العوائد فكان بذلك مستبعدا أشار الى ذلك بقوله تعالى
 (ثم يعرج) أى يصعد (اليه) أى بصعود الملك الى الله تعالى أى الى الموضع الذى شرفه أو
 أمره بالكون فيه كقوله تعالى انى ذاهب الى ربى ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله
 ونحو ذلك أو الى الموضع الذى ابتدأ منه نزول التدبير الى السماء كأنه صاعد فى معارج وهى
 الدرج على ما تتعارفون بينكم فى أسرع من لمح البصر (فى يوم) أى من أيام الدنيا (كان
 مقداره) لو كان الصاعد واحدا منكم على ما تعهدون (ألف سنة مما تعهدون) من سنينكم التى
 تعهدون قال البقاعى والذى دل على هذا التقدير شئ من العرف وشئ من اللفظ أما اللفظ
 فالتعبير كان مع انتظام الكلام بدونهما لو أراد غير ذلك وأما العرف فهو ان الانسان المتسكن بينى
 البيت العظيم العالى فى سنة مثلا فاذا فرغه صعد اليه خادمه الى أعلاه فى أقل من درجتين من
 درج الرمل فلا تكون نسبة ذلك من زمن بسانه الاجزأ ولا يبعد هذا وهو خلق محتاج لما ظنك
 من خلق الخلق فى ستة ايام ولو شاء خلقهم فى لحظة وهو غنى عن كل شئ قادر على كل شئ انتهى
 فنزل الامر وعروج العمل فى مسافة ألف سنة مما تعهدون وهو ما بين السماء والارض فان

مسافته خمسمائة سنة فينزله في مسيرة خمسمائة سنة ويعرج في خمسمائة سنة فهو مقدار ألف سنة
 كانه تعالى يقول لو سار أحد من بني آدم لم يقطعها الا في ألف سنة والملائكة يتطعمونه في يوم
 واحد هذا في وصف عروج الملك من الارض الى السماء وأما قوله تعالى تعرج الملائكة والروح
 اليه في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة فأراد مدة المسافة من الارض الى سدرة المنتهى التي
 هي مقام جبريل عليه السلام فسير جبريل والملائكة الذين معه من أهل مقامه مسيرة خمسين
 ألف سنة في يوم واحد من أيام الدنيا قاله مجاهد والضحاك وورد انه صلى الله عليه وسلم قال بين
 السماء والارض خمسمائة عام ثم قال أتدرون ما الذي فوقها قلنا الله ورسوله اعلم قال سماء
 أخرى أتدرون كم بينها وبينها قلنا الله ورسوله اعلم قال خمسمائة عام حتى عتسبع سموات ثم قال
 هل تدرون ما فوق ذلك قلنا الله ورسوله اعلم قال العرش ثم قال أتدرون ما بينه وبين السماء
 السابعة قلنا الله ورسوله اعلم قال مسيرة خمسمائة عام ثم قال ما هذه تحسبكم قلنا الله ورسوله اعلم
 قال أرض أتدرون ما تحتها قلنا الله ورسوله اعلم قال أرض أخرى أتدرون كم بينهما قلنا الله
 ورسوله اعلم قال مسيرة سبع مائة عام حتى عتسبع أرضين ثم قال ايم الله لو دلتم بحجل الهبط على
 علم الله وقدرته وروى من مثل السموات والارض في الكرسى حلقة ملقاة في فلاة وان فضل
 الكرسى على السموات والارض كفضل الفلاة على تلك الحلقة وقوله تعالى وسع كرسيه السموات
 والارض يدل على ان الكرسى محيط بالكل وقيل مقدار ألف سنة وخمسين ألف سنة كلها
 في القيامة ومعناه حينئذ يدبر الامر من السماء الى الارض مدة أيام الدنيا ثم يعرج أى يرجع
 الامر والتدبير اليه بعد قضاء الدنيا في يوم كان مقداره ذلك وذلك اليوم يتفاوت وهو على الكافر
 كخمسين ألف سنة وعلى المؤمن دون ذلك بل جاء في الحديث انه يكون على المؤمن كمثل صلاة
 مكتوبة صلاها في الدنيا وقبل ان ذلك اشارة الى امتداد نفاذ الامر وذلك لان من نفذ امره غاية
 النفاذ في يوم أو يومين وانقطع لا يكون مثل من يتفقد أمره في سنين متطاولة فتقوله في يوم كان
 مقداره ألف سنة يعنى يدبر الامر في زمان يوم منه ألف سنة فكم يكون شهر منه وكم يكون سنة منه
 وكم يكون دهر منه وعلى هذا فلا فرق بين هذا وبين قوله مقدار خمسين ألف سنة لان ذلك اذا
 كان اشارة الى دوام نفاذ الامر فسواء يعبر بألف سنة أو بخمسين ألف سنة لا يتفاوت الا
 أن المبالغة بالخمسين أكثر وسيأتى بيان فائدتها في موضعها ان شاء الله تعالى * ولما تقر هذا
 من عالم الاشباح والخلق ثم عالم الارواح والامرين انه تعالى عالم بما كان وما يكون بقوله
 تعالى (ذلك) أى الاله الواحد القهار (عالم الغيب والشهادة) أى ما غاب عن الخلق
 ومنه الذى تقدمت مفاتيحه وما حضر وظهر فيدبر أمرهما (العزير) أى الغالب على أمره
 (الرحيم) على العباد في تدبيره وفيه ايمان بأنه تعالى يراعى المصالح تفضلا واحسانا * ولما ذكر تعالى
 الدليل على الوحدةانية من الاتفاق بقوله تعالى خلق السموات والارض وما بينهما ذكر الدليل
 عليها من الانفس بقوله تعالى (الذى أحسن كل شئ خلقه) قال ابن عباس أتقنه وأحكمه
 جميع المخلوقات حسنة وان تفاوتت الى حسن وأحسن كما قال تعالى لقد خلقنا الانسان

في أحسن تقويم وقال مقاتل علم كيف يخلق كل شيء من قول القائل فلان يحسن كذا إذا كان
 يتقنه وقيل خلق كل حيوان على صورة لم يخلق البعض على صورة البعض وقيل معناه
 أحسن إلى كل خلقه وقرآنافع والكوفيون بفتح اللام فعلا ماضيا والجلالة صفة للمضاف أو
 المضاف إليه والباقيون بسكونها على أنه بدل من كل شيء بدل اشتغال والضمير عائذ على كل شيء
 * ولما كان الحيوان أشرف الاجناس وكان الانسان أشرفه خصه بالذكر ليقوم دليل الوحدة
 بالانفس كما قام بالآفاق فقال دال على البعث (وبدأ خلق الانسان) أي آدم عليه السلام
 (من طين) قال الرازي ويمكن أن يقال الطين ماء وتراب مجتمعان فالآدمي أصله مني والمني أصله
 غذا والاعذية ما حيوانية أو نباتية والحيوانية ترجع إلى النباتية والنبات وجوده بالماء
 والتراب الذي هو الطين (ثم جعل نسله) أي ذريته (من سلالة) أي نطفة سميت سلالة
 لانها نسل من الانسان أي تتفصل منه وتخرج من صلبه ونحوه قولهم للولد سليل هذا على
 التفسير الاول لأن آدم كان من الطين ونسله من سلالة (من مامهين) أي ضعيف وعلى
 التفسير الثاني هو أن أصله من طين ثم يوجد من ذلك الأصل سلالة هي مامهين وهو نطفة الرجل
 وأشار إلى عظمة ما بعد ذلك من خلقه وتطويره بقوله تعالى (ثم سواه) قومه بتصوير أعضائه
 وابداع المعاني على ما ينبغي (ونفخ فيه) أي آدم (من روحه) أي جعله حيا حساسا بعد
 أن كان جادا واضافة الروح إلى الله تعالى اضافة تشريف كبيت الله وبقاؤه في الله من
 شرف ما أعلاه ففيه اشعار بأنه خلق عجيب وإن له شأنا له مناسبة ما إلى الحضرة الربوبية قال
 المضاوي ولا جله أي ولا أجل كون إن له شأنا إلى آخره روى من عرف نفسه فتدبر به
 هذا الحديث لأصل له وبتقدير أن له أصلا ليس معناه ما ذكر بل معناه من عرف نفسه وتأمل
 في حقيقته عاير أن له صانعا وجاهد إليه وأشار بقوله تعالى وفي أنفسكم أفلا تبصرون
 ثم ذكر ما يترتب على نفخ الروح في الجسد مخاطبة للذرية بقوله تعالى (وجعل لكم) بعد
 أن كنتم نطفة أمواتا (السمع) أي لتدركوا به ما يقال لكم (والابصار) أي لتدركوا بها
 الأشياء على ما هي عليه (والأفئدة) أي القلوب المودعة غرائز العقول (فان قيل) ما الحكمة
 في تقديم السمع على البصر والبصر على الأفئدة (أجيب) بأن الانسان يسمع أولا كلاما
 فينظر إلى فائده ليعرفه ثم يفكر بقلبه في ذلك الكلام ليفهم معناه (فان قيل) ما الحكمة
 في ذكره المصدر في السمع وفي البصر والقواد الاسم ولهذا جاع الابصار والأفئدة ولم يجمع السمع
 لأن المصدر لا يجمع (أجيب) بأن السمع قوة واحدة ولها محل واحد وهو الأذن ولا اختيار
 لها فيه وإن الصوت من أي جانب كان وأصل إليه ولا قدرة للأذن على تخصيص السمع بأدراك
 البعض دون البعض وأما البصر فمحل العين ولها فيه اختيار فانها تتحرك إلى جانب المرئي دون
 غيره وكذلك الذوات محل الادراك وله نوع اختيار يلفت إلى ما يريد دون غيره فالسمع أصل دون
 محل لعدم الاختيار له والعين كالأصل وقوة الابصار آلتها والقواد كذلك وقوة الفهم آلتها فذكر
 في السمع المصدر الذي هو القوة وفي الابصار والأفئدة الاسم الذي هو محل القوة ولأن السمع

قوة واحدة لها محل واحد ولهذا لا يسمع الانسان في زمان واحد كلامين على وجه يضبطهما
 ويرى في زمان واحد صورتين فأكثر ويشبههما (فان قيل) لم قدم السمع ههنا وقدم القلب
 في قوله تعالى في البقرة ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم (أجيب) بأنه تعالى
 عند الاعطاء ذكر الادنى ثم ارتقى الى الاعلى فكانه قال أعطاكم السمع ثم أعطاكم ما هو أشرف
 منه وهو القلب وعند السلب قال ليس لهم قلب يدركون به ولا ما هو دونه وهو السمع الذي
 يسمعون به عن له قلب ينهم الحقائق ويستخرجها * ولما لم يادروا الى الايمان عند التذكير
 بهذه النعم الجسام قال تعالى (قليلًا ما تشكرون) أي تشكرون شكرًا قليلًا فامزيدة مؤكدة
 للقلّة وقوله تعالى (وقالوا) معطوف على ما سبق منهم فانهم قالوا الحمد ليس برسول والاله ليس
 بواحد والبعث ليس بممكن فدل على صحة الرسالة بنى الرب عن الكتاب ثم على الوحدةانية
 بشمول القدرة واحاطة العلم ببدء الخلق على وجه هو نعمة لهم وختم بالتعجب من كفرهم وكان
 استبعادهم للبعث الذي هو الثابت الاصل من أعظم كفرهم وهو قولهم (أئذا) أي انبعث اذا
 (ضللنا) أي غبننا (في الارض) أي صرنا زبانية لوطا بتراب الارض لا يتميز منه وأصله من ضل
 الماء في اللبن اذا ذهب فيه وقولهم (أئننا لفي خلق جديد) أي يجدد خلقنا استفهام انكاري
 زيادة في الاستبعاد (فان قيل) انه تعالى ذكر الرسالة من قبل وذكر دليلها وهو التنزيل الذي
 لا ريب فيه وذكر الوحدةانية وذكر دليلها وهو خلق السموات والارض وخلق الانسان من طين
 * ولما ذكر انكارهم الحشر لم يذكروا الدليل (أجيب) بأنه ذكر دليله أيضًا وهو ان خلقه الانسان
 ابتداء دليل على قدرته على الاعادة ولهذا استدل تعالى على انكار الحشر بالخلق الاول ثم يعيده
 وهو أهون عليه وقوله تعالى الذي أنشأها أول مرة وأيضًا خلق السموات والارض كما قال أو
 ليس الذي خلق السموات والارض بقادر على أن يخلق مثلهم بلى وقرأنا نافع والسكاني أئذا
 ضللنا في الارض انا الاول بالاستفهام والثاني بالخبر وقرأ ابن عاصم الاول بالخبر والثاني
 بالاستفهام والباقون بالاستفهام فيهما ومذهب قالون وأبي عمرو في الاستفهام بتسهيل الثانية
 واحاد الالف بينها وبين همزة الاستفهام وورش وابن كثير بتسهيل الثانية من غير ادخال
 وهشام بتسهيل الثانية وبحقهما مع الادخال والباقون بتحقيقهما من غير ادخال وقوله تعالى
 (بل هم بلبقاء ربهم كافرون) أي جاحدون اضراب عن الاول أي ليس انكارهم لجزء الخلق ثانياً
 بل يكفرون بجميع أحوال الآخرة حتى لو صدقوا بالخلق الثاني لما اعتزوا بالعذاب والثواب
 أو يكون المعنى لم ينكروا البعث لنفسه بل لكفرهم ببقاء الله فانهم كرهوه فأنكروا المفضى اليه
 ثم بين لهم ما يكون من الموت الى العذاب بقوله تعالى (قل) أي يا أفضل الخلق لهم (يتوفاكم)
 أي يقبض أرواحكم (ملك الموت الذي وكل بكم) أي يقبض أرواحكم وهو عز راسل
 عليه السلام والتوفى استيفاء العدد معناه أن يقبض أرواحهم حتى لا يبقى أحد من العدد
 الذي كتب عليه الموت روى أن ملك الموت جعل له الدنيا مثل راحة اليد يأخذ منها صاحبها
 ما أحب من غير مشقة فهو يقبض أنفس الخلق من مشارق الارض ومغازيها وله أعوان من

ملائكة الرحمة وأعاون من ملائكة العذاب وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهم ما خطوة
 ملك الموت ما بين المشرق والمغرب وقال مجاهد جعلت الارض مثل الطست يتناول منها حيث
 يشاء وفي بعض الاخبار ان ملك الموت على معراج بين السماء والارض فتزع أعوانه روح
 الانسان فاذا بلغ ثغرة نحره قبضه ملك الموت وعن معاذ بن جبل ان ملك الموت حربة تبلغ ما بين
 المشرق والمغرب وهو يتصفح وجوه الناس فيمن أهل بيت الا وملك الموت يتصفحهم في كل
 يوم مرتين فاذا رأى انسانا قد انقضى أجله ضرب رأسه بتلك الحربة وقال الآن يزار بك عسكر
 الموت فيصير ملقى لاروح في شئ منه وهو على حاله كاملا لا نقص في شئ منه يدعى الخلل بسببه
 فاذا كان هذا فعل عبدا من عبيده تعالى صرفه في ذلك فقام به كثر وانه مع أن مما رجة الروح
 للبدن أشد من مما رجة تراب البدن لبقية التراب لانه ربعا يستدل بعض الحدائق على بعض ذلك
 بنوع دليل من شئ ونحوه فكيف يستبعد شئ من الاشياء على رب العالمين ومدير الخلق أجمعين
 نسأل الله تعالى أن يقبضنا على التوحيد وان يستعملنا في طاعته ما أحيانا ويفعل ذلك بأهلنا
 وأحبائنا * ولما قام هذا البرهان القطعي على قدرته التامة علم أن التقدير ثم بعدكم خلقا
 جديدا كما كنتم أول مرة فخذفه كما هو عادة القرآن في حذف كل ما دل عليه السياق ولم يدع داع
 الى ذكره وعطف عليه قوله تعالى (ثم الى ربكم) أي الذي ابتداء خلقكم وترتيبكم وأحسن
 اليكم غاية الاحسان (ترجعون) أي تصيرون اليه أحياء فيجزى بكم بأعمالكم * ولما تقرر
 دليل البعث بما لا يخفى فيه ولا لبس شرع في بعض أحواله بقوله تعالى (ولوترى) أي تبصر
 (اذا الجزمون) أي الكافرون (ناكسو رؤسهم) أي مطأطؤوها خوفا وخجلا وحرنا وذلا
 (عند ربهم) المحسن اليهم المتوحد بتدبيرهم قائلين بغاية الذل والركة (ربنا) أي المحسن
 الينا (أبصرنا) أي ما كنا نكذب به (وسمعنا) منك تصديق الرسل فيما كذبناهم فيه
 (فأرجعنا) بمالك من هذه الصفة المقتضية للاحسان الى الدين اذ اراد العمل (نعمل صالحا)
 فيها (أما موقنون) أي ثابت لنا الآن الايقان بجميع ما أخبرنا به عنك فلا يتغيرهم ذلك ولا
 يرجعون وجواب لو محذوف تقديره رأيت أمر اظطعوا والمخاطب يحتمل أن يكون النبي صلى
 الله عليه وسلم شفاء لصدورهم فأنهم كانوا يؤذونه بالكذب ويحتمل أن يكون عاما واذ على بابها
 من المضي لان لو تصرف المضارع للمضي وانما جى هنا ماضيا لتحقيق وقوعه نحو أتى أمر الله
 وجعله أبو البقاء مما وقع فيه اذ موقع اذا ولا حاجة اليه وقوله تعالى (ولوشئنا) أي بما لنا من
 العظمة (لا تبتنا كل نفس) أي مكلفة لان الكلام فيها (هداها) فتهتدى بالايان والطاعة
 باختيار منها جواب عن قولهم ربنا أبصرنا وسمعنا وذلك ان الله تعالى قال اني لو أردت منكم
 الايمان لهديتكم في الدنيا ولما لم أهدكم تبيين اني ما أردت ولا شئت ايمانكم فلا أردكم وهذا صريح
 في الدلالة على صحة مذهب أهل السنة حيث قالوا ان الله تعالى ما أراد الايمان من الكافر
 وما شاء منه إلا الكفر (ولكن) لم أشأ ذلك لانه (حق القول مني) وأنا من لا يختلف الميعاد

لأن الاختلاف أما العجز أو النسيان أو حاجة ولا شيء من ذلك يليق بجنابي ولا يحل بساقي وأكله
 لأجل انكارهم فقال مقسماً (لأملأن جهنم) أي التي هي محل أهانتهم (من الجنة)
 أي الجنة طائفة ابليس وكأنه تعالى أنهم تحقير الهمة عند من يستعظم أمرهم وبدأ بهم
 لاستعظامهم لهم ولأنهم الذين أضلوههم (والناس أجمعين) حيث قلت لابليس لا ملأن
 جهنم منك وعن تبعك منهم أجمعين فلذلك شئت كفر الكافر وعصيان العاصي بعد أن جعلت
 لهم اختياراً وغيت العقوبة عنهم فصارت الكسب ينسب إليهم ظاهراً والخلق في الحقيقة
 والمشيئة لي * ولما نسب عن هذا القول الصادق أنه لا يحبس بهم عن عذابهم قال لهم الخزيعة
 إذا دخلوا جهنم (فدوقوا) العذاب (بما) أي بسبب ما (نسيتم لقاء يومكم) وحققه وبين
 ذلك بقوله تعالى (هذا) أي بترككم الإيمان به (إنا نسيناكم) أي عاملناكم بما لنا من
 العظمة ولديكم من الحفارة معاملة الناسي لكم فتركناكم في العذاب (ودوقوا عذاب الخلد)
 أي المختص بأنه لا آخر له (بما) أي بسبب ما (كنتم تعملون) أي من الكفر والتكذيب
 وانكار البعث * ولما ذكر تعالى علامة أهل الكفر أن ذكر علامة أهل الإيمان بقوله تعالى
 (أغيايؤمنم بآياتنا) أي الدالة على عظمتنا (الذين إذا ذكروا بها) أي من أي مذكر كان
 في أي وقت كان (خروا سجداً) أي بادروا إلى السجود بمبادرة من كأنه سقط من غير قصد
 خضعا لله من شدة تواضعهم وخشيتهم وخبائهم خضوعاً ثابتاً دائماً (وسجدوا) أي أوقعوا
 السجود به عن كل شائبة نقص متلبسين (بمحمد ربههم) أي قالوا سبحان الله وبحمده وقبل
 صلواتهم بأميرهم * ولما تضمن هذا تواضعهم صرح به في قوله تعالى (وهم لا يستكبرون)
 أي عن الإيمان والطاعة كما يفعل من يصير مستكبراً وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقرأ السورة التي فيها السجدة فيسجد ويسجد حتى ما يجده أحدنا مكاناً للموضع جهته في غير وقت
 الصلاة وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد
 اعتزل ابليس يسكني يقول يا ويلتي أمر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة وأمرت بالسجود
 فأبيت في النار وهذه من عزائم سجود القرآن فتسن للقارئ والمستمع والسامع * ولما كان
 المتواضع ربما ينسب إلى الكسل نفي ذلك عنهم مبيناً لما تضمنته الآية السالفة من
 خوفهم بقوله تعالى (تجأني) أي ترتفع وتنبو (جنوبهم عن المضاجع) عبره عن ترك النوم
 قال ابن رواحة

نبي تجأني جنبه عن فراشه * إذا استثقلت بالمشر كين المضاجع

والمضاجع جمع المضع وهو الموضع الذي يضجع عليه يعني الفراش وهم المتسجدون الذين يقومون
 الصلاة قال أنس نزلت فينا معاشر الانصار كنا نصلي المغرب فلا نرجع إلى رحالنا حتى نقضي
 العشاء مع النبي صلى الله عليه وسلم وعن أنس أيضاً قال نزلت في أناس من أصحاب النبي صلى الله
 عليه وسلم كانوا يصلون صلاة المغرب إلى صلاة العشاء قال عطاءهم الذين لا ينامون حتى يصلوا
 العشاء الآخرة والتجبر في جماعة وعنه صلى الله عليه وسلم من صلى العشاء في جماعة كان

كقيام نصف ليله ومن صلى الفجر جاعة كان كقيام ليلة وعن أنس كالتجنتب القرش قبل
 صلاة العشاء وعنه أيضا قال ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم راقدًا قط قبل العشاء ولا
 منتهًا بآبعدها فأت هذه الآية تنزل في ذلك وعن ابن عباس إن النبي صلى الله عليه وسلم قال هم
 الذين لا ينامون قبل العشاء فأخى عليهم فلماذا جعل الرجل يعزل فراشه مخافة أن تغلبه
 عينه فوقع قبل أن ينام الصغير ويكسل الكبير وعن مالك بن دينار قال سألت أنس عن هذه الآية
 فقال كان قوم من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من المهاجرين الأتريين يصلون المغرب
 ويصلون بعدها إلى العشاء الآخرة فتزلت هذه الآية فيهم وعن ابن أبي حازم قال هي ما بين
 المغرب والعشاء صلاة الأوابين وعن معاذ بن جبل عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى
 تقباني جنوبهم عن المضاجع قال قيام العبد من الليل وعن معاذ بن جبل أيضا قال كنت
 مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فأصبحت يومًا قرييما منه وهو يسير فقلت يا رسول الله
 أخبرني بعمل يدخلني الجنة ويباعدني من النار قال لقد سألت عن عظيم وإنه ليسير على من
 يسره الله عليه تعبد الله ولا تشرك به شيئا وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان وتحتج
 البيت ثم قال ألا أدلك على أبواب الخير الصوم جنة والصدقة تطفئ الخطيئة وصلاة الرجل
 من جوف الليل ثم قرأت تجافي جنوبهم عن المضاجع حتى بالغ يعملون ثم قال ألا أخبرك برأس
 الأمر وعموده وذروة سنامه الجهاد ثم قال ألا أخبرك بملك ذلك كله فقلت بلى يا نبي الله فأخذ
 بلسانه فقال كف عنك هذا فقالت يا رسول الله وإننا لما أخذون بما تسكبه فقال شككتك أملك
 يا معاذ وهل يكب الناس في النار على وجوههم إلا حصائد ألسنتهم وعن كعب قال إذا حشر
 الناس نادى مناد هذا يوم الفصل أين الذين تجافي جنوبهم عن المضاجع أين الذين يذكرون
 الله قياما واقعودا على جنوبهم ثم يخرج حق من نار فيقول أمرت بثلاث بن جعل مع الله
 الهما آخر وبكل جبار عنيد وبكل معتد أنا عرِف بالرجل من الوالد بولده والمولد بوالده
 ويؤمر بفقره المسلمين إلى الجنة فيحبسون فيقولون تحبسوننا ما كان لنا أموال وما كنا أمراء
 وعن أبي امامة الباهلي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عليكم بقيام الليل فإنه دأب
 الصالحين قبلكم وقربة إلى ربكم وتكفير للسيئات ومنهاة عن الآثام ومطرقة للداء وعن ابن
 مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يحب ربنا من رجلين رجل ثار عن وطائه ولحافه
 بين حبه وأهله إلى صلاته رغبة فيما عندى وشفقا مما عندى ورجل غزى في سبيل الله فأغرم مع
 أصحابه فعمل ما عليه من الانهزام وما عليه في الرجوع فرجع حتى هرب قدمه وعن عائشة رضي
 الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقوم الليل حتى تتفطر قدماء فقلت لم تصنع هذا
 يا رسول الله وقد غفرك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال أفلا أكون عبدا شكورا وعن علي أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن في الجنة غرفا يرى ظاهرها من باطنها وباطنهما من ظاهرها
 أعدّها الله لمن ألان الكلام وأطعم الطعام وتابع الصيام وصلى بالليل والناس نيام وأخرج
 البيهقي في شعب الإيمان عن ربيعة الخرشى قال يجمع الله الخلائق يوم القيامة في مسجد واحد

فيكونون ماشاء الله أن يكونوا ثم ينادى مناد سيعلم أهل الجمع لمن يكون العزاليوم والكرم
 لنقم الذين تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفاً وطمعا فيقومون وفيهم قلة
 ثم يلبث ماشاء الله أن يلبث ثم يعود فينادى المنادى سيعلم أهل الجمع لمن العزاليوم والكرم لنقم
 الذين لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله فيقومون وهم أكثر من الأولين ثم يلبث ماشاء الله
 أن يلبث ثم يعود وينادى سيعلم أهل الجمع لمن العزاليوم والكرم لنقم الحامدون على كل حال
 فيقومون وهم أكثر من الأولين وأخرج ابن جرير عن ابن عباس تتجافى جنوبهم عن المضاجع
 يقول تتجافى لذكر الله أماناً في الصلاة وأماناً في قيام أو قعود أو على جنوبهم لا يزالون يذكرون الله
 * ولما كان هجران المصبح قد يكون لغیر العبادة بين أنه لها بقوله تعالى مبيناً لخالهم (يدعون)
 أي داعين (ربهم) الذي عودهم بأحسنه ثم علاه بقوله تعالى (خوفاً) أي من سخطه وعقابه فإن
 أسباب الخوف من نقائصهم كثيرة سواء أعرقوا أسباباً يوجب خوفاً ولا لأنهم لا يأمنون بمر
 الله لأنه يفعل ما يشاء (وطمعا) في رضاه الموجب لشوابه وقال ابن عباس خوفاً من النار وطمعاً
 في الجنة وعبر به دون الرجاء إشارة إلى أنهم لشدة معرفتهم بنقائصهم لا يعتدون أعمالهم شيئاً بل
 يطلبون فضله بغير سبب وإن كانوا مجتهدين في طاعته * ولما كانت العبادة تقطع غالباً عن
 التوسع في الدنيا رما دعت نهم العابد إلى التسليم بما في يده خوفاً من نقص العبادة عند الحاجة
 وصفهم الله تعالى بقوله تعالى (وعما رزقناهم) أي بعظم متاعنا ليجول منهم ولا قوة (يتفقون)
 من غير اسراف ولا تقتير في جميع وجوه القرب التي شرعنا هالهم فلا يجولون بجماعدهم اعتماداً
 على الخلاق الرزاق الذي ضمن الخلق فهم بما ضمن لهم أوثق منهم بما عندهم * ولما ذكر تعالى
 جزاء المستكبرين ذكر جزاء المتواضعين بقوله عز من قائل (فلا تعلم نفس) أي من جميع النفوس
 مقربة ولا غيرها (مأخني) أي خفي (لهم) أي لهؤلاء المذمومين من مفاتيح القيوم
 وخزائنها كما كانوا يحققون أعمالهم في الصلاة في جوف الليل وبالصدقة وبغير ذلك وقرآنه
 بسكون الياء والباء والباقون بالغش * ولما كانت العين لا تقر فتجميع الاعتدال والسرور قال
 تعالى (من قرءة أعين) أي من شيء نفيس تقربه أعينهم لأجل ما ألقوها عن قرارها بالنوم ثم
 صرح بما أفهمته فاء السبب بقوله تعالى (جزاء) أي أخفاها لهم جزائهم (بما) أي بسبب
 ما (كانوا يعملون) أي من الطاعات في دار الدنيا روى البخاري في التفسير عن أبي هريرة
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال الله تعالى أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت
 ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر قال أبو هريرة أقرأوا إن شئتم فلا تعلم نفس مأخني لهم
 الآية وعن ابن مسعود قال أنه مكتوب في التوراة لقد أعد الله تعالى للذين تتجافى جنوبهم
 عن المضاجع ما لم تر عين ولم تسمع أذن ولم يخطر على قلب بشر ولا يعلم ملك مقرب ولا نبي مرسل
 وأنه لنبي القرآن فلا تعلم نفس مأخني لهم من قرءة أعين وعن ابن عمر قال إن الرجل من أهل
 الجنة ليصير فيشرف عليه النساء فيقتلن يا فلان بن فلان ما أنت بمن خرجت من عندها بأولى بذلك
 منافقون ومن أتت فيقتلن فمن من اللاتي قال الله تعالى فلا تعلم نفس مأخني لهم من قرءة أعين

جزء بما كانوا يعملون وعن عامر بن عبد الواحد قال بلغني أن الرجل من أهل الجنة يمكث في مكان سبعين سنة ثم يلتفت فإذا هو بامرأة أحسن مما كان فيه فتقول له قد آن لك أن يكون لنا منك نصيب فيقول من أنت فيقول أنا من يديك معها سبعين سنة ويلتفت فإذا هو بامرأة أحسن مما كان فيه فتقول قد آن لك أن يكون لنا منك نصيب فيقول من أنت فتقول أنا التي قال الله تعالى فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين وعن سعيد بن جبيرة قال يدخلون عليهم على مقدار كل يوم من أيام الدنيا ثلاث مرات معهم التحف من الله من جنات عدن ما ليس في جناتهم وذلك قوله تعالى فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين وعن كعب قال سأصعب لكم منزل رجل من أهل الجنة كان يطلب جلا لوليا كل جلا لا حتى لقي الله تعالى على ذلك فإنه يعطى يوم القيامة قصيرا من لواؤه واحد وليس فيها صدع ولا وصل فيها سبعون ألف غرفة وأسفل الغرف سبعون ألف بيت كل بيت سقفه صفائح الذهب والفضة ليس بموصول ولولا أن الله تعالى نصره لانتظر لذهب بصره من نوره غلظ الحائط خمسة عشر ميلا وطوله في السماء سبعون ميلا في كل بيت سبعون ألف باب يدخل عليه في كل بيت من كل باب سبعون ألف خادم لا يراهم من في هذا البيت ولا يراهم من في هذا البيت فإذا خرج من قصره سار في ملكه مثل عمر الدنيا يسرى ملكه عن يمينه وعن يساره ومن ورائه وأزواجه معه وليس معه ذكر غيره ومن بين يديه ملائكة قد سخر والو بين أزواجه ستروين يديه سترووصاف ووصائف قد أفهموا ما يشتهى وما تشتهى أزواجه ولا يموت هو ولا أزواجه ولا خدامه أبدا فيهم يزاد كل يوم من غير أن يبلى الا قول وقرة عين لا تنقطع أبدا لا يدخل عليه فيه روعة أبدا وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال والذي نفسي بيده لو أن أحد أهل الجنة رجل أضاف آدم في دونه فوضع لهم طعاما وشربا حتى خرجوا من عنده لا ينقصه ذلك شيئا مما أعطاه الله وعن سهل بن سعد قال بينما نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصف الجنة حتى انتهى ثم قال فيها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ثم قال تتجافى جنوبهم عن المضاجع الايتين قال القرطبي انهم أخفوا عما وأخفى لهم ثوابا فقدموا على الله فقترت تلك الاعين وعن أبي اليان قال الجنة مائة درجة أولها درجة فضة وأرضها فضة ومساكنها فضة وأيتنها فضة وترابها المسك والثانية ذهب وأرضها ذهب ومساكنها ذهب وأيتنها ذهب وترابها المسك والثالثة اوزار وأرضها الؤلؤ ومساكنها الؤلؤ وأيتنها الؤلؤ وترابها المسك وسبع وتسعون بعد ذلك ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وتلاه هذه الآية فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين الآية وعن المغيرة بن شعبة يرتفع الى النبي صلى الله عليه وسلم أن موسى عليه السلام سأل ربه فقال أي رب أي أهل الجنة ادنى منزلة فقال رجل يحيى بعد ما دخل أهل الجنة الجنة فيقال له ادخل فيقول كيف أدخل وقد زلوا منازلهم وأخذوا أخذاتهم فيقال له أترضى أن يكون لك مثل ما كان الملك من ملوك الدنيا فيقول نعم أي رب قد رضيت فيقال له فإن لك هذا وعشرة أمثاله معه فيقول قد رضيت أي رب فيقال له فإن لك هذا وما اشتمت نفسك ولذبت عينك فقال موسى

أي رب فأى أهل الجنة أرفع منزلة قال أياها أردت وسأحدثك عنهم اني غرست كرامتهم بيدي
 وختمت عليهم فلا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر قال ومصدق ذلك في كتاب الله
 فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين * ونزل في علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه والوليد
 ابن عتبة بن أبي معيط أخى عثمان لأمه حين تنازعا فقال الوليد بن عتبة لعلي أسكت فانك نصي
 وأنا شريك وأنا والله أبسط منك لسانا وأحدث منك سنانا وأشجع جنانا وأملأ منك حسنا
 في الكسبية فقال له علي أسكت فانك فاسق (أفمن كان ومننا) أي راسخا في التصديق بجميع
 ما أخبر به الرسل (كمن كان فاسقا) أي راسخا في الفسق خارجا عن دائرة الأذعان وقال تعالى
 (لا يستويون) ولم يقل تعالى لا يستويان لأنه لم يرد مؤمنا واحدا ولا فاسقا واحدا بل أراد
 جميع المؤمنين وجميع الفاسقين فلا يستوي جمع من هؤلاء بجمع من أولئك ولا فرد بفرد قال
 قتادة لا يستويون لافي الدنيا ولا عند الموت ولا في الآخرة * ولما اتى استواءهم أتبعه حال كل على
 سبيل التفصيل وبدأ بحال المؤمن بقوله تعالى (أما الذين آمنوا و عملوا) أي تصديقا لإيمانهم
 (الصالحات) أي الطاعات (فلهم جنات المأوى) أي التي يأوي إليها المؤمنون فأنتم المأوى
 الحقيقي والدنيا منزل مرتجل عنها لا محالة وهي نوع من الجنات قال الله تعالى ولقد رآه نزلة
 أخرى عند سدرة المنتهى عند حاجنة المأوى سمعت بذلك لما روى عن ابن عباس قال تأوى
 إليها أرواح الشهداء وقبل هي عن عرش العرش (نزلا) أي عداد الهيم أول قدومهم قال
 البقاعي كما يها الضيف على ملاح أي عند قدومه (عنا) أي بسبب ما (كانوا يعملون) من
 الطاعات فإن أعمالهم من رحمة ربهم وإذا كانت هذه الجنات نزلا فاطنك بما بعد ذلك هو
 لعمرى ما أشار إليه قوله صلى الله عليه وسلم ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر
 وهم كل لحظة في زيادة لأن قدرة الله تعالى لا نهاية لها فإياك أن تتخادع أو بغترتك لمجد * ثم نفي بحال
 الكافر بقوله تعالى (وأما الذين فسقوا) أي خرجوا عن دائرة الإيمان الذي هو معدن التواضع
 وأهل للمصاحبة والملازمة (فأواهم النار) أي التي لا صلاحية فيها إلا بواعي وجه من الوجوه
 ملحوظهم ومنزلهم أي فالتأويل مكان جنة المأوى للمؤمنين (كلما أرادوا) أي وهم مجتمعون
 فكيف إذا أراد بعضهم (أن يخرجوا منها) بأن يخيل إليهم ما يظنون به القدرة على الخروج
 منها كما كانوا يخرجون نفوسهم من محيط الأدلة ومن دائرة الطاعات إلى مبدان المعاصي
 والزلات فيعاجلون الخروج فإذا ظنوا أنه تيسر لهم وهم بعد في غمراتها (أعيدوا فيها) فهو عبارة
 عن خلودهم فيها (وقيل لهم) أي من أي قائل وكل بهم (ذوقوا عذاب النار) أهانهم
 وزيادة في تغيبهم وقوله تعالى (الذي كنتم به تكذبون) صفة لعذاب وجوز أبو البقاء أن يكون
 صفة للنار قال وذكر على معنى الجحيم والحريق * ولما كان المؤمنون الآن يتمنون أصابهم
 بشئ من الهوان قال تعالى (ولمذيقهم من العذاب الأدنى) أي عذاب الدنيا قال الحسن
 هو مصائب الدنيا واسقامها وقال عكرمة الجوع بمكة سبع سنين أكلوا فيها الجيف والعظام
 والكلاب وقال ابن مسعود هو القتل بالسيف يوم بدر (دون العذاب الأكبر) وهو عذاب

الآخرة فإن عذاب الدنيا لا نسبة له إلى عذاب الآخرة (فان قيل) ما الحكمة في مقابلة الأدنى
بالأكبر والأدنى انما هو في مقابلة الأقصى والاكبر انما هو في مقابلة الأصغر (أجيب) بانه
حصل في عذاب الدنيا أمران أحدهما أنه قريب والآخرة أنه قليل صغير وحصل في عذاب
الآخرة أيضاً أمران أحدهما أنه بعيد والآخرة أنه عظيم كبير ليكن العرف في عذاب الدنيا
هو أنه الذي يصلح للتخويف فإن العذاب الآجل وان كان قليلاً فلا يحترز عنه بعض الناس
أكثر مما يحترز من العذاب الشديد اذا كان آجلاً وكذا الثواب العاجل قد يرغب فيه بعض
الناس ويستبعد الثواب العظيم الآجل وأما في عذاب الآخرة فالذي يصلح للتخويف به هو
العظيم والكبير لا البعيد لما ذكر فقال في عذاب الدنيا العذاب الأدنى ليحترز العاقل ولو قال
تعالى ولنذيقنهم من العذاب الأصغر ما كان ليحترز عنه لصغره وعدم فهم كونه عاجلاً وقال في
عذاب الآخرة لا أكبر لذلك المعنى ولو قال من العذاب الأبعد الأقصى لما حصل التخويف به
مثل ما يحصل بوصفه من الكبير (لهم يرجعون) إلى الإيمان أي من بقي منهم بعد بدر (فان قيل)
ما الحكمة في هذا الترحي وهو على الله تعالى محال (أجيب) بوجهين أحدهما معناه
لنذيقنهم اذ اذقوا الرأى كقوله تعالى انا نسيناكم يعني تركناكم كما يترك النامى حيث لا يلتفت
اليه أصلاً كذلك ههنا والثاني نذيقنهم العذاب اذ اذقوا يقول الباقول اعلمهم يرجعون بسببه
(ومن) أي لأحد (أظلم ممن ذكر بآيات ربه) أي القرآن (ثم أعرض عنها) فلم يتفكر فيها و
لا استبعاد الاعراض عنها مع فرط وضوحها وارشادها إلى أسباب السعادة بعد التذكر بها عقلاً
كافي بيت الحماسة

وما يكشف الغمء الابن حرة * يرى غمرات الموت ثم يزورها

أي لا يكشف الأمر العظيم إلا الرجل كريم موصوف بما ذكر والغمء بتشديد الميم والمذأي
في مدة اقترام الحرب والشاهد في قوله ثم يزورها اذ المعنى انه استبعد أن يزور غمرات الموت
بعد ان رآها واستيقظها واطلع على شدتها (أنا من المجرمين) أي الكافرين (منتمقون) وعبر
بصيغة العظمة تنبيهاً على أن الذي يحصل لهم من العذاب لا يدخل تحت الوصف على مجرد
العدا في الظالمين فكيف اذا كانوا أظلم الظالمين والجملة الاسمية تدل على دوام ذلك عليهم
في الدنيا أما ما طاب بالاستدراج بالنعم وأما ظاهرها باحلال النقم وفي الآخرة بدوام العذاب على
مزالاً ياد وما قرأ الاصول الثلاثة وعاد إلى الاصل الذي بدأ به وهو الرسالة المذكورة في قوله
تعالى لتذوقن ما آتاهن من نذيرين أنه ليس بدعاً من الرسل بقوله تعالى (واقعداً فينا
موسى الكتاب) أي الجامع للأحكام وهو التوراة فكان قبلك رسل مثلك وذكر موسى عليه
السلام لقربه من النبي صلى الله عليه وسلم وهو أقل من أنزل عليه كتاب من أنبياء بني اسرائيل
بعد فترة كثيرة من الانبياء بينه وبين يوسف عليه السلام ولم يحترع عيسى عليه السلام للذكر
والاستدلال لأن اليه واما كانوا يوافقون على نبوته واما النصرى فكانوا يعترفون بنبوة موسى
عليه السلام فذكر الجميع عليه (فلا تكن في مريته) واختلاف في الهاء في قوله تعالى (من آتاه) على

أقوال أحدها أنهم ساءلة على موسى عليه السلام والمصد ومضاف له قوله أي من لقائك موسى
 ليلة الاسراء وامتنع المبرد الزجاج في هذه المسئلة فأجاب بما ذكر قال ابن عباس وغيره المعنى
 فلا تكن في شك من أقام موسى فانك تراه وتلقاه روى ابن عباس عن النبي صلى الله عليه
 وسلم أنه قال رأيت ليلة أسرى موسى رجلاً آدم طوالاً جعداً كأنه من رجال شنوءة ورأيت
 عيسى رجلاً مربوعاً إلى الحجرة والبياض سبط الرأس ورأيت مالكا خازن النار والدجال في
 آيات أراهن الله إياه وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتيت على موسى ليلة
 أسرى بي عند الكتيب الأحمر وهو يصلي في قبره (فان قيل) قد صح في حديث المعراج أنه رآه
 في السماء السادسة ومراجعته في أمر الصلاة فكيف الجمع بين هذين الحديثين (أجيب) بأنه
 يحتمل أن تكون رؤيته في قبره عند الكتيب الأحمر قبل صعوده إلى السماء وذلك في طريقه
 إلى بيت المقدس فلما صعد إلى السماء السادسة وجده هناك قد سبقه لما يريد الله تعالى وهو على
 كل شيء قدير (فان قيل) كيف تصح منه الصلاة في قبره وهو ميت وقد سقط عنه التكليف وهو
 في الدار الآخرة وهي ليست دار عمل وكذلك رأى النبي صلى الله عليه وسلم جماعة من الأنبياء
 وهم يجعون (أجيب) عن ذلك بأجوبة الأول أن الأنبياء أفضل من الشهداء والشهداء
 أحياء عند ربهم فلا يبعد أن يجعوا ويصلوا كما صح في الحديث وأن يتقربوا إلى الله تعالى بما
 استطاعوا لأنهم وإن كانوا قد توفوا لكنهم بمنزلة الأحياء في هذه الدار التي هي دار العمل إلى
 أن تفتى ويقضوا إلى دار الجزاء التي هي الجنة الجواب الثاني أنه صلى الله عليه وسلم رأى
 حالهم التي كانوا عليها في حياتهم ومثاله كيف كانوا وكيف كان حجهم وصلاتهم الجواب
 الثالث أن التكليف وإن ارتفع عنهم في الآخرة لكن الذكروا الشكر والدعاء لا يرتفع قال الله
 تعالى دعواهم فيها سبحانه اللهم وقال صلى الله عليه وسلم يلهمون التسبيح كما تلهمون النفس
 فالعبد يعبد ربه تعالى في الجنة أكثر مما كان يعبد في دار الدنيا وكيف لا يكون ذلك وقد ضار
 مثل حال الملائكة الذين قال الله تعالى في حقهم يسبحون الليل والنهار لا يفترون غاية ما في الباب
 أن العبادة ليست عليهم بتكليف بل هي مقتضى الطبع فإنها أن الضمير يعود إلى الكتاب
 وحينئذ يجوز أن تكون الأضافة للفاعل أي من لقاء الكتاب لموسى أو المانعول أي من لقاء
 موسى الكتاب لأن اللقاء أصبح نسبته إلى كل منهما لأن من لقيه فقد لقبته قال السدي المعنى
 فلا تكن في مرية من لقاءه أي تلقى موسى كتاب الله تعالى بالرضا والقبول ثالثها أنه يعود على
 الكتاب على حذف مضاف أي من لقاءه مثل كتاب موسى رابعة أنه عائد على ملك الموت عليه
 السلام لتقدم ذكره خامسها يعود على الرجوع المفهوم من قوله إلى ربكم ترجعون أي لا تكن
 في مرية من لقاء الرجوع سادسها أنه يعود على ما يشعرون من سياق الكلام مما أثبت به موسى
 من الابتلاء والامتحان قاله الحسن أي لا بد أن تلقى ما تلقى موسى من قومه واختار موسى عليه
 السلام الحكمة وهي أن أحداً من الأنبياء لم يؤذ من قومه إلا الذين لم يؤمنوا وأما الذين آمنوا
 به فلم يخالفوه غير قوم موسى عليه السلام فإن من لم يؤمن به آذاه كفرعون ومن آمن به نجي

اسرائيل اذاه ايضا بالخالفه فطلبوا اشياء مثل رؤية الله جهره وكقولهم اذهب أنت وديك فقاتلا
 وأظهرهم هذه الاقوال أن الضمير اتم موسى وأما الكتاب واختلف في الضمير أيضا في قوله تعالى
 (وجعلناه) على قولين أحدهما يرجع الى موسى أي وجعلنا موسى (هدى) أي هاديا (البقي
 اسرائيل) كما جعلناه هاديا لا تمكث والثاني أنه يرجع الى الكتاب أي وجعلنا كتاب موسى
 هاديا كما جعلنا كتابك كذلك (وجعلنا منهم) أي من أنبيائهم وأجبارهم (أئمة يهدون) أي
 يرفعون البيان ويعملون على حسبه (بأمرنا) أي بما أنزلنا فيه من الاوامر كذلك جعلنا من
 أممك صحابة يهدون كما قال النبي صلى الله عليه وسلم أنصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم
 اهتديتم وقرأنا نافع وابن كثير وأبو عمرو بنسبيل الهمززة قبل الميم ولههم أيضا ابد الهيا به
 وحققها الباقر ومدهشام بين الهمزتين بخلاف عنه وقوله تعالى (لما صبروا) قرأ حجة
 والكسائي بكسر اللام وتخفيف الميم أي بسبب صبرهم على دينهم وعلى البلاء من عدوهم
 ولاجله وقرأ الباقر بفتح اللام وتشديد الميم أي حين صبرهم على ذلك وان كان الصبر أيضا
 انما هو بتوفيق الله تعالى (وكانوا بآياتنا) الدالة على قدرتنا ووحدايتنا لما لهم من العظمة
 (يوقنون) أي لا يرتابون في شيء منها ولا يعدمون فعل السالكين بالاعراض * ولما أنهم قوله
 تعالى منهم انه كان منهم من يضل عن أمر الله قال الله تعالى (ان ربك) أي المحسن اليك
 برسالك ليغظم ثوابك (هو) أي وحده (يقصص بينهم) أي بين الهادين والمهدين والضاكين
 والضالين (يوم القيامة) بالقضاء الحق (فيما كانوا فيه يختلفون) أي من أمر الدين لا يخفى
 عليه شيء منه وأما غير ما اختلفوا فيه فالسكوت فيه لهم أو عليهم وما اختلفوا فيه لا على وجه
 القصد فيقع في محل العقوبة ولما أعاد ذكر الرسالة أعاد ذكر التوحيد بقوله تعالى (أولم يهد)
 أي بين كآرواه البخاري عن ابن عباس (لهم كم أهلكا) أي كثرة من أهلكا (من قبلهم من
 القرون) الماضين من المعرضين عن الآيات ونجيتنا من آمن بها وقوله تعالى (يمشون) حال
 من صبر لهم (في مساكنهم) أي في أسفارهم الى الشام وغيرها كما كن عاد وعود وقوم لوط
 فيعتبروا (ان في ذلك) أي الامر العظيم (آيات) أي دلالات على قدرتنا (أفلا يسمعون)
 سمع تدبر واتعاط فيستظنوا بها (أولم) أي أيقولون في انكار البعث أننا ضللنا في الارض ولم
 (يروا أنا) بما لنا من العظمة (نسوق الماء) أي من السماء أو الارض (الى الارض الجرز)
 أي التي جرت نباتها أي قطع باليس والشم أو بأيدي الناس فصارت ملاء لا نبات فيها وفي
 البخاري عن ابن عباس انها التي لا تظطر الامطار الا بغنى عنها شيئا ولا يقال للتي لا تثبت كالسباح
 جرز ويدل عليه قوله تعالى (فتخرج به) من اعماق الارض بذلك الماء (زرعا) أي نباتا لساق
 له باختلاط الماء بالتربة وقيل الجر زاسم موضع بالعين (تا كل منه أنعامهم) أي من حبه وورقه
 وبنه وحشيشه (وأنفسهم) أي من الحبوب والاقوات وقدم الانعام لوقوع الامتنان به الا ان
 به اقوامهم في معاشهم وأبدانهم ولان الزرع غذاء للدواب لا بتمنه وأما غذاء الانسان
 فقد يصلح للحيوان فكان الحيوان يأكل الزرع ثم الانسان يأكل من الحيوان (فان قيل)

في سورة عبس قدم مالا للناس أولا فالاحكامه (أجيب) بأن لسياق فيه الطعام الانسان الذي
 هو نهاية الزرع حيث قال فليتنظر الانسان الى طعامه ثم قال فأبستاقم احبا وذكر من طعامه
 من العذب وغيره مالا يصلح للانعام فقدمه وهذا السياق لمطلق اخراج الزرع وأول صلاحه انما
 هو لا كل الانعام ولا يصلح للانسان * ولما كانت هذه الآية مبصرة قال (أفلا يبصرون) هذا
 فيه عاينوا أنا نقدر على اعادةهم بخلاف الآية الماضية فانها كانت مسوعة فقال أفلا يبصرون
 * ثم لما بين الرسالة والتوحيد بين الحشر بقوله تعالى (ويقولون) أي مع هذا البيان الذي ليس
 معه خفاء (متى هذا الفتح) أي يوم القيامة وهو يوم الفصل بين المؤمنين وأعدائهم ويوم
 نصرهم عليهم وقيل هو يوم بدر وعن مجاهد والحسن يوم فتح مكة (ان كنتم صادقين) أي
 عريقين في الصدق بالاخبار بأنه لا بد من وقوعه حتى تؤمن اذا رأيته قال الله تعالى لنبيه صلى
 الله عليه وسلم (قل) أي لهؤلاء الجاهلة (يوم الفتح) أي الذي تستهزئون به وهو يوم القيامة
 (لا ينفع الذين كفروا) أي غطوا آيات ربهم التي لا تخفها بها سوا في ذلك أنهم وغيرهم من انصف
 بهذا الوصف (ايماهم) لانه ليس ايمانا بالغيب (ولا هم ينظرون) أي يهملون في ابقاع العذاب بهم
 لحظة تامن منتظرا (فان قيل) قد سألوا عن وقت الفتح فكيف ينطبق هذا الكلام جوابا عن
 سؤالهم (أجيب) بأنه ~~كان~~ غرضهم في السؤال عن وقت الفتح استعجالا منهم على وجه
 التكذيب والاستهزاء فأجيبوا على حسب ما علم من غرضهم في سؤالهم فقل لهم لا تستعجلوا
 بهدولا تستهزؤا فكا في بكم وقد حصلت في ذلك اليوم وأمنت فلم ينفعكم الايمان واستنظروا
 في ادراك العذاب فلم تنظروا (فان قيل) فمن فسر يوم الفتح أو يوم بدر كيف يستقيم على
 تفسيره ان لا ينفعهم الايمان وقد دفع العلقا يوم فتح مكة وناسا يوم بدر (أجيب) بأن المراد
 أن المقتولين منهم لا ينفعهم ايمانهم في حال القتل كالم ينفع فرعون ايمانه حال ادراك العرق
 وقوله تعالى (فأعرض عنهم) أي لا تبال بسكذبيهم (واستظر) أي انزال العذاب بهم (انهم
 مستظرون) أي بك حادث موت أو قتل فيستريحون منك كان ذلك قبل الامر بقضائهم وقيل
 استظر عذابهم بيقينك انهم مستظرونه بلفظهم استهزاء كما قالوا فأنا نجاة عذنا وعن أبي هريرة قال
 كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الفجر يوم الجمعة الم تنزيل أي في الركعة الاولى وهل
 أتى على الانسان أي في الركعة الثانية وعن جابر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم لا ينام حتى
 يقرأ بآبارك والم تنزيل ويقول هما يفضلان على كل سورة في القرآن بسبعين حسنة ومن قرأهما
 كتب له سبعون حسنة ورفع له سبعون درجة وعن أبي بن كعب أن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 من قرأ سورة الم تنزيل أعطى من الاجر كمن أحيا ليلة القدر وقول البيضاوي تعالى لم تحشرى
 عنه صلى الله عليه وسلم من قرأ الم تنزيل في بيته لم يدخل الشيطان بيته ثلاثة أيام قال شيخنا
 ابن حجر لم أجده والله تعالى أعلم بالصواب

وهي ثلاث وسبعون آية وألف ومائتان وعشرون كلمة وخمسة آلاف وتسعمائة وتسعون حرفاً وعن
أبي ذر قال قال أبي بن كعب كم تعدون سورة الاحزاب قال ثلاثا وسبعين آية قال والذي يحلف
به أبي بن كعب ان كانت لتعدل سورة البقرة أو أطول ولقد قرأنا منها آية الرجم الشيخ والشيخ
اذ نسيما فارجوهما البتة نكالا لمن الله والله عزيز حكيم أراد أبي أن ذلك من جملة ما نسخ من
القرآن وأما ما حكى ان تلك الزيادة كانت في صحيفة في بيت عائشة فأكثرها الداجن فن تأليفات
الملاحدة والروافض (بسم الله) الذي مهما أراد كان (الرجن) الذي شملت رحته كل موجود
بالسكرم والجود (الرحيم) لمن توكل عليه بالعطف عليه * ونزل في أبي سفيان وعكرمة بن
أبي جهل وأبي الاعور عروب بن سفيان السلمي لما قدموا المدينة ونزلوا على عبد الله بن أبي
راس المنافقين بعد قتال أحد وقد أعطاهم النبي صلى الله عليه وسلم الامان على أن يكلموه فقام
معهم عبد الله بن سعد بن أبي سرح وطومة بن ابرق فقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم وعنده عمر بن
الخطاب ارفض ذكر آلهتنا اللات والعزى ومناة وقل ان لها شفاعة لمن عبدها وندعك وربك
فشق على النبي صلى الله عليه وسلم قولهم فقال عمر يا رسول الله انك لفي قتلهم فقال اني قد
أعطيتهم الامان فقال عمر اخرجوا في لعنة الله وغضبه وأمر النبي صلى الله عليه وسلم عمر أن
يخرجهم من المدينة (يا أيها النبي اتق الله) وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال ان أهل مكة
منهم الوليد بن المغيرة وشيبة بن ربيعة دعوا النبي صلى الله عليه وسلم الى أن يرجع عن قوله
على أن يعطوهم شطراً أو الهزم وخوفه المنافقون من اليهود بالمدينة ان لم يرجع فأنزل الله
تعالى يا أيها النبي اتق الله أي دم على التقوى كما يقول الرجل لغيره وهو قائم قم قائماً أي ائت
قائماً فسقط بذلك ما يقال الامر بالشيء لا يكون الا عند اشتغال المأمور بغير المأمور به اذ لا يصح
أن يقال للجالس اجلس وللساكت اسكت والنبي صلى الله عليه وسلم كان متقبلاً لان الامر
بالدوام يصح في ذلك فيقال للجالس اجلس هنا حتى آتيت ويقال للساكت قد أحسنت
فاسكت تسلم أي دم على ما أنت عليه وأيضاً من جهة العقل ان الملك يتي منه عادة على ثلاثة
أوجه بعضهم يخاف من عقابه وبعضهم يخاف من قطع ثوابه وثالث يخاف من احتجابه
فالنبي صلى الله عليه وسلم لم يؤمر بالتقوى بالاول ولا بالثاني وأما الثالث فالخلص لا يأمنه مادام
في الدنيا فكيف والامور البسنية شاغلة فالآدمي في الدنيا نارة مع الله والاخرى مقبل على
ماله لا يأمنه وان كان معه الله ولهذا أشار بقوله عليه الصلاة والسلام انما أنا بشر مثلكم
يوحى الى يعنى برفع الحجاب عني وقت الوحي ثم أعود اليكم كما نفي منكم فأمر بتقوى توجب
ادامة الحضور وقال الضحالة معناد اتق الله ولا تنقض الذي بينك وبينهم وقيل الخطاب مع
النبي صلى الله عليه وسلم والمراد الامة * (تنبيه) جعل الله تعالى نداء نبيه صلى الله عليه وسلم
بالنبي والرسول في قوله تعالى يا أيها النبي اتق الله يا أيها النبي لم تحرم يا أيها الرسول بلغ ما أنزل
اليك وتردد نداءه بامعه كما قال تعالى يا آدم يا موسى يا عيسى يا داود كرامة وتشريفاً وتنويعاً
بفضله (فان قيل) ان لم يوقع اسمه في النداء فقد وقع في الاخبار في قوله تعالى محمد رسول الله

وما محمد الا رسول (أجيب) بأن ذلك لتعليم الناس أنه رسول الله وتلقين لهم أن يسعوه بذلك
ويدعوه به فلا تفاوت بين النداء والاختبار ألا ترى الى ما لم يقصده به التعليم والتلقين من الاختبار
كيف ذكره بخوماذ كفى النداء لقد جاءكم رسول من أنفسكم وقال الرسول يا رب لقد كان
لكم في رسول الله اسوة حسنة والله ورسوله أحق أن يرضوه النبي أولى بالمومنين من أنفسهم
ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي أن الله وملائكته يصالون على النبي وقرأ نافع النبي بالهمز
والباقون بغير همز * ولما وجه اليه صلى الله عليه وسلم الامر بخشية الولي الودود أتبعه النبي
عن الالتفات لنحو العبد والحسود بقوله تعالى (ولا تطع الكافرين والمنافقين) في شيء من
الاشياء لم يتقدم اليك من الخلق فيه أمر وان لاح لائح خوف أو برق رجاء فاجابهم واحترس منهم
فانهم أعداء الله تعالى وأعداء المؤمنين لا يريدون الا المضارة والمضادة قال أبو حيان سبب
نزلها أنه روى انه صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة كان يحب اسلام اليهود فتابعه ناس على
النفاق وكان يلين لهم جانبهم وكانوا يظهرون النصائح من طريق المخادعة فنزلت تحذيره منهم
وتنبها على عداوتهم انتهى وبهذا سقط ما قيل لم خص الكافر والمنافق بالذكر ولان ذكر غيرهما
لا حاجة اليه لانه لا يكون عنده الامطاعا ولان كل من طلب من النبي صلى الله عليه وسلم طاعته
فهو كافر أو منافق لان من يأمر النبي صلى الله عليه وسلم بأمر ايجاب معقدا أنه ان لم يفعله
يعاقبه بحق يكون كافر أو قرأ أبو عمرو والدوري عن الكسائي الكافرين بالامالة مخضعة وورش
بين بين والباقيون بالفتح * ثم علل تعالى الامر والنهي بما يزيل الهموم ويوجب الاقبال عليهم
واللزوم بقوله تعالى (ان الله) أي عظيم كماله (كان) ازلا وأبدا (علما) أي شامل العلم (حكما)
أي بالغ الحكمة فهو تعالى لم يأمرك بأمر الا وقد علم ما يترتب عليه وأحكم اصلاح الحال فيه
* ولما كان ذلك مفهما لمخالفة كل ما يدعو اليه كافر وكان الكافر رجما دعا الى شيء من مكارم
الاخلاق قيده بقوله تعالى (واتبع) أي بغاية جهده (ما يوحى) أي يلقي القاء خفيا كما يفعل
الحب مع حبيب (اليك من ربك) أي المحسن اليك بصلاح جميع أمرك وأتى موضع الضمير
بالظاهر ليندل على الاحسان في التربية لتقوى على امتثال ما أمرت به الآية السالفة * ولما
أمره باتباع الوحي رغبه فيه بالتعليل بأوضح من التعليل الاول في أن مكرهم خفي بقوله
تعالى منذر بالاسم الاعظم بجميع ما يدل عليه من الاسماء الحسنى زيادة في التقوى على
الامتثال مؤكدا للترغيب (ان الله) أي بعظمته وكماله (كان) ازلا وأبدا (بما يعملون) أي
الغريقان من المكابدان دق (خيبرا) أي فلا تهم بشأنهم فانه سبحانه كافيكه وان تعاضم
وقرأ أبو عمرو وبما يعملون خيرا وبما يعملون بصيرا بالياء على الغيبة على ان الواو ضمير الكفرة
والمنافقين والباقيون بالتاء على الخطاب فيهما * ولما كان الآتي موضع الحاجة قال تعالى
(وتوكل) أي دع الاعتماد على التدبير في أمورك واعتمد فيها (على الله) أي المحيط علما
وقدرة فانه يكفيل في جميع أمورك (وكفى بالله) أي الذي له الامر كله على الاطلاق (وكيلا)
أي موكولا اليه الامور كلها فلا تلتفت في شيء من أمرك الى غيره لانه ليس لك قلبان تصرف كل

واحد منهم مالى واحد كما قال تعالى (ما جعل الله) أى الذى له الحكمة البالغة والعظمة الباهرة (لرجل) أى لاحد من بنى آدم ولا غيره وعبر بالرجل لانه أقوى جسما وفهما فيفهم غيره من باب أولى وأشار الى التأكيد بقوله تعالى (من قلبين) وأكدا الحقيقة وقزرها وجلالها وصورها بقوله تعالى (فى جوفه) أى ما جمع الله تعالى قلبين فى جوف لان القلب معدن الروح الحيوانى المتعلق بالنفس الانسانية أولا ومنبع القوى باسرها ومدير البدن باذن الله تعالى وذلك يمنع التعدد (وما جعل أزواجكم اللاتي) أباح لكم التمتع بهن (تظاهرون منهن) كما يقول الانسان للواحدة منهن أنت على كظهر أُمى (أمتها نكمت) بما حرم عليكم من الاستمتاع بهن حتى تجعلوا ذلك على التأييد وترتبوا على ذلك أحكام الاتمهات بـلها (وما جعل أدعياءكم) جمع دعى وهو من يدعى لغير أبيه (أبناءكم) حقيقة ليجعل لهم ارثكم ويحترم عليكم حلالهم وغير ذلك من أحكام الانشاء والمعنى ان الله سبحانه وتعالى كالم يرفى حكمته أن يجعل للانسان قلبين لانه لا يتخلو أن يفعل بأحدهما مثل ما يفعل بالآخر من أفعال القلوب فأحدهما فضلة غير محتاج اليها وأما أن يفعل بهذا غير ما يفعل بذلك فذلك يؤدى الى اتصاف الجملة بكونه مريدا كارداعا لما ظانوا موقنا شا كافي حالة واحدة لم ير أيضا ان تكون المرأة الواحدة أما لرجل زوجها لان الام مخدومة مخفوض لها الجناح والمرأة مستخدمة متصرف فيها بالاستقرار وغيره كالم لو كة وهما حالتان متناقضتان ولم ير أيضا أن يكون الرجل الواحد عيال رجل وابنه لان النبوة اصاله فى النسب وعراقة فيه والدعوة الصاق عارض بالتسمية لا غير ولا يجتمع فى الشئ الواحد أن يكون أصيلا غير أصيل وهذا مثل ضربه الله تعالى فى زيد بن حارثة وهو رجل من كلب سبي صغيرا وكانت العرب فى جاهليتها تغاورون ويتسايون فاشترى حكيم بن حزام لعمته خديجة فلما تزوجها النبي صلى الله عليه وسلم وهبته له وطلبه أبوه وعمره فخير فاختار النبي صلى الله عليه وسلم فقال له أبوه وعمره يا زيد أختار العبودية على الربوبية قال ما أنا بفارق هذا الرجل فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم حرصه عليه أعتقه وبناء قبل الوحى وأخى بينه وبين جزة بن عبد المطلب فلما تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم زيد بن حارثة وحكاه كانت تحت زيد بن حارثة قال المنافقون تزوج امرأة ابنه وهو ينهى الناس عن ذلك فانزل الله تعالى هذه الآية فيه وكذا قوله تعالى ما كان محمد أبأ أحد من رجالكم وروى ان رجلا كان يسمى أبامعمر رجلا من معمر الفهرى وكان رجلا ليديا حافظا لما يسمع فقالت قريش ما حفظ أبو معمر هذه الاشياء الاولة قلبان وكان يقول لى قلبان أعقل بكل واحد منهما ما أفضل من عقل محمد فلما هزم الله تعالى المشركين يوم بدر انهم زعم أبو معمر فيهم فلقية أبو سفيان وهو معلق احدى نعليه بيده والاخرى فى رجله فقال له ما فعل الناس فقال له بين مقتول وهارب فقال له فما بالك احدى نعليك فى رجلك والاخرى فى يديك فقال ما ظننت الا أنهم ما فى رجلى فأكد كذب الله تعالى قوله وقولهم وضر به مثلافى الظهار والتبني وعن ابن عباس كان المنافقون يقولون لمحمد قلبان فأكدتهم

الله تعالى وقيل سها في صلاته فقالت اليهود له قلبان قلب مع أصحابه وقلب معكم وعن الحسن نزلت في أن الواحد يقول لي نفسان نفس تأمرني ونفس تنهاني (فان قيل) ما وجه تعدية الظهار واخوانته بن (أجيب) بأن الظهار كان طلاقا في الجاهلية فكانوا يتجنبون المرأة المظاهر منها كما يتجنبون المطلقة فكان قولهم تظاهروا بها بعد نكاحها جهة الظهار فلما تضمن معنى التباعد منها عدى بن (فان قيل) ما معنى قولهم أنت على كظهر أمي (أجيب) بأنهم أرادوا أن يقولوا أنت على حرام كبطن أمي فكأنوا عن البطن بالظهر لثلايد كروا البطن الذي ذكره يقارب ذكر الفرج لانه عود البطن ومنه حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه على عود بطنه أراد على ظهره ووجه آخر وهو أن اتيان المرأة وظهرها الى النساء كان محرما عندهم مخظورا وكان أهل المدينة يقولون اذا أتيت المرأة ووجهها الى الارض جاء الولد أحول فلما قصد المطلق منهم الى التغلف في تحريم امرأته عليه شبهها بالظهر ثم لم يقع بذلك حتى جعله كظهر أمه وهو منكرو زور ووفيه كفارة كما سيأتي ان شاء الله تعالى في سورة المجادلة وقرأ ابن عامر والكوفيون اللذان بالهمزة المكسورة والياء بعدها في الوصل وبسمل الياء كالهزمة ورش والبري وأبو عمرو مع المد والقصر وعن أبي عمرو والبري أيضا بالهاء ما كنة مع المد لا غير وقالون وقيل بالهمز ولا ياء بعدها وقرأ تظهرون عاصم بضم التاء وتحفيف الظاء وألف بعدها وكسر الهاء مخففة وقرأ حمزة والكسائي بفتح التاء والظاء مخففتين وألف بعدها الظاء وفتح الهاء مخففة وابن عامر كذلك إلا أنه يشدد الظاء والباقون بفتح التاء والظاء والهاء مع تشديد الظاء والهاء ولا ألف بعدها الظاء وقوله تعالى (ذلكم) إشارة الى كل ما ذكرنا الى الاخير (قواكم) بأفواهمكم) أي مجرد قول لسان من غير حقيقة كالهذيان (والله) أي المحيط علما وقدرة وله جميع صفات الكمال (بقول الحق) أي ماله حقيقة الثابت الذي يوافق ظاهره باطنه فلا قدرة لاحد على نقضه فان أخبر عن شيء فهو كما قال (وهو) أي وحده (يهدي السبيل) أي يرشد الى سبيل الحق ولما كان كانه قيل فما نقول اهدنا الى سبيل الحق قال تعالى (ادعوه) أي الادعاء (لا بآئهم) أي الذين ولدوهم ان علموا ولذا قال زيد بن حارثة قال صلى الله عليه وسلم من دعى الى غير أبيه وهو يعلم فالبنية عليه حرام وأخرجه الشيخان عن سعد بن أبي وقاص ثم علل تعالى ذلك بقوله تعالى (هو) أي هذا الدعاء (أقسط) أي أقرب الى العدل من التبني وان كان انما هو ازيد الشفقة على المتبني والاحسان اليه (عند الله) أي الجامع لصفات الكمال وعن ابن عمر ان زيد بن حارثة مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كئذ عود الازيد بن محمد حتى نزل القرآن ادعوه لا بآئهم الآية وقيل كان الرجل في الجاهلية اذا أعجبه جلد الرجل ونظر فيه ضمه الى نفسه وجعل له مثل نصيب الذكر من أولاده من ميراثه وكان ينسب اليه فيقال فلان ابن فلان أما اذا جملوا فهو ما ذكره بقوله تعالى (فان لم تعلموا آباءهم) لجمل أصلي أو طارئ (فاخوانكم) أي فهم اخوانكم (في الدين) ان كانوا دخلا في دينكم أي قولوا لهم اخواننا (ومواليكم) ان كانوا محررين أي قولوا موالى فلان وعن مقاتل ان لم تعلموا لهم آباء فانسبوهم

اخوانكم في الدين أى أن تقول عبد الله وعبد الرحمن وعبيد الله وأشباهم من الاسماء وأن
 يدعى الى اسم مولاه وقيل مواليتكم أو لياؤكم في الدين * ولما كان عاداتهم الخوف مما سبق
 من أحوالهم على النبي لشدة ورعهم أخبرهم الله تعالى أسقط عنهم ذلك لكونه خطأ وساقه
 على وجه يعم ما بعد النبي أيضا بقوله تعالى (وليس عليكم جناح) أى اثم وميل واعوجاج وعبر
 بالظرف ليقبض ان الخطأ لا اثم فيه بوجه ولو عبر بالباء لظن ان فيه اثما ولكن يعنى عنه فقال
 تعالى (فما أخطأتم به) أى من الدعاء بالبنوة والمظاهرة أو في شئ قبل النبي أو بعده ودل قوله
 تعالى (ولاكن ما) أى الاثم فيما (تعمدت قلوبكم) على زوال الحرج أيضا فيما وقع بعد النبي
 على سبيل التيسير أو سبق للناس ودل تأييد الفعل على انه لا يعمد بعد البيان الشافي
 الا قلب فيه رخصة أو ثبوت ودل جمع الكثرة على عموم الاثم ان لم ينته المعمد * (تنبيه) * يجوز
 في ما هذبه وجهان أحدهما ان تكون مجرورة المحل عطف على ما المجرورة قبلها بفي والتقدير
 ولكن الجناح فيما تعمدت كما مرت الاشارة اليه والثاني أنها مرفوعة المحل بالابتداء والخبر
 محذوف تقديره تؤاخذون به أو عليكم فيه الجناح ونحوه ولما كان هذا الكرم خاصا
 بما تقدم عم سبحانه وتعالى بقوله (وكان الله) أزلا وأبدا (غفورا) أى من صفته السر بالبلغ
 على المذنب التائب (رحيما) به ولما نهي تعالى عن التبعي وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد تبعي
 زيد بن حارثة مولاه لما اختاره على أبيه وعمه كما مرت تعالى النبي فيه بالخصوص بقوله تعالى
 دالا على ان الامر أعظم من ذلك (النبي) أى الذي ينسبه الله تعالى بدقائق الاحوال في بدائع
 الاقوال ويرفعه دائما في مراقب السكالك ولا يريد ان يشغله بولد ولا مال (أولى بالمؤمنين) أى
 الراغبين في الايمان فغيرهم أولى في كل شئ من أمور الدين والدنيا لما حازهم من الحضرة الربانية
 (من أنفسهم) فضلا عن آباءهم في نفوذ حكمهم فيهم ووجوب طاعته عليهم روى أبو هريرة رضي
 الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من مؤمن الا وأنا أولى الناس به في الدنيا والآخرة
 اقرؤا ان شئتم النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم فأى مؤمن ترك ما لا فائدة فيه عصيته من كانوا
 فان ترك ديناً أو ضياءاً فليأتني فأنا مولاه وعن جابر انه صلى الله عليه وسلم كان يقول أنا أولى
 بكل مؤمن من نفسه فأيمارجل مات وترك ديناً فالى ومن ترك ما لا فهو لورثته وعن أبي هريرة
 قال كان المؤمن اذا توفى في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يسأل هل عليه دين فان قالوا
 نعم قال هل ترك وفاء لدينه فان قالوا نعم صلى عليه وان قالوا لا قال صلوا على صاحبكم وانما لم يصل
 عليه صلى الله عليه وسلم أولاً فليما اذا لم يترك وفاء لآل شفاعته صلى الله عليه وسلم لا ترد وقد ورد
 ان نفس المؤمن محبوسة عن مقامها الكريم ما لم يوف دينه وهو محمول على من قصر في وفائه
 في حال حياته اماماً لم يقصر لفقره مثلاً فلا كما أوضحت ذلك في شرح المنهاج في باب الرهن
 وانما كان صلى الله عليه وسلم أولى بهم من أنفسهم لانه لا يدعوهم الا الى العقل والحكمة
 ولا يأمرهم الا بما ينجيهم وأنفسهم اغتادعوهم الى الهوى والفنسة فقامرهم بما يريد منهم فهو
 يتصرف فيهم تصرف الأب بل أعظم بهذا السبب الرباني فأى حاجة الى السبب الجسماني

(وأزواجه أمهاتهم) أي المؤمنين أي مثلهم في تحريم نكاحهن ووجوب احترامهن وطاعتن أكرام الله صلى الله عليه وسلم لا في حكم الخلوة والنظر والظهار والمسافرة والنفقة والميراث وهو صلى الله عليه وسلم أب للرجال والنساء وأما قوله تعالى ما كان محمد أباً أحداً من رجالكم فعنه ليس أحداً من رجالكم وإدلبه وسياق ذلك ويجرم سؤالهن الأمن وراء حجاب وسياق ما يتعلق بذلك أن شاء الله تعالى في محله وروى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه مراً بغلام وهو يقرأ في المصحف النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم وهو أب لهم فقال يا غلام حكمت ما فقال هذا مصحف أبي فذهب إليه فآله فقال أنه كان يلهمني القرآن ويلهمنيك الصفق بالاسواق ومعنى ذلك أن هذا كان يقرأ أولاً ونسخ لما روى عن عكرمة أنه قال كان في الحرف الأول النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وهو أبوهم وعن الحسن قال في القراءة الأولى النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وهو أب لهم وقوله تعالى (وأولوا الأرحام) أي القرابات بأنواع النسب من البنوة وغيرها (بعضهم أولى) بحق القرابة (ببعض) أي في التوارث ثم نسخ لما كان في صدر الإسلام والهجرة ثم نسخ بآية المواريث وبآية التي في آخر الانفال وأعادها تأكيدها فان آية الموارث مقدمة ترتيباً وزوا على آية الانفال وآية الانفال على هذه كذلك وقوله تعالى (في كتاب الله) يحتمل أن ذلك في اللوح المحفوظ أو فيما أنزل وهو هذه الآيات المذكورة أو فيما فرض الله ولما بين أنهم أولى بسبب القرابة بين المفضل عليه بقوله تعالى (من) أي هم أولى بسبب القرابة من (المؤمنين) الانصار من غير قرابة مريحة (والمهاجرين) أي ومن المهاجرين المؤمنين من غير قرابة كذلك وقوله تعالى (الأن تفعلوا) استثناء منقطع كما جرى عليه الجلال المحلى أي لكن أن تفعلوا (إلى أوليائكم معروفاً) بوصية فخا تزويجوز أن يكون استثناء من أعم العام كما قاله الزحشمري في معنى النفع والاحسان كما تقول القريب أولى من الأجنبي إلا في الوصية تريد أنه أحق منه في كل نفع من ميراث وهبة وهدية وصدقة وغير ذلك إلا في الوصية والمراد بفعل المعروف التوصية لانه لا وصية لوارث وعدى تفعلوا بالي لانه في معنى تسدوا والمراد بالاولياء المؤمنون والمهاجرون للولاية في الدين (كان ذلك) أي ما ذكر من آيتي ادعوهم والنبي أولى وقبل أول ما نسخ من الآيات الارث بالايان والهجرة ثانياً (في الكتاب) أي اللوح المحفوظ والقرآن (مسطوراً) قال الاصمغاني وقيل في التوراة قال البقاعي لان في التوراة اذ انزل رجل يقوم من أهل دينه فعليهم أن يكرموه ويواسوه وميراثه لذوى قرابته فالآية من الاحتياط أثبت وصف الايمان وأولاد ليل على حذفه ثانياً ووصف الهجرة ثانياً ليل على حذف النصرة أولاً (وإذ) أي وإذ كرحين (أخذنا) بعظمنا (من النبيين مبثاقهم) أي عهدهم في تبليغ الرسالة والدعاء الى الدين القيم في المشط والمكره وفي تصديق بعضهم ببعض وفي اتباعك فيما أخبرنا به في قولنا لما أتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه وقولهم أقرنا * ولما ذكر ما أخذ على جميع الانبياء من

العهد في ابلاغ ما يوحي اليهم والعمل بمقتضاه ذكر ما أخذ عليهم من العهد في التبليغ بقوله تعالى
 (ومنك) أى في قولنا في هذه السورة اتق الله واتبع ما يوحي اليك في المائدة بإيحاء الرسول
 بلغ ما أنزل اليك من ربك وان لم تفعل فإنا بلغت رسالته والله يعصمك من الناس فلاتهم بمرأاة
 عدو ولا خليل حقير ولا جليل * ولما أتم المراد اجبالا وعموما وخصه صلى الله عليه وسلم من
 ذلك العموم متبديا بقوله صلى الله عليه وسلم كنت أول النبيين في الخلق وآخرهم في البعث
 بياناً لتبشيره ولأنه المقصود بالذات اتبعه بقية أولى العزم الذين هم أصحاب الكتب ومشاهير
 أرباب الشرائع ورتبهم على ترتيبهم في الزمان لأنه لم يقصد المفاضلة بينهم بالتأسيه بالمعتقدين
 والمتأخرين قال (ومن نوح) أول الرسل إلى المخالفين (وابراهيم) أبى الأنبياء (وموسى) أول
 أصحاب الكتب من بنى إسرائيل (وعيسى بن مريم) ختام أنبياء بنى إسرائيل ونسبه إلى أمه
 مناداة على من ضل فيه بدعوى الألوهية والتوبيخ والتسجيل بالفضيحة * (تنبيه) * ذكر هذه
 الخمسة من عطف الخاص على العام كما علم مما تقرر وقوله تعالى (وأخذنا) أى بعظم متناهي ذلك
 (منهم ميثاقا غليظا) أى شديداً بالوفاء بما جالوه وهو الميثاق الأول وانما كرر لزيادة وصفه بالغلظ
 وهو استعارة من وصف الاجرام والمراد عظم الميثاق وجسالة شأنه في باب وقيل الميثاق
 الغليظ المين بالله على الوفاء بما جالوه ثم أخذ الميثاق (ليسأل) أى الله تعالى يوم القيامة
 (الصادقين) أى الأنبياء الذين صدقوا عهدهم (عن صدقهم) أى عما قالوه لقومهم يسكتا
 للكافرين بهم وقيل ليسأل المصدقين للأنبياء عن تصديقهم لأن من قال للصادق صدقت كان
 صادقا في قوله وقيل ليسأل الأنبياء ما الذى اجابتهم به أمهم وقيل ليسأل الصادقين بأفواههم
 عن صدقهم بقوله وقوله تعالى (واعل للكافرين عذابا أليما) أى مؤلما معطوف على أخذنا
 من النبيين لأن المعنى ان الله تعالى أكد على الأنبياء الدعوة إلى دينه لأجل إثابة المؤمنين وأعد
 للكافرين عذابا أليما ويجوز أن يعطف على ما دل عليه ليسأل الصادقين كأنه قال أناب المؤمنين
 وأعد للكافرين وقيل انه قد حذف من الثانى ما أثبت مقابله في الاول ومن الاول ما أثبت
 مقابله في الثانى والتقدير ليسأل الصادقين عن صدقهم فأناهم ويسأل الكافرين عما كذبوا به
 رسلهم وأعد لهم عذابا أليما ثم حقق الله تعالى ما سبق لهم من الامر بتقوى الله تعالى بحيث
 لا يبقى معه الخوف من أن يعذبهم الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اذكروا) وروى عنهم في الشكر وذكر
 الاحسان والتصرح بالاسم الاعظم بقوله تعالى (نعم الله) أى الملك الاعلى الذى لا كف له
 (عليكم) أى لتذكروهم عليهم بالنفوذ لآمره وعبر بالنعمة لأن المقصود بالذات والمراد انعامه
 يوم الاجزاء وهو يوم الخندق ثم ذكر وقت تلك النعمة زيادة في تصويرها ليدكرهم ما كان فيه
 منها بقوله تعالى (اذ) أى حين (جاءكم جنود) أى الاحزاب وهم قريش وغطفان وروى دقريظة
 والنضير وقرأ نافع وابن كثير وابن ذكوان وعاصم بالظهار والباقون بالادغام (فأرسلنا) أى
 نسيب عن ذلك انما المار بأينما نزعكم عن مقابلاتهم وقاومتهم أرسلنا (عليهم ريحا) وروى ريح الصبا
 قال بكرمة قالت الجنوب للشمال ليلة الاحزاب انطلقى بنصرة رسول الله صلى الله عليه وسلم

فقال الشعل ان الحرة لا تسرى بالليل فكانت الریح التي ارسلت لهم الصبا لما روى ابن عباس رضي الله تعالى عنه انه صلى الله عليه وسلم قال نصرت بالصبا واهلكت عاد بالبورلاق الصبار يح فيه ارواح ما هبت على محزون الا زال حزنه (وجنودا) أي وأرسلنا جنودا من الملائكة (لم تروها) وكانوا ألقاوا ثم قاتل يومئذ فبعث الله عليهم تلك الليلة ريحا باردة فقلعت الاوتاد وقطعت أطناب الفساطيط وأطفأت النيران واكفأت القددور وجالت الخيل بعضها على بعض وكثر تكبير الملائكة في جوانب عسكرهم حتى كان سيد كل حي يقول يا بني فلان هلم اليّ واذا اجتمعوا عنده قالوا النجاء النجاء فانهمزوا من غير قتال لما بعث الله تعالى عليهم من الرعب (وكان الله) أي الذي له جميع صفات الجلال والجمال (بما يعملون) أي الاحزاب من التحزب والتجمع والمكر وغير ذلك (بصيرا) أي بالغ الابصار والعلم * (تنبيه) * قال البخاري قال موسى بن عقبة كانت غزوة الخندق وهي الاحزاب في شوال سنة أربع روى محمد بن اسحق عن مشايخه قال دخل حديث بعضهم في بعض ان نفر من اليهود منهم سلم ابن أبي الحقيق وحيي بن أخطب وكاثنة بن الربيع بن أبي الحقيق وهودة بن قيس وأبو عمار الوائلي في نفر من بني النضير ونفر من بني وائل وههم الذين حاربوا الاحزاب على رسول الله صلى الله عليه وسلم خرجوا حتى قدموا على قريش بمكة فدعوههم الى حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا اناسنا نكون معكم عليه حتى نستأصله فقاتلهم قريش يا معشر يهود انكم أهل الكتاب الاول والعلم بما أصبحنا نتخلف فيه فخن ومحمد فديننا خير أم دينه قالوا دينكم خير من دينه وأنتم أولى بالحق منهم فهم الذين قال الله تعالى فيهم ألم تر الى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت الى قوله تعالى وكفى بجهنم سعيرا فلما قالوا ذلك لقريش سرهم ما قالوا ونشطوا المادعوههم اليه من حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأجمعوا على ذلك ثم خرج أولئك النفر من اليهود حتى جاؤا غطفان فدعوههم الى ذلك وأخبروهم انهم سيكونون معهم عليه وان قريشا قد يبيعوهم على ذلك فأجابوهم فخرجت قريش وقائدهم أبو سفيان بن حرب وخرجت غطفان وقائدهم عيينة بن حصن فلما تبع بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وبما جعوا له من الامر ضرب الخندق على المدينة وكان الذي اشار به على النبي صلى الله عليه وسلم سلمان الفارسي رضي الله عنه وكان أول مشهده شهد سلمان رضي الله عنه مع النبي صلى الله عليه وسلم وهو يومئذ حرق قال يا رسول الله انا كذابارس اذا حوصرنا خندقا علينا فعمل فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون حتى أكلوه وأحكموه قال أنس رضي الله عنه خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الخندق فاذا المهاجرون في غداة باردة ولم يكن لهم عبيد يعملون ذلك لهم فلما رأى ما بهم من النصب والجزع قال

اللهم ان العيش عيش الأترة * فاعفرا للانصار والمهاجرة

فقالوا عجيبين له

نحن الذين يبيعوا واحمدا * على الجهاد ما بيننا أبدا

قال البراء كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينقل التراب يوم الخندق حتى اغتر بطنه وهو يقول
والله لولا الله ما اهتمدنا * ولا تصدقنا ولا صلينا
فأنزلن سكينه علينا * وثبت الاقدام ان لا قينا
ان الاولى قد بغوا علينا * اذا أرادوا فتنة ابينا

ورفع بها صوته أينما أيتنا فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من الخندق أقبلت قريش في
عشرة آلاف من الاحابيش وبني كنانة وأهل تهامة وقائدهم أبو سفيان حتى نزلت بجمع الاسيال
من رومة بين الحرف والغابة وأقبات غطفان في ألف ومن تابعهم من أهل نجد وقائدهم
عمينة بن حصن وعامر بن الطفيل من هوازن وانضاف لهم اليهود من قريظة والنضير حتى نزلوا
الى جانب أحد وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون حتى جعلوا ظهورهم الى سلع
في ثلاثة آلاف من المسلمين فضرب هناك عسكره والخندق بينه وبين القوم وأمر بالذراري
والنساء فرفعوا الى الآطام ومضى على الفريقين قريب من شهر لا حرب بينهم الا الترامي بالنبل
والجحارة وكان بنو غطفان من أعلى الوادي من قبل المشرق وقريش من أسفل الوادي من
قبل المغرب كما قال تعالى (اذ جاءكم) وهو يدل من اذ جاءكم (من فوقكم) أي من أعلى
الوادي (ومن أسفل منكم) أي من أسفل الوادي (واذ كرين) زاغت الابصار أي
مالت عن سداد القصد فعل الواو اله الجزع بما حصل لهم من الغفلة الخاصلة من الرعب وقوله تعالى
(وبلغت القلوب الحناجر) جمع خفجرة وهي منتهى الخلقوم كناية عن شدة الرعب والخفقان
قال البقاعي ويجوز وهو الاقرب ان يكون ذلك حقيقة يجذب الطحال والرئة لها عند ذلك
بانتفاخهما الى أعلى الصدر ولهذا يقال للبيان انتفخ سحرة أي زنته فلما اشتد البلاء على الناس
بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى عيينة بن حصن والى الحرث بن عمرو وهما قائد اغطفان
فأعطاهما ثلث ثمار المدينة على ان يرجعا بمنعهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه
فجري بينه وبينهما الصلح حتى كتبوا الكتاب ولم تقع الشهادة فذكر ذلك رسول الله صلى الله عليه
وسلم لسعد بن معاذ وسعد بن عباد واستشارهما فيه فقالا يا رسول الله أشئ أنزل الله تعالى به
لا بد لنا من عمل به أم أمر نجيته فتصنعه أم شيء تصنعه لنا قال لا والله بل لكم والله ما صنع ذلك
الا لاني رأيت العرب قد رمتكم عن قوس واحد وكالبكم من كل جانب فأردت ان أكسر عنكم
شوكتهم فقال له سعد بن معاذ يا رسول الله قد كنا نحن وهؤلاء القوم على شرك بالله وعبادة الاوثان
لانعبد الله ولا نعرفه وهم لا يطعمون أن يأكلوا منا ثمرة الا ترى أوبيعا أخينا أكرمنا الله تعالى
بالاسلام وأعزنا الله تعالى بك نعتيهم أموالنا ما لنا به من حاجة والله لا نعتيهم الا السيف حتى
يحكم الله بيننا وبينهم فقال صلى الله عليه وسلم أنت وذلك فتناول سعد رضي الله تعالى عنه
الصحيقة فحما فيها من الكتابة ثم قال ليجهدوا علينا فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم
وعدهم محاصره ولم يكن بينهم قتال الا قوارس من قريش عمرو بن عبد ود وأخوه بني عامر بن
لؤي وعكرمة بن أبي جهل وهيرة بن أبي وهب الخزيميان ونوفل بن عبد الله وضرار بن

الخطاب ومرداس أخو محارب بن فهر قد تلبسوا للقتال وخرجوا على خيلهم ومروا على بني
كثانة فقالوا لهم واللّٰه يا بني كثانة فستعلمون اليوم من الفرسان ثم أقبلوا نحو الخندق حتى
وقفوا عليه فلما رأوه قالوا والله إن هذه لمكيدة ما كانت العرب تكيد هائم تيموم أمكان من
الخندق ضيقا فضر بواخيولهم فاقحمت فيه فجالت بهم في السجنة بين الخندق وسلع وخرج
على رضى الله تعالى عنه في نفر من المسلمين حتى أخذوا عليهم المغرة التي اقحموا منها خيلهم
وأقبلت الفرسان تعقب نحوهم وكان عمرو بن عبدود قاتل يوم بدر حتى أثبتته الجراحة فلم يشهد
أحد فلما كان يوم الخندق خرج معلمي اليرى مكانه فلما وقف هو وخيله قال له على يا عمرو انك كنت
تعاهد الله تعالى لا يدعوك رجل من قريش الى خصلتين الا أخذت منه احدا هما قال له أجل قال
له على فاني ادعوك الى الله تعالى والى رسوله صلى الله عليه وسلم والى الاسلام قال لا حاجة لي
بذلك قال فاني ادعوك الى البراز قال ولم يا ابن اخي فوالله ما أحب أن أقتلك قال على ولكني
والله أحب أن أقتلك فخمى عمرو عند ذلك فاقحم عن فرسه فقتره أو ضرب وجهه ثم أقبل
على على فتنازلا وتجاولا فقتله على وخرجت خيله مهزومة حتى اقحمت من الخندق هاربة
وقتل مع عمرو رجلان من بني بن عثمان أصابه سهم فأت بمكة ونوفل بن عبد الله الخزومي
وكان اقحم الخندق فتورط فيه فرموه بالحجارة فقال يامعشر العرب قتله أحسن
من هذه فنزل اليه على رضى الله تعالى عنه فقتله فغلب المسلمون على جسده فسألوا
رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبيعهم جسده فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا حاجة لنا في جسده وغنمناكم به فغلبهم فقتلهم فقتلهم فقتلهم فقتلهم فقتلهم فقتلهم
وتجدد ذهاب الافكار كل مذهب عبر بالماض ع الدال على دوام التجدد بقوله تعالى (وتظنون
بالله) الذي له صفات الكمال (الظنون) أى أنواع الظن فظن المخلصون الثبات بالقلوب ان
الله تعالى منزه وعده في اعلاء دينه أو تمجدهم بخافوا الزوال وروى أن المسلمين قالوا بلغت
القلوب الحناجر فهل من شئ نقوله فقال صلى الله عليه وسلم قولوا اللهم استر عورتنا وآمن
روعاتنا وأما الضعاف القلوب والمنافقون فقالوا ما حكى الله عنهم فياسمائي وقرأ أنافع وابن عامر
الظنون ههنا والرسول والسيلا في آخر السورة بأشباب الالف في الثلاثة وقفا ووصلا وأبو عمرو
وحجرة بجذ الف وقفا ووصلا قال الزمخشري وهو القياس والباقيون بالالف في الوقف دون
الوصل زادوها في الفاصلة كما زادوها في القافية قال * أقل اللوم عاذل والعتاب * ورسم الثلاثة
بالالف * ولما كانت الشدة في الحقيقة انما هي للثبات لانه ما عنده الا الهلاك أو النصره قال
تعالى (هنالك) أى في ذلك الوقت العظيم البعيد الرتبة (ابن المؤمنون) اختبروا فظهر المخلص
من المنافق والثبات من المتزل (وزلوا) أى حركوا وأزعجوا بما يرون من الاحوال
بتظافر الاعداء مع الكثرة وتطايير الارجيف (زلزالا شديدا) فثبتوا بتثبيت الله تعالى لهم
على عدوهم وعن صفية قالت مر بنا رجل من اليهود فجعل يطوف بالحصى وقد حارت بنو قريظة
وقطعت ما بينهما وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس بيننا وبينهم من يدفع عنا رسول الله

صلى الله عليه وسلم وأصحابه في ثمود وعدوهم لا يستطيعون أن ينصرفوا اليئاعنهم إذا تأمات
 قالت فقلت يا حسان ان هذا اليهودي يطوف بنا كما ترى بالحصن واني والله ما آمنه أن يدل على
 عورائنا من وراءنا من يهود وقد شغل عنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه فانزل اليه
 فاقبله فقال يغفر الله لك يا ابنة عبد المطلب والله لقد عرفت ما أتاك يا صاحب هذا قالت فلما قال
 ذلك ولم أر عنده شيئاً احتجرت ثم أخذت عموداً ثم نزلت من الحصن اليه فضربت به العمود حتى
 قتله فلما فرغت منه رجعت الى الحصن فقلت يا حسان انزل اليه فاسلبه فانه لم ينعني من سلبه
 الا أنه رجل قال مالي بسلبه من حاجة يا ابنة عبد المطلب وأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وأصحابه فيما وصف الله من الخوف والشدّة لتظاهر عدوهم واتباعهم من فوقهم ومن أسفل
 منهم ثم ان نعيم بن مسعود بن عامر بن غطفان أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله
 اني قد أسلمت وان قومي لم يعلموا بالاسلام ففرني بما شئت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما
 أنت فينا رجـل واحد فخذل عننا ان استطعت فانما الحرب خدعة فخرج نعيم بن مسعود حتى
 أتى قريظة وكان لهم نديع في الجاهلية فقال لهم يا بني قريظة قد عرفتم ودي اياكم وخاصة ما بيني
 وبينكم قالوا صدقت لست عندنا بكم فقال لهم ان قريشا وغطفان جاؤا للحرب فمجدد وقد
 ظاهر عدوهم عليه وان قريشا وغطفان ليسوا كهيتكم البلد بلكم وبه اموالكم وأولادكم
 ونسائكم لا تقدر ان تكونوا امنه الى غيره وان قريشا وغطفان اموالهم وابنائهم
 ونسائهم وبغيره ان رأوهم غنمة أصابوها وان كان غير ذلك لحقوا ببلادهم وخلصوا بينكم
 وبين الرجل والرجل يلدكم لا طاعة لكم به ان خلا بكم فلا تقاتلوا مع القوم حتى تأخذوا
 منهم رهناً من أشرفهم يكونون بأيديكم ثقة لكم على ان يقاتلوا معكم محمد صلى الله عليه وسلم
 حين تناجزوه قالوا لقد أشرت برأى ونصح ثم خرج حتى أتى قريشا فقال لابي سفيان بن حرب
 ومن معه من رجال قريش قد عرفتم ودي اياكم وفراقى محمد اوقد بلغنى أمر رأيت أن حقاً
 على ان أبلغكم نصحاً لكم فاكتموا على قالوا انفع لقال تعلموا أن معشر يهود قد ندموا على
 ما صنعوا بينهم وبين محمد وقد أرسلوا اليه أن قد ندمنا على ما فعلنا فهل يرضيك عنا أن نأخذ
 من القبيلتين من قريش وغطفان رجلاً من أشرفهم فنعطيهمهم فتضرب أعناقهم
 ثم نكون معك على من بيني منهم فأرسل اليهم أن نعم فان بعثت اليكم اليهودي لتقتلوا رهناً من
 رجالكم فلا تدفعوا اليهم رجلاً واحداً ثم خرج حتى أتى غطفان فقال يا معشر غطفان أنتم أهلى
 وعشيرتى وأحب الناس الى ولا أراكم تهتمونى قالوا صدقت قال فاكتموا على قالوا انفع
 ثم قال لهم مثل ما قال لقريش وحذرهم مثل ما حذرهم فلما كانت ليلة السبت في شوال سنة
 خمس وكان مما صنع الله لرسوله صلى الله عليه وسلم أرسل أبو سفيان ورؤس غطفان الى بنى
 قريظة عكرمة بن أبي جهل في نفر من قريش وغطفان فقالوا انالسا نبادر مقام قدهلك الخف
 والحافر فأعدوا للقتال حتى شاجر محمد صلى الله عليه وسلم ونفر غمابيننا وبينه فارسوا اليهم
 ان اليوم السبت وهو يوم لا نعمل فيه شيئاً وقد كان أحدث فيه بعضنا حدثاً فأصابه ما لم يحفظ

عليكم ولنسئمع ذلك بالذي نقاتل معكم حتى تعطونا وهما من رجالكم يكونون بأيدى ثقة
لنا حتى تناجر محمد صلى الله عليه وسلم فانا نخشى ان ضرمتكم الحرب واشتدت عليكم ان تسيروا
الى بلادكم وتكونوا الرجل في بلادنا ولا طاقة لنا بذلك من محمد صلى الله عليه وسلم فلما رجعت
اليهم الرسل بالذي قالت بنو قريظة قالت قريش وعطفان تعلقن والله ان الذي حدثنكم به نعيم
ابن مسعود لحق فارسلوا الى بنى قريظة انا والله لا ندفع اليكم رجلا ولا واحدا من رجالنا فان كنتم
تريدون القتال فاخرجوا فقاتلوا فقاتل بنو قريظة حين انتهت الرسل اليهم به هذا ان الذي
ذكر لكم نعيم بن مسعود لحق ما يريد القوم الا ان يقاتلوا فان وجدوا فرصة انتزعوها وان يكن
غير ذلك استمروا الى بلادهم وخلوا بينكم وبين الرجل في بلادكم فارسلوا الى قريش وعطفان
انا والله لا نقاتل معكم حتى تعطونا رهنا فاذا ابوا عليهم وخذل الله تعالى بينهم وبعث الله تعالى
عليهم الرياح في ليل شاتية شديدة البرد فجعلت تكفأ قدورهم وتطرح آنيهم فلما انتهى الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اختلف من امرهم قال من يقوم فيذهب الى هؤلاء القوم
فيأتيهم بخبرهم ادخله الله تعالى الجنة قال حذيفة فما قام من اجل ثم صلى رسول الله صلى الله
صلى الله عليه وسلم هو يامن الليل ثم التفت اليه فقال مثله فاسكت القوم وما قام من اجل ثم صلى
رسول الله صلى الله عليه وسلم هو يامن الليل ثم التفت اليه فقال الا من رجل يقوم فينظر لنا
ما فعل القوم على ان يكون رفيقي في الجنة فما قام رجل من شدة الخوف وشدة البرد فلما يقم اخذ
دعاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا حذيفة لم يكن لي بد من القيام حين دعاني فقلت
لبسك يا رسول الله رقت حتى آتيت وان جنبي يضطربان فمسح رأسي ووجهي ثم قال انت هؤلاء
القوم حتى تأتيني بخبرهم ولا تحدثن شيئا حتى ترجع الى ثم قال اللهم احفظه من بين يديه ومن
خلفه وعن يمينه وعن شماله ومن فوقه ومن تحته فأخذت سهمي وشددت على اسلابي ثم انطلقت
أمشي نحوهم كاني أمشي في حمام فذهبت فدخلت في القوم وقد أرسل الله عليهم ريحا وجنود
الله تعالى تفعل فيهم ما تفعل وأبوسفیان قاعد يصطلي فأخذت سهما فوضعت في كبدي قوسي
فأردت أن أرميه ولورميت لاصبته فذكرت قول النبي صلى الله عليه وسلم لا تحدثن شيئا حتى
ترجع فرددت سهمي في كاتي فلما رأى أبوسفیان ما تفعل الريح وجنود الله تعالى بهم لا تقترلهم
قدرا ولا نارا ولا نساء قام فقال يا معشر قريش اياخذن كل منكم بيد جلسيه فلينظر من هو
فأخذت بيد جلسي فقلت من أنت قال سبجان الله أما تعرفني أنا فلان فاذا رجل من هوازن
فقال أبوسفیان يا معشر قريش انكم والله ما أصبحت بدار مقام لقد هلك الكراع وانخف
واخلقنا بنو قريظة وبلغنا عنهم الذي نكره وبلغنا من هذه الرياح ما ترون فارتحلوا فاني
مرتحل ثم قام الى جملته وهو معقول جلس عليه ثم ضربه فوثب به على ثلاث فمأطوق عقاله الا
وهو قائم وسغت عطفان بما فعلت قريش فاستمروا راجعين الى بلادهم قال فرجعت الى رسول
الله صلى الله عليه وسلم كاني أمشي في حمام فأتيته وهو قائم يصلي فلما أخبرته الخبر ضحك حتى
بدت أنسابه في سواد الليل قال فلما أخبرته وفرغت قررت وذهب عني الذفا فادنانى النبي صلى

الله عليه وسلم فأنا مفي عند رجله وألقي على طرف ثوبه وأصق صدرى بيطن قدميه فلم أزل
 نائمًا حتى أصبحت فقال قم يا نومان * ثم إن الله تعالى بنى خال غير الثابتين بقوله تعالى (وَأَذِيقُوا
 الْمُنَافِقُونَ) معتب بن قشير وقيل عبد الله ابن أبي وأصحابه (والذين في قلوبهم مرض) أى
 ضعف اعتقاد (ما وعدنا الله ورسوله إلا غرورًا) أى باطلا استدرجنا به إلى الانسلاخ عما كنا
 عليه من دين آبائنا وإلى الثبات على ما صرنا إليه بعد ذلك الانسلاخ عما وعدنا به من ظهور هذا
 الدين على الدين كله والتسكين في البلاد حتى حفر الخندق فإنه قال إنه أبصر بما برقه من ضوء
 حجرة سليمان مدينة صنعاء من اليمن وقصور كسرى من الحيرة من أرض فارس وقصور الشام
 من أرض الروم وإن تابعيه ليظهرن على ذلك كله وقد صدق الله وعده في جميع ذلك حتى
 في لبس سراقه بن مالك بن جعشم سوار كسرى بن هرم من كاهوم مذكور في دلائل النبوة للبيهقي
 وكذبوا في شكهم ففازوا المضدقون وخاب الذين هم في ريبهم يترددون (وَأَذِيقُوا طَائِفَةً
 مِنْهُمْ) أى من المنافقين وهم أوس بن قبطى وأصحابه (يَا أَهْلَ يَثْرِبَ) أى المدينة وقال أبو
 عبيدة يثرب اسم أرض ومدينة الرسول صلى الله عليه وسلم في ناحية منها وفي بعض الأخبار
 أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى أن تسمى المدينة يثرب وقال هي طابة كأنه كره تلك اللفظة
 فعدلوا عن هذا الاسم الذى وسماه به النبي صلى الله عليه وسلم إلى الاسم الذى كانت تدعى به
 قديما مع نهيهم عنه واحتمل وجهه بأشتماقه من الثرب الذى هو اللوم والتعنيف وقال أهل
 اللغة يثرب اسم المدينة وقيل اسم البقعة التى فيها المدينة وامتناع صرفها ما للعلمية والوزن
 أو العلمية والتأنيث وأما يثرب بالمثناة وفتح الراء فوضع آخر بالين قال الشاعر
 وعدت وكان الخلف منك حجية * مواعيد عرقوب أحاه يثرب

وقال آخر

وقد وعدت موعد الووف به * مواعيد عرقوب أحاه يثرب
 وقرأ (لَا مَقَامَ) حنص بضم الميم أى لا إقامة (لَكُمْ) في مكان القتال ومصارعة الأبطال
 والباقيون بفحها أى لا مكان لكم تنزلون وتقيمون فيه (فارجعوا) إلى منازلكم عن اتباع محمد
 صلى الله عليه وسلم وقيل عن القتال إلى منازلكم * ولما بين تعالى هؤلاء الذين هتكوا الستر
 وبينوا ما هم فيه من سفول الأمر أتبعهم آخرين تستروا ببعض الستر متمسكين بأذيال النفاق خوفا
 من أهوال الشقاق بقوله تعالى (وَيَسْتَأْذِنُ) أى يجتهد كل وقت طلب الأذن لأجل الرجوع
 إلى السيوت والكون مع النساء (فريق منهم) أى طائفة شأنها الفرقة (النبي) في الرجوع
 وقد رأوا ما حواه من علو المقدار بما له من حسن الخلق والخلق وما له من جلالة الشماثل وكرم
 الخصال وهم شوجارثة وبوسلة (يقولون) أى في كل قليل مؤكدين لعلمهم بكذبهم وتكذيب
 المؤمنين قولهم (أَنْ يَوْتِنَا) أو يجمع الكثرة إشارة إلى كثرة أصحابهم من المنافقين (عورة)
 أى غير حصينة به الخلل كبر يمكن كل من أراد من الأحزاب أن يدخلها يدخلها منه وقيل
 قصيرة الجدران فإذا ذهبنا إليها حفظنا ماها منهم وكفينا من يأتي النيامن مقسديهم حيا للدين

وذبا عن الاهلين وقراروش وأبو عمرو وحفص بضم الباء والباقون بالكسر ثم كذبهم الله
 تعالى بقوله تعالى (وما) أى والحال أنهما (هى بعورة) فى ذلك الوقت الذى قالوا هذا فيه
 ولا يريدون بذهابهم حياتها (ان) أى ما (يريدون) باستمذانهم (الافراد) من القتال وما
 كانت عنايتهم مشتملة بملزمة دورهم فأظهروا اشتداد العناية بحمايتهم ورايين تعالى
 ذلك بقوله تعالى (ولو دخلت) أى بيوتهم أو المدينة وأنت الفعل نصاعلى المراد وإشارة الى
 أن ما ينسب اليهم جدير بالضعف وأتى باداة الاستعلاء بقوله تعالى (عليهم) إشارة الى أنه دخول
 غلبة (من أقطارها) أى جوانبها كلها بحيث لا يكون لهم مكان تهرب وحذف الفاعل للإيحاء
 بأن دخول هؤلاء الاحزاب ودخول غيرهم من العساكر سيان فى اقتضاء الحكم المرتب عليه
 (ثم سئلوا) من أى سائل كان (افقتة) أى الشرك ومقاتلة المسلمين وقرأ (لا توهها) نافع وابن
 كثير بقصر الهمزة لجأوها أو فعلوها والباقون بالمداى لا عطاها اجابة لسؤال من سألهم
 (وما تلبثوا بها) أى ما احتسبوا عن الفتنة (الايسير) أى لا سرعوا الى الاجابة للشرك طيبة
 بها نفوسهم فعلم بذلك أنهم لا يقصدون الافرا رلاحفظ البيوت من المضار وهذا قول أكثر
 المفسرين وقال الحسن المراد بالفتنة الخروج من البيوت سعى بذلك لان الانسان لا يخرج به
 من بيته الاموات وما هو يقاربه فكأنه فتنة وعلى هذا يكون التفسير فيهما راجعا للبيوت
 أو المدينة أى ما لبثوا بالبيوت أو بالمدينة بعد اعطاء الكفر الايسر احتى هلكوا (ولقد كانوا)
 أى هؤلاء الذين أسرعوا الاجابة الى الفرار (عاهدوا الله) الذى لأجل منه (من قبل) أى
 من قبل غزوة الخندق (لا يولون الا ديار) أى لا ينهزمون وقال يزيد بن زومان هم بنو حارثة
 هم وا يوم أحد ان يفشلوا مع بنى سلة فلما نزل فيهم ما نزل عاهدوا الله تعالى ان لا يعودوا لمثلها
 وقال قتادة هم أناس كانوا قد غابوا عن وقعة بدر فرأوا ما أعطى الله تعالى أهل بدر من الكرامة
 والفضيلة قالوا لئن أشهدنا الله قتالا لنقاتل ففاق الله تعالى اليهم ذلك وقال مقاتل والكلبي
 هم سبعون رجلا ببيعة وارسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة وقالوا اشتراط بك ولنفسك
 ما شئت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشتراط لى أن تعبدوا ولا تشركوا به شيئا واشتراط
 لنفسى أن تمنعوني مما تمنعون منه أنفسكم وأزواجكم وأولادكم قالوا واذا فعلنا ذلك فمالنا
 يا رسول الله قال لكم النصر فى الدنيا والجنة فى الآخرة قالوا قد فعلنا فذلك عهدهم قال
 البغوى وهذا القول ليس بمرضى لان الذين بايعوا ليلة العقبة كانوا سبعين نفر ليس فيهم شاك
 ولا من يقول مثل هذا القول وانما الآية فى قوم عاهدوا الله تعالى ان يقاتلوا ولا يفروا فاقضوا
 العهد انتهى ولما كان الانسان قديما وبالعهد لا عراض المعاهد عنه قال تعالى (وكان عهد
 الله) المحيط بصفات الكمال (مسؤلا) أى عن الوفاء به ثم أمر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم
 بقوله تعالى (قل) أى لهم وأكذلظنهم نفع الفرار (ان يتقكم الفرار) فى تأخير آجالكم فى وقت
 من الاوقات الذى ما كان استمذانكم الا بسببه (ان فررتم من الموت والقتل) أى الذى كتب
 لكم لان الاجل ان كان قد حضر لم يتأخر بالفرار والام يقصره الثبات كما كان على رضى الله

ثم الى عنه يقول دهم الامر وتوقد الجمر واشتد من الحرب الحر أي يوحى من الموت أفر يوم
 لا يقدر أو يوم قدو وذلك ان أجل الله الذي جعله محيطا بالانسان لا يقدر ان يعتاده أصلا (واذا)
 أي ان فررتم (لا تمتعون) في الدنيا بعد فراركم (الاقليلا) أي مدة آجالكم وهي قليل فالعاقل
 لا يرغب في شيء قليل يقوت عليه شيئا كثيرا * ولما كان رباعية ولون بل ينفعنا لا ناطما لمارأ ينامن
 هرب فسلم ومن ثبت فاصطلم أمره الله تعالى بالجواب عن هذا بقوله تعالى (قل) أي لهم منكرا
 عليهم (من ذا الذي يعصمكم) أي يجبركم ويمنعكم (من الله) المحيط بكل شيء قدرة وعلم في حال الفرار
 وقبله وبعده (ان أراد بكم سوءا) أي هلاكا وهزيمة فبذلك عنكم (أو) يصيبكم بسوءا ان
 (أراد) أي الله (بكم رحمة) أي خيرا سماه بها لانه أثرها والمعنى هل احترزتم في جميع أعماركم عن
 سوء أراده فنفعكم الاحتراز أو اجتهد غير في منعكم رحمة منه فتم له أمره أو وقع الله بكم شيئا
 من ذلك فقد رآه جدم بذل الجهد على كشفه بدون اذنه ويمكن ان تكون الآية من الاحتياط
 ذكر السوء أو لادبلا على حذف ضده ثانيا وذكر الرحمة ثانيا دليلا على حذف ضدها أو لولا هذا
 بيان لقوله تعالى ان ينفعكم الفرار وقوله تعالى (ولا يجدون لهم) أي في وقت من الاوقات
 (من دون الله) أي غيره (وليا) أي يوالىهم فينفعهم بنوع نفع (ولانصبرا) أي ينصروهم من
 أمره فبذلك ما أراد به من سوء عنهم تقرر لقوله تعالى من ذا الذي يعصمكم من الله الآية
 * ولما أخبرهم تعالى بما علم مما وقعوه من أسرارهم وأمره صلى الله عليه وسلم بوعظهم حذرهم
 بدوام علمه بمن يخون منهم بقوله تعالى (قد يعلم الله) الذي له احاطة الجلال والجمال (المعوقين
 منكم) أي المتبطلين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم المنافقون (والقائمين لآخوانهم)
 أي سباكني المدينة (هلم) أي استوا واقبلوا (الينا) موهين ان ناحيتهم بما يقام فيها القتال
 ويواظب فيها على صالح الاعمال قال قتادة هؤلاء ناس من المنافقين كانوا يشبطون أنصار رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ويقولون لآخوانهم ما محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه الا أكلة رأس
 ولو كانوا لجالا اتقمهم أبو سفيان وأصحابه دعوا الرجل فانه هالك وقال مقاتل نزات في المنافقين
 وذلك أن اليهود أرسلت الى المنافقين وقالوا ما الذي يحملكم على قتل أنفسكم سيد أبي سفيان
 ومن معه فانهم ان قدروا عليكم في هذه المرة لم يستبقوا منكم أحدا فأنا أشفق عليكم أنتم آخواننا
 وجيراننا فسلم الينا فأقبل عبد الله بن أبي وأصحابه على المؤمنين يعوقونهم ويخوفونهم بالي
 سفيان ومن معه وقالوا ما ترجون من محمد ما عنده خير ما هو الا أن يقتلنا هنا انطلقوا بنا الى
 آخواننا يعني اليهود فلم يزداد المؤمنون بقول المنافقين الا ايمانا واحتسابا * (تنبيه) * هلم اسم
 صوت سمى به فعل متعدي مثل احضرو قرب وأهل الحجاز يسقون فيه بين الواحد والجماعة
 وبلغتهم جاء القرآن العزيز وأما بنو عقيم فتقول هلم يا رجل هلم يا رجلان هلموا يا رجال (ولا) أي
 والحال انهم لا (ياتون بالبأس) أي الحرب أو مكانها (الاقليلا) أي للرياء والسعفة بقدر ما يراهم
 المخلصون فاذا اشتغلوا بالمعاركة وكفى كل منهم ما اليه تسلوا عنه لو اذا وعادوا بمن لا ينفعهم
 من الخلق عيادا (أنصحكم) أي يفعلون ما تقدم والخال ان كلامهم شحيح (عليكم) أي يحصل

تقع منهم أرض غيرهم نفس أو مال * (تنبيه) * أشجة جمع شجيرة وهو جمع لا يقاس أذ يقاس فعل
الوصف الذي عينه ولامه من واحد أو حد أن يجمع على أفعلاء نحو خليل وأخلاء ووضين وأضياء
وقد سمع أشجاء وهو القياس والشج الخلل وصفهم الله تعالى بالخل ثم بالجبن بقوله تعالى (فإذا
جاء الخوف) أي بجيأس أسبابه من الحرب ومقدماتها (رأيتهم) أي أيها المخاطب وقوله تعالى
(ينظرون) في محل حال من مفعول رأيتهم لأن الرؤية بصرية وبين بعدهم حسا ومعنى يحرف
الغاية بقوله تعالى (اليلك) أي حال كونهم (تدور) فهي أمحال ثانية وأما حال من ينظرون
عيناً وشمالاً بإدارة الطرف (أعينهم) أي زانغاً رعباً ثم شبهها في سرعة تقلبها الغير قصد صحيح
بقوله تعالى (كألذي) أي كدوران عين الذي (يفشى عليه) مبتدأ غشيانه (من الموت) أي
من معالجة سكراته خوفاً ولو أذا بك وذلك لأن قرب الموت وغشية أسبابه تذهب عقله وتشخص
بصره فلا يطرف (فإذا ذهب الخوف) وحينئذ الغنائم (سلقوكم) أي تناولوكم تناولاً صعباً
بأنواع الأذى ناسين ما وقع منهم عن قرب من الجبن والخور وأصل السلق البسط بقهر اليد
أو اللسان ومنه سلق امرأته أي بسطها وأجمعها قال القائل

فقد هي لنا المضجع * فان شئت سلقناك * وان شئت على أربع

والسليقة الطبيعة المبينة والسليق المطمئن من الأرض (بأسنة حداد) ذريرة قاطعة فصيحة
بعد أن كانت عند الخوف في غاية اللجاجة لا تقدر على الحركة من قلة الريق ويس الشفاء وهذا
أطلب العرض الفاني من الغنمة وغيرها يقال للغنم الذرب اللسان الفصيح مسلق وقال
ابن عباس سلقوكم أي عضهوكم وتناولوكم بالنقص والغنمة وقال قتادة بسطوا أسننتهم فيكم
وقت قسمة الغنمة ويقولون اعطونا فانا شهدنا معكم القتال ولستم بأحق بالغنمة منا ثم بين
المراد بقوله تعالى (أشجة) أي شجاعتهم (على الخير) أي المال الذي عندهم وفي اعتقادهم
أنه لا خير غيره لا يريدون أن يصل شيء منه إليكم ولا يفوتهم شيء منه فهم عند الغنمة أشجع قوم
وعند البأس أجبن قوم * ولما وصفهم تعالى بهذه الصفات الدينية أخبر تعالى أن أساسها الذي
نشأت عنه عدم الوثوق بالله تعالى لعدم الإيمان فقال (أو لئلا) أي البعداء البغضاء (لم يؤمنوا)
أي لم يوجد منهم إيمان بقلوبهم وان أقرب به أسننتهم (فأحبط الله) أي بجلاله وتفردته في
كبريائه وكلامه (أعمالهم) التي كانوا يؤمنونها مع المسلمين أي فأظهر بطلانها وإذا لم تثبت لهم
الأعمال فبطل وقال قتادة أبطل الله تعالى جهادهم (وكان ذلك) أي الاحباط (على الله)
بما له من صفات العظمة (يسيراً) أي هيئنا لتعلق الإرادة به وعدم ما يمنعه وقوله تعالى
(يحسبون الأحزاب لم يذهبوا) يجوز أن يكون مستأنفاً أي هم من الخوف بحيث أنهم
لا يصدقون أن الأحزاب قد ذهبوا عنهم ويجوز أن يكون حالاً من أحد الضمائر المتقدمة إذا
صح المعنى بذلك ولو بعد العامل قاله أبو البقاء والمعنى أن هؤلاء المنافقين يحسبون الأحزاب يعني
قرشاً وغطفاناً واليهود ولم يفرقوا عن قتالهم من غاية الجبن عند ذهابهم كأنهم غائبون حيث
لا يقابلون تقوله تعالى ولو كانوا فيكم ما فاتوا الا قليلاً وقرأ ابن عامر وعاصم وحزرة بفتح السين

والباقون بالكسر (وان بات الاحزاب) بعد ما ذهبوا كرة أخرى (يودوا) أى يتنوا
 (لأنهم بادون فى الاعراب) أى كائنون فى البادية بين الاعراب الذين هم عندهم فى محل نقص
 وعن تكبره مخالطته ثم ذكر حال فاعل بادون بقوله تعالى (يسألون) كل وقت (عن أنباءكم)
 أى أخباركم العظيمة مع الكفار وما آل اليه أمركم جرياً على ما هم عليه من النفاق ليقوا بهم
 عندهم وجهاً كأنهم مهتقون بكم يظهرون بذلك تحرفاً على غيبتهم عن هذه الحرب (ولو)
 أى والحال أنهم لو (كانوا) هؤلاء المنافقون (فيكم) هذه الكرة ولم يرجعوا الى المدينة وكان
 قتال (ما قالوا) معكم (الاقبلا) نفاقاً كما فعلوا قبل ذهاب الاحزاب من حضورهم معهم
 نارة واستمداً منهم فى الرجوع الى منازلهم أخرى * ولما أخبر تعالى عنهم بهذه الاحوال التى
 هى غاية فى الدناءة أقبل عليهم اقبالا يذلهم على تناهى الغضب بقوله تعالى ومؤكداً محققاً لا جمل
 انكارهم (لقد كان لكم) أيها الناس كافة الذين المنافقون فى غمارهم (فى رسول الله)
 الذى جلا له من جلاله وكمال من كماله (اسوة) أى قدوة (حسنة) أى صالحة وهو المؤمنى به
 أى المقضى به كما تقول فى البيضة عشرون مائة ذيداً أى هى فى نفسها هذا المبلغ من الحديد
 أو أن فيه خصلة حسنة من حقها أن يؤتى بها كالأبواب فى الحرب ومقاسات الشدائد إذ
 كسر ربا عيته وجرح وجهه وقتل عهراً وذى بضروب الأذى فواساكم مع ذلك بنفسه فافعلوا
 أنتم كذلك واستنوا بسنته * (تنبيه) * الاسوة اسم وضع موضع المصدر وهو الالتئام فالاسوة
 من الالتئام كالقدوة من الاقتداء واتشى فلان بقلان أى اقتدى به وقرأ عاصم بضم الهمزة
 والباقون بكسر ها وهما الغتان كالعدوة والعدوة والقدوة والقدوة وقوله تعالى (لن كان) أى
 كوناً كأنه جبلته (يرجو الله) أى فى جبلته أنه يجتدد الرجاء مشمراً الذى لا عظيم فى الحقيقة
 سواء فى مؤمل اسعاده ويخشى ابعاده تخصيص بعد التعميم للمؤمنين أى ان الاسوة برؤى الله
 صلى الله عليه وسلم لمن كان يرجو الله قال ابن عباس يرجو ثواب الله وقال مقاتل يخشى الله
 (واليوم الآخر) أى يخشى يوم البعث الذى فيه جزاء الاعمال (وذكر الله) أى الذى له صفات
 الكمال وقيد بقوله تعالى (كثيراً) تحقيقاً لما ذكر فى معنى الرجاء الذى به الفلاح أو ان المراد به
 الدائم فى حال السراء والضراء * ولما بين تعالى حال المنافقين ذكر حال المؤمنين عند لقاء
 الاحزاب بقوله تعالى (ولم رأى المؤمنون) أى الكاملون فى الايمان (الاحزاب) أى الذين
 أدهشت رؤيتهم القلوب (قالوا) أى مع ما حصل لهم من الزلازل وتعاظم الاهوال (هذا) أى
 الذى نراه من الهول (ما وعدنا الله) أى الذى له الامر كله من تصديق دعوانا الايمان بالبلاء
 والامتحان (ورسوله) المبلغ بنحو قوله تعالى أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل
 الذين خلوا من قبلكم أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم أحب
 الناس أن يتركوا أم نال ذلك ثم قالوا فى مقابلة قول المنافقين ما وعدنا الله ورسوله الا غرورا
 (وصدق الله) أى الذى له صفات الكمال (ورسوله) أى الذى كماله من كماله أى ظهر صدقه ما فى
 عالم الشهادة فى كل ما ودايه من السراء والضراء كما رأينا به وهم اصادقان فيما غاب عنهما

وعدا به من نصر وغيره واضهار الاسمين للتعظيم والتميز **بذ** **رهما** قال بعض المفسرين ولو
 أعيد امضرين لجمع بين الباري تعالى واسم رسوله صلى الله عليه وسلم فكان يقال وصدا فاقدر
 صلى الله عليه وسلم على من جعها بقوله من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصه فما فقد غوى
 وأنكر عليه بقوله بنس خطيب القوم أنت قل ومن يعص الله ورسوله قصد الى تعظيم الله تعالى
 وقيل انما رد عليه لانه وقف على يعصهما واستشكل بعضهم الاول بقوله حتى يكون الله ورسوله
 أحب اليه مما سواهما فقد جمع بينهما في ضمير واحد (وأجيب) بأنه صلى الله عليه وسلم أعرف
 بقدر الله تعالى من انفس الناس أن تقول كما يقول وقد يقال اذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول ذلك فالله جل وعلا أولى وحينئذ فالقائل بأنه انما رد عليه لانه وقف على يعصهما أولى
 * ولما كان هذا اقولا يمكن أن يكون لسانيا فقط كقول المناقبين **أ** كده لظن المناقبين ذلك
 بقوله تعالى شاهدوا لهم (وما زادهم) أى مارأوه من أمرهم أو الرعب (الآيما) **أ**
 بالله ورسوله (وتسليما) بجميع جوارحهم في جميع القضاء والقدر ثم وصف الله تعالى
 بعض المؤمنين بقوله تعالى (من المؤمنين) أى المذكورين سابقا وغيرهم (رجال)
 أى في غاية العظمة عندنا ثم وصفهم بقوله تعالى (صدقوا ما عاهدوا الله) المحط علما وقدرة
 (عليه) أى أقاموا بما عاهدوا الله عليه ووفوا به (فمنهم من قضى نحبه) أى نذره بأن قاتل
 حتى استشهد حكمزة ومصعب بن عمير وأنس بن النضر والخب المذراستعير للموت لانه كنذر
 لازم في رتبة كل حيوان وقيل الخب الموت أيضا قال قتادة قضى نحبه أى أجله وقيل
 قضى نحبه أى بذل جهده في الوفاء بالعهد من قول العرب شحب فلان في سيره يومه وليته أى
 اجتهد * وقيل قضى نحبه قتل يوم بدر أو يوم أحد روى أن أنسا قال غاب عني أنس بن
 النضر عن قتال بدر فقال يا رسول الله غبت عن أول قتال فانت المشركون لئن أشهدني الله قتال
 المشركين ليرين الله ما صنع فلما كان يوم أحد وانكشف المسلمون قال اللهم انى أعذرك البك
 مما صنع هؤلاء يعنى أصحابه وأبرأ اليك مما صنع هؤلاء يعنى المشركين ثم تقدم واستقبله سعد بن
 معاذ فقال يا أبا عمرو الى أين فقال واهل الرح الجنة أجدها دون أحد فقاتل حتى قتل قال أنس
 ابن مالك فوجدنا في جسده بضعا وثمانين ضربة بالسيف أو طعنة برمح أو رمية بسهم فوجدناه
 قد قتل وقد مثل به المشركون فاعرفه أحد الأخوة بينانه قال أنس كنا نرى أو نظن أن هذا الآية
 نزلت فيه وفي أشباهه (ومنهم) أى الصادقين (من ينتظر) أى السعادة كعثمان وطحمة
 (وما بدلوا) أى العهد ولا غيره (تبديلا) أى شيئا من التبديل روى أن عمن لم يقتل في عهد
 النبي صلى الله عليه وسلم طحمة بن عبيد الله أحد العشرة المشهود لهم بالجنة ثبت مع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يوم أحد وفعل ما لم يفعل غيره لزم النبي صلى الله عليه وسلم فلم يفارقه وذبح عنه
 ووفاه بيده حتى شلت اصبعه قال اسمعيل بن قيس رأيت يد طحمة شلاء وقى بها النبي صلى الله
 عليه وسلم يوم أحد وعن معاوية سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول طحمة ممن قضى نحبه وعن
 طحمة لما رجع النبي صلى الله عليه وسلم من أحد صعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قرأ رجال

صدقوا ما عاهدوا الله عليه الآية كلها فقام اليه رجل فقال يا رسول الله من هؤلاء فقال أيها
 السائل هذا منهم وعنه أيضا أن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قالوا الاعرابي جاهل سله عن
 قضى نجبه من هو وكانوا لا يجترئون على مسئلته بها بونه ويوقرونه فسأله الاعرابي فأعرض عنه
 ثم سأله فأعرض عنه ثم سأله فأعرض عنه ثم أتى طلعت من باب المسجد فقال أين السائل عن
 قضى نجبه قال الاعرابي أنا فقال هذا من قضى نجبه وهذا يقوى القول بأن المراد بالحب بذل
 الجهد في الوفاء بالعهد وعن خباب بن الارت قال هاجرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في سبيل الله فبتني وجه الله فوجب أجرنا على الله فثنا من مضى لم يأكل من أجره شيئا منهم مصعب
 ابن عمير قتل يوم أحد فلم يوجد له شيء يكفن فيه الا تمرة فكأنها اذا وضعتها على رأسه خرجت رجلاه
 منها واذا وضعتها على رجله خرج رأسه منها فقال صلى الله عليه وسلم ضعوهما بيلى رأسه
 واجعلوا على رجله من الأذخر قال ومنما من أبتعت له ثمرته فهو يهديها أبتعت أي أدركت
 ونفخت له ثمرتها ويهديها أي يجنيها وهذا كناية عما فتح الله تعالى لهم من الدنيا وعن زيد بن
 ثابت قال لما نسختنا المصحف من المصاحف فقدت آية من سورة الأحزاب كنت أسمع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقرأها ثم أجدها مع أحد الامع خزعة بن ثابت الانصاري الذي جعل رسول
 الله صلى الله عليه وسلم شهادته بشهادة رجلين من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه
 فألحقها في سورتها في المصحف (ليجزي الله) أي الذي يريد اظهار جميع صفاته يوم البعث
 للخاص والعامة ظهورا تاما (الصادقين) أي في الوفاء بالعهد وادعائهم آمنوا به (بصدقهم) أي
 في عملهم وبنعمهم في الآخرة فالصدق سبب وان كان فضلا منه لانه الموفق له * (تنبيه) *
 في لام ليحزي وجهان أحدهما انه لام العلة والثاني انه لام الصبر ورة وفيما يتعلق به أو وجه
 اما بصدقوا واما بما زادهم واما بما بدلووا وعلى هذا جعل المنافقين كأنهم قصدوا عاقبة السوء
 وأرادوا بتبديلهم كما قصد الصادقون عاقبة الصدق بوفائهم لأن كلا الفريقين مسوق الى
 عاقبته من الثواب والعقاب فكأنهما استويا في طلبهما والسعي لتحصيلهما (وبعذب المنافقين)
 أي الذين أخفوا الكفر وأظهروا الاسلام في الدارين بكذبهم في دعواهم الايمان المقتضى
 لبس النفس والمال (ان شاء) بأن يمتهم على نفاقهم (أو يتوب عليهم) ان شاء بأن يهديهم
 الى التوبة فيتوبوا فالكل بارادته * (تنبيه) * جواب ان شاء مقدروا كذا مفعول شاء أي ان
 شاء تعذيبهم عذبهم وقرأ آلون والبرى وأبو عمر وباسقاط الهمزة الاولى مع المتو والقصر وسهل
 ورش وقبل الثانية وايدلاها أيضا حرف مده وحققها الباقون وفي الابتداء بالثانية الجميع
 بالتحقيق ولما كانت توبة المنافقين مستعدة لما يرون من صلابتهم في الخداع وخبت سرايرهم
 قال معلا ذلك كله على وجه التأكيد (ان الله) أي بما له من الجلال والجمال (كان) أزلا
 وأبدا (غفورا) لمن تاب (رحيما) بهم * ثم بين تعالى بعض ما جزاهم الله تعالى بصدقهم بقوله
 تعالى (ورد الله) أي بما له من صفات الكمال (الذين كفروا) وهم من تحزب من العرب
 وغيرهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم الى بلادهم عن المدينة ومضايقه المؤمنين حال كونهم

(بِعَمَلِهِمْ) أَي بَعْدَ مَعِيَّتِهِمْ لَمْ يَشْفِ صَدْرُهُمْ بِذَلِكَ مَا أَرَادُوا بَل تَفَرَّقُوا عَنْ غِيَرِ طَائِفٍ حَالِ كَوْنِهِمْ
 (لَمْ يَسْأَلُوا خَيْرًا) لِأَمْنِ الدِّينِ وَلِأَمْنِ الدِّيَالِ ذَلَا وَدَامَةِ فَهُوَ حَالٌ ثَانِيَةٌ أَوْ حَالٌ مِنَ الْحَالِ الْأَوَّلَى
 فَهِيَ مَتَدَاخِلَةٌ (وَكُنِيَ اللَّهُ) أَي الَّذِي لَهُ الْعِزَّةُ وَالْكِبَرِيَاءُ (الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالِ) بِمَا أَلَى
 فِي قُلُوبِهِمْ مِنَ الدَّاعِيَةِ لِلْانْصِرَافِ بِالرَّيْحِ وَالْجُنُودِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَغَيْرِهِمْ مِنْهُمْ نَعِيمٌ بِنِ مَسْعُودٍ
 لَمَّا تَقَدَّمَ مِنَ الْحِيلَةِ الَّتِي فَعَلَهَا قَالَ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيْبِ لَمَّا كَانَ يَوْمَ الْأَحْزَابِ حَصَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَضْعَ عَشْرَةِ لَيْلَةٍ حَتَّى خَلَصَ إِلَى كُلِّ امْرَأَةٍ مِنْهُمْ الْكَرْبُ وَحَتَّى قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَتَشَدُّكَ عَهْدَكَ وَوَعْدَكَ اللَّهُمَّ أَنْتَ إِنْ تَشَاءُ لَا تَعْبُدُ فِينَاهُمْ عَلَى ذَلِكَ إِذْ جَاءَ نَعِيمُ
 ابْنِ مَسْعُودٍ الْأَشْجَعِيُّ وَكَانَ بِأَمْنِهِ الْفَرِيقَانِ جَمِيعًا فَخَذَلَ بَيْنَ النَّاسِ فَأَنْطَلَقَ الْأَحْزَابُ مِنْهُمْ زَمِينَ
 مِنْ غَيْرِ قِتَالٍ فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى وَكُنِيَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالِ (وَكَانَ اللَّهُ) أَي الَّذِي لَهُ صِفَاتُ
 الْكَمَالِ أَزَلًا وَأَبَدًا (قَوِيًّا) عَلَى أَحْدَاثٍ مَا يَرِيدُهُ (زَيْزَا) غَالِبًا عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَلَمَّا أَمَّ اللَّهُ
 تَعَالَى حَالَ الْأَحْزَابِ اتَّبَعَهُ حَالٌ مِنْ عَاوُنِهِمْ يَقُولُهُ تَعَالَى (وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُواهُمْ) أَي عَاوَنُوا
 الْأَحْزَابَ (مَنْ أَهْلُ الْكِتَابِ) وَهُمْ يَتَوَقَّرُ قَرْيَةَ وَمِنْ دَخَلَ مَعَهُمْ فِي حَصْنِهِمْ مِنْ بَنِي النَّضِيرِ (مَنْ
 صِيَاصِيهِمْ) أَي حَصُونِهِمْ مَتَعَلِّقٌ بِأَنْزَلٍ وَمِنْ لَابِتْدَاءِ الْغَايَةِ وَالصَّبَا صِجَعٌ صَبِيصَةٌ وَهِيَ
 الْحَصُونُ وَالْقِلَاعُ وَالْمَعَاقِلُ وَيُقَالُ لِكُلِّ مَا يَتَمَتَّعُ بِهِ وَيَتَحَصَّنُ فِيهِ صَبِيصَةٌ وَمِنْهُ قِيلَ لِقَرْنِ
 الثَّوْرِ وَالظَّبْيِ وَاشْوَكَةِ الدِّيكِ صَبِيصَةٌ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ قَالَ كَانَ يَوْمَ الْخَنْدَقِ بِالْمَدِينَةِ نَجَاءُ
 أُتُوسَفِيَانِ بْنِ حَرْبٍ وَمِنْ تَبَعِهِ مِنْ قَرِيشٍ وَمِنْ تَبَعِهِ مِنْ كَثَّانَةٍ وَعَيْنِيَّةِ بْنِ حَصْنٍ وَمِنْ تَبَعِهِ مِنْ
 غُظْفَانَ وَطَلِيحَةَ وَمِنْ تَبَعِهِ مِنْ بَنِي أَسَدٍ وَبَنُو الْأَعُورِ وَمِنْ تَبَعِهِمْ مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ وَقَرْيَةَ كَانَ بَيْنَهُمْ
 وَبَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَهْدٌ فَتَقَضَّوْا ذَلِكَ وَظَاهَرُوا الْمُشْرِكِينَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى فِيهِمْ
 وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُواهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ صِيَاصِيهِمْ وَكَانَتْ غَزْوَةٌ بِبَنِي قَرْيَةَ فِي آخِرِ ذِي الْقَعْدَةِ
 سَنَةِ خَمْسٍ مِنَ الْهَجْرَةِ وَعَنْ مُوسَى بْنِ عَقْبَةَ أَنَّهَا فِي سَنَةِ أَرْبَعٍ قَالَ الْأَعْلَاءُ بِالسَّيْرَانِ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا أَصْبَحَ فِي اللَّيْلَةِ الَّتِي انْصَرَفَ الْأَحْزَابُ رَاجِعِينَ إِلَى بِلَادِهِمْ انْصَرَفَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْمُؤْمِنُونَ عَنِ الْخَنْدَقِ إِلَى الْمَدِينَةِ وَوَضَعُوا السِّلَاحَ فَلَمَّا كَانَ الظَّهْرُ أَتَى
 جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى فَرَسِهِ الْخَيْزُومِ وَالْغَبَارُ عَلَى وَجْهِ
 الْفَرَسِ وَالسَّرِجُ فَقَالَ مَاهِذَا يَا جَبْرِيلُ قَالَ مِنْ مَتَابِعَةِ قَرِيشٍ يَجْعَلُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 يَمْسَحُ الْغَبَارَ عَنْ وَجْهِ الْفَرَسِ وَعَنْ سَرِجِهِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ الْمَلَائِكَةَ لَمْ تَضَعْ السِّلَاحَ إِنَّ اللَّهَ
 تَعَالَى يَا امْرَأَةَ السَّيْرِ إِلَى بَنِي قَرْيَةَ وَأَنَا عَامِدٌ إِلَيْهِمْ فَإِنَّ اللَّهَ دَقَّ بِلَيْضِ عَلَى الصَّفَا وَأَنَّهُمْ لَكَ
 طَعْمَةٌ فَأَذِنَ فِي النَّاسِ أَنْ مَنْ كَانَ سَامِعًا طَعِيمًا فَلَا يَصِلُ الْعَصْرُ إِلَّا فِي بَنِي قَرْيَةَ وَقَدِمَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى بَنِي طَالِبٍ بِرَأْيِهِ إِلَيْهِمْ وَابْتَدَرَهَا النَّاسُ فَسَارَ عَلَى حَتَّى إِذَا دَنَا مِنْ
 الْحَصُونِ سَمِعَ مِنْهَا قَالَةَ قَبِيحَةٌ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَجَعَ حَتَّى لَقِيَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالطَّرِيقِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَا عَلِمْتُ أَنْ لَا تَدْنُو مِنْ هَؤُلَاءِ الْأَخْبَاطِ قَالَ أَطْنُكَ سَمِعْتَ
 فِي مَتْنِهِمْ أَذَى قَالَ نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ لَوْ قَدَّرْتُ أَنْ يَلْقَى لَمْ يَقُولُوا مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا فَلَمَّا دَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عليه وسلم من حصنهم قال يا اخوان القردة هل أخراكم الله وأنزل بكم نقمة قالوا يا أبا القاسم
ما كنت جهولا ومتر رسول الله صلى الله عليه وسلم على أصحابه قبل أن يصل إلى بني قريظة قال
هل من بكم أحد قالوا امرئ نادح بن خليفة على بغلة شهباء عليها قتيقة من ديباج قال صلى الله
عليه وسلم ذا الجبريل بعث إلى بني قريظة يرزّل بهم حصونهم ويقذف في قلوبهم الرعب ولما أتى
رسول الله صلى الله عليه وسلم بني قريظة نزل على بئر من آبارها قتل أحق به الناس فأتاه رجال من
بعد صلاة العشاء الآخرة ولم يصلوا العصر لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصلي أحد
العصر الا في بني قريظة فصلوا العصر ثم بعد العشاء الآخرة فاعابهم الله تعالى بذلك ولا عنفهم
رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان حيي بن أخطب دخل على بني قريظة في حصنهم حين رجعت
عنهم قريش وغطقان وفاء لكعب بن أسد بما كان عاهده فلما أيقنوا أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم لم يغير منصرف عنهم حتى بناجهم قال كعب بن أسد يا معشر يهود انه قد نزل بكم من
الامر ما نزل واني عارض عليكم خلا لا ثلاثاخذوا أيها شتم قالوا وما هي قال بنايع هذا
الرجل ونصدقته فوالله لقد تبين لكم أنه نبي مرسل وأنه الذي تجدونه في كتابكم فناموا على
دياركم وأبناءكم وأموالكم ونساءكم قالوا لا تفارق حكم التوراة أبدا ولا نستبدل به غيره قال
فاذا أيتم هذا فمقتل أبناؤنا ونساءنا ثم يخرج إلى محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه رجالا
مصلتين بالسيوف ولم تترك وراءنا قلائبهم منا حتى يحكم الله بيننا وبين محمد وأصحابه فانهم لك
نهلك ولم تترك وراءنا أحدا ولا شيئا نخشى عليه وان تظهر فلعمرى لنحدث النساء والبنساء قالوا
نقتل هؤلاء المساكين فاخيرا العيش بعدهم قال فان أيتم هذه فان الليلة ليلة السبت فمسي أن
يكون محمد وأصحابه قد امنوا فانزلوا العلنا أن نصيب منهم غرة قالوا انفسد سبئنا ونحدث فيه مالم
يكن أحدث فيه من كان قبلنا فتركهم قال علماء السيرة وحاصرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
خمس وعشرين ليلة حتى جهدهم الحصار فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم تنزلون على
حكمي فأبوا وكانوا قد طلبوا أبا لبابة بن عبد المنذر أخا بني عمر وبن عوف وكانوا حلفاء الاوس
يستشيرونه في أمرهم فأرسله رسول الله صلى الله عليه وسلم إليهم فلما رأوه قام إليه الرجال
والنساء والصبيان فيكون في وجهه فرق لهم فقالوا يا أبا لبابة أترى أن تنزل على حكم محمد قال
نعم وأشار يده إلى حلقه يعني انه يقتلكم قال أبو لبابة فوالله ما زالت قدماي حتى قد عرفت اني
خنت الله ورسوله ثم انطلق أبو لبابة على وجهه ولم يأت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ارتبط
في المسجد إلى عمود من عمده وقال لأبرح من مكاني حتى يتوب الله تعالى علي تمام صنعت
وعاهد الله تعالى لا يبطأني قريظة أبدا ولا يراني الله تعالى في بلد خنت فيه الله ورسوله فلما
بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم خبره وأبطأ عليه قال أما لو جاءني لاستغفرت له فأما اذ فعل فما
أنا الذي أطلقته من مكانه حتى يتوب الله عليه فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم تنزلون على
حكم سعد بن معاذ فرضا به فقال سعد حكمت فيهم ان تقتل مقاتلتهم وتسي ذراريهم ونساءهم
فكبر النبي صلى الله عليه وسلم وقال لقد حكمت فيهم بحكم الله من فوق سبعة أرقعة ثم استنزلهم

وخندق في سوق المدينة خندقاً وقد منهم فضرب أعناقهم وهم من ثمانمائة إلى تسعمائة وقيل
 كانوا ستمائة مقاتل وسبعمائة أسير (وقذف) أي الله تعالى (في قلوبهم الرعب) حتى سلوا
 أنفسهم للقتل وأولادهم ونساءهم للسبي كما قال الله تعالى (فريقاً يقتلون) وهم الرجال يقال
 كانوا ستمائة (وتأسرون فريقاً) وهم النساء والذراري يقال كانوا سبعمائة وخمسين ويقال
 تسعمائة (فان قيل) ما فائدة تقديم المفعول في الأول حيث قال تعالى فريقاً يقتلون وتأخير
 في الثاني حيث قال وتأسرون فريقاً (أجيب) بأن الرازي قال ما من شيء من القرآن الأول
 فائدة منها ما يظهر ومنها ما لا يظهر والذي يظهر من هذا والله أعلم أن القائل يبدأ بالاهم فلا هم
 والاقرب فالأقرب والرجال كانوا مشهورين وكان القتل واردا عليهم وكان الأسراء هم النساء
 والذراري ولم يكونوا مشهورين والسبي والأسر أظهر من القتل لأنه يبقى فيظهر لكل أحد أنه
 أسير فقدم من المحلين ما اشترى على الفعل القائم به ومن الفعلين ما هو أشهر قدمه على المحل الخفي
 انتهى وقرأ ابن عامر والكسائي الرعب بضم العين والباقون بسكونها * ولما ذكر الناطق
 بقسميه ذكر الصامت بقوله تعالى (وأورثكم أرضهم) من الحدائق والمزارع (وديارهم)
 أي حصونهم لأنه يحامى عليها ما لا يحامى على غيرها (وأموالهم) من النقد والماشية والسلاح
 والأثاث وغيرها فقسم رسول الله صلى الله عليه وسلم للفارس ثلاثة أسهم للفارس سهمان وللفارسه
 سهم كالراجل من ليس له فارس سهم وأخرج منها الخمس وكانت الخيل ستة وثلاثين فرساً وكان
 هذا أول في وضع فيه السهمان وبحرى على سنته في المغازي واصطفى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم من سباياهم ربيعة بنت عمر بن قريظة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحرس عليها
 أن يتزوجها ويضرب عليها الحجاب فقالت يا رسول الله تركني في ملكك فهو أخف عليّ وعليك
 فتركها وكانت حين سباها كرهت الاسلام وأبى اليهودية فعزلها رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ووجد في نفسه من أمرها فبينما هم مع أصحابه إذ سمع وقع نعلين خلفه فقال ان هذا الثعلبية
 ابن شعبة يبشرني بالسلام ربيعة بن جفاء فقال يا رسول الله قد أسلمت ربيعة فسر ذلك روى أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل عقارهم للمهاجرين دون الانصار فقالت الانصار في ذلك
 فقال انكم في منازلكم وقال عمر اننا نخم من كائنات يوم بدر قال لانما جعلت هذه طعمة على
 دون الناس قال رضينا بما صنع الله ورسوله وأنزل الله تعالى توبة أي لبابة على رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وهو في بيت أم سلمة فسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يضحك فقالت مم تضحك
 يا رسول الله أضحك الله تعالى سنك فقال تيب على أي لبابة فقالت الأباشرة بذلك يا رسول الله
 قال بلى ان شئت فقامت على باب حجرتها وذلك قبل أن يضرب عليها الحجاب فقالت يا لبابة
 أبشر فقد تاب الله تعالى عليك فثار الناس اليه ليطلقوه فقال لا والله حتى يكون رسول الله
 صلى الله عليه وسلم هو الذي يطلقني بيده فلما أمر عليه خارجاً إلى الصبح أطلقه ومات سعد بن
 معاذ بعد انقضاء غزوة بني قريظة قالت عائشة فخره رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر
 فوالذي نفس محمد بيده اني لاعرف بكاء عمر من بكاء أبي بكر واني لفي حجرتي فأتت وكانوا كما قال

الله تعالى رجاء بينهم واختلف في تفسير قوله تعالى (وَأَرْضًا) أى وأورثكم أرضاً (لم تطوها)
 فعن مقاتل انها خير وعليه أكثر المفسرين وعن الحسن فارس والروم وعن قتادة كما يحدث
 انها مكة وعن عكرمة كل أرض تقح الى القيامة وعن بدع التفسير أنه أراد نساءهم
 انتهى = ولما كان ذلك أمراً باهراً سمى له بقوله تعالى (وكان الله) أى ألا وأبدى به من
 صفات الكمال (على كل شيء) هذا وغيره (قديراً) أى شامل القدرة وروى أبوهريرة أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول لا اله الا الله وحده أعز جنده ونصر عبده
 وغلب الأحزاب وحده فلا شيء بعده ولما أُرشد الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم الى جانب
 ما يتعلق بجانب التعظيم لله تعالى بقوله تعالى يا أيها النبي اتق الله الذكراً ما يتعلق بجانب الشفقة
 وبدأ بالزوجات فانتهى أولى الناس بالشفقة ولهذا أقدمهن في النفقة فقال (يا أيها النبي قل
 لأزواجك) أى نسائك (إن كنتم) أى كوناً راضياً (تردن) أى اختياراً على (الحياة)
 ووصفها بما يزهدها ذوى الهمم ويذكر من له عقل بالآخرة بقوله تعالى (الدنيا) أى ما فيها
 من السعة والرفاهة والنعمة (وزينتها) أى المنافع لما أمرنى به ربى من الاعراض عنه
 واحتقاره من أمرها لانها أبغض خلقه اليه لانها قاطعة عنه (فتعالين) أصله ان الأمر يكون
 أعلى من المأمور فيدعو ان يرفع نفسه اليه ثم كثر حتى صار معناه أقبل وهو هنا كناية عن
 الاخبار والارادة بعلاقة ان الخبر يدنو الى من يحبه (أمتعن) أى بما أحسن به اليك
 من متعة الطلاق وهى واجبة لزوجته لم يجب لها نصف مهر فقط بأن وجب لها جميع المهر
 او كانت مفوضة لم توطأ ولم يفرض لها شيء صحيح أما فى الاولى فلان المهر فى مقابلة منفعة بضعتها
 وقد استوفاهما الزوج فوجب للايحاءش المتعة وأما فى الثانية فلان المفوضة لم يحصل لها شيء
 فيجب لها متعة للايحاءش بخلاف من وجب لها النصف فلا متعة لها لانه لم يستوف منفعة
 بضعتها فيكفى نصف مهرها للايحاءش هذا اذا كان الفراق لا بسببها وسن أن لا تنقص عن ثلاثين
 درهماً أو ما قيمته ذلك وأن لا تبلغ نصف المهر فان تراضيا على شيء فذلك والا قدرها قاض باجتهاده
 بقدر حالهما من بساره واعباده ونسبها وصفاتها قال تعالى ومتعوهن على الموضع قدره
 وعلى المفتر قدره (وأستر كن) أى من حباله عصمتى (سراجيلاً) أى طلاقاً من غير مضارة
 ولا نوع حطة ولا مقاهرة (وان كنتم) أى بما لکن من الجبلة (تردن الله) أى الأمر
 بالاعراض عن الدنيا (ورسوله) أى المؤتمراً بما أمر به من الانسلاخ عنها المبلغ للعباد جميع
 ما أرسله به من أمر الدنيا والدين لا يدع منه شيئاً له عليه كنى وعلى سائر الناس من الحق
 بما يبلغهم عن الله تعالى (والدار الآخرة) أى التى هى الخيوان بالها من البقاء والعلو والارتقاء
 (فان الله) بما له من جميع صفات الكمال (أعد) أى فى الدنيا والآخرة (للمحسنات منكن)
 أى اللاتى يفعلن ذلك (أجراً عظيماً) تستحقه ربه الدنيا وزينتها ومن البيان لانهن كلهن
 محسنات قال المفسرون سبب نزول هذه الآية ان نساء النبي صلى الله عليه وسلم سأله من
 عرض الدنيا شيئاً وطلبن منه زيادة فى النفقة وأذنبه بغيره بعضهن على بعض فهجرهن

رسول الله صلى الله عليه وسلم وآلى أن لا يقرب من شهره ولم يخرج الى أصحابه فقالوا ما شأنه وكانوا
 يقولون طلق رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه فقال عمر لاعلن لكم شأنه قال فدخلت على رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله أطلقهم قال لا فقلت يا رسول الله انى دخلت المسجد
 والمسلمون يقولون طلق رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه أفانزل فأخبرهم أنك لم تطلقهن
 قال نعم ان شئت فقلت على باب المسجد فتناديت بأعلى صوتي لم يطلق رسول الله صلى الله عليه
 وسلم نساءه ونزل قوله تعالى واذا جاءهم أمر من الامن أو الخوف أذاعوا به ولوردوه الى
 الرسول والى أولى الامر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم فكنت أنا الذى استنبطت ذلك الامر
 وأنزل الله تعالى آية التخيير وكان تحت رسول الله صلى الله عليه وسلم تسع نسوة خمس من قريش
 عائشة بنت أبي بكر وحفصة بنت عمر وأم حبيبة بنت أبي سفيان وأم سلمة بنت أبي أمية وسودة
 بنت زمعة وأربع من غير القرشيات زينب بنت جحش الاسدية وميمونة بنت الحارث الهلالية
 وصفية بنت حيي بن أخطب الخيبرية وجويرية بنت الحارث المصطلقية فلما نزلت آية التخيير
 عرض عليهن رضى الله تعالى عنهن ذلك وبدأ رسول الله صلى الله عليه وسلم بعائشة رأس المحسنات
 اذذاك وكانت أحب أهله نفيها وقرأ عليهم القرآن فاخترت الله ورسوله والدار الآخرة
 فرؤى الفرح في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وتاب عنها على ذلك قال قتادة فلما اخترت الله
 ورسوله شكرهن الله على ذلك وقصره عليهن فقال تعالى لا تحل لك النساء من بعد وعن جابر بن
 عبد الله قال دخل أبو بكر رضى الله عنه يستأذن على رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد الناس
 جلوسا يبابه لم يؤذن لاحد منهم فأذن لابي بكر فدخل ثم أقبل عمر ثم استأذن فأذن له فوجد النبي
 صلى الله عليه وسلم جالسا حوله نساءه واجاسا كذا قال فقال لا قولن شيئا أضحك النبي صلى الله
 عليه وسلم فقال يا رسول الله لو رأيت بنت خارجة سألتنى النفقة فقلت اليها فوجأت عنقها فاضحك
 النبي صلى الله عليه وسلم وقال هن حولي كما ترى يسألننى النفقة فتأمر أبو بكر الى عائشة يجأ عنقها
 وقام عمر الى حفصة يجأ عنقها كلاهما يقول لا تسألن رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا أبدا ليس
 عنده ثم اعتزلهن شهرًا وتسعا وعشرين يوما ثم نزلت هذه الآية يا أيها النبي قل لازواجك حتى تبلغ
 للمحسنات منكم أكبر أجر عظيمًا قال فبدأ بعائشة فقال يا عائشة انى أعرض عليك أمر الأحب أن
 تجلى فيه حتى تستشيري أبويك قالت وما هو يا رسول الله فقلنا عليها الآية فقلت أفبك يا رسول
 الله استشير أبوي بل اختار الله ورسوله والدار الآخرة وأسالك أن لا تخبر امرأة من نساءك
 بالذى قلت قال لا تسألن امرأة منهن الا خبرتها ان الله لم يعنى معنا ولكن بعنى معلما مبشرا
 قوله واجأى مهتما والواجم الذى أسكنه اللهم رعلته الكابة وقيل الوجوم الحزن وقوله فوجأت
 عنقها أى دققته وقوله لم يعنى معنى العنت المشقة والصعوبة وروى الزهري ان النبي صلى الله
 عليه وسلم أقسم أن لا يدخل على أزواجه شهرًا قال الزهري فأخبرني عروة عن عائشة قالت فلما
 مضت تسع وعشرون أعدتهن دخل على فقلت يا رسول الله انه مضى تسع وعشرون أعدتهن فقال
 ان الشهر تسع وعشرون (تنبيه) * اختلاف العلماء في هذا الخيار هل كان ذلك تفويضًا بالطلاق

اليهن حتى يقع بنفس الاختيار ولاذهب الحسن وقادة وأكثر أهل العلم الى انه لم يكن
 تفويض الطلاق وانما خبرهن على انهن اذا اخترن الدنيا فارقهن لقوله تعالى فتعالين
 أمتعن وأسرحن ويدل عليه انه لم يكن جوابهن على الفور فانه قال لما نثت لا تعجلي حتى
 تستشري أبويك وفي تفويض الطلاق يكون الجواب على الفور وذهب آخرون الى انه كان
 تفويض طلاق ولو اخترن أنفسهن كان ملاقا واختلف العلماء في حكم التخيير فقال عروبن
 مسعود وابن عباس اذا خير الرجل امرأته فاخترت زوجها لا يقع شيء ولو اخترت نفسها وقع
 طلاق واحدة وهو قول عمر بن عبد العزيز وابن أبي ليلى وسفيان والشافعي وأصحاب الرأي
 الا ان عند أصحاب الرأي انه يقع طلاق بائنة اذا اختارت نفسها وعند الآخرين رجعية وقال
 زيد بن ثابت اذا اختارت الزوج تقع طلاق واحدة وان اختارت نفسها فثلاث وهو قول
 الحسن ورواية عن مالك وروى عن علي أنه اذا اختارت زوجها تقع طلاق واحدة رجعية
 وان اختارت نفسها فطلاق بائنة وأكثر العلماء على انه اذا اختارت زوجها لا يقع شيء وعن
 مسروق قال ما أبالي خبرت امرأتى واحدة أو مائة أو ألفا بعد أن تختارني قال الرازي وهنا
 مسائل منها هل كان هذا التخيير واجبا على النبي صلى الله عليه وسلم أم لا والجواب ان التخيير
 كان قولا واجبا من غير شك لانه ابلاغ الرسالة لان الله تعالى لما قال له قل لهن صامن الرسالة
 وأما التخيير معنى فبني على ان الامر للوجوب أم لا والظاهر أنه للوجوب ومنها ان واحدة
 منهن لو اختارت نفسها وقلنا انها لا تبين الا بآية النبي صلى الله عليه وسلم فهل كان يجب على
 النبي صلى الله عليه وسلم الطلاق أم لا الظاهر نظر الى منصب النبي صلى الله عليه وسلم انه كان
 يجب لان الخلف في الوعد من النبي صلى الله عليه وسلم غير جائز بخلاف أحدنا فانه لا يلزمه شرعا
 الوفاء بما يعد ومنها ان المختارة بعد البينونة هل كانت تحرم على غيره أم لا الظاهر انه لا تحرم
 والالم يكن التخيير ممكالا من التمتع بزينة الدنيا ومنها ان من اختارت الله ورسوله هل كان
 يحرم على النبي صلى الله عليه وسلم طلاقها أم لا الظاهر الحرمة نظرا الى منصب الرسول صلى الله
 عليه وسلم على معنى ان النبي صلى الله عليه وسلم لا يباشره أصلا لا بمعنى انه لو أتى به لعوقب
 أو عوتب انتهى ولما خبرهن واخترن الله ورسوله هدتهن الله للتوفى عما بسوه النبي صلى الله
 عليه وسلم وأوعدهن بتضعيف العذاب بقوله تعالى (يا نساء النبي) أي المختارات له لما بينه
 وبين الله تعالى مما يظهور شرفه (من يأت منكن بفاحشة) أي سيئة من قول أو فعل كالنشوز
 وسوء الخلق واختيار الحياة الدنيا وزينتها على الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم وغير ذلك
 وقال ابن عباس المراد هنا بالفاحشة النشوز وسوء الخلق وقيل هو كقوله تعالى لئن أشركت
 ليحبطن عملك وقرأ ابن كثير وشعبة (ميمنة) بفتح الباء التحتية أي ظاهرها خفيها والباقون
 بكسرها أي واضحة ظاهرة في نفسها (يضاعف لها العذاب) أي بسبب ذلك (ضعفين) أي
 ضعف عذاب غيرهن أي مثليه وانما ضعف عذابهن لان ما قبح من سائر النساء كان أقبح منهن
 وأقبح لان زيادة قبح المعصية تتبع زيادة الفضل والمرتبة ولذلك كان ذم العقلاء للعاصي العالم

أشد منه للعاصي الباطل لأن المعصية من العالم أقيح ولذلك جعل حد الحر ضعه في حد العبد
وعوب الانبياء عالم يعاتب به غيرهم وقرآن نافع وعاصم وحزرة والكسائي بالياء التحتية وألف بعد
الضاد ونحوه في العين مفتوحة العذاب بالرفع وابن كثير وابن عامر بالنون ولا ألف بعد الضاد
وتشديد العين مكسورة العذاب بالنصب وأبو عمر وبالياء وتشديد العين مفتوحة العذاب بالرفع
وقوله تعالى (وكان ذلك على الله يسيرا) فيه ايدان بأن كونهن نساء لنبي صلى الله عليه
وسلم ليس بعن عنهن شيئا وكيف يغني عنهن وهو سبب مضاعفة العذاب فكان داعيا الى تشديد
الامر عليهن غير صارف عنه * ولما بين تعالى زيادة عقابهن أتبعه زيادة ثوابهن بقوله تعالى
(ومن يفت أي يطع منكن الله) الذي هو أهل لأن لا يلتفت الى غيره (ورسوله) الذي
لا ينطق عن الهوى فلا تخالفه فيما أمر به ولا تتحارب عيشا غير عيشه (وتعمل) أي مع ذلك
يجوارحها (صالحا) أي في جميع ما أمر به سبحانه أو نهى عنه فلا تقتصر على عمل القلب
(نؤتهن أجره منين) أي مثلي ثواب غيرهن من النساء قال مقاتل مكان كل حسنة عشرين
حسنة فمرة على الطاعة ومرة لطبهن رضا رسول الله صلى الله عليه وسلم بحسن الخلق وطيب
المعاشرة والقناعة * (تنبيه) * قوله تعالى نؤتهن أجره منين في مقابلة قوله تعالى يضاعف لها
العذاب ضعفين وفيه لطيفة وهي أنه عند ابتداء الاجر ذكر المؤتي وهو الله تعالى وعند العذاب
لم يصرح بالعذب بل قال يضاعف وهذا اشارة الى كمال الرحمة والكرم وقرآن حرة والكسائي
بالياء التحتية في يعمل ويؤتهن احلا على لفظ من وهو الاصل والباقون بالتاء الفوقية في يعمل
على معنى من والنون في نؤتهن اعلى ان فيه ضمير اسم الله تعالى (واعتدنا) أي هيا بنا بما لنا من
العظمة (لها) أي بسبب قناعتها مع النبي صلى الله عليه وسلم المريد للتخلي من الدنيا التي يغضها
الله تعالى مبع ما في ذلك من توفيق الحظ في الآخرة (رزقا كريما) أي في الدنيا والآخرة
زيادة على أجرها أما في الدنيا فلان ما يرزقهن منه يوفقن لصرفه على وجه يكون فيه أعظم
الثواب ولا ينجثن من أجله نوع عقاب وأما في الآخرة فلا يوصف ولا يحد ولا تكديف فيه أصلا
ولا كد وهذا ما جرى عليه السامعي وهو أولى مما جرى عليه كثير من المفسرين من الاقتصار
على رزق الجنة وعمله الرأى بقوله ووصف رزقا يكونه كريمة مع ان الكريم لا يكون وصفا
الا للرازق وذلك اشارة الى ان الرزق في الدنيا مقدر على ايدي الناس فان التاجر يسترزق من
السوقة والعاملون والصناع من المستعملين والمولود من الرعية والرعية منهم فالرزق في الدنيا
لا يأتي بنفسه انما هو مسخر للغير يكتبه ويرسله الى الايمان وأما في الآخرة فلا يكون له مرسل
ومسك في الظاهر فهو الذي يأتي بنفسه فلا جل هذا الا يوصف في الدنيا بالكريم الا الرزق وفي
الآخرة يوصف بالكريم نفس الرزق انتهى * ولما ذكر تعالى ان عذابهن ضعف عذاب غيرهن
وأجرهن مثلا أجر غيرهن صرن كالجزائر بالنسبة الى الاماء قال تعالى (بانساء النبي لستن
كأحد) قال البغوي ولم يقل كواحدة لأن الاحد عام يصلح للواحد والاثني والجمع والمذكر
والمؤنث والمعنى لستن بجماعة واحدة (من) جماعات (النساء) اذا تقصيت جماعة النساء

واحدة واحدة لم يوجد منهم جماعة واحدة تساويك في الفضل والسابقة ومنه قوله تعالى
والذين آمنوا بالله ورسوله ولم يقر قوا بين أحد منهم يريد بين جماعة واحدة منهم تسوية بين جميعهم
في أنهم على الحق المبين وقوله تعالى لا تفرق بين أحد من رسوله وقوله تعالى فما منكم من أحد
عنه حاجز بين والجل على الأفراد بأن يقال ليست كل واحدة منكم كواحدة من آحاد النساء صحيح
بل أولى ليلزم تفضيل الجماعة بخلاف الجل على الجمع وعن ابن عباس معنى استثنى كما حذر
النساء يريد ليس قدر كمن عمدى مثل قدر غير كمن من النساء الصالحات أثنى أكرم على وثوابك
أعظم لدى * ولما كان المعنى بل أثنى أعلى النساء ذكر شرط ذلك بقوله تعالى (أنا آتيتن) الله
تعالى أي جعلتن بينك وبين غضب الله تعالى وغضب رسوله صلى الله عليه وسلم وقاية ثم سبب
عن هذا النهي قوله تعالى (فلا تخضعن) أي إذا تكلمت بحضرة أجنبي (بالقول) أي
بأن يكون لينا عذبا رجا والخضوع النظام والتواضع واللين ثم سبب عن الخضوع قوله تعالى
(فيطمع) أي في الخيانة (الذي في قلبه مرض) أي فساد وريية من فسق ونفاق أو نحو ذلك
وعن زيد بن علي قال المرض مرضان مرض زنا ومرض نفاق وعن ابن عباس أن نافع بن
الازرق قال له أخبرني عن قوله تعالى فيطمع الذي في قلبه مرض قال الفجور والزنا قال وهل
تعرف العرب ذلك قال نعم أما سمعت الاعشى وهو يقول

حافظ للفرج راض بالتقي * ليس من قلبه فيه مرض

والتعبير بالطمع للدلالة على أن أمنيته لا سبب لها في الحقيقة لأن اللين في كلام النساء خلق
لهن لا تكلف فيه وأريد من نساء النبي صلى الله عليه وسلم التكلف للآتيان به هذه بل المرأة
مذمومة إلى الغلظة في المقالة إذا خاطبت الجانب لقطع الطماع * ولما نهان عن الاسترسال
مع سجية النساء فحراوة الصوت أمرهن بضده بقوله تعالى (وقلن قولا معروفا) أي يعرف
أنه بعيد عن محل الطمع من ذكر الله وما تحتجب إليه من الكلام مما يوجب الدين والاسلام
بتصریح وبيان من غير خضوع * ولما أمرهن بالقول وقدمه لعمومه أتبعه الفعل بقوله
تعالى (وقرن) أي اسكنن وامكنن دائما (في بيوتكن) فن كسر القاف وهم غير نافع وعاصم
جعل الماضي قرر بفتح العين ومن فعه وهو نافع وعاصم فهو عنده قرر بكسرهما وهما لغتان
قال البغوي وقيل وهو الاصح أنه أمرهن الوقار كقوله من الوعد عدن ومن الوصل صلن
أي كن أهل وقار وسكون من قوله وقر فإن يقر وقورا إذا سكن واطمأن انتهى ومن فتح
القاف نفخ الرائ ومن كسر هارقق الرائ وعن محمد بن سيرين قال ثبت أنه قيل لسودة زوج النبي
صلى الله عليه وسلم مالك لا تحبين ولا تعترين كما نفعل أخواتك فقالت قد حججت واعتبرت
وأمرني الله أن أقربى بيتي فوالله لا أخرج من بيتي حتى أموت قال فوالله ما خرجت من باب
حجرتها حتى خرجت بمجانزتها * واختلف في معنى التبرج في قوله تعالى (ولا تبرجن) فقال
مجاهد وقتادة هو التمسك وكسر والتعجب وقال ابن جرير هو التجتر وقيل هو ابراز الزينة وابرأ
الحاسن للرجال وقرأ البري بتشديد التاء في الوصل والباقون بالتخفيف واختلف أيضا

في معنى قوله تعالى (تبرج الجاهلية الاولى) فقال الشعبي هي ما بين عيسى ومحمد صلى الله
 عليه وآله وسلم وقال أبو العالية هي زمن داود وسليمان عليهما الصلاة والسلام كانت المرأة تتخذ
 قميصا من الدر غير مخيط الجاهلين فيرى خلقها منه وقال الكلبي كان ذلك في زمن غرود الجبار
 كانت المرأة تتخذ الدر عن اللؤلؤ وتلبسه وتغشى وسط الطريق ليس عليها شيء غيره وتعرض
 نفسها على الرجال وروى عكرمة عن ابن عباس أنه قال الجاهلية الاولى فيما بين نوح وأدريس
 عليهما السلام وكانت ألف سنة وأن بطنيين من ولد آدم كان أحدهما يسكن السهل
 والاخر يسكن الجبل وكان رجال الجبل صباحا وفي النساء دمامة وكان نساء السهل صباحا
 وفي الرجال دمامة وأن إبليس أتى رجلا من أهل السهل وأجر نفسه منهم فكان يخذلهم واتخذ
 شيئا مثل الذي يرميه الرعاء فجاء بصوت لم يسمع الناس مثله فبلغ ذلك من حوله فأثوه وهم
 يستمعون اليه واتخذوا عيدا يجتمعون اليه في السنة فيتبرج النساء الرجال ويتزين الرجال لهن
 وأن رجلا من أهل الجبل هجم عليهم في عيدهم ذلك فرأى النساء وصباحتهن فأتى أصحابه
 فأخبرهم بذلك فحسوا اليهم فزولوا معهم وظهرت الفاحشة بينهم فذلك قوله تعالى ولا تبرجن
 تبرج الجاهلية الاولى وقال قتادة ما قبل الاسلام وقيل الجاهلية الاولى ما ذكرنا والجاهلية
 الاخرى قوم يفعلون مثل فعلهم في آخر الزمان وقيل الجاهلية الاولى ما كانوا عليه قبل
 الاسلام والجاهلية الاخرى جاهلية الفسوق في الاسلام ويعضده قوله صلى الله عليه وسلم لا ي
 ذر كافي الصالحين أن فيك جاهلية كفر واسلام وقول البيضاوي عن أبي الدرداء قال ابن حجر
 لم أجده عن أبي الدرداء وقيل قد تذكر الاولى وإن لم تكن لها أخرى كقوله تعالى وأنه أهالك
 عادا الاولى ولم تكن لها أخرى ولما أمرهن بلزوم البيوت للتخليفة عن الشوائب أرشدهن
 الى الخلية بالراغب بقوله تعالى (وأقن الصلاة) أي فرضا وفضلا لما يمتكن وبين الخالق
 أن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر (وأبين الزكاة) احسانا الى الخلائق وفي هذا إشارة
 الفتوح وتوسيع الدنيا عليهم فان العيش وقت نزولها كان ضيقا عن القوت فضلا عن الزكاة
 ولما أمرهن بخصوص ما تقدم لانهم أصل الطاعات البدنية والمالية ومن اعتنى بهم ما حق
 الاعتناء جرتاه الى ما وراءهما ثم وجع في قوله تعالى (وأطعن الله) أي الذي له صفات الكمال
 (ورسوله) أي الذي لا ينطق عن الهوى فيما أمر به ونهى عنه (انما يريد الله) أي الذي هو
 ذو الجلال والاكرام بما أمر كنه به ونهى كنه عنه من الاعراض عن الزينة وما يتبعها والاقبال
 عليه (ليذهب) أي لاجل أن يذهب (عنكم الرجس) أي الاثم الذي نهى الله تعالى عنه
 النساء قاله مقاتل وقال ابن عباس يعني عمل الشيطان وما ليس فيه رضا الرحمن وقال قتادة يعني
 السوء وقال مجاهد الرجس الشك وقوله تعالى (أهل البيت) في ناصبه أوجه أحدها النداء
 أي يا أهل البيت أو المدح أي أمدح أهل البيت أو الاختصاص أي أخص أهل البيت كما قال
 صلى الله عليه وسلم نحن معاشر الانبياء لا نورث والاختصاص في الخطاب أقل منه في المتكلم
 وسمع منك الله نرجو الفضل والاكثر انما هو في المتكلم كقولها.

فحين نبات طارق * غشي على التمارق *

وقولهم فحين بنى ضبة أصحاب الجبل * الموت أحلى عندنا من العسل

وقولهم فحين العرب أقرى الناس للضيف واختلف في أهل البيت والاولى فيهم ما قال البقاعي
انهم كل من يكون من الزام النبي صلى الله عليه وسلم من الرجال والنساء والازواج والاماء
والاقارب وكلما كان الانسان منهم أقرب وبالنبي صلى الله عليه وسلم أخص وألزم كان
بالارادة أبقى وأجدرو يؤيده قول البيضاوي وتخصيص الشيعة أهل البيت بفاطمة وعلى
وابنيه ما رضى الله تعالى عنهم لما روى انه عليه الصلاة والسلام خرج ذات غدوة وعليه مِرْط
مرجل من شعر أسود فجلس فقامت فاطمة فادخلها فيه ثم جاء على فأدخله فيه ثم جاء الحسن
والحسين فادخلهما فيه ثم قال انما يريد الله ليهذه عنكم الرجس أهل البيت والاحتجاج
بذلك على عصمتهم وكون اجاعهم حجة ضعيف وعن ابن عباس انهم نساء النبي صلى الله عليه وسلم
لانهم في بيته وتلا قوله تعالى واذكرن ما يتلى في بيوتكن من آيات الله وعن أم سلمة رضى الله تعالى
عنها قالت في بيتي أنزل انما يريد الله ليهذه عنكم الرجس أهل البيت قالت فارسل رسول الله صلى
الله عليه وسلم الى فاطمة وعلى والحسن والحسين فقال هؤلاء أهل بيتي فقلت يا رسول الله اما أنا
من أهل البيت فقال بلى ان شاء الله وقال زيد بن أرقم أهل بيته من حرم الصدقة بعده آل على
وآل عقيل وآل جعفر وآل عباس قال الرازي والاولى أن يقال هم أولاده وأزواجه والحسن
والحسين وعلى منهم لانه كان من أهل بيته لمعاشرته بنت النبي صلى الله عليه وسلم ولما لزمته
ولما استعار للمعصية الرجس استعار للطاعة الطهر ترغيبا لأصحاب الطباع السليمة والعقول
المستقيمة في الطاعة وتنفير الهم عن المعصية بقوله تعالى (ويظهركم) أى يفعل في طهركم
الصيانة عن جميع القاذورات الحسية والمعنوية فعل المبالغ فيه وزاد ذلك عظما بالمصدر بقوله
تعالى (تطهيرا) وعن ابن عباس قال شهدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم تسعة أشهر يأتي
كل يوم باب على بن أبى طالب عند وقت كل صلاة فيقول السلام عليكم ورحمة الله وبركاته
انما يريد الله ليهذه عنكم الرجس أهل البيت ويظهركم تطهيرا الصلاة رجعكم الله كل يوم خمس
مرات ثم بين تعالى ما أنعم الله به عليهم من أن يوتهم مهابط الوحى بقوله تعالى (واذكرن)
أى فى أنفسكن ذكرا دائما واذكرنه لغيركن على جهة الوعظ والتعليم (مايتلى) أى يتابع
ويؤلى ذكره (فى بيوتكن) أى بواسطة النبي صلى الله عليه وسلم الذى خيركن وقوله تعالى
(من آيات الله) أى القرآن بيان للموصول فينعلق بأعنى ويجوز أن يكون حالا اما من
الموصول واما من عائده المقدر فينعلق بمحذوف أيضا واختلف في قوله تعالى (والحكمة)
فقال قتادة يعنى السنة وقال مقاتل أحكام القرآن ومواعظه (ان الله) أى الذى له جميع
العظمة (كان) أى ولم يزل (أطبقا) أى يوصل الى المقاصد بطائف الاضداد
(خبيرا) أى بجميع خلقه يعلم ما يسهرون وما يعلنون لا تخفى عليه خافية فيعلم من يصلح لبيت
النبي صلى الله عليه وسلم ومن لا وما يصلح الناس ديننا ودينا وما يصلحهم والطارق الموصلة

لكل ما قضاه وقدره وان كانت على غير ما يالقه الناس من انقطع الى الله كفاء الله تعالى
كل مؤنة ورزقه من حيث لا يحتسب ومن انقطع الى الدنيا وكله الله اليها ولقد صدق الله
تعالى وعده في لطفه وحقيق بره في خبره بان فتح على نبيه صلى الله عليه وسلم خير فافاض بها
من رزقه الواسع ولما توفي نبيه صلى الله عليه وسلم ليحميه من زهرة الحياة الدنيا فتح الفتوحات
الكبار من بلاد فارس والروم ومصر وما بقي من ايمان فمع الفتح جميع الاقطار المشرق
والغرب والجنوب والشمال ويمكن أصحاب نبيه صلى الله عليه وسلم من كنوز تلك
البلاد وذخائر أولئك الملوك حتى صاروا الصحابة رضوان الله تعالى عليهم يكميرون المال كيلا
وزاد الامر حتى دون عمر رضى الله تعالى عنه الدواوين وفرض للناس عامة أرزاقهم
حتى للرضعاء وكان أولها لا يفرض لهم ولولد حتى يقطم فكانوا يستجملون بالفطام فنأدى مناديه
لا تجلوا أولادكم بالفطام فانا نقرض لكل مولود في الاسلام وفاوت بين الناس في
العتاء بحسب القرب من النبي صلى الله عليه وسلم والبعده منه وبحسب السابقة في الاسلام
والهجرة ونزل الناس منازلهم بحيث أَرْضَى جميع الناس حتى قدم عليه خالد بن عرفطة
فسأله عما وراءه فقال تركتهم يسألون الله تعالى أن يزيدني عمرك من أعمارهم قال عمر انما هو
حقهم وأنا أسعى بأدائه اليهم وانى لاعم بنصيحتي كل من طوقني الله أمره فان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال من مات غاشا رعيته لم يرح ربح الجنة فكان فرضه لازواج النبي صلى الله عليه
وسلم اثني عشر ألفا لكل واحدة وهي نحو ألف دينار في كل سنة وأعطى عائشة خمسة وعشرين
ألفا لحب رسول الله صلى الله عليه وسلم اياها فأبى أن تأخذ الا ما تأخذ صواخباتها وروى
عن برزة بنت رافع قالت لما خرج العطاء أرسل عمر الى زينب بنت جحش بالذي لها فلما أدخل
اليها قالت غفر الله لعمر غيري من اخواني أقوى على قسم هذا مني قالوا هذا كله لك قالت
سبحان الله ثم قالت صبوه واطرحوا عليه ثوبا ثم قالت لي ادخلي يدك واقبضي منه قبضة فاذهبي
بها الى بني فلان وبني فلان من ذوى رحها وأيتام لها فقسمته حتى بقيت منه بقية تحت الثوب
قالت برزة بنت رافع غفر الله لك يا أم المؤمنين والله لقد كان لنا في هذا المال حق قالت فلنكم
ما تحت الثوب قالت فوجدنا تحت خمسة وعشرين درهما ثم رفعت يديها الى السماء وقالت
اللهم لا يدركني عطاء امر بعد عاى هذا الخانات قال البقاعي ذكر ذلك البلاذري في كتاب فتوح
البلاد انتهت وعن مقاتل قال قالت أم سلمة بنت أبي أمية ونسيبة بنت كعب الانصارية للنبي صلى
الله عليه وسلم ما بال ربنا يذكر الرجال ولا يذكر النساء في شيء من كتابه نخشى أن لا يكون فيهن خير
فأنزل الله تعالى (ان المسلمات والمسلمات) أى الداخلين في الاسلام المتقدمين لكم الله
في القول والعمل * ولما كان الاسلام مع كونه أكمل الاوصاف وأعلىها يمكن أن يكون
بالظاهر فقط اتبعه المحقق له وهو اسلام الباطن بالتصديق التام بغاية الاذعان فقال عاطفاه
ولما بعده من الاوصاف التي يمكن اجتماعها بالاول والدلالة على تمكن الجامعين لهذه الاوصاف
في كل وصف منها (والمؤمنين والمؤمنات) أى المصدقين بما يجب أن يصدق به * ولما كان

المؤمن المسلم قد لا يكون في أعماله مخلصا قال (والقائتين والقائسات) أي الخالصين في إيمانهم
 وإسلامهم المداومين على الطاعة * ولما كان القنوت قد يطلق على الإخلاص المقتضى
 للسمداومة وقد يطلق على مطلق الطاعة قال (والصادقين والصادقات) أي في ذلك كله من
 قول وعمل * ولما كان الصدق وهو إخلاص القول والعمل عن شوب يلحقه أو شيء يندسه قد
 لا يكون دائما قال مشيرا إلى أن ما لا يـكـوـن دائما لا يكون صدقا في الواقع (والصابرين
 والصابرات) أي على الطاعات وعن المعاصي * ولما كان الصبر قد يكون سجية دُل على صفره
 إلى الله بقوله تعالى (والخاشعين والخاشعات) أي المتواضعين لله تعالى بقلوبهم وجوارحهم
 * ولما كان الخشوع والخضوع والاختبات والسكون لا يصح مع توفير المال فإنه سكون إليه
 قال معلما أنه اذ ذلك لا يكون على حقيقته (والمصدقين والمتصدقات) بما وجب في أموالهم
 وبما استحب سرا وعلاينة تصديقا لخشوعهم * ولما كان بذل المال قد لا يكون مع الإيثار
 اتبعه ما يعين عليه بقوله تعالى (والصائمين والصائمات) أي فرضا ونفلا للإيثار بالقوت
 وغير ذلك * ولما كان الصوم يكسر شهوة الفرج وقد يشيرها قال تعالى (والحافظين فروجهم
 والحافظات) أي عما لا يحل لهم وحذف مفعول الحافظات لتقدم ما يدل عليه والتقدير
 والحافظات بها وكذلك والذاكرات وحسن الحذف رؤس القواصل * ولما كان حفظ الفرج
 وسائر الأعمال لا يكاد يوجد إلا بالذكر وهو الذي يكون عنده المراقبة الموصلة إلى المحاضرة
 المحققة للمشاهدة المحبسة للنساء قال تعالى (والذاكرين الله كثيرا والذاكرات)
 أي بقلوبهم وألسنتهم في كل حالة ومن علامات الاكثار من الذكر للهجه به عند الاستيقاظ
 من النوم وقال مجاهد لا يكون العبد من الذاكرين الله كثيرا حتى يذكر الله تعالى قائما وقاعدا
 ومضطجعا روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال سبق المفردون قالوا وما المفردون قال
 الذاكرون الله تعالى كثيرا والذاكرات قال عطاء بن أبي رباح من فوّض أمره إلى الله عز وجل
 فهو داخل في قوله تعالى أن المسلمين والمسلمات ومن أقرب بأن الله تعالى ربه ومحمد صلى الله عليه
 وسلم رسوله ولم يخالف قلبه لسانه فهو داخل في قوله تعالى والمؤمنين والمؤمنات ومن أطاع
 الله تعالى في الفرض والرسول صلى الله عليه وسلم في السنة فهو داخل في قوله تعالى والقائتين
 والقائسات ومن صان قوله عن الكذب فهو داخل في قوله تعالى والصادقين والصادقات ومن
 صبر على الطاعات وعن المعصية وعلى الرزية فهو داخل في قوله تعالى والصابرين والصابرات
 ومن صلى ولم يعرف من عن يمينه وعن يساره فهو داخل في قوله تعالى والخاشعين والخاشعات
 ومن تصدق في كل أسبوع بدرهم فهو داخل في قوله تعالى والمتصدقين والمتصدقات ومن
 صام في كل شهر أيام البيض الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر فهو داخل في قوله
 تعالى والصائمين والصائمات ومن حفظ فرجه عن الحرام فهو داخل في قوله تعالى والحافظين
 فزوجهم والحافظات ومن صلى الصلوات الخمس بحقوقها فهو داخل في قوله تعالى والذاكرين
 الله كثيرا والذاكرات (أعني الله) أي الذي لا يقدر أحد أن يقدره حق قدره مع أنه لا يعاظمه

شيء لهم مغفرة) أي لما اقترفوه من الصغائر لأنهم مكفرون بفعل الطاعات والآية عامة وفضل الله تعالى واسع * ولما ذكر تعالى الفضل بالتجاوز أتبعه الفضل بالكرم والرجة بقوله تعالى (وأجر عظيم) أي على طاعتهم والآية وعدلهم ولا مثاليهم بالاثابة على الطاعة والتدريج بهذه الخصال وروى أن سبب نزول هذه الآية أن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم قلن يا رسول الله ذكر الله الرجال في القرآن ولم يذكر النساء بخير فاقينا خيرين ذكر به اننا نخاف ان لا تقبل منا طاعة فأرسل الله تعالى هذه الآية روى أن أسماء بنت عميس رجعت من الحبشة مع زوجها جعفر بن أبي طالب فدخلت على نساء النبي صلى الله عليه وسلم فقالت هل نزل فينا شيء من القرآن قلن لا فأنت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان النساء في خيبة وخسار قال وعم ذلك قالت لانهن لا يذكرن بخير كما تذكر الرجال فأرسل الله عز وجل هذه الآية وقيل لما نزل في نساء النبي صلى الله عليه وسلم ما نزل قال نساء المسلمين فما نزل فينا شيء فنزلت * (تنبيه) * عطف الاناث على الذكور لا اختلاف جنسهما والعطف فيه ضروري لا اختلاف فهما اذا ناعطف الزوجين وهو مجموع المؤمنين والمؤمنات على الزوجين وهو مجموع المسلمين والمسلمات لتغاير وصفيهما وليس العطف فيه بضروري بخلافه في الاول لان اختلاف الجنس أشد من اختلاف الصفة وفائدة العطف عند تغاير الاوصاف الدلالة على أن اعداد المعتد من المغفرة والاجر العظيم أي تهيبته للذكورين للجمع بين هذه الصفات فصار المعنى ان الجامعين والجامعات لهذه الطاعات العشر أعد الله تعالى لهم مغفرة وأجر عظيم وقوله تعالى (وما كان) أي وما صح (لمؤمن ولا مؤمنة) اذا قضى الله ورسوله أمرا أي اذا قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر الله تعالى اعظيم أمره والاشعار بأنه قضاء الله تعالى نزلت في زينب بنت جحش الاسدية وأخوها عبد الله بن جحش وأمها أمية بنت عبد المطلب عمة النبي صلى الله عليه وسلم لما خطب النبي صلى الله عليه وسلم زينب على مولاه زيد بن حارثة وكان اشترى زيد في الجاهلية بعكاظ فأعتقه وتبناه فلما خطب النبي صلى الله عليه وسلم زينب رضيت وظنت أنه يحطهم لنفسه فلما علمت أنه يحطهم للزيد بن حارثة أبت وقالت أنا ابنة عمك يا رسول الله فلا أرضاه لنفسي وكانت بيضاء جميلة فيها حدة وكذلك كره أخوها ذلك رواه الدارقطني بسند ضعيف وقيل في أم كلثوم بنت عقبة وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم فزوجها من زيد (أن تكون لهم الخيرة من أمرهم) أي أن يختاروا من أمرهم شيأ بل يجب عليهم أن يجعلوا اختيارهم بعباد الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم * (تنبيه) * الخيرة مصدر من تخير كالطيرة من تطير على غير قياس وجع الضمير في قوله تعالى لهم وفي قوله تعالى من أمرهم لعموم مؤمن ومؤمنة من حيث انه في سياق النفي ويجوز أن يكون الضمير في من أمرهم لله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم وجع للتعظيم كما جرى عليه البيضاوي وقرأ أن يكون الكوفيون وهشام بالياء التحتية والباقيون بالفوقية ولا بد صلى الله عليه وسلم لا ينطق عن الهوى ومن عصاه فقد عصى الله تعالى كما قال تعالى (ومن يعص الله) أي الذي لا أمر لا حدمعه (ورسوله) أي الذي معصيته معصية الله تعالى لكونه بينه وبين الخلق في بيان ما أرسل به اليهم

وقوله تعالى (فقد ضل) قرأه قالون وابن كثير وعاصم بالانظهار والباقون بالادغام وزاد ذلك بقوله تعالى (ضلالا مبينا) أى فقد أخطأ خطأ ظاهرا لا خفاه فيه فالواجب على كل أحد أن يكون معه صلى الله عليه وسلم في كل ما يختاره وان كان فيه أعظم المشقات عليه تخلفا بقول الشاعر

وقب الهوى بي حيث أنت فليس لي * متأخر عنه ولا متقدم
وأهتني فأهنت نفسي عامدا * ما من يهون عليك ممن يكرم

فلما نزلت هذه الآية رضيت زينب بذلك وجعلت أمرها بيد النبي صلى الله عليه وسلم وكذلك أخوها فأنكحها صلى الله عليه وسلم زيدا فدخل بها وساق اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة دنانير وستين درهما وخارا ودرعا وازارا ومحفلة وخسعين مداما من الطعام وثلاثين صاعا من تمر ومكثت عنده حينئذ رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى زيد ذات يوم لحاجة فأبصر زينب قائمة في درع وخمار وكانت بيضا جميلة ذات خلق من أتم نساء قريش ف وقعت في نفسه وأعجبه حسنها فقال سبحان الله مقلب القلوب وانصرف فلما جاء زيد ذكرت ذلك له فظن زيد فالتى في نفس زيد كراهتها في الوقت فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انى أريد أن أفارق صاحبتي قال مالك أرباك منها شي قال لا والله يا رسول الله ما رأيت منها الا خيرا ولكنها تعظم على شرفها وتودني باسمها فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أمسك عليك زوجك يعني زينب بنت جحش وائق الله في أمرها فأنزل الله تعالى (واذ تقول للذي أئتم الله) أى الملك الذى له كل الكمال (عليه) وتولى نبيه عليه الصلاة والسلام اياه وقرأ نافع وابن كثير وابن ذكوان وعاصم بالانظهار والباقون بالادغام * ثم بين تعالى منزلته من النبي صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى (وانعمت عليه) أى بالعتق والتبني حيث استشارك في فراق زوجته التي أخبرك الله تعالى أنه بفارقها وتصير زوجتك (أمسك عليك زوجك) أى زينب رضى الله عنها (واائق الله) الذى له جميع العظمة في جميع أمرك (وتتخى) أى والحال انك تتخى أى تقول قولا مخفيا (ما في نفسك) أى ما أخبرك الله من أنه استصير إحدى زوجاتك عند طلاق زيد (ما الله مبدية) أى يظهره بحمل زيد على طليقها وان أمرته بامساكها وتزويجك بها وأمرك بالدخول عليها وهذا دليل على أنه أخفى غير ما أعلمه الله تعالى من أنه استصير زوجته عند طلاق زيد لان الله تعالى ما أبدى غير ذلك ولو أخفى غيره لا بد أنه سبحانه لانه لا يبدل قوله وقول ابن عباس كان في قلبه جها بعيده وكذا قول قتادة ودلوا أنه لو طلقها زيد وكذا قول غيره ما كان في قلبه لو فارقها زيد تزوجها * ولما ذكر تعالى اخفاه ذلك ذكر عذبه بقوله تعالى عاطقا على تخفى (وتخشى الناس) أى من ان يخبر بها أخبر الله تعالى به فيصوبوا اليك مرجحات الظنون لاسيما اليهود والمنافقون وقال ابن عباس والحسن تسجيهم وقيل تخاف لأئمة الناس أن يقولوا أمر رجلا بطلاق امرأته ثم نكحها (والله) أى والحال ان الذى لا شئ أعظم منه (أحق ان تخشاه) أى وحده ولا تجمع خشية الناس مع خشيتك في أن تؤخر شيئا أخبرك به حتى يأتيك فيه أمر قال عمر وابن

مسعود وعائشة ما نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم آية هي أشد عليه من هذه وروى
 عن مسروق قال قالت عائشة لو كنتم النبي صلى الله عليه وسلم شيئا مما أوحى اليه لكنتم هذه الآية
 وتحقق في نفسك ما الله مبديه ويؤيد ما مر ما روى سفيان بن عيينة عن علي بن زيد بن جدعان
 قال سألتني علي بن الحسين زين العابدين ما يقول الحسن في قوله تعالى وتحقق في نفسك ما الله
 مبديه وتحشى الناس والله أحق أن تحشاه قال قلت يقول لما جاء زيد إلى النبي صلى الله عليه
 وسلم قال يا رسول الله اني أريد أن أطلقها فقال له أمسك عليك زوجك فقال علي بن الحسين
 ليس كذلك لأن الله تعالى قد أعلمه أنها ستكون من أزواجه وإن زيدا سيطلقها فلما جاء زيد
 وقال اني أريد أن أطلقها قال له أمسك عليك زوجك فعاتبه الله تعالى وقال لم قلت أمسك
 عليك زوجك وقد أعلمتك أنها ستكون من أزواجك وهذا هو اللاحق والالقي بحال الانبياء
 عليهم السلام وهو مطابق للتلاوة لأن الله تعالى أعلم أنه يبدى ويظهر ما أخفاه ولم يظهر غير
 تزويجها منه فقال تعالى (فلما قضى زيد منها وطرا) أي حاجة من زواجها والدخول بها
 وذلك بانقضاء عدتها منه لأن به يعرف أنه لا حاجة له فيها وأنه قد تقاصرت عنها بهمة
 والاراجعها (زوجنا كها) أي ولم نخو جك إلى ولي من الخلق بعقدك عليها تنسرية قالك ولها
 بما لنا من العظمة التي خرقتها باعوان الخلق حتى ادعن ذلك كل من علم به وسرت به جميع
 النفوس ولم يقدر منافق ولا غيره على الخوض في ذلك بينة شقة مما يؤمنه ويؤثر فيه فلو كان
 الذي أضمره رسول الله صلى الله عليه وسلم محبة أو أرادة طلاقها لكان يظهر ذلك لأنه لا يجوز
 أن يخبر أنه يظهر ثم يكتمه فلا يظهره فدل على أنه انما عوتب على إخفاء ما أعلمه الله تعالى
 من أنها ستكون زوجة له وانما أخفاه استحياء أن يقول لزيد ان التي تحتك وفي نكاحك
 ستكون امرأتى قال البغوي وهذا هو الاولى والالقي وإن كان الآخر هو انه أخفى
 محبتها أو نكاحها لوطلقها لا يقدح في حال الانبياء عليهم السلام لأن العبد غير ملوم على ما يقع
 في قلبه من مثل هذه الاشياء ما لم يقصد فيه المأثم لأن الود وميل النفس من طبع البشر وقوله
 أمسك عليك زوجك واتق الله أمر بالمعروف وهو خشية الأثم فيه وقوله والله أحق أن تحشاه
 لم يرده أنه لم يكن يخشى الله فيما سبق فانه عليه الصلاة والسلام قال أنا أخشاكم لله واتقاكم له
 ولكن المعنى الله أحق أن تحشاه وحده ولا تخشى أحدا معه فانت تحشاه وتخشى الناس أيضا
 ولكنه لما ذكر الخشعة من الناس ذكر ان الله أحق بالخشعة في عموم الاحوال وفي جميع الاشياء
 انتهى وذكر قضاء الوطر ليعلم أن زوجة المتبني تحمل بعد الدخول بها اذا طلقت وانقضت عدتها
 روى مسلم في صحيحه عن أنس رضي الله عنه قال لما انقضت عدة زينب قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لزيد اذهب فاذا ذكرها على قال فانطلق زيد حتى أتاها وهي تخمر عينيها قال فلما رأيتها
 عظمت في صدري حتى ما استطيع أن أنظر إليها لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكرها فويلتها
 ظهري ونكصت على عقبي فقلت يا زينب ارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكرك قالت ما أنا
 بصانعة شيئا حتى أتواهم ربي فقامت إلى مسجد ها ونزل القرآن وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم

فدخل عليها بغير إذن قال ولقد رأيتهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أطعمنا الخبز واللحم حتى امتد النهار فخرج الناس وبقي رجال يتحدثون في البيت بعد الطعام فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم واتبعته فجعل يتبع حجر نسانه يسلم عليهم ويقتلن يارسول الله كيف وجدت أهلك قال فما أدري أنا أخبرته أن القوم خرجوا أو أخبرني قال فاطلاق حتى دخل البيت فذهبت أدخل معه فألقى السريني وبينه ووزل الحجاب وعن أنس رضي الله عنه قال ما أول النبي صلى الله عليه وسلم على شيء من نسانه ما أول على زينب أول بشاة وفي رواية أكثر وأفضل ما أول على زينب قال ثابت فما أول قال أطعمهم خبزاً ولحماً حتى تركوه قال أنس رضي الله عنه كانت زينب تفخر على أزواج النبي صلى الله عليه وسلم تقول زوجكن أهاليكن وزوجني الله من فوق سبع سوات وقال الشعبي كانت زينب تقول للنبي صلى الله عليه وسلم إنى لا دل عليك ثلاث ما من نساء امرأة تدل بهن جسدي وجسد واحد وأنك تحبك الله في السماء وإن السفير لجبريل عليه السلام وأخرج ابن سعد والحاكم عن محمد بن يحيى بن حبان قال جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت زيد بن حارثة يطلبه وكان زيد يقال له زيد بن محمد فدرعا ففقد رسول الله صلى الله عليه وسلم الساعة فيقول أين زيد فجاء منزله يطلبه فلم يجده وتقوم إليه زينب بنت جحش زوجته فضلاً فأعرض رسول الله صلى الله عليه وسلم عنها فقالت ليس هو ههنا يارسول الله فادخل فأبى أن يدخل فأعجبت رسول الله صلى الله عليه وسلم فولى وهو يومهم بشى لا يكاد يفهم منه إلا رباً أعلن سبحانه الله العظيم سبحانه مصرف القلوب فجاء زيد إلى منزله فأخبرته امرأته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى منزله فقال زيد ألا قلت له أن يدخل قالت قد عرضت ذلك عليه فأبى قال فسمعت شيئاً منه قالت سمعته حين ولي تكلم بكلام لا أفهمه وسمعته يقول سبحانه الله العظيم سبحانه مصرف القلوب فجاء زيد حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يارسول الله بلغنى أنك جئت منزلي فهل أدخلت يارسول الله لعل زينب أعجبك فأقارنها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم امسك عليك زوجك فما استطاع زيد إليها سبيلاً بعد ذلك اليوم فبأى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيخبره فيقول امسك عليك زوجك فقارنها زيد واعتزلها وانقضت عدتها فبينما رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس يتحدث مع عائشة إذا أخذته غشية فسرى عنه وهو يتسهم ويقول من يذهب إلى زينب يشترها إن الله زوجنيها من السماء وقرأوا ذلك للذي الآية قالت عائشة فأخذني ما قرب وما بعد لما يبلغنا من جمالها وأخرى هي أعظم الأمور وأشرها زوجها الله من السماء وقالت هي تفخر علينا بها * ولما ذكر تعالى التزويج على ما له من العظمة ذكر علة بقوله تعالى (لكن) لا يكون على المؤمنين حرج أى ضيق وانهم (في أزواج أديانهم) أى الذين تبنيهم وأجر وهم في تحريم أزواجهم مجرى أزواج البنين على الحقيقة (إذا قضوا منهن وطراً) أى حاجة بالدخول بهن ثم الطلاق وانقضاء العدة * (فائدة) * لاقطوعة في الرسم من لى * (تبني) * الادعياء جمع دعى وهو المتبنى أى زوجناك زينب وهي امرأة زيد الذى تبنيته

ليعلم ان زوجة المتبني حلال للمتبني وان كان قد دخل به المتبني بخلاف امرأة ابن الصلب
 لا تحل للاب (وكان امرأته) من الحكم بتزويجها وان كرهت وتركها اظهار ما أخبرك الله
 تعالى به كراهية لسوء المقالة واستحياء من ذلك وكذا كل أمر يريد به سبحانه (مفعولا) أى قضاء
 الله تعالى ما ضاير حكمه نافذا في كل ما أراد به لا معقب لحكمه (ما كان على النبي) أى الذى
 منزلته من الله تعالى الاطلاع على ما لا يطلع عليه غيره من الخلق (من حرج فيما فرض) أى قدر
 (الله) بحاله من صفات الكمال وأوجبه (له) لانه لم يكن على المؤمنين مطلقا حرج فى ذلك فكيف
 برأس المؤمنين وقوله تعالى (سنة الله) منصوب بنزع الخافض أى كسنة الله (فى الذين خلوا من
 قبل) من الانبياء عليهم السلام أنه لا حرج عليهم فيما أباح لهم قال الكلبي ومقاتل أراد داود عليه
 السلام حين جمع بينه وبين المرأة التى هو بها فكذلك جمع بين محمد وبين زينب وقيل أراد بالسنة
 النكاح فانه من سنة الانبياء عليهم السلام فكان من كان من الانبياء عليهم السلام هذا سنتهم
 فقد كان سليمان بن داود وعليهما السلام ألف امرأة وكان داود مائة امرأة (وكان أمر
 الله) أى قضاء الملك الاعظم فى ذلك وغيره (قدرا) وأكده بقوله تعالى (مقدورا) أى لا خلف
 فيه ولا بد من وقوعه فى حينه الذى حكم بكونه فيه وقوله تعالى (الذين) نعت للذين قبله
 (يسلفون) أى الى أمهم (رسالات الله) أى الملك الاعظم سواء كانت فى نكاح أم غيره (ويخشونه)
 أى فيخبرون بكل ما أخبرهم به (ولا يخشون أحدا) قل أو جل (الا الله) فلا يخشون قاله
 الناس فيما أحل الله لهم (وكفى بالله) أى المحيط بجميع صفات الكمال (حسيبا) أى حافظا
 لأعمال خلقه ومحاسبهم * ولما أفاده هذا كله ان الدعى ليس ابنها وكانوا قد قالوا الم تزوج زينب
 كما رواه الترمذى عن عائشة تزوج حليته ابنه قال تعالى (ما كان) أى بوجه من الوجوه
 (محمد) أى على كثرة نسائه وأولاده (أبأ أحد من رجالكم) لا مجازا بالتبني ولا حقيقة بالولادة
 فثبت بذلك انه يحرم عليه زوجة الابن ولم يقل تعالى من بنيكم لانه لم يكن له فى ذلك الوقت
 سنة خمس ومائة نادا ابن ذكر لعلمه تعالى انه سيولد له ابنه ابراهيم عليه السلام مع ما كان
 له قبله من البنين الطاهر والطيب والقاسم وانه لم يبلغ أحد منهم الحلم عليهم السلام قال
 البيضاوى ولو بلغوا السكاوار جاله لارجالهم انتهى وهذا انما يأتى على ان المراد التبنى وقال
 البغوى والصحيح انه أراد بأحد من رجالكم الذين لم يلدهم انتهى ومع هذا الاول أوجه
 كما جرى عليه البقاعى * ثم لما نفي تعالى أبوته عنهم قال (ولكن) كان فى علم الله غيبا وشهادة
 (رسول الله) أى الملك الاعظم الذى كل من سواه عبده (وخاتم النبيين) أى آخرهم الذى
 ختمهم لان رسالته عامة ومعها اعجاز القرآن فلا حاجة مع ذلك الى استنباه ولا ارسال وذلك
 مفض لئلا يبلغ له ولدا ذلوا بلغ له ولدا لا يقبضه ان يكون نبيا كما له لانه أعلى النبيين
 رتبة وأعظمهم شرفا وليس لاحد من الانبياء كرامة الا وله مثلها وأعظم منها ولو صار أحد من
 ولده رجلا لكان نبيا بعد مدخله وربوته وقد قضى الله تعالى ان لا يكون بعده نبى اكرامه له
 روى أحمد وابن ماجه عن أنس وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم

قال في ابنه ابراهيم عليه السلام لو عاش لكان صديقا نبيا ولنجاري نجوه عن البراء بن عازب
وللنجاري من حديث بن أبي أوفى لو قضى أن يكون بعد محمد صلى الله عليه وسلم نبي لعاش ابنه
ولكن لا نبي بعده وقال ابن عباس رضي الله عنه يريد لولم اختتم به النبيين لمعلت له أنبا يكون
من بعده نبيا وروى عطاء عن ابن عباس رضي الله عنه لما حكم أنه لا نبي بعده لم يعطه ولدا ذكر
يصير رجلا وقيل من لا نبي بعده يكون أشفق على أمته وأهدى لهم أذهوا كالأولاد وليس له
غيره والحاصل أنه لا يأتي بعده نبي مطلقا بشرع جديد ولا يتجدد بعده مطلقا استنباء وهذه
الآية مثبتة لكونه خاتما على أبلغ وجه وأعظمه وذلك أنهم في سباق الإنكار بأن يكون بينه
وبين أحد من رجالهم بقوة حقيقة أو مجازية ولو كانت بعده لاحد لم يكن ذلك الأولاد ولأن
فائدة اثبات النبي تتم شي لم يأتي به من قبله وقد حصل به صلى الله عليه وسلم التمام فلم يبق بعد
ذلك مرآة بعثت لانتم مكارم الاخلاق وأما تجديد ما وهى مما أحدث بعض الفسقة فالعلماء
كافون فيه لوجود ما خص به صلى الله عليه وسلم من هذا القرآن المعجز الذي من سمعه فكأنما
سمعه من الله عز وجل لوقوع التحقق والقطع بأنه لا يقدر غيره أن يقول شيأ منه فها حصل
ذهول عن ذلك قرره من يريد الله تعالى من العلماء فيعود الاستبصار كما روى في بعض الآثار علماء
امتى كانبيا بنى اسرائيل وأما اتيان عيسى عليه السلام بعد تجديد الهدى لجميع ما وهى
من أركان المكارم فلاجل قسنة الدجال ثم طامة بأجوج وأجوج ونحو ذلك مما لا يستقل
باعتباره غير نبي وما أحسن قول حسان بن ثابت في مرسية لابراهيم بن النبي صلى الله عليه وسلم
مضى ابنك محمود العواقب لم يشب * يعجب ولم يذم بقول ولا فعل

رأى انه ان عاش ساوأك في العلا * فأثر أن تبقى وجمدا بلا مثل

وقال الغزالي في آخر كتابه الاقتصاد ان الامة فهمت من هذا اللفظ ومن قرائن أحواله صلى
الله عليه وسلم انه أنهم عدم نبي بعده أبدا وعدم رسول بعده أبدا وانه ليس فيه تأويل
ولا تخصيص وقال ان من أوله بتخصيص النبيين بأولى العزم من الرسل ونحو هذا في كلامه من
أنواع الهديان لا يمنع الحكم بتكفيره لانه مكذب لهذا النص الذي أجعب الإمامة على أنه غير
مؤول ولا مخصوص انتهى وقد بان بهذا ان اتيان عيسى عليه السلام غير قاذح في هذا النص
فانه من أمته صلى الله عليه وسلم المقررين لشريعته وهو قد كان نبيا قبله لم يستجد له شي لم يكن فلم
يكن ذلك قاذحا في الختم وهو مثبت لشرف نبينا صلى الله عليه وسلم اذ لولاه لما وجد ذلك
انه لم يكن لنبي من الانبياء شرف الاوله صلى الله عليه وسلم منزه أو أعلى منه وقد كانت الانبياء
تأتي مقررة لشريعة موسى عليه السلام مجتدة لها فكان المقرر لشريعة نبينا صلى الله عليه وسلم
وسلم المتبع لأمته من كان ناما الشريعة موسى صلى الله عليه وسلم وقرأ عاصم بفتح التاء
والباقون بكسرها فالفتح اسم للآلة التي ينجم بها كالتابع والقالب لما يطبع به ويقلب
فيه يقلب فيه والكسر على انه اسم فاعل وقال بعضهم هو بمعنى المفتوح عيسى بمعنى آخرهم
لانه ختم النبيين فهو خاتمهم (وكان الله) أى الذي له كل صفة كمال ازلا وأبدا (بكل شي) من

ذلك وغيره (عليهما) فيعلم من يليق بالخدمة ومن يليق بالبداء قال الاستاذ ولي الدين الملو
في كتابه حصن النفوس في سؤال القبر واختصاصه صلى الله عليه وسلم بالاجدية والمجدية على
وصفة برهان على ختمه اذ الحمد مقرون بانقضاء الامور مشروع عنده واخر دعواهم
ان الحمد لله رب العالمين وروى أبوهريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
مثلني ومثل الانبياء كمثل قصر أحكم بنيانه ترك منه موضع لبنة فطاف به النظار يتعجبون
من حسن بنيانه الاموضع تلك اللبنة لا يعيبون بسواها فكنت انا موضع تلك اللبنة ختم بي
البنيان وختم بي الرسل وقال عليه الصلاة والسلام ان لي اسما أنا محمد وأنا أحمد
وأنا الماحي ويمحو الله تعالى بي الكفر وأنا الحاشم الذي يحشر الله تعالى الناس على
قدني وأنا العاقب والعاقب الذي ليس بعده نبي * ولما كان ما أتمته لنفسه سبحانه وتعالى
من احاطة العلم مستلزما للاحاطة بأوصاف الكمال قال تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا) أي ادعوا
ذلك بالسنتهم (اذكروا الله) الذي هو أعظم من كل شيء تصديق الدعا كما ذلك (ذكر اكثرا)
قال ابن عباس لم يقرض الله تعالى على عباده فريضة الا جعل لها احدا معلوما ثم عذرا أهلها
في حال العذر غير الذكر فانه لم يجعل له حدا ينهي اليه ولم يعذرا أهلها في تركه الا مغلوبا على عقله
وأمرهم به في الاحوال فقال تعالى فاذكروا الله قياما وقعودا وعلى جنوبكم وقال تعالى اذكروا
الله ذكرا كثيرا أي بالليل والنهار والبر والبحر والصحة والسقم في السر والعلانية وقال مجاهد
الذكر الكثير ان لا ينساه أبدا فيم ذلك سائر الاوقات وسائر ما هو أهله من التقدير والتلليل
والتعجيد (وسجوده بكرة وأصيلا) أي أول النهار وآخره خصوصا وتخصيصه ما بالذكر للدلالة
على فضلها على سائر الاوقات لكونها من مشهودين كافراد التسبيح من جملة الاذكار لانه العمدة
فيها وقال البغوي وسجوده أي صلواته بكرة أي صلاة الصبح وأصيلا يعني صلاة العصر وقال الكلبي
وأصيلا يعني صلاة الظهر والعصر والعشاءين وقال مجاهد معناه قولوا سبحان الله والحمد لله
ولاله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله فعبر بالتسبيح عن اخوانه وقيل المراد من قوله
تعالى ذكر اكثرا هذه الكلمات يقولها المظاهر والجنب والمحدث * وعن أنس لما نزل قوله تعالى
ان الله وملائكته يصلون على النبي وقال أبو بكر رضي الله عنه يا رسول الله ما أنزل الله تعالى
عليك خيرا الا أشركانيه أنزل الله تعالى (هو الذي يصلي عليكم) أي يرجكم (وملائكته) أي
يستغفرون لكم فالصلاة من الله تعالى رحمة ومن الملائكة استغفار للمؤمنين فذكر صلواته
تخريضا للمؤمنين على الذكر والتسبيح قال السدي قالت بنو اسرائيل لموسى عليه السلام
أيصلي ربنا فكبره هذا الكلام على موسى فأوحى الله تعالى اليه قل لهم اني أصلي وان صلاتي
رجتي وقد وسعت رجتي كل شيء وقيل الصلاة من الله هي اشاعة الذكر الجليل له في عباده وقيل
النساء عليه واستغفار الملائكة ودعاؤهم له ومنين ترحم عليهم وهو سبب للرحمة من حيث انهم
مجاوبو الدعوة فقد اشتركت الصلاتان واللفظ المشترك يجوز استعماله في معنيين معا وكذلك
الجمع بين الحقيقة والمجاز في لفظ جاتزال الرازي وينسب هذا القول للشافعي رحمه الله تعالى

وهو غير بعيد وذلك لان الرحمة والاستعفار مشترك كان في العناية بحال المرحوم والمستغفرون
والمراد هو القدر المشترك فتكون الدلالة تفضيية * ولما كان فعل الملائكة منسوباً اليه قال
تعالى (ليخرجكم) أي ليدفع اخراجه اياكم بذلك (من الظلمات) أي الكفر والمعصية
(الى النور) الى الايمان والطاعة وليخرجكم من الجهل الموجب للضلال الى العلم المنير
للهدى (وكان) أي أزلاً وأبداً (بالمؤمنين) أي الذين صاروا لايمان وصفاهم (رحيماً) أي
بليغ الرحمة بتوفيقهم حيث اعتنى بصلاح أمرهم واستعمل في ذلك ملائكة المقربين فحملهم
ذلك على الاخلاص في الطاعات فرفع لهم الدرجات في روضات الجنات (تحتهم) أي المؤمنين
(يوم يلقونه) أي يرون الله تعالى (سلام) أي يسلم الله تعالى عليهم ويسلمهم من جميع الآفات
وروى عن البراء بن عازب قال تحييتهم يوم يلقونه سلام يعني يلقون ملك الموت فلا يقبض روح
مؤمن الا يسلم عليه وعن ابن مسعود قال اذا جاء ملك الموت ليقبض روح المؤمن قال ربك يقرئك
السلام وقيل تسلم عليهم الملائكة وتبشرهم حين يخرجون من قبورهم (وأعد) أي والحال
انه أعد (لهم) أي بعد السلامة الدائمة (أجراً كريماً) هو الجنة وتقدم ذكر الكريمة في الرزق
(فان قيل) الاعداد انما يكون من لا يقدر عند الحاجة الى الشيء عليه واما الله تعالى فغير محتاج
ولا عاجز فحيث يلقاه يؤتيه ما يرضى به وزيادة فاما معنى الاعداد من قبل (أجيب) بان الاعداد
للأكرام وللحاجة قال البيضاوى ولعل اختلاف النظم لحافظة القواصل والمبالغة فيما هو أهم
(يا أيها النبي) أي الذي تخبره بما لا يطلع عليه غيره (انا أرسلناك) أي بعظمتنا الى سائر خلقنا
(شاهداً) أي عليهم بتصديقهم وتكذيبهم ونجاتهم وضلالهم واشاهد للرسول بالتبليغ وهو
حال مقدرة أو مقارنة لقرب الزمان (ومبشراً) أي بان آمن بالجنة (ونذيراً) أي لمن كذب بالنار
(وداعياً الى الله) أي الى توحيد وطاعته وقوله تعالى (بآذنه) حال أي متلبساً بتسميئه ولا يريد
حقيقة الأذن لانه مستفاد من أرسلناك (وسراجاً) أي مثله في الاهتداء به يد البصائر فيجلى ظلمات
الجهل بالعلم للمبصر لمواقع الزوال كما يمد النور الحسى نوراً للبصار (مبشراً) أي نيراً على من اتبعه
فيصير في أعظم ضياء ومن تخلف عنه كان في أشد ظلام وعبر به دون الشمس مع أن الشمس أشد
إضاءة من السراج لان نور الشمس لا يؤخذ منه شيء والسراج يؤخذ منه أنوار كثيرة اذا انطفأ
الاول يبقى الذي أخذ منه وكذلك ان غاب النبي صلى الله عليه وسلم كان كل صحابي سراجاً يؤخذ
منه نور الهداية كما قال صلى الله عليه وسلم أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم قال ابن
عادل وفي هذا الخبر لطيفة وهي أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يجعل أصحابه كالسراج وجعلهم
كالنجوم لان النجم لا يؤخذ منه نور بل له في نفسه نور اذا غرب لا يبقى نور يستفاد منه فكذلك
الصحابي اذا مات فالتابع يستتير بنور النبي صلى الله عليه وسلم فلا يؤخذ الا قول النبي صلى الله
عليه وسلم وفعله فانواراً لجهتدين كلهم من النبي صلى الله عليه وسلم ولوجه لهم كالسراج
والنبي صلى الله عليه وسلم كان سراجاً كان للجهتدين يستتير عن أراد منهم ويأخذ النور من
اختار وليس كذلك فان مع نص النبي صلى الله عليه وسلم لا يعمل بقول الصحابي بل يؤخذ

النور من النبي صلى الله عليه وسلم ولا يؤخذ من الصحابي فلم يجعله سراجا * (تنبيه) * يجوز
 القراءة أن يكون الأصل وتاليا سراجا ويعنى بالسراج القرآن وعلى هذا فيكون من عطف
 الصفات وهي الذات واحدة لأن التالي هو المرسل وقوله تعالى (وبشر المؤمنين) عطف على
 محذوف مثل فراقب أحوال أمتك ولم يقل انذر المعرضين إشارة للكرم وقوله تعالى (بأن لهم
 من الله فضلا كبيرا) كقوله تعالى أعد لهم أجرا عظيما والعظيم والكبير متقاربان * ولما أمره
 سبحانه وتعالى بما يستتره من عما يضر بقوله تعالى (ولا تطع الكافرين والمنافقين) أي لا تترك
 البلاغ شي مما أنزلت إليك من الأندار وغيره كراهة لشي من مقالهم وفعالهم في أمر زينب
 وغيرها فانك نذير لهم وزاد على ما في أول السورة محط الفائدة في قوله مصرحاً بما اقتضاه ما قبله
 (ودع) أي اترك على حالة حسنة لك وأمر جيل بك (أذاهم) فلا تحسب له حساباً أصلاً واصبر
 عليه فإن الله تعالى دافع عنك لأنك دافع باذنه (وقل كل على الله) أي الملك الأعلى (وكفى بالله)
 أي الذي له الأحاطة الكاملة (وكيلاً) أي حافظاً قال البغوي وهذا منسوخ بآية القتال ولما بدأ
 الله تعالى بتأديب النبي صلى الله عليه وسلم يذكر ما يتعلق بجانب الله تعالى بقوله تعالى يا أيها
 النبي اتق الله وثني بما يتعلق بجانب من هو تحت يده من أزواجه الشريقات بقوله تعالى بعده
 يا أيها النبي قل لأزواجك وثلث بما يتعلق بذكر العامة بقوله تعالى يا أيها النبي أنا أرسلناك
 شاهداً أو كان تعالى كلما ذكر لنبيه مكرمة وعلمه أديا ذكر للمؤمنين ما يناسبه فلذلك بدأ في إرشاد
 المؤمنين بجانب الله تعالى فقال يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكراً كثيراً ثم ثني بما يتعلق
 بجانب من تحت أيديهم بقوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اذكروا أنكم كنتم المؤمنين) أي عقدتم
 على الموصوفات بهذا الوصف الشريف المقتضى لغاية الرغبة فيهن وأتم الوصل بينكم
 وبينهن ثم كما ثلث في تأديب النبي صلى الله عليه وسلم بجانب الأمة ثلث في حق المؤمنين بما
 يتعلق بهم فقال بعده هذا يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه
 وسلوا تسليماً (فان قيل) إذا كان هذا إرشاداً بما يتعلق بجانب من هو من خواص المرأة فلم
 خص المطلقات اللاتي طلقن قبل المسيس بقوله تعالى (ثم طلقوهن من قبل أن تمسوهن)
 أي تجامعهن أطلق المس على الجماع لأنه طريق له كما سمي الخراجاً لانه سببه (أجيب)
 بأن هذا إرشاد إلى أعلى درجات المكرمات ليعلم منها ما دونها ويأنيان المرأة إذا طلقت قبل
 المسيس لم يحصل بينهما ما تآكيد العهد ولهذا قال تعالى في حق المسوسة وكيف تأخذونه وقد
 أنقض بعضكم إلى بعض وأخذن منكم ميثاقاً غليظاً فإذا أمر الله تعالى بالتمتع والاحسان
 مع من لا مودة بينه وبينها فما ظنك بما حصلت المودة بالنسبة إليها بالافضاء وأحصل تأكيدها
 بحصول الولد بينهما وهذا كقوله تعالى فلا تقل لهما أف ولوقال لا تضرهما ولا تشتمهما
 ظن أنه حرام لمعنى يتحصر بالضرب أو الشتم لهما فأما إذا قال لا تقل لهما أف علم منه معان
 كثيرة فكذلك ههنا أمر بالاحسان مع من لا مودة معها فاعلم منه الاحسان إلى المسوسة ومن لم
 تطلق بعد ومن ولدت عنده منه وقرأ آجزة والكسائي بضم التاء وألف بعده الميم والباقون بفتح

الداء ولا أن بعد الميم * وما كانت العدة قال الرجال وان كانت لا تسقط باسقاطهم لما فيها من
 حق الله تعالى قال تعالى (فإنكم عليم من عدة) أي أياما يترى من فيها بأنفسهم (تعدونها)
 أي تحصونها وتسوفونها بالاقراء وغيرها فتعدونها صفة لعدة وتعدونها امان العدة
 واما من الاعتماد أي تحسبونها أو تسوفونها عددها من قولك عدة الدراهم فاعدها أي
 اسم وفي عددها نحو كلمته فأكال ووزنه فآثرن (فإن قيل) ما الفائدة في الايمان بتم وحكم من
 طلق على الفور بعد العقد كذلك (أجيب) بأن ذلك اراحة لما قد يتوهم ان تراخي الطلاق
 ربما تمكن الاصابة كما يؤثر في النسب فيؤثر في المدة وظاهره يقتضي عدم وجوب العدة بمجرد
 الخلوة وتخصيص المؤمنين والحكم عام للتبعية على ان شأن المؤمن ان لا ينكح الا مؤمنة متحيزا
 لمنطقة المؤمن وفي هذه الآية دليل على ان تعليق الطلاق قبل النكاح لا يصح لان الله تعالى
 رتب الطلاق بكلمة ثم وهي للتراخي حتى لو قال لا جنبية اذا نكحتك فانت طالق أو كل امرأة
 أتزوجها فهي طالق فذكر لا يقع الطلاق وهو قول علي وابن مسعود وجابر ومعاذ وعائشة
 رضي الله تعالى عنهم وبه قال أهل العلم منهم الشافعي وأحمد رضي الله تعالى عنهم ما وروى
 عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه أنه قال يقع الطلاق وهو قول ابراهيم النخعي وأصحاب
 الرأي وقال ربيعة ومالك والاذاعي ان عين امرأة يقع وان عم فلا يقع وروى عكرمة
 عن ابن عباس رضي الله عنه أنه قال كذبوا على ابن مسعود رضي الله عنه ان كان قالها فزلة
 من عالم الرجل يقول ان تزوجت فلانة فهي طالق يقول الله تعالى اذا نكحتهم المؤمنات ثم
 طلقتهن ولم يقل اذا طلقتهن ثم فكتموهن وروى عطاء عن جابر لا طلاق قبل النكاح
 وقوله تعالى (فتموهن) أي أعطوهن ما يستمنعن به محله كما قال ابن عباس رضي الله عنه
 اذا لم يكن سمي لها صداقا الا فلها نصف الصداق ولا متعة لها وقال قتادة هذه الآية منسوخة
 بقوله تعالى فنعف ما فرضتم أي فلا متعة لها مع وجوب نصف الفرض واختلاف في المتعة
 هل هي واجبة أو مندوبة وهي عندنا واجبة بشرط وقد تقدم الكلام عليهم اعفد قوله تعالى
 فتعاليين أمستكن وعند بعض الأئمة انها مندوبة وقال بعضهم هي مندوبة عند استحقاقها
 نصف المهر واجبة عند عدمه وذهب بعضهم الى انها تستحق المتعة بكل حال لظاهر الآية
 (وسر حوثر من ارجاجيلا) أي خلوا سبيلهن بالمعروف من غير ضرار وليس لكم عليهن
 عدة (وقيل) السراح الجميل أن لا يطالب بما دفعه اليها بأن يجلي لها جميع المهر وقوله تعالى
 (يا أيها النبي انا أحللت لك أزواجك الالاق آتيت أجورهن) أي مهورهن لان المهر أجز على
 البضع بيان لا يشار الا فضل له لا لتوقف الحل عليه وليفقد احوال المملوكه بكونها مسمية بقوله
 تعالى (وما ملكت يمينك مما أفاء الله) أي الذي له الامر كله (عليك) مثل صفة بنت حبي
 النصيرية وريحانة القرظية وجوهرية بنت الحرث الخزاعية مما كان في ايدي الكفار وتقييد
 الاقارب بكونهن مهاجرات معه في قوله تعالى (وبنات عمك) أي الشقيق وغيره (وبنات
 عماتك) أي نسأ قريش ولما بدأ بالعمومة لشرفها أتبعها قوله تعالى (وبنات خالك) جاريا

في الافراد والجمع على ذلك النحوي (وبينات خالاتك) من نسائه بنى زهرة وقال الباقي ويمكن في ذلك
 احتباك عجيب وهو بنات عمك وبنات اعمامك وبنات عماتك وبنات عماتك وبنات خالك وبنات
 اخواتك وبنات خالاتك وبنات خالاتك انتهى وقوله تعالى (الاقى هاجرن معك) يحتمل تقييد
 الحبل بذلك في حقه خاصة ويعضده ما روى الترمذي والحاكم عن أم هانئ بنت أبي طالب انها
 قالت في خطبة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعتذرت اليه فعذرتني ثم أنزل الله تعالى انا أحللتنا
 لك أزواجك الآية فلم أكن لاحل له لاني لم أهاجر كنت من الطلقاء أي الاسراء الذين أطلقوا
 من الاسر وخلي سبيلهم قال ابن عادل ثم نسخ شرط الهجرة في التخليل انتهى ثم ان الله تعالى ذكر
 ما خص به نبيه صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى (وأمرأة) أي حرة (مؤمنة) أي وهبت نفسها
 للنبي (ان أراد النبي) أي الذي أعلننا قدره بما خصصناه به (أن يستفكها) أي يوجد نكاحه
 لها ويجعلها امن منك وحواله قصيره بمجرد ذلك بلا مهر ولا ولي ولا شهود. وخرج باؤمنة النكاحية
 فلا تحل له لانها تذكره صحت ولانه أشرف من أن يضع مائه في رحم كافرة ولقوله تعالى وأزواجه
 أمهاتهم ولا يجوز أن تكون المشركة أم المؤمنين ونظير سألت ربي أن لا أزوج الا من كان
 معي في الجنة فأعطاني رواء الحاكم وصححه اسناده وأما التسري بالنكاحية فلا يحرم عليه قال
 الماوردي لانه صلى الله عليه وسلم تسري بريحانة وكانت يهودية من بنى قرية واستشكل
 بهذا تعليلهم السابق بأنه أشرف من أن يضع مائه في رحم كافرة وأجيب بأن القصد بالنكاح
 أصالة التوالد فاحتيط له وبأنه يلزم فيه أن تكون الزوجة المشركة أم المؤمنين بخلاف الملك
 فيها وخرج بالحرة الرقيقة وان كانت مؤمنة لان نكاحها مع غير بنحوف الغنى وهو معصوم
 وبفقدان مهر حرة ونكاحه غنى عن المهر ابتداء وانتهاء وبرق الولد ومنصبه صلى الله عليه وسلم
 منزوع عنه (تنبيه) في نصب امرأة وجهان أحدهما أنه عطف على مفعول أحللتنا أي وأحللتنا
 لك امرأتهم موصوفة بهذين الشرطين قال أبو البقاء وقد رد هذا قوم وقالوا أحللتنا ما مضى وان
 وهبت وهو صفة المرأة مستقبل فأحللتنا في موضع جوابه وجواب الشرط لا يكون ما مضى
 في المعنى قال وهذا ليس بصحيح لان معنى الاحلال ههنا الاعلام بالحل اذا وقع الفعل على ذلك
 كما تقول أجمعت لك أن تكلم فلانا ان سلم عليك والثاني أنه نصب بمقدرة تقديره ونحل لك امرأة
 وفي قول الله تعالى ان وهبت ان أراد اعتراض الشرط على الشرط والثاني هو قيد في الاول
 ولذلك نعر به حالا لان الحال قيد ولهذا اشترط الفقهاء أن يتقدم الثاني على الاول في الوجود فلو
 قال لزوجته ان اكلت ان ركبت فأنت طالق فلا بد أن يتقدم الركوب على الاكل وهذا التحقيق
 الحالية والتقييد كما ذكر اذ لو لم يتقدم خلاص من الاكل غير مقيد بركوب فلماذا اشترط تقدم
 الثاني ولكن يشترط أن لا يكون ثم قرينة تمنع من تقدم الثاني على الاول كقوله لامرأة ان
 تزوجتك ان طلقك فعبدي حر لا يتصور ههنا تقدم الطلاق على التزوج قال بعض المفسرين وقد
 عرض لي اشكال على ما قاله الفقهاء بهذه الآية وذلك أن الشرط الثاني ههنا لا يمكن تقدمه
 في الوجود بالنسبة الى الحكيم بالنبي صلى الله عليه وسلم لانه لا يمكن عقلا وذلك أن المفسرين

فسر واقوله تعالى ان اراد بمعنى قبل الهبة لان القبول منه صلى الله عليه وسلم يتم تكاحه وهذا لا يتصور تقدمه على الهبة اذ القبول متأخر فان العصمة كانت في تأخر ارادته عن هبتها ولما جاء أبو حيان الى هنا جعل الشرط الثاني مقدما على الاول على القاعدة العامة ولم يستثن كل شياعما ذكر قال ذلك البعض وقد عرضت هذا الاشكال على جماعة من أعيان زماننا فاعتزوا به ولم يظهر عنه جواب الا ما قدمته من أنه ثم قرينة مانعة من ذلك كما مثلته آنفا * ولما كان رجاءهم أن غير النبي صلى الله عليه وسلم يشاركه في هذا المعنى قال الله منها للخصوصية (خالصة لك) وزاد المعنى يساها بقوله تعالى (من دون المؤمنين) أي من الانبياء وغيرهم * (تنبيهات) * الاول في اعراب خالصة وفيه أوجه أحدها أنه منصوب على الحال من فاعل وهبت أي حالة كونها خالصة لك دون غيرك ثانياً أنه نعت مصدر مقدر أي هبة خالصة فنصبه بوهبت ثالثاً أنه حال من امرأة لانها وصفت فتخصصت وهو بمعنى الاول واليه ذهب الزجاج وقيل غير ذلك والمعنى انا أحللتك امرأته مؤمنة وهبت نفسها لك بغير صداق * (التنبيه الثاني) * في انعقاد النكاح بلفظ الهبة في حق الامة وفيه خلاف فقال سعيد بن المسيب والزهرى ومجاهد وعطاء لا يتعقد الا بلفظ الانكاح أو التزويج وبه قال مالك وربيعة والشافعي ومعنى الآية ان اباحة الوطء بالهبة وحصول التزويج بلفظها من خواصه صلى الله عليه وسلم وقال النخعي وأبو حنيفة وأهل الكوفة يتعقد بلفظ الهبة والتملك وان معنى الآية ان تلك المرأة صارت خالصة لك زوجة من أتمهات المؤمنين لا تحل لغيرك أبداً بالتزويج (وأجيب) بأن هذا التخصيص بالواحدة لا فائدة فيه فان أزواجه صلى الله عليه وسلم كلهن خالصات له وماتنزلتخصيص فائدة * (التنبيه الثالث) * في التي وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم هل كانت عنده امرأة منهم فقال عبد الله بن عباس ومجاهد لم يكن عند النبي صلى الله عليه وسلم امرأة وهبت نفسها منه ولم يكن عنده امرأة الا بعد ذلك ككاح أو ملك عين وقوله تعالى وهبت نفسها على طريق الشرط والجزاء وقال غيره ما بل كانت وهوبة وهو ظاهر الآية واختلفوا فيها فقال الشعبي هي زينب بنت خزيمة الهلالية يقال لها أم المساكين وقال قتادة هي ميمونة بنت الحارث وقال علي بن الحسين والفخاك ومقاتل هي أم شريك بنت جابر بن أبي أسد وقال عروة بن الزبير هي خولة بنت حكيم من بني سليم * (التنبيه الرابع) * في ذكر شيء من خصائصه صلى الله عليه وسلم وقد ذكرت منها أشياء كثيرة ينشرح الصدر بها في شرح التنبيه فلا أطيل بذكرها هنا ولكن أذكر منها طرفا يسير قبر كايبركة صاحبها عليه أفضل الصلاة والسلام فان ذكرها مستحب قال النووي في روضته لا يبعد القول بوجوب التلاويج الجاهل ببعض الخصائص في الخبر الصحيح فيعمل به أخذاً بأصل النامى فوجب بيانها التعريف وهي أربعة أنواع * أحدها الواجبات وهي أشياء كثيرة منها الضحى والوتر والاضحية وفي الحديث ما يدل على أن الواجب أقل الضحى وقياسه أن الوتر كذلك * ومنها السواك لكل صلاة والمشاركة لذوى الاحلام في الامر وتخيير نسائه بين مفارقتها طلباً للدنيا واختياره طلباً للآخرة ولا يشترط الجواب له منهم

فورا فلو اختارته واحدة لم يحرم عليه طلاقها أو كرهته توقفت الفرقة على الطلاق وليس
 قولها اختارت نفسي بطلاق كما مرت الإشارة اليه وله تزوجها بعد الفراق النوع الثاني المحرمات
 وهي أشياء كثيرة منها الزكاة والصدقة وتعلم الخط والشعر ومد العين إلى متاع الدنيا وخاتمة
 العين وهي الأعيان بما يظهر خلافه دون الخديعة في الحرب وأمساك من كرهت نكاحها ومنها
 نكاح كناية للتعسر بها كما تزل ولا يحرم عليه أكل الثوم ونحوه ولا الأكل متبكتا النوع
 الثالث الخفاف والمباحات وهي كثيرة جدا منها تزويج من شاء من النساء لمن شاء ولولنفسه
 بغير إذن من المرأة ولولها متوليا للطرفين وزوجه الله تعالى وأبج له الوصال وصنى المغنم ويحكم
 ويشهد لولده ولولنفسه وأبج له نكاح تسع وقد تزوج صلى الله عليه وسلم بضع عشرة ومات
 عن تسع قال الأئمة وكثرة الزوجات في حقه صلى الله عليه وسلم للتوسعة في تبليغ الأحكام
 عنه الواقعة سرا مما لا يطلع عليه الرجال ونقل محاسنه الباطنة فانه صلى الله عليه وسلم
 تكمل له الظاهر والباطن وحرم عليه الزيادة عليهم ثم نسخ وسيأتى ذلك ان شاء الله تعالى
 وينعقد نكاحه محرما بلفظ الهبة ايجابا لا قبولا بل يجب لفظ النكاح أو التزويج لظاهر قوله
 تعالى ان أراد النبي أن يستنكحها ولا مهر للواحدة له وان دخل بها وتجب اجابته على
 امرأة رغب فيها ويجب على زوجها طلاقها لينكحها النوع الرابع القضاء وهي كثيرة
 لا تدخل تحت الحصر منها تحريم منكوها على غيره سواء كن موطوات أم لا مطلقا
 باختيارهن أم لا وتحريم سراريهن وهن اماؤه الموطوات بخلاف غير الموطوات وتقدم ان
 نساء أمهات المؤمنين لا مؤمنات بخلافه صلى الله عليه وسلم فانه أبو الرجال والنساء وتقدم
 الكلام على قوله تعالى ما كان محمدا أبأ أحد من رجالكم وان ثوابهن وعقابهن مضاعف
 ومنها انه يحرم سواهن الامن وراء حجاب وأفضلهن خديجة ثم عائشة وأفضل نساء العالمين
 مريم بنت عمران اذ قيل ببقوتهم ثم فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم خديجة ثم عائشة
 ثم آسية امرأة فرعون وأما خبر الطبراني خير نساء العالمين مريم بنت عمران ثم خديجة
 بنت خويلد ثم فاطمة بنت محمد صلى الله عليه وسلم ثم آسية امرأة فرعون فأجيب عنه بان
 خديجة إنما فضلت فاطمة باعتبار الامومة لا باعتبار السيادة وتقدم أنه صلى الله عليه وسلم
 خاتم النبيين ومنها أنه أول النبيين خلقا وأفضل الخلق على الإطلاق وخص بتقديم نبوته فيكون
 نبيا و آدم مجدل في طينته وتقديم أخذ الميثاق عليه وبأنه أول من قال بلى وقت ألسنت بر بكم
 ويخلق آدم وجميع الخلق من أجله وبكتابة اسمه الشريف على العرش والسموات والجنات
 وسائر ما في السموات والارض وبقوته يظهره بارأ قلبه وبحرارة
 السماء من استراق السمع والريح بالشهب وباجيابه أبويه حتى آمنابه وبأنه أول من تنشق عنه
 الارض يوم القيامة وأول من يقرع باب الجنة وأول شافع وأول مشفع وأكرم بالشفاعات
 الخمس يوم القيامة أولها العظمى في الفصل بين أهل الموقف حين يقرعون اليه بعد الانبياء
 الثانية في ادخال خلق الجنة بغير حساب جعله الله وأحبا بينهم الثالثة في ناس استحقوا

دخول النار فلا يدخلونها * الزبانية في ناس دخلوا النار فيخربون منها * الخامسة في رفع
 درجات ناس في الجنة وكلها ثبتت بالأخبار وخص منها بالعظمى ودخول خلق من أئمة الجنة بغير
 حساب وهي الثانية قال النووي في روضته ويجوز أن يكون خص بالثالثة والخامسة أيضاً
 ونصر بالعرب مسيرة شهر وجعلت له الأرض مسجداً وترابها طهوراً وأحلت له الغنائم وأرسل
 إلى الكافة ورسالة غير خاصة وأما عموم رسالة نوح عليه السلام بعد الطوفان ولاختصاص
 الباقيين فيمن كان معه في السفينة وهو أكثر الأنبياء أتباعاً وأئمة خير الأمم وأفضلها أصحابه
 وأفضلهم الخلق الأربعون على ترتيبهم في الخلافة ثم باقي العشرة وهي معصومة لا تجتمع على
 ضلالة وصنفوهم كصنف الملائكة ولها فضائل كثيرة على سائر الأمم * منها أنها أول من يدخل
 الجنة بعد الأنبياء عليهم السلام * ومنها وضع الأضرحة ليلة القدر والجمعة ورمضان على أحد
 قولين ونظر الله تعالى إليهم ومغفرة لهم أول ليلة منه وطيب خلوف فم صائمه عنده تعالى
 واستغفروا والملائكة عليهم السلام في ليلة ونهاره وأمر الله تعالى الجنة أن تزين لهم ورد صدقاتهم
 إلى فقرائهم والغرة والتعجيل من أثر الرزق وسلسلة الاستناد والحفظ عن ظهر قلب وأخذ العلم
 عن الأحداث والمشايخ وكتابه صلى الله عليه وسلم معجز محفوظ من التغيير والتبديل وقيم بعده
 حجة على الناس ومعجزات سائر الأنبياء انقضت وشريعته مودة ناصحة لغيرها من الشرائع
 وتطوعه قاعداً كقائم ويحرم رفع الصوت فوق صوته قال القرطبي وذكر بعضهم رفعة عند قبره
 صلى الله عليه وسلم ولا تبطل صلاة من خاطبه بالسلام وتجب اجابته في الصلاة ولو بالفعل ولا تبطل
 ويحرم نداؤه من وراء الحجرات ويحرم نداؤه باسمه كما محمد صلى الله عليه وسلم لا بكنيته كما أبا القاسم
 ويحرم التكني بكنيته مطلقاً وقيل مختص بزمنه وقبل على من اسمه محمد وكان تبرك ويستشفى
 ببوله ودمه وفضلاته المنزلة من الدبر لا ترى بخلافها من القبل والذي صوبه بعض المتأخرين
 طهارتهم وهو الصواب وأولاد بناته ينسبون إليه وأعطى جوامع الكلم كان يؤخذ عن الدنيا
 عند تلقى الوحي ولا يسهط عنه التكليف ورؤيته في النوم حق ولا يعمل بها فيما يتعلق بالأحكام
 لعدم ضبط النائم والكذب عمداء عليه كبيرة ولا يجوز الجنون على الأنبياء ولا الاحتلام ولا تأكل
 الأرض لحومهم وفي هذا القدر كفاية ومن أراد الزيادة على ذلك فعليه بكتب الخصائص فان
 العلماء قد صنفوا في ذلك تصانيف وأنا سأل الله تعالى من فضله وكرمه أن يشفعه فينا ويدخلنا معه
 الجنة وينزل ذلك بأهلينا ومشايخنا وأخواننا ومحبينا ولا يحرمنا زيارته ولا رؤيته قبل الممات
 * ولما كان التخصيص لا يوضح ولا يتصور إلا من محيط العلم بأن هذا الأمر ما كان لغير الخصوص
 تام القدرة لمنع غيره من ذلك قال تعالى (قد) أي أخبرناك بأن هذا أمر يخصك غيرهم لانا قد
 (علمنا فرضنا) أي قدرنا بعظمتنا (عليهم) أي على المؤمنين (في أزواجهم) أي من شرائط
 العقد وأنهم لا تحمل لهم امرأة بلفظ الهبة منها ولا بدون مهر ولا بدون ولي وشهود وهذا عام
 لجميع المؤمنين المتقدمين والمتأخرين (و) في (ما ملكت أيانهم) من الأماة بشرأ وغيره بأن
 تكون الأماة ممن تحمل لما لكها كالكفاية بخلاف المجوسية والوثنية وان تستبرأ قبل الوطء وقيل

المراد أن أسد اغبرك لا يملك رقبته بيمينه النفس هامة فيكون أحق من سيدها * ولما فرغ من تعليل
 الدونية علل التخصيص لفا ونشر امشوا بقوله تعالى (لكي لا يكون عليك حرج) أي ضيق
 في شيء من أمور النساء حيث أسد تلك أنواع المنكوحات وزدناك الواجبة فلهذا لا يتعلق
 بخالصة وما بينهما اعتراض ومن دون متعلق بخالصة كما تقول خاص من كذا (وكان الله)
 أي المنصف بصفات الكمال أزلا وأبدا (غفر وارحما) أي يبلغ السر إلى عباده * ولما ذكر
 تعالى ما فرض في الأزواج والاماء الشامل للعدل في عشرتهم وكان صلى الله عليه وسلم أعدل
 الناس فيهما وأشد هم لله خشية وكان يعدل بينهم ويعتذر مع ذلك عن ميل القلب الذي هو
 خارج عن طوق البشر بقوله اللهم هذا قسمي فيما أملك فلا تاني فيما لا أملك خفف عنه سبحانه
 وتعالى بقوله (ترجي) أي تؤخر وتترك مصاحبته (من تشاء منهمن وثورى) أي انضم (الك
 من تشاء) ونضاجها وقرأ نافع وحقق وحزاة والكسائي ياء ساكنة بعد الجيم من الارباء أي
 تؤخرها مع أفعال تكون بها راجية لطفك والباقيون بهم مزمة مضمومة وهو مطلق التأخير
 (ومن ابتغيت) أي طلبت (من عزلت) أي من القصة (فلا جناح عليك) أي في وطئها وضئها
 اليك * (تنبيه) * اختلف المفسرون في معنى هذه الآية فاشهر الأقوال أنهم في القسم بينهم
 وذلك أن التسوية بينهم في القسم كانت واجبة عليه فلما نزلت هذه الآية سقط عنه وصار
 الاختيار إليه فيه وبين وقال ابن زيد نزلت هذه الآية حين غار بعض أمهات المؤمنين على النبي
 صلى الله عليه وسلم وطلب بعضهن زيادة في النفقة فهجرهن النبي صلى الله عليه وسلم شهرا
 حتى نزلت آية التخيير فأمره الله عز وجل أن يخبرهن بين الدنيا والآخرة وأن يخيل سبيل من
 اختارت الدنيا ويمسك من اختارت الله ورسوله على أنهن أمهات المؤمنين وأن لا ينكهن أبدا
 وعلى أن يؤوى إليه من يشاء ويرجى من يشاء فبرضين قسم لهن أو لم يقسم قسم لبعضهن دون
 بعض أو فضل بعضهن في النفقة والقصة فيكون الأمر في ذلك إليه يفعل كيف يشاء وكان ذلك
 من خصائصه فرضين بذلك واختارته على هذا الشرط وذلك لأن النبي صلى الله عليه وسلم بالنسبة
 إلى أمته نسبة السيد المطاع والرجل وإن لم يكن نبيا فالزوجة في ملك نكاحه والنكاح عليه
 رق فكيف زوجات النبي صلى الله عليه وسلم بالنسبة إليه فإذن كالمملوكات له ولا يجب لقسم
 بين المملوكات واختلاف أهل الخرج أحد أمتهن عن القسم فقال بعضهم لم يخرج أحد أمتهن
 عن القسم بل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مع ما جعل الله له من ذلك يسوي بينهم في القسم
 الأسود فأنما رضيت بترك حقها من القسم وجعلت لإيها لعائشة وقيل أخرج بعضهن
 روى جرير عن منصور عن أبي رزين قال لما نزلت آية التخيير أشفق أن يطلقتهن فقلن يا رسول
 الله اجعل لنا من مالك ونفسك ما شئت ودعنا على حالنا فنزلت هذه الآية فأرجأ رسول الله صلى
 الله عليه وسلم بعضهن وأوى إليه بعضهن فمما كان من آوى عائشة وحفصة وزينب وأم سلمة
 وكان يقسم بينهم سواء أرجأ أمتهن خمس أم حبيبة وميمونة وسودة وصفية وجويرية فكان
 لا يقسم لهن ماشاء وقال مجاهد ترجى من تشاء أمتهن أي تعزل من تشاء منهم بتفسير مطلق وترى

اليك من تشاء بعد العزل بلا تجديد عقد. ولابن عباس نطق من تشاء منهم وتسلم من تشاء
 وقال الحسن قترك نكاح من شئت من نساء أمتك قال وكان النبي صلى الله عليه وسلم إذا خطب
 امرأة لم يكن له غيره خطبتها حتى يتركها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل تقبل من تشاء من
 المؤمنات اللاتي يهبن أنفسهن لك فتؤويها اليك وتترك من تشاء فلا تقبلها وروى هشام عن
 أبيه قال كانت خولة بنت حكيم من اللاتي وهبن أنفسهن للنبي صلى الله عليه وسلم فقالت عائشة
 أما تستحي المرأة أن تهب نفسها للرجل فلما نزلت ترجى من تشاء منهم قلت يا رسول الله ما أرى
 ربك الا يسارع في هوالك (ذلك) أي التفويض الى مشيقتك (أدنى) أي أقرب (أن) أي
 الى أن (تقرأ عينهن) أي بما حصل لهن من عشرتك السكرية وهو كناية عن السرور والطمأنينة
 يبلوغ المراد لان من كان كذلك كانت عينه قارة ومن كان مهموما كانت عينه كثيرة القلب
 هذا اذا كان من القرار بعنى السكون ويجوز أن يكون من القر الذي هو ضد الحر لان
 السرور تكون عينه باردة والمهموم تكون عينه حارة فذلك يقال للصديق أقتر الله تعالى عينك
 ولا عدو يحزن الله عينك (ولا يحزن) أي بالفرق وغيره مما يحزن من ذلك (ويرضين) لعلهن ان
 ذلك من الله تعالى (بما آتيتن) أي من الاجور ونحوها من نفقة وقسم وايشار وغيرها ثم
 أ كد ذلك بقوله تعالى (كاهن) أي ليس منهن واحدة لاهي كذلك لان حكم كاهن فيه سواء
 ان سويت بينهن وجدن ذلك تفصلا منك وان رجحت بعضهن على أن يحكم الله تعالى فتطمئن
 نفوسهن وزا ذلك تأكيد لما لذلك من الغرابة بقوله تعالى (والله) أي بما له من الاحاطة
 بصفات الكمال (يعلم ما في قلوبكم) أي الخلاق كلهم فلا بدع أن يعلم ما في قلوب هؤلاء
 (وكان الله) أي أزلا وأبدا (علما) أي بكل شيء من طبيعه ومن ربه صبه (حليما) لا يعاجل من
 عساه بل يديم احسانه اليه في الدنيا فيجب أن يتق لعله وحله فعلمه موجب للخوف منه وحله
 مقتضى للاستحياء منه وأخذ الحليم شديد فيمنع لعبده المحب له ان يحلم عن يعلم قصيره في حقه
 فانه سبحانه يأجره على ذلك بأن يحلم عنه فيما عمله منه ويرفع قدره ويعلى ذكره وروى
 البخاري في التفسير عن معاذ عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يستأذن في يوم
 المرأة من بعد أن أنزلت هذه الآية ترجى من تشاء الآية قلت لهما ما كنت تقولين قالت كنت
 أقول له ان كان ذلك الى فاني لأريد يا رسول الله أن أوتر عليك أحدا ولمأمره الله تعالى
 بالخير وخيرهن واختن الله ورسوله زاد الله تعالى سرورهن بقوله تعالى (لا تحل لك النساء
 من بعد) أي بعد من معك من هؤلاء التسع اللاتي اخترتك شكرا من الله لهن لكونهن لما
 نزلت آية التخيير اخترن الله ورسوله فحرم عليه النساء سواهن ونهاه عن تطليقهن وعن
 الاستبدال بهن بقوله تعالى (ولا أن تبدل بهن) أي هؤلاء التسع وأعرق في النفي بقوله تعالى
 (من) أي شيأ من (أزواج) أي بأن تطلقهن أي هؤلاء المعينات أو بعضهن وتأخذ بهن لهما من
 غيرهن (ولو أحببت حسنهن) أي النساء المفارقات ان معك قال ابن عباس يعنى أسماء بنت
 عميس الخثعمية امرأة جعفر بن أبي طالب فلما استشهد أباد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن

يخطبهم افهمي عن ذلك وقرأ أبو عمرو لا تحل لك بالنساء العوقية والباقون بالياء التحتية وشدد
البري الثامن ان تبدل (تبيينه) في الآية دليل على باحة النظر الى من يريد فكاحه البكن
من غير العورة في الصلاة فينظر الرجل من الحرة الوجه والكفين ومن الامة ما عدا ما بين السرة
والركبة وراحت ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم للمغيرة وقد خطب امرأة انظر اليها فانه احرى
ان يؤدم بينكما اي تدوم المودة واللفة رواه الحاكم وصححه وقوله تعالى (الامام ملك يمينك)
استثناء من النساء لانه يتناول الازواج والاماء أي فتحل لك وقد ملك بعدهن ماريه وولدت
له ابراهيم ومات واختنا واهل أبيج له النساء من بعد قالت عائشة ما مات رسول الله صلى الله
عليه وسلم حتى أحل الله له النساء أي ففسخ ذلك وأبيج له أن ينكح أكثر منهن بآية أنا أحل لنا لك
أزواجك (فان قيل) هذه الآية متقدمة بشرط النسخ أن يكون متأخرا (اجيب) بأنهم مؤخرون
في النزول متقدمة في التلاوة وهذا أصح الاقوال وقال أنس مات على التحريم وقال عكرمة
والضحاك معنى الآية لا تحل لك النساء بعد التي أحلنا لك بالصفة التي تقدم ذكرها وقيل لابي
ابن كعب لو مات نساء النبي صلى الله عليه وسلم كان يحل له أن يتزوج وما يمنع من ذلك قيل
قوله تعالى لا تحل لك النساء من بعد قال إنما أحل الله تعالى له ضم بامن النساء فقال يا أيها
النبي أنا أحل لنا لك أزواجك ثم قال لا تحل لك النساء من بعد قال أبو صالح أمر أن لا يتزوج
أعرابية ولا غريبة ويتزوج من نساء قومه من بنات النعم والعمة والحال والخالة ان شاء ثمانية
وقال مجاهد معناه لا تحل لك اليهوديات ولا النصرانيات بعد المسلمات ولا أن تبدل بهن يقول
ولا أن تبدل بالمسلمات غيرهن من اليهود والنصارى وقال ابن زيد في قوله تعالى ولا أن تبدل
بهن من أزواج — كانت العرب في الجاهلية يتبادلون بأزواجهم يقول الرجل للرجل بادلني
بامرأتك وأبادلك بامرأتى تنزل لي عن امرأتك وأنزل لك عن امرأتى فأترل الله تعالى ولا أن
تبدل بهن من أزواج يعني تبادل بأزواجك غيرك بأن تعطيه زوجتك وتأخذ زوجته الامام ملك
يمينك فلا بأس أن تبادل بجارياتك من شئت فأما الحرائر فلا روى عطاء بن يسار عن أبي هريرة
قال دخل عيينة بن حصن على النبي صلى الله عليه وسلم بغير إذن ومعه عائشة فقيل له النبي
صلى الله عليه وسلم يا عيينة أين الاستئذان قال يا رسول الله ما استأذنت على رجل من مضر
مذأدركت ثم قال من هذه الحيرة الى جنبك فقال هذه عائشة أم المؤمنين فقال عيينة أفلا
أنزل لك عن أحسن الخلق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله قد حرم ذلك فلما خرج
قالت عائشة من هذا يا رسول الله قال هذا أحق مطاع وانه على ماترين لسيد قومه • ولما
أمر تعالى في هذه الآيات بأشياء ونهى عن أشياء وحدد وادحز من التواضع بشئ منها
ولو بنوع ثان ويل بقوله تعالى (وكان الله) أي الذي لا شيء أعظم منه وهو المحيط بجميع صفات
الكمال (على كل شئ رقيباً) أي حافظا لما بكل شئ قادر عليه فيحفظوا أمرهم ولا يتخطوا ما حذر
إيكم وهذا من أشد الاشياء وعيدا • ولما ذكر حالة النبي صلى الله عليه وسلم مع أمته في قوله
تعالى يا أيها النبي أنا أرسلناك شاهداً ذكر حالهم معه من الاحترام له صلى الله عليه وسلم بقوله

تعالى (يا أيها الذين آمنوا) أي ادعوا الايمان صدقوا دعواكم فيه بأن (لا تدخلوا بيوت النبي)
 أي الذي تأتيه الانبياء من علام الغيوب مما فيه رفعة في حال من الاحوال أصلاً (الا) في حال
 (ان يؤذن لكم) أي من له الاذن في بيوته صلى الله عليه وسلم منه أو ممن يأذن له في الدخول
 بالدهاء (الى طعام) أي أكله حال كونكم (غير ناظرين) أي منتظرين (انه) أي نضجه وهو
 مصدر أنى يأتي وقرأ هشام وحزرة والكسائي بالامالة وورث بالفتح وبين اللغتين والباقون
 بالفتح * ولما كان هذا الدخول بالاذن مطلقاً وكان يراد تقييده قال تعالى (ولكن اذا دعيت)
 أي من له الدعوة (فادخلوا) أي لاجل مادعاكم له ثم تسبب عنه قوله تعالى (فاذا طعمتم)
 أي أكلتم طعاماً وشربتم شراباً (فاتشربوا) أي اذهبوا حيث شئتم في الحال ولا تمكثوا بعد
 الاكل والشرب لاستريحين لقرار الطعام (ولامستأنسين لحديث) أي طالبين الانس لاجله
 * (فائدة) قال الحسن حسبك بالثقل لأن الله لم يتجوز في أمورهم وعن عائشة رضي الله تعالى
 عنها أنها قالت حسبك بالثقل لأن الله تعالى لم يحتملهم ثم علل ذلك بقوله تعالى مصوباً بالخطاب
 الى جميعهم معظماً له بأداة البعد (ان ذلكم) أي الامر الشديد وهو المكث بعد الفراغ
 (كان يؤذي النبي) أي الذي هيأناه لسماع ما تنبه به مما يكون سبب شرفكم وعلوكم في الدارين
 فاحذروا أن تشغلوه عن شيء منه ثم تسبب عن ذلك المانع له من مواجهتهم له بما يزيد اذاه
 بقوله تعالى (فيستحي منكم) أي بأن يأمركم بالانصراف (والله) أي الذي له جميع الامر
 (لا يستحي من الحق) أي لا يفعل فعل المستحي فيؤذيه ذلك الى ترك الامر به * (تنبيه) *
 قال أكثر المفسرين نزلت هذه الآية في شأن ولية زينب حين نبيها رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لما روى ابن شهاب قال أخبرني أنس بن مالك أنه كان ابن عشر سنين فقدم رسول الله
 صلى الله عليه وسلم المدينة قال فكانت أمهاتى توطئني على خدمة النبي صلى الله عليه وسلم
 فخدمته عشر سنين وتوفي وأنا بن عشرين سنة فكنت أعلم الناس بشأن الحجاب حين أنزل
 وكان أول ما أنزل في بناء رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش أصح النبي صلى
 الله عليه وسلم بها عروساً فدعا القوم وأصابوا من الطعام ثم خرجوا وبقي رهط منهم عند النبي
 صلى الله عليه وسلم فأطالوا المكث فقام النبي صلى الله عليه وسلم فخرج وخرجت معه لكي
 يخرجوا فمشى النبي صلى الله عليه وسلم ومشيت حتى جاء عتبة حجرة عائشة رضي الله تعالى عنها
 ثم ظن أنهم قد خرجوا فرجع ورجعت معه حتى اذا دخل على زينب فاذا هم جلوس لم يخرجوا
 فرجع النبي صلى الله عليه وسلم ورجعت معه حتى اذا بلغ حجرة عائشة فظن أنهم قد خرجوا فرجع
 ورجعت معه فاذا هم قد خرجوا فاضرب النبي صلى الله عليه وسلم لم يبق وبينه وبينه الساتر ونزلت
 آية الحجاب وقال أبو عثمان واسمه الجعد عن أنس قال فدخل يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم
 البيت وأرغى الساتر وانى لنى الحجرة وهو يقول يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن
 يؤذن لكم الى قوله تعالى والله لا يستحي من الحق وروى عن ابن عباس أنها نزلت في ناس
 من المسلمين كانوا يتحينون طعام رسول الله صلى الله عليه وسلم فيدخلون عليه قبل الطعام الى

أن يدرك ثم ياكلون ولا يخرجون وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتأذى بهم فنزلت الآية
 يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الآية وروى أبو يعلى الموصلي عن أنس قال
 بعثني أم سليم برطب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضعت بين يديه فأصاب منه ثم أخذ
 بيدي فخرجنا وكان حديث عهد بعرس زينب بنت جحش قال فترى نساء من نسائه وعندهن رجال
 يتحدثون فهنمنه وهنهن الناس فقالوا الحمد لله أقرب عيناك يا رسول الله فمضى حتى أتى عائشة
 فاذا عندها رجال قال فذكره ذلك وكان إذا ذكره الشيء عرف في وجهه قال فأتيت
 أم سليم فأخبرتها فقال أبو طلحة لئن كان كما قال ابنك ليجدن أمرنا قال فلما كان من العشي خرج
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فصعد المنبر ثم تلا هذه الآية يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا
 الآية وروى البخاري وغيره عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم عرسا بين زينب فقالت لي
 أم سليم لو أهديت للنبي صلى الله عليه وسلم هدية فقلت لها افعلي فعمدت إلى تمر وأقط وسمن
 فاتخذت حبة في برمة وأرسلت بهما معي إليه فقال لي ضعها ثم أمرني فقال ادع لي رجلا
 سماهم وادع لي من أعيت ففعلت الذي أمرني فوجعت فاذا البيت غاص بأهله وفي رواية
 الترمذي أن الراوي قال قلت لأنس كم كانوا قال زهاء ثلثمائة فرأيت النبي صلى الله
 عليه وسلم وضع يده على تلك الحبة وتكلم بما شاء الله تعالى ثم بدع عشرة عشرة يأكلون منه
 ويقول لهم اذكروا اسم الله تعالى ولما كل كل رجل مما يليه حتى تصدعوا كلهم عنها قال
 الترمذي فقال لي يا أنس ارفع فرفعت فما أدري حين وضعت كانت أكثر أو حين رفعت فخرج
 معي من خرج وبقي قوم يفتنون فنزلت * ولما كان البيت يطلق على المرأة المأزومة إليه عادة أعاد
 الضمير عليه مراد به النساء استخدا ما فقال تعالى (وإذا سألوهن) أي الأزواج (مناجا)
 أي شيئا من آلات البيت (فاسألوهن) أي ذلك المناع كائنين ركائبات (من وراء حجاب)
 أي ستر يستركم عنهن ويستترهن عنكم وقرأ ابن كثير والكسائي بفتح السين ولا همزة بعدها
 والباقون بسكون السين وهمزة مفتوحة بعدها (ذلكم) أي الأمر العالي الرتبة (أطهر
 لقلوبكم وقلوبهن) أي من وسواس الشيطان والريب لأن العين وزيرة القلب فاذا لم تر
 العين لم يشته القلب فأما إذا رأت العين فقد يشتهى القلب وقد لا يشتهى فالقلب عند عدم الرؤية
 أطهر وعدم الفتنة حينئذ أظهر روى ابن شهاب عن عروة عن عائشة أن أزواج النبي صلى
 الله عليه وسلم كن يخرجن بالليل إذا تبرزن إلى المناصع وهو صعيد أفج فكان عمر رضي
 الله تعالى عنه يقول للنبي صلى الله عليه وسلم احجب نساءك فلم يكن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يفعل فخرجت سودة بنت زمعة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ليلة من الليالي عشاء وكانت
 امرأة طويلة فتأداها عمر ألا قد عرفناك يا سودة حرصا على أن ينزل الحجاب فأمر الله عز وجل
 الحجاب وعن أنس قال قال عمر وافقت ربي في ثلاثة قلت يا رسول الله لو اتخذت من مقام إبراهيم
 مصلى فأنزل الله تعالى واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى وقلت يا رسول الله يدخل عليك البر
 والفاجر فلو أمرت أمهات المؤمنين بالحجاب فأنزل الله تعالى آية الحجاب قال وبلغني ما أدين

رسول الله صلى الله عليه وسلم نسأوه قال قد خلت عليهن فجعلت استقرهن واحدة واحدة
فقلت والله لنتنهن أوليه الله تعالى أزواجهن ما منكن حتى أتيت علي زينب فقالت يا عمر
أما كان في رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يعطنساءه حتى تعظهن أنت قال فخرجت فأمر الله
تعالى عسى ربه أن يبدله أزواجه ما منكن الآية * ولما بين تعالى للمؤمنين
الادب أكرمه بما يحملهم على ملاطفة نبيه صلى الله عليه وسلم وقوله تعالى (وما كان) أي وما صح
وما استقام (لكم) في حال من الأحوال (إن تؤذوا رسول الله) فله اليك من الاحسان
ما يستوجب به منكم غاية الاكرام والاحلال فضلا عن الكف عن الاذى فلا تؤذوه بالدخول
الى شيء من بيوتهم بغير اذنه أو المصكت بغير فراغ الحاجة ولا بغير ذلك * ولما كان قد قصر
صلى الله عليه وسلم عليهن أحله غيرهن وقصرهن الله عليه بقوله تعالى (ولأن تكبحوا)
أي فيما يستقبل من الزمان (أزواجه من بعده) أي فراقه بموت أو طلاق سواء أدخل بها
أم لا (أبدًا) زيادة للشرفه واطهارا لمزيتة ولا نهن أتهات المؤمنين ولا نهن أزواجه في الجنة
ولأن المرأة في الجنة مع آخر أزواجه كما قاله ابن القشيري روى أن هذه الآية نزلت في رجل
من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال لئن قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم لانكحن
عائشة قال مقاتل بن سليمان هو طلحة بن عبيد الله فأخبر الله تعالى أن ذلك محرم وقال (إن
ذلكم) أي الايذاء بالنكاح وغيره (كأن عدل الله) أي القادر على كل شيء (عظيمًا) أي
ذنبًا عظيمًا (فان قيل) روى معمر عن الزهري أن العالمة بنت طبيان التي طلقها النبي صلى
الله عليه وسلم تزوجت رجلا وولدت له (أجيب) بأن ذلك كان قبل تحريم أزواج النبي صلى الله
عليه وسلم على الناس وقيل لا تحرم غير الموطوءة لما روى أن أشعث بن قيس تزوج المستعينة في
أيام عمر ففهم برجمها فأخبر بأنه صلى الله عليه وسلم فارقها قبل أن يسمها فترك من غير تكبير فأما
أماؤه صلى الله عليه وسلم فيحرم نهن الموطوءات على غيره أكرامه بخلاف غير الموطوءات وقيل
لا تحرم الموطوءات أيضا ونزل فبين أخصم نكاح عائشة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم (إن
تبدوا) أي بالستسكم وغيرها (شيئا) أي من ذلك أو غيره (أو تخفوه) في صدوركم (فان
الله) أي الذي له جميع صفات الكمال (كان) أي أزلا وأبدا به هكذا كان الاصل ولكنه
أتى بما يعمره وغيره فقال (بكل شيء) أي من ذلك وغيره (عظيمًا) فهو يعلم ما أسررتهم وما أعلمتم
وان بالغتم في كتمه فيجازي عليه من ثواب وعقاب وفي هذا التعميم مع البرهان على المتصود
مزيد تهويل ومبالغة في الوعيد ولما نزلت آية الحجاب قال الآباء والابناء والاقارب ونهن
أيضا فكلمهن من وراء حجاب فنزل قوله تعالى (لا جناح) أي لا اثم (عليهن في آبائهن)
دخولا وخلوة من غير حجاب سواء كان الاب من النسب أو من الرضاع (ولا آبائهن) أي
من البطل أو الرضاة (ولا أخوانهن) لأن عارهن عارهم فلا فرق أن يكونوا من النسب
أو الرضاع (ولا أبناء أخوانهن) فانهن بمنزلة آبائهم (ولا أبناء أخواتهن) فانهن بمنزلة
أمهاتهن وقرأنا نافع وابن كثير وأبو عمر وبإبدال الهمزة الثانية بياء خالصة في الرصد وحققتها

الباقر وفي الاستدعاء بالثانية الجميع بالتحقيق (ولأنسأهمن) أي المسلمات القربى منهن
 والبعدى بمنزلة واحدة وأما الكافرات فهن بمنزلة الأجانب من الرجال لكن روح الذنوى انه
 يجوز أن تنظر منها ما يبدو عند المهنة (ولامالكت أعيانهن) من العبيد لأنهم لما هت عليهم
 من السلطان يعدم منهم الرتبة هيبة لهم مع مشقة الاحتجاب عنهم * (تنبيه) * قدم تعالى الآباء
 لأن اطلاعهم على بناتهم أكثر وكيف وهم قد رأوا جميع بدن البنات في حال صغرهن ثم البنات
 ثم الأخوة وذلك ظاهر وانما الكلام في بنى الأخوة حيث قدمهم الله تعالى على بنى الأخوات
 لأن بنى الأخوات آباؤهم ليسوا بحارم خالات آبائهم وبنى الأخوة آباؤهم محارم ففي بنى
 الأخوات مفسدة ما وهى أن الابن ربما يحكى خالته عند أبيه وهو ليس بمحرم ولا كذلك في بنى
 الأخوة (فان قيل) لم يذكر الله تعالى من المحارم الأعمام والأخوات فلم يقل ولا أعمامهن
 ولا أخواتهن (أجيب) عن ذلك بوجهين أحدهما أن ذلك معلوم من بنى الأخوة وبنى الأخوات
 لأن من علم أن بنى الأخ العمات محارم علم أن بنات الأخ للأعمام محارم وكذلك الحال في أمر
 الخالة وثانها ما أن الأعمام ربما يذكر بنات الأخ عند آبائهم وهم غير محارم وكذلك الحال
 في ابن الخال وذكر ملك المؤمنين بعد هذا كله لأن المفسدة في الكشف لهم ظاهرة وقوله تعالى
 (واقتن) عطف على محذوف أى امتثلن ما أمرتن به واتقين (الله) أى الذى لا شئ أعظم
 منه فلا تقربن شيئا مما يكروه وانما أمرهن لأن الرتبة من جهة النساء أكثر لأنه لا يكاد الرجل
 يتعرض الأمان ظن بها إلا جابة لما يرى من مخايلها ومخايل أشكالها * ولما كان الخوف لا يعظم
 إلا لمن كان حاضرا مطلقا قال (إن الله) أى العظيم الشأن (كان) أى أزلا وأبدا (على
 كل شئ) من أفعالكم وغيرها (شهيدا) أى لا يغيب عنه شئ وإن دق فهو مطلع عليكم
 حال الخلوة فلا تخفى عليه خافية * ولما أمر تعالى بالاستئذان وعدم النظر إلى نساءه احترامه
 كل بيان حرمة بقوله تعالى (إن الله وملائكته يصلون على النبي) أى محمد صلى الله عليه وسلم
 قال ابن عباس أراد أن الله تعالى يرحم النبي والملائكة يدعون له وعن ابن عباس أيضا يصلون
 ببركون والصلاة من الله الرحمة ومن الملائكة الاستغفار وقال أبو العالية صلاة الله تعالى ثأره
 عليه عند الملائكة وصلاة الملائكة الدعاء * (تنبيه) * بيان كمال حرمة في ذلك أن حاله
 منحصرة في حالتين حالة خلوة فذكر ما يدل على احترامه في تلك الحالة بقوله تعالى لا تدخلوا
 بيوت النسب وحالة تكون في ملا والملا أما الملا الأعلى وأما الملا الأدنى أما احترامه في الملا
 الأعلى فإن الله وملائكته يصلون عليه وأما احترامه في الملا الأدنى فقوله تعالى (يا أيها الذين
 آمنوا صلوا عليه) أى ادعوا له بالرحمة (وسلموا وتسليما) أى حيوة بتحية الإسلام وأظهر وأشرفه
 بكل ما تصل قدرتكم اليه من حسن متابعتة وكثرة الثناء الحسن عليه والانتقاد لأمرة في كل
 ما يأمر به ومنه الصلاة والسلام عليه بالسفكم روى عبد الرحمن بن أبي ليلى لقيني كعب بن عجرة
 فقال الأهدى لك هدية سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت بلى فاهدها لي قال قلنا
 يا رسول الله قد علمنا كيف نسلم عليك فكيف نصلى عليك قال قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل

محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم انك جمد مجيد وروى أبو جمد الساعدي انهم
 قالوا يا رسول الله كيف نصلي عليك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا اللهم صل على محمد
 وأزواجه وذريته كما صليت على إبراهيم وبارك على محمد وأزواجه وذريته كما باركت على إبراهيم
 وعلى آل إبراهيم انك جمد مجيد وروى ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
 أولى الناس بي يوم القيامة أكثرهم على صلاة وروى أبو هريرة ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال من صلى على واحدة صلى الله عليه عشرة وروى عبد الله بن أبي طلحة عن أبيه عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم انه جاء ذات يوم والبشرى ترى في وجهه فقلنا اننا نرى البشرى
 في وجهك فقال جاءني جبريل فقال يا محمد ان ربك يقول لك السلام وبقول أما يرضيك أن لا يصلي
 عليك أحد من أمتك الا صليت عليه عشرة ولا يسلم عليك أحد من أمتك الا سلمت عليه عشرة
 وروى عامر بن ربيعة انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول من صلى على صلاة صلت عليه
 الملائكة ما صلى على فليقل العبد من ذلك أو ليكثر وروى أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 من صلى على صلاة واحدة صلى الله عليه عشر صلوات وحطت عنه عشر خطيئات ورفعت له
 عشر درجات وروى عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لله ملائكة
 سياحين في الارض يبلغوني عن أمتي السلام * (تنبيه) * دلت الآية على وجوب الصلاة على
 النبي صلى الله عليه وسلم لان الامر للوجوب قالوا وقد أجمع العلماء انها لا تجب في غير الصلاة
 فتعين وجوبها فيها والمناسبات لها من الصلاة تشهد آخرها فتجب في تشهد آخر الصلاة أي بعده
 وهو مذهب الشافعي واحدى الروايتين عن أحمد قالوا بوجوبها في العمر مرة في غيرها محجوج
 بإجماع من قبله ولحديث كيف نصلي عليك اذا نحن صلينا عليك في صلاتنا فقال قولوا اللهم
 صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم الى آخره وقيل تجب كلما ذكر واختاره
 الطحاوي من الحنفية والخلعي من الشافعية لقول جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم رقى المنبر
 فلما رقى الدرجة الاولى قال آمين ثم رقى الثانية فقال آمين ثم رقى الثالثة فقال آمين فقالوا
 يا رسول الله سمعناك تقول آمين ثلاث مرات فقال لما رقيت الدرجة الاولى جاءني جبريل فقال
 شقي عبد أدرك رمضان فانسلخ منه ولم يغفر له فقلت آمين ثم قال شقي عبد أدرك والديه أو
 أحدهما فلم يدخله الجنة فقلت آمين ثم قال شقي عبد ذكرت عنده ولم يصل عليك فقلت آمين وفي
 رواية رقى المنبر فقال آمين آمين آمين قبل يا رسول الله ما كنت تصنع هذا فقال قال لي جبريل رغم
 أنف رجل أدرك والديه أو أحدهما لم يدخله الجنة فقلت آمين ثم قال رغم أنف عبد دخل عليه
 رمضان لم يغفر له فقلت آمين ثم قال رغم أنف امرئ ذكرت عنده فلم يصل عليك فقلت آمين وكذلك
 قوله وسلموا أمر فيجب السلام ولم يجب في غير الصلاة فيجب فيها وهو قولنا في التشهد سلام عليك
 أيها النبي الخ وذكر في السلام المصدر لئلا يكذب ولم يذكر في الصلاة لانها كانت مؤكدة بقوله
 تعالى ان الله وملائكته يصلون على النبي وأقل الصلاة عليه اللهم صل على محمد وأكملها اللهم
 صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد

كما بركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد رآل ابراهيم اسمعيل واسحق وأوا دهما
 * (فائدة) كل الانبياء من بعد ابراهيم عليه السلام من ولده اسحق الانبياء حمداً صلى الله عليه
 وسلم فانه من نسل اسمعيل ولم يكن من نسله نبي غيره وخص ابراهيم عليه السلام بالذكر لان الرحمة
 والبركة لم يجتمع للنبي غيره فقال الله تعالى رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت (فان قيل) اذا صلى
 الله وملائكته عليه فأى حاجة به الى صلاتنا (أجيب) بأن الصلاة عليه ليست لحاجة اليها والافلا
 حاجة الى صلاة الملائكة مع صلاة الله تعالى عليه وانما هو اظهاره وتعظيمه مناشقة عليه ليثيبنا
 عليه ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى على واحدة صلى الله عليه عشراً وفي رواية
 أخرى وملائكته سبعين وتجاوز الصلاة على غيره تعالى وتكره استقلالاً لانه في العرف صار شعاراً
 لذكر الرسل ولذلك كره أن يقال لمجد عز وجل وان كان عز بر اجابلاً * ولما أمر الله تعالى
 باحترام نبيه محمد صلى الله عليه وسلم نهى عن ايذاء نفسه وايذاء رسوله بقوله تعالى (ان الذين
 يؤذون الله) أى الذى لا أعظم منه ولا نعمة عندهم الا من فضله (ورسوله) أى الذى اسحق
 عليهم بما يجزيهم به عن الله تعالى ما لا يقدرون على القيام بشكره (لعنهم الله) أى أبعدهم
 وأبعدهم (في الدنيا) بالجل على ما يوجب السخط (والآخرة) بادخال دار الالهة كما قال تعالى
 (وأعد لهم عذاباً مهيناً) أى ذاهة وهو النار ومعنى يؤذون الله يقولون فيه ما صورته اذى
 وان كان تعالى لا يلحقه ضرر ذلك حيث وصفوه بما يليق بجلاله من اتخاذ الانداد ونسبة
 المولود الى والدة اليه قال ابن عباس هم اليهود والنصارى والمشركون فأما اليهود فقالوا عزير
 ابن الله وقالوا يد الله مغلوله وقالوا ان الله فقير ونحن أغنياء وأما النصارى فقالوا المسيح ابن الله
 وثالث ثلاثة وأما المشركون فقالوا الملائكة بنات الله والاصنام شركاؤه وعن أبي هريرة قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل كذبى ابن آدم ولم يكن له ذلك وشقنى ولم
 يكن له ذلك فأما يكذبه اياى فقوله ان يعبدنى كما بدأنى وليس أول الخلق باهون على من اعادته
 وأما شقته اياى فقوله اتخذ الله ولداً وأنا الاحد الصمد الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد
 وعن أبي هريرة أيضاً عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الله تعالى يؤذنى ابن آدم يسب
 الدهر وأنا الدهر يسب الدهر ويذمه عند النوازل لاعتقادهم ان الذى يصيهم من أفعال الدهر
 فقال تعالى أنا الدهر أى أنا الذى أحل بهم النوازل وأنا فاعل لذلك الذى تنسبونه للدهر
 فى زعمكم وقيل معنى يؤذون الله يلحدون فى أسمائه وصفاته وقيل هم أصحاب التصاوير وعن
 أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله عز وجل ومن أظلم ممن ذهب
 يخلق كخلني فليخلقوا ذرة وليخلقوا حبة أو شعيرة ويحتمل أن يكون ذلك على حذف مضاف أى
 أولياء الله كقوله تعالى واسأل القرية قال صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى من عادى لي ولياً
 فقد آذنته بالحرب وقال من أذنانى ولياً فقد بارزنى بالمحاربة ومعنى الذى هو مخالفة أمر الله
 وإرتكاب معاصيه ذكره على ما يعارفه الناس بينهم والله عز وجل منزوع عن أن يلحقه أذى من

أحد وقال بعضهم أتى بالخلافة تعظيماً والمراد يؤذون رسول الله صلى الله عليه وسلم كقوله تعالى
 انما يابعون الله وأما إذا الرسول صلى الله عليه وسلم فقال ابن عباس انه شج في وجهه وكسرت
 ربابيته وقيل ساحر شاعر مجنون * ولما كان من أعظم آذاه أذى من تابعه وكان الانباع لكونهم
 غير معصومين يتصور أن يؤذوا على الحق قال تعالى مقيد الكلام (والذين يؤذون المؤمنين
 والمؤمنات) أى الراسخين في صفة الايمان (بغير ما اكتسبوا) أى بغير شئ واقعوه
 متعمدين له حتى أباح أذاهم (فقد احتملوا) أى كفوا أنفسهم ان جالوا (بهم قاتلاً) أى كذباً
 وبخراً زائداً على الحد موجباً للجزاء في الدنيا والآخرة (وانما مينا) أى ذنباً ظاهراً جديداً
 موجباً للعقاب في الآخرة * (تنبيه) * اختلفوا في سبب نزول هذه الآية فقال مقاتل نزات
 في علي بن أبي طالب كانوا يؤذونه ويسمعونه وقيل نزات في شأن عائشة وقال الضحاك والكلبي
 نزات في الزناة الذين كانوا يعيشون في طريق المدينة يتبعون النساء اذا برزن بالليل لقضاء
 حوائجهم فيغرمون المرأة فان سكنت اتبعوها وان زجرتهم انتهوا عنها ولم يكونوا يطلبون الا
 الاماء ولكن كانوا لا يعرفون الحرمة من الامة لان زنى الكل كان واحداً يخرج في درع
 وخمار الحرمة والامة فشكوا ذلك الى أزواجهن فذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 فنزلت هذه الآية والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات الآية ثم نهى الحرائر ان يتشبهن
 بالاماء بقوله تعالى (يا أيها النبي) ذكره بالوصف الذي هو منبع المعرفة والحكمة
 (قل لا زواجك) بدأهم لما لهم به من الوصلة بالتمكاح (وبنائك) تنهين لما هن من
 الوصلة ولهن في القسمين من الشرف وأخرهن عن الأزواج لان أزواجه يكفونهن أمرهن
 (ونساء المؤمنين يدين) أى يقربن (عليهن) أى على وجوههن وجميع أبدانهم فلا يدعن شيئاً
 منها مكشوفاً (من جلايين) ولا يتشبهن بالاماء في لباسهن اذا خرجن لحاجتهن بكشف
 الشعور ونحوها ظناً ذلك اخفى لهن وأستر الجلباب القميص وثوب واسع دون المخففة
 تلبسه المرأة والمخففة ماستر اللباس والخمار وهو كل ما غطى الرأس وقال البغوى الجلباب
 الملاءة التي تستعملها المرأة فوق الدرع والخمار وقال جرير الكرماني قال الخليل كل ما يستر به
 من دنار وشعار وكساء فهو جلباب والكل تصح ارادته هنا فان كان المراد القميص
 فاذناؤه اسباعه حتى يغطي يدها ورجليها وان كان ما يغطي الرأس فاذناؤه ستر وجهها وعنقها
 وان كان المراد ما يغطي الثياب فاذناؤه تطويله وتوسيعه بحيث يستر جميع بدنها وثيابها وان كان
 المراد ما دون المخففة فالمراد ستر الوجه واليدين وقول ابن عباس وعبيدة أمر نساء المؤمنين أن
 يغطين رؤسهن ووجوههن بالجلايب الا عينا واحدة ليعلم أنهن حرائر * ولما أمرتعالى بذلك
 عليه بقوله تعالى (ذلك) أى الستر (أدنى) أى أقرب من تركه في (أن يعرفن) انهن حرائر
 بما يميزهن عن الاماء (فلا) أى فتسبب عن معرفتهن أن لا (يؤذين) ممن يعرضن للاماء
 فلا يشغل قلبك عن تلقى ما يرد عليك من الانباء الالهية قال ابن عادل ويمكن أن يقال المراد
 يعرفن انهن لا يزينن لان من تستر وجهها مع أنه ليس بعورة أى في الصلاة لا يطمع فيها انها

تكشف عورتها فيعرض انهن مستورات لا يمكن طلب الزنا منهن انتهى * ولما رقا هن تعالى
لهذا الامر خفف عاقبة ما كن فيه من التشبيه بالاماء فأخبرهن تعالى بوسع كرمه وجوده بقوله
تعالى (وكان الله) أى الذى له الكمال المطلق أزلا وأبداً (غفورا) أى لما سلف منهن من
ترك الاستر فهو محاء للذنوب عينا وأثراً (رحيماً) بهن إذ سترهن وبمن يمتثل أو أمره ويحجب
نواحيه قال البغوى قال أنس مرتت بعد مر جارية متفتحة فعلاها بالدرة وقال بالكاع أتتبهين
بالحرأثر ألقى القناع وبظهر أن عمر انما فعل ذلك خوفاً من أن تلبس الاماء بالحرأثر فلا يعرف
الحرأثر فيعود الامر كما كان * ولما كان المأذون بمامضى وغيره أهل النفاق ومن دانا هم
حذرهم بقوله تعالى مؤكداً فدفع الظنهم دوام الحلم عليهم (لئن لم ينته) عن الاذى (النافقون)
أى الذين يطنون الكفر ويظهرون الاسلام (والذين فى قلوبهم مرض) أى غل مقرب من
النفاق حامل على المعاصى (والمرحفون فى المدينة) المؤمنين أى بالكذب وذلك ان ناسا
منهم كانوا اذا خرجت سرايا رسول الله صلى الله عليه وسلم يذيعون فى الناس أنهم قد قتلوا
أو هزموا ويقولون قد أنكم العدو ونحو ذلك وأصل الرجفة التحريك من الرجفة وهى الزلزلة
سمى به الاخبار الكاذبة لكونهم امتزلة غير ثابتة (لنغرينك بهم) أى لنسلطنك عليهم
بالقتل والجلاء وبما يضطرهم الى طلب الجلاء وقوله تعالى (ثم لا يجاورونك) أى يساكنونك
(فيها) أى المدينة عطف على لنغرينك وثم للدلالة على ان الجلاء ومفارقة رسول الله صلى الله
عليه وسلم أعظم ما يصيبهم (أد قليلا) أى زماناً وجواراً قليلاً ثم يخرجون منها وقيل تسلطك
عليهم حتى تقتلهم وتخل منهم المدينة وقوله تعالى (ملعونين) أى مبعودين عن الرحمة حال
من فاعل يجاورونك قاله ابن عطية والزحشرى وأبو البقاء (أيما ثقفوا) أى وجدوا (أخذوا
وقتلوا) ثم أ كده بالمصدر بغضافهم وارهأ بالهم بقوله تعالى (فقتلوا) أى الحكيم فيهم هذا
على وجه الامر به وقوله تعالى (سنة الله) أى المحيط بجميع العظمة مصدر مؤكداً أى سن
الله ذلك (فى الذين خلوا من قبلى) أى فى الامم الماضية وهو أن يقتل الذين نافقوا الانبياء
وسعوا فى وهنهم بالارجاف ونحوه أيما ثقفوا (ولن تجد لسنة الله) أى طريقة الملك الاعظم
(تبديلاً) أى ليست هذه السنة مثل الحكم الذى يتبدل وينسخ فان النسخ يكون فى الاقوال
أما الافعال اذا وقعت والاخبار فلا تنسخ * ولما بين تعالى حالهم فى الدنيا أنهم ملعونون
ومهانون ويقتلون أراد أن يبين حالهم فى الآخرة فذكرهم بالقيامة وذكر ما يكون لهم فيها
بقوله (يسألك) يا أشرف الخلق (الناس) أى المشركون استهزاء منهم وتعتسا وامتحاناً
(عن الساعة) أى متى تكون فى أى وقت (قل) أى لهم فى جوابهم (انما علمها عند الله)
الذى أحاط علمه بجميع الاشياء (وما يدريك) أى أى شئ يعلمك أمر الساعة ومتى يكون قيامها
أنت لا تعرفه (أهل الساعة) أى التى لا ساعة فى الحقيقة غيرها المالمالها من العجائب (تكون)
أى توجد وتحدث على وجه مهول عجيب (قريناً) أى فى زمن قريب قال البقاعى ويجوز
أن يكون التدكير لاجل الوقت لان السؤال عنها انما هو عن تعيين وقتها قال البخارى

في الصحيح اذا وصفت صفة المؤث قلت قرية واذا جعلته ظرفاً وبدا ولم ترد الصفة نزع الهماء
 من المؤث وكذلك لفظها في الاثنين والجمع للذكر والانثى * ثم استأنف الاخبار بحال الساتلين
 عنها بقوله تعالى (ان الله) أي الملك الاعلى (لعن) أي أبعد ابعدا عظيما من رحمة
 (الكافرين) أي الساترين لما من شأنه أن يظهر عبادات عليه العقول السليمة من أمرها
 (وأعد) أي أوجد وهما (لهم) من الآن (سعيوا) أي نارا شديدة الاضطرام والتوقد
 لتكذيبهم بها وبغيرها عما أوضح لهم أدلته (خالدین) أي مقدرا خلودهم (فيها) أي السعير
 وأعاد عليها الضمير مؤثلا لانها مؤثثة أولانه في معنى جهنم وقوله تعالى (أبدا) بيان لارادة
 الحقيقة لئلا يتوهم بالخلود المكث الطويل (لا يجدون وليا) أي يتولى أمرا مما يصيهم
 بشفاعه أو غيرها (ولانصبرا) ينصرهم وقوله تعالى (يوم) معمول لخالدین أي مقدرا
 خلودهم فيها على تلك الحال يوم (تقلب) أي تقبلا كثيرا (وجوههم في النار) أي ظهرا
 لبطن كاللحم يشوى بالنار حالة كونهم (يقولون) وهم في محل الجزاء وقد فات المحل القابل
 للعمل ممتنين بقولهم (بالتيننا أطعنا) أي في الدنيا (الله) أي الذي لا أمر لاحد معه لما
 لا يدركون تلافيه لانهم لا يجدون ما يقدرون أنه يرد غلظتهم من ولي ولا نصير ولا غيره ما سوى
 هذا التني. ولما كان المقام للمبالغة في الازعان والخضوع أعادوا العامل بقولهم (وأطعنا
 الرسول) أي الذي بلغنا عنه حتى لا يتبلى به هذا العذاب * (تنبيه) * تقدم الكلام على
 القراءة في الرسول والسبيل أول السورة عند الظنونا (وقالوا) أي الاتباع منهم لما لم ينفعهم
 شيء متبرئين بالدعاء على من أضلهم بما لا يرى غليلا ولا يشفي غليلا (ربنا) أي أيها المحسن اليينا
 وأسقطوا أداة النداء على عادة أهل الخصوص بالحضور وزيادة في التوثيق باظهار أنه لا واسطة
 لهم الاذاهم وانكسارهم (انا أطعنا ساداتنا وكبرائنا) يعنون قادتهم الذين لقنوهم الكفر
 وقرأ ابن عامر بألف بعد الدال وكرر التاء على جمع الجمع للدلالة على الكثرة والباقون بغير
 ألف بعد الدال وفتح التاء على أنه جمع تكسير غير مجموع بألف وتاء (فأضلونا) أي فتسبب
 عن ذلك أنهم أضلونا بما كان لهم من نفوذ الكلمة (السيلا) أي طريق الهدى فأحالوا ذلك
 على غيرهم كما هي عادة الخطي من الاحالة على غيره مما لا ينفعه ثم كأنه قيل فما تريدون لهم فقالوا
 مباليين في الرقة للاستعطاف بأعادة الرب (ربنا) أي المحسن اليينا (آتهم ضعفين من العذاب)
 أي مثلي عذابنا لانهم ضلوا وأضلوا (والعنهم لعنا كثيرا) أي اطردهم عن محال الرحمة طردا
 متناهيما وقرأ عاصم بالياء الموحدة أي لعناهم وأشد اللعن وأعظمه والباقون بالناء المثناة أي
 كثيرا العدد. ولما بين تعالى أن من يؤذي الله ورسوله يلعن ويعذب أرشد المؤمنين الى الامتناع
 من الأيذاء بقوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا) أي صدقوا بما يتلى عليهم (لا تذكروا)
 بايذائكم رسول الله صلى الله عليه وسلم بأمر زيب وغيره كونا هو كالطبع لكم (كالذين آذوا
 موسى) من قومه بنى اسرائيل آذوه بأنواع الاذى كما قال نبينا صلى الله عليه وسلم حين قسم قسما
 فتكلم فيه بعضهم فقال لقد آذى موسى بأكثر من هذا فصبر واحتملوا فما آذى به موسى

فروى أبو هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن موسى كان رجلا حياستيرا لا يرى
 من جلده شيء استحياء منه فآذاه من آذاه من بني إسرائيل فقالوا ما تستر هذا البستر الأمن عيب
 بجلده ما برص وما أدره وما آفة وإن الله تعالى أراد أن يبرئه مما قالوا كما قال تعالى (فبرأه)
 أي فتسبب عن آذاهم أن برأه (الله) الذي له صفات الجلال والكمال (مما قالوا) فخلا يوم واحد
 ليغتسل فوضع ثيابه على حجر ثم اغتسل فلما فرغ أقبل إلى ثيابه ليأخذها ففتر الحجر بثوبه فجمع
 موسى عليه السلام وأخذ عصاه وطلب الحجر فجعل يقول توبى حجر توبى حجر حتى انتهى إلى
 ملا من بني إسرائيل فرأوه عريانا أحسن ما خلق الله وأبرأه مما يقولون وقام الحجر فأخذ ثوبه
 واستتر به وطفق بالحجر يضربه به بعضه فوالله أن بالحجر ناسدا بمن أثر ضربه ثلاثا وأربعا أو خبسا
 والادرة عظم الخصلة المنقعة فيها وقوله فجمع أي أسرع وقوله نديا هو بفتح النون والداد وأصله
 أثر الجرح إذا لم يرتفع عن الجلد فشب به الضرب بالحجر وقال قوم إذا أثرهم أياه لما مات هرون في
 التيه أذعوا على موسى أنه قتله فأمر الله الملائكة عليهم السلام حتى مروا به على بني إسرائيل
 فعرفوا أنه لم يقتله فبرأه الله مما قالوا وقال أبو العالية هو أن فارون استأجر موسى أي زانية
 لتقذف موسى بنفسها على رأس الملائكة فصعبها الله تعالى وبرأ موسى من ذلك وكان ذلك سبب
 الخسف بقارون ومن معه وقال عبد الله بن مسعود لما كان يوم حنين أثر رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ناسا في القسمة فأعطى الأقرع بن حابس مائة من الإبل وأعطى فلانا كذا الناس من العرب
 وأثرهم في القسمة فقال رجل هذه قسمة والله ما عدل فيها وما أريد بهما وجه الله فقلت والله لاخير
 بهما رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فأتيت فأخبرته بما قال فتغير وجهه حتى كان كالصفر ثم قال
 فمن يعدل إذا لم يعدل الله ورسوله ثم قال يرحم الله موسى قدا وذى بأكثر من هذا فصبر والصرف
 بكسر الصاد صبغ أجري صبغ به الأديم * ولما كان قصدهم بهذا الذي اسقاط وجاهته قال
 تعالى (وكان) أي موسى عليه السلام كونا راسخا (عند الله) أي الذي لا يذل من والاه
 (وجها) أي معظما رفيع القدر ذا واجهة يقال وجه الرجل بوجه فهو وجهه إذا كان ذا جاه
 وقدر قال ابن عباس كان عظيما عند الله تعالى لا يسأله شيئا إلا أعطاه وقال الحسن كان محباب
 الدعوة وقيل كان محببا مقبولا * ولما نهاهم عن الأذى أمرهم بالنفع لصبر واذوى
 وجاهة عنده ~~مكرر~~ النداء استعطافا وإظهار للاهتمام بقوله تعالى (يا أيها الذين
 آمنوا) أي ادعوا ذلك (اتقوا الله) أي صدقوا دعواكم بخافة من له جميع العظمة
 فاجعلوا لكم وقاية من سيخطه بأن تبدلوا له جميع ما أودعكم من الأمانة (وقولوا)
 في حق النبي صلى الله عليه وسلم في أمر زينب وغيرها وفي حق بناته ونسائه وفي حق المؤمنين
 ونسائهم وغير ذلك (قولا سديدا) قال ابن عباس صوابا وقال قتادة عدلا وقال الحسن
 صدقا وقال عكرمة هو قول لا اله الا الله * وقيل مستقيما (يصلح لكم أعمالكم) قال ابن
 عباس يتقبل حسناتكم وقال مقاتل يذكى أعمالكم (ويغفر لكم ذنوبكم) أي يجمعها
 عينا وأثرا فلا يعاقب عليها ولا يعاتب (ومن يطع الله) أي الذي لا أعظم منه (ورسوله)

أى الذى عظمته من عظمته فى الاوامر والنواهي (فقد فاز) وأكسد ذلك بقوله تعالى
 (قوزا عظيما) أى ظفر بجميع مراداته يعيش فى الدين اسجيدا وفى الآخرة سعيدا * ولما
 أرشد الله تعالى المؤمنين الى مكارم الاخلاق وأدب النبي صلى الله عليه وسلم بأحسن
 الآداب بين أن التكليف الذى وجهه الله تعالى الى الانسان أمر عظيم بقوله تعالى (انا عرضنا
 الامانة) واختلف فى هذه الامانة المعروضة فقال ابن عباس أراد بالامانة الطاعة من القرائض
 التى فرضها الله تعالى على عباده عرضها (على السموات والارض والجبال) على أنهم ان
 أدوها أثابهم وإن ضيعوها عذبهم وقال ابن مسعود الامانة أداء الصلوات وإيتاء الزكوات
 وصوم رمضان وحج البيت وصدق الحديث وقضاء الدين والعدل فى المكيل والميزان وأشد
 من هذا كله الودائع وقال مجاهد الامانة القرائض وحدود الدين وقال ابو العباس
 ما امروا به ونهوا عنه وقال زيد بن أسلم هو الصوم والغسل من الجنابة وما يخفى من الشرائع
 وقال عبد الله بن عمر وابن العاص أول ما خلق الله تعالى من الانسان فرجه وقال هذه أمانتى
 استودعتكها فالفرج أمانة والعين أمانة واليد أمانة والرجل أمانة ولا إيمان لمن لا أمانة له وقال
 بعضهم هى أمانات الناس والوفاء بالعهود خفى على كل مؤمن أن لا يغش مؤمنا ولا معاهدا
 فى شئ قليل ولا كثير وهى رواية الضحاك عن ابن عباس وجاعة من التابعين وأكثر السلف
 أن الله تعالى عرض هذه الامانة على السموات والارض والجبال فقال لهن أتحملن هذه الامانة
 بما فيها قلن وما فيها فقال ان أحسنتن جوزيتن وإن عصيتن عوقبتن (فأبين) على عظم
 أجرها وقوة أركانها وسعة أركانها (أن يحملنها) أى قلن لا يارب نحن مسخرات لأمرك
 لا نريد ثوابا ولا عقابا (وأشفقن منها) أى وقلن ذلك خوفا وخشية وتعظيما لله تعالى
 أن لا يقوموا بها لامعصية ومخالفة وكان العرض عليهم تخيير الزام ولو أئز من لم يتنعم من
 جملها فالجمادات كلها خاضعة لله عز وجل مطيعة ساجدة له كما قال تعالى للسموات والارض اتبعا
 طوعا أو كرها قالتا أتينا طائعين وقال فى الحجارة وإن منها ما يهيبط من خشية الله وقال تعالى
 ألم تر أن الله يسجد له من فى السموات ومن فى الارض والشمس والقمر والنجوم والجبال الآية
 وقال بعض أهل العلم ركب الله فيهن العقل والفهم حين عرض عليهن الامانة حتى عقلن
 الخطاب وأجبن بما أجبن وقال بعضهم المراد بالعرض على السموات والارض هو العرض على
 أهل السموات والارض عرضها على من فيها من الملائكة كقوله تعالى وأسأل القرية أى أهلها
 وقيل المراد المقابلة أى قابلنا الامانة مع السموات والارض والجبال فبرحت الامانة قال
 البغوى والاول أصح وهو قول أكثر العلماء * (تنبه) * قوله تعالى فأبين أى بضمير هذه كضمير
 الاناث لأن جميع تكسير غير العاقل يجوز فيه ذلك وانما ذكر ذلك لثلاثتهم أنه قد غلب المؤنث
 وهو السموات على المذكور وهو الجبال (فان قيل) ما الفرق بين ابائهن واباء ابليس فى قوله تعالى أبى
 أن يكون مع الساجدين (أجيب) بأن الاباء هناك كان استمكارا لأن السجود كان فرضا وهما
 استصغارا لأن الامانة كانت عرضا وانما امتنعن خوفا كما قال تعالى وأسفقن منها أى خفن من

الامانة أن لا يؤدنها فيلحقهن العقاب (وجعلها الانسان) أي آدم قال الله تعالى لا آدم
 اني عرضت الامانة على السموات والارض والجبال فلم تقبها فهل أنت آخذها بما فيها قال
 يا رب وما فيها قال ان أحسنت جوزيت وان أسأت عوقبت فحملها آدم عليه السلام وقال بين
 أدنى وأعظمي فقال الله تعالى أما اذا تحملت فسأعينك اجعل لبصرك جبالا فاذا خشيت ان تنظر
 لما لا يحل فأرخ عليه جبابه وأجعل للسانك لحين وغلقا فاذا خشيت فأغلق وأجعل لفرجك
 سترا فاذا خشيت فلا تنكشفه على ما حرمت عليك قال مجاهد فما كان بين ان تحملها وبين ان
 أخرج من الجنة الامتداد ما بين الظهر والعصر وحكي النقاش باسناده عن ابن مسعود انه قال
 مثلت الامانة ببخرة ملقاة وذعبت السموات والارض والجبال اليها فلم يقربوا منها وقالوا
 لا نطبق جلالها وجاء آدم عليه السلام من غير ان يدعى وحرك الحجرة وقال لو أمرت بحملها
 لحملتها فقلن اجل فحملها الى ركبته ثم وضعها وقال والله لو أردت ان أزداد لآزددت
 فقلن له اجل فحملها الى حقويه وقال والله لو أردت ان أزداد لآزددت فقلن له اجل فحملها
 حتى وضعها على عاتقه فأراد ان يضعها فقال له الله تعالى مكانك فانها في عنقك وعنق
 ذريتك الى يوم القيامة (انه كان ظلوما جهولا) قال ابن عباس ظلوما لظن نفسه جهولا
 بأمر الله تعالى وما احتمل من الامانة وقال الكلبي ظلوما حين عصى ربه جهولا لا يدري
 ما العقاب في ترك الامانة وقال مقاتل ظلوما لنفسه جهولا بعاقبة ما تحمل وذكر الزنجار وغيره
 من أهل المعاني في قوله تعالى وجعلها الانسان قولا آخر فقالوا ان الله تعالى اثنى آدم وولاده
 على شيء واثنى السموات والارض والجبال على شيء فالامانة في حوزي آدم ما ذكرنا من الطاعة
 والقيام بالفرائض والامانة في حق السموات والارض والجبال هي الخضوع والطاعة لما خلقن
 له وقوله تعالى فأبين أن يحملنها أي أبين الامانة يقال فلان جبل الامانة أي اثنى فيها بالخطية
 قال تعالى ولحملن أثقالهم انه كان ظلوما جهولا حكى عن الحسن علي هذا التأويل أنه قال
 وجعلها الانسان يعنى الكافر والمنافق جلالا الامانة أي خافقها والاول قول السلف وهو
 الاول وقيل المراد بالامانة العقل والتكليف وبعرضها عليهن اعتبارها بالاضافة الى
 استعدادهن وبإبائهن الالباء الطبيعي الذي هو عدم الياقة والاستعداد وتحمل الانسان
 قابليته واستعدادها له او كونه ظلوما جهولا لما غلب عليه من القوة الغضبية والشهوية وعلى
 هذا يحسن أن يكون علة للحمل عليه فان من فوائد العقل أن يكون مهيئا على القوتين حافظا
 لهما عن التعدي ومجاوزه الحد ومعظم مقصود التكليف تعديلهما وكسر سوزهما وعن أبي
 هريرة قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم في مجلس يحدث القوم فجاء أعرابي فقال بني
 الساعة فغضى رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدث فقال بعض القوم سمع ما قال فكره ما قال
 وقال بعضهم بل لم يسمع حتى إذا قضى حديثه قال أين السائل عن الساعة قال ها أنا يا رسول الله
 قال إذا ضيعت الامانة فانظر الساعة وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا الامانة
 الى من ائتمك ولا تبخ من خالك وعن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

ان من أعظم الامانة عند الله يوم القيامة الرجل يفضي الى امرأته وتفضي اليه ثم ينشر سرها
وقوله تعالى (ليعذب الله) أى الملك الأعظم متعلق بعرضنا المترتب عليه جل الانسان (المتافقين
والمتافقات والمشركين والمشركات) أى المضيعين الامانة * (تنبيه) * لم يعد اسمه تعالى فلم
يقبل ويعذب الله المشركين وأعادته في قوله تعالى (ويتوب الله) أى بماله من العظمة (على
المؤمنين والمؤمنات) أى المؤذنين للامانة ولو قال تعالى ويتوب على المؤمنين والمؤمنات
كان المعنى حاصلًا ولكنه أراد تفضيل المؤمن على المتافق فجعله كالكلام المستأنف * ولما
ذكر تعالى في الانسان وصفين الظالم والجاهل ذكر تعالى من أوصافه وصفين بقوله تعالى
(وكان الله) أى على ماله من الكبرياء والعظمة (غفوراً) للمؤمنين حيث عفا عن
فرطاتهم (رحيماً) بهم حيث أنابهم بالعبودية طاعتهم مكرمالهم بأنواع الكرم * وما رواه
البيضاوى من أنه صلى الله عليه وسلم قال من قرأ سورة الاحزاب وعلمها أهله وماملكت يمينه
أعطى الامان من عذاب القبر حديث موضوع رواه الثعلبي

﴿سورة سباكية﴾

الاورى الذين أوتوا العلم الآية وهي أربعة وأخمس وخمسون آية وثمانمائة وثلاث وثمانون
كلمة واربعة آلاف وخمسمائة واثناعشر حرفاً (بسم الله) أى الذى من شمول قدرته اقامة
الحساب (الرحمن) أى الذى من عموم رحمة ترتيب الثواب والعقاب (الرحيم) أى
الذى ين على أهل كرامته بطاعته حتى لا عقاب يلحقهم ولا عتاب * ولما ختم السورة التى قبل
هذه بصفى المغفرة والرحمة بدأ هذه بقوله (الحمد لله) أى ذى الجلال والجمال على هذه النعمة
(فائدة) السور المفتحة بالحمد خمس سورتان فى النصف الاول وهما الانعام والكهف وسورتان
فى النصف الاخير وهما هذه السورة وسورة الملائكة والخامسة هي فاتحة الكتاب تقرأ مع
النصف الاول ومع النصف الثانى الاخير والحكمة فيها أن نعم الله مع كثرتها وعدم قدرتها على
احصائها منحصرة فى قسمين نعمة اليجاد ونعمة الإبقاء فان الله تعالى خلقنا أولاً برحمته وخلق
لنا ما نقوم به وهذه النعمة توجد مرة أخرى بالاعادة فانه يخلقنا مرة أخرى ويخلق لنا ما ندوم به
قلنا خالتان الابداء والاعادة وفى كل حالة لا تعالى نعمتان نعمة اليجاد ونعمة الإبقاء فقال فى
النصف الاول الحمد لله الذى خلق السموات والارض وجعل الظلمات والنور إشارة الى الشكر
على نعمة اليجاد ويدل عليه قوله تعالى هو الذى خلقكم من طين فأشار الى اليجاد الاول
وقال فى السورة الثانية الحمد لله الذى أنزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجاً فيما أشار الى
الشكر على نعمة الإبقاء فان الشرائع البقاء ولو لا شرع تنقاد له الخلق لاتبع كل واحد هواه
ووقعت المنازعات وأدث الى التقاتل والنفاق وقال ههنا الحمد لله (الذى له ما فى السموات
وما فى الارض) ملكاً وخلقاً إشارة الى نعمة اليجاد الثانى بدليل قوله تعالى (وله) أى وحده
(الحمد) أى الاحاطة بالكمال (فى الآخرة) أى ظاهر الكل من يمجعه الحشر وله كل ما فيه الا يدعى

أحد ذلك في شيء منه ظاهر أو باطنًا وقال في سورة الملائكة الحمد لله فاطر السموات والارض
 اشارة الى نعمة الابقاء بدليل قوله تعالى جاعل الملائكة رسلا اي يوم القيامة يرسلهم الله تعالى
 مسلمين على المسلمين كما قال تعالى وتلقاهم الملائكة وقال تعالى عنهم سلام عليكم طبعتم فادخلوها
 خالدين وفاتحة الكتاب لما اشتملت على ذكر نعمتين أشار بقوله تعالى الحمد لله رب العالمين الى
 النعمة العاجلة وأشار بقوله تعالى ما لك يوم الدين الى النعمة الآجلة فرتب الافتتاح
 والاختتام عليهما (فان قيل) قد ذكرتم أن الحمد ههنا اشارة الى النعم التي في الآخرة فلم ذكر
 الله تعالى السموات والارض (أجيب) بأن نعم الآخرة غير مرتبة فذكر الله تعالى النعم
 المرتبة وهي ما في السموات وما في الارض ثم قال وله الحمد في الآخرة ليقابل نعم الآخرة بنعم
 الدنيا ويعلم فضلها ببدواها وقيل الحمد في الآخرة هو جده أهل الجنة كما قال تعالى وقالوا
 الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن والحمد لله الذي صدقنا وعده وتقدم الكلام على الحمد لغة
 واصطلاحًا والشكر كذلك في أول الفاتحة فتح الله علينا بكل خير وفعل ذلك بأحبابنا * ولما
 تقر بأن الحكمة لاتتم الا بإيجاد الآخرة قال تعالى (وهو الحكيم) أي الذي بلغت حكمته
 النهاية التي لا مزيد عليها والحكمة هي العلم بالامور على وجه الصواب متصلا بالعمل على وفقه
 (الخبر) أي البليغ الخبر وهو العلم بظواهر الامور وبواطنها حلالا وما لا ثمين كمال خبره بقوله
 تعالى (يعلم ما يلج) أي يدخل (في الارض) أي هذا الجنس من المياه والاموال والاموات
 وغيرها (وما يخرج منها) من المياه والمعادن والنبات وغيرها (وما ينزل من السماء) أي من هذا
 الجنس من قرآن وملائكة وماء وحرارة وبرودة وغير ذلك (وما يعرج فيها) من الكلام الطيب
 قال تعالى اليه يصعد الكلم الطيب والملائكة والاعمال الصالحة قال تعالى والعمل الصالح
 يرفعه * (تنبيه) * قدم ما يلج في الارض على ما ينزل من السماء لان الجنة تبتدأ أولا ثم تسقى
 ثانيا وقال تعالى ما يعرج فيها ولم يقل ما يعرج اليها اشارة الى قبول الاعمال الصالحة لان كلمة
 الى للغاية فلوقال وما يعرج اليها لفهم الوقوف عند السموات فقال وما يعرج فيها لفهم نفوذ
 فيها وصعوده وتمكنه فيها ولهذا قال في الكلم الطيب اليه يصعد الكلم الطيب لان الله تعالى
 هو المنتهى ولا مرتبة فوق الوصول اليه (وهو) أي والحال أنه وحده مع كثرة نعمة المقبلة
 للابدان (الرحيم) أي المنعم بانزال الكتب وارسال الرسل لاقامة الاديان وغير ذلك
 (الغفور) أي المحاء للذنوب للمفروضين في شكر نعمته مع كثرتها أو في الآخرة مع ماله من
 سوابق هذه النعم الفاتمة للحصر * (تنبيه) * قدم تعالى صفة الرحمة على صفة الغفور ليعلم
 أن رحمة سبقت غضبه * ثم بين تعالى أن هذه النعمة التي يستحق الله تعالى بها الجود هي نعمة
 الآخرة أبكرها قوم فقال (وقال الذين كفروا) أي سئروا ما دلتم عليه عقولهم من براهينها
 الظاهرة (لأننا بينا الساعة) أي أنكروا مجيئها أو استظهارها استهزاء بما لو عده وقوله تعالى
 لنبيه صلى الله عليه وسلم (قل) أي لهم (بلى) رد كلامهم وإشار لما نقوه (وربي)
 أي المحسن الى عباده بمعكم وبما خصني من تبييني وارسالي اليكم الى غير ذلك من أمور

لا يخصصها الا هو (لما تئتمنكم) أى الساعة لتظهر فيها ظهوراً تاماً بالحكمة بالعدل والفصل
وغير ذلك من عجائب الحكم والفضل وقوله تعالى (عالم الغيب) قرأه نافع وابن عامر برفع الميم
على هو عالم الغيب أو مبتدأ وخبره ما بعده وابن كثير وأبو عمرو وعاصم يجزونه عتار بي وقرأ أجرة
والكسائي بعد العين بلام ألف مستددة وخفض الميم (لا يعزب) أى لا يغيب (عنه مفعول)
أى وزن (ذرة) أى من ذات ولا معنى والذرة النملة الجراء الصغيرة جداً صارت مثلاً فى أقل
القليل فهى كناية عنه * وقرأ الكسائي بكسر الزاى والباقون بضمها وقوله تعالى
(فى السموات ولا فى الارض) فيه لطيفة وهى أن الانسان له جسم وروح فالاجسام
أجزاؤها فى الارض والارواح فى السماء فقوله تعالى فى السموات اشارة الى علمه بالارواح
وما فيها من الملائكة وغيرهم وقوله تعالى ولا فى الارض اشارة الى علمه بالاجسام وما
فى الارض من غيرها فاذا علم الارواح والاجسام قدر على جمعهما فلا استبعاد فى الاعادة
وقوله تعالى (ولا أصغر) أى ولا يكون شئ أصغر (من ذلك) أى المثلقال (ولا أكبر)
أى منه (الافى كتاب مبين) أى بين هو اللوح المحفوظ جملته مؤكدة لنفى العزوب (فان
قبل) فأى حاجة الى ذكر الاكبر فان من علم الاصغر من الذرة لا بد وأن يعلم الاكبر
(أجيب) بأنه تعالى أراد بيان اثبات الامور فى الكتاب فلما قصر على الاصغر لتوهم
متوهم أنه ثبت الصغار لكونها محل النسيان وأما الاكبر فلا ينسى فلا حاجة الى اثباته فقال
الاثبات فى الكتاب ليس كذلك فان الاكبر أيضاً مكتوب * ثم بين علة ذلك كله بقوله (ليجزي
الذين آمنوا وعملوا) تصديقا لايانهم (الصالحات) أى وانه ما خلق الا كوان الا لأجل
الانسان فلا يدعه بغير جزاء ثم بين جزاءهم بقوله تعالى (أولئك) أى العالو الرتبة (لهم مغفرة)
أى لزلاتهم وهفواتهم لان الانسان المبنى على النقصان لا يقدر أن يقدر العظيم السلطان حق
قدره (ورزق كريم) أى جليل عزيز دائم لذى نافع شهى لا كدر فيه وهو رزق الجنة
* (تنبيه) * ذكر تعالى فى الذين آمنوا وعملوا الصالحات أمرين الايمان والعمل الصالح وذكر
لهم أمرين المغفرة والرزق الكريم فالمغفرة جزاء الايمان فكل مؤمن مغفوره لقوله تعالى ان الله
لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وقوله صلى الله عليه وسلم يخرج من النار من قال
لا اله الا الله ومن فى قلبه وزن ذرة من ايمان والرزق الكريم على العمل الصالح وهذا مناسب
فان من عمل اسمد كريم عملاً فعند فراغه لا بد وأن ينعم عليه وقوله تعالى كريم بمعنى ذى كرم
أو مكرم أولانه يأتي من غير طلب بخلاف رزق الدنيا فانه ان لم يطلب ويتسبب فيه لا يأتي غالباً
(فان قيل) ما الحكمة فى تمييز الرزق بأنه كريم ولم يصف المغفرة (أجيب) بأن المغفرة واحدة
وهى للمؤمنين وأما الرزق فثمة شجرة الرقوم والحليم ومنه القواكه والشراب الطهور فيرزق الرزق
لحصول الانقسام فيه ولم يميز المغفرة لعدم الانقسام فيها * ولما بين تعالى حال المؤمنين يوم
القيامة بين حال الكافرين فى ذلك اليوم بقوله سبحانه (والذين سعوا) أى فعلوا فاعل الساعى
(فى آياتنا) أى القرآن بالابطال وترهيد الناس فيه اوقوله تعالى (محجزين) قرأه ابن كثير وأبو عمرو

يغبر ألف بعد العين وتشديد الجيم أي مبطلين عن الايمان من اراده والياقون بألف بعد العين
 وتخفيف الجيم وكذا في آخر السورة أي مسابقين كي يقولوا (أولئك) الحقيرون عن أن يبلغوا
 مراداً عاجزتهم (لهم عذاب) وأي عذاب (من رجز) أي سبي العذاب (أليم) أي مؤلم وقرأ ابن
 كثير وحفص أليم بالرفع على أنه صفة لعذاب والياقون بالجر على أنه صفة لرجز قال الرازي قال
 هناك لهم رزق كريم ولم يقل عن التبعية فلم يقل لهم نصيب من رزق ولا رزق من جنس كريم
 وقال ههنا لهم عذاب من رجز أليم بلفظة صالحة للتبعيض وذلك إشارة إلى سعة الرحمة وقوله
 الغضب وقوله (ويرى الذين أوتوا العلم) أي الذي قد فقه الله تعالى في قلوبهم سواء كانوا من أسلم
 من العرب أو أهل الكتاب وقيل مؤمنوا أهل الكتاب عبد الله بن سلام وأصحابه وقيل الصحابة
 ومن شايهم فيه وجهان أحدهما أنه عطف على ليجزى أي وليعلم الذين أوتوا العلم والثاني أنه
 مستأنف أخبر عنهم بذلك (الذي أنزل اليك من ربك) أي المحسن اليك بالآله (هو الحق) أي أنه
 من عند الله تعالى (تنبيه) الذي أنزل هو المفعول الأول وهو ضمير فصل والحق مفعول ثان
 لأن الرؤية علمية وقوله تعالى (ويهدي إلى صراط) أي طريق (العزير الحيد) في فاعله وجهان
 أظهرهما أنه ضمير الذي أنزل وهو القرآن والثاني ضمير اسم الله تعالى وهاتان الصفتان يقيدان
 الرغبة والرغبة العزيز يقيد التخويف والانتقام من المكذب والحيد يقيد الترغيب في الرحمة
 للمصدق (وقال الذين كفروا) أي قال بعضهم على وجه التعجب لبعض (هل ندلكم على رجل)
 يعنون محمداً صلى الله عليه وسلم (ينبئكم) أي يخبركم اخباراً لا أعظم منه بما حواه من العجب
 الخارج عما نفعله أنكم (إذا منقتم) أي قطعتم وفترقتم بعد موتكم وقوله تعالى (كل منزق)
 يحتمل أن يكون اسم مفعول أي كل عزيز فلم يبق شيء من أجسادكم مع شيء بل صار الكل بحيث
 لا يميز بين ترابه وتراب الارض ويحتمل أن يكون ظرف سكان بمعنى إذا منقتم وذابت بكم الرياح
 والسمول كل مذهب (أنكم لن يخلق جديد) أي تشوّن خلقاً جديداً بعد أن تكونوا
 وفاتوا وتراباً والهزة في قوله (أقترى) أي نعهد (على الله) أي الذي لأعلم منه (كذباً)
 أي بالانخبار بخلاف الواقع وهو عاقل صحيح القصد همة استفهام فالقراء الجميع
 يحققونها واستغنى بها عن همزة الوصل فانها تحذف لاجلها فلذلك ثبتت هذه الهمزة ابتداءً
 ووصلاً قال البغوي هذه ألف استفهام دخلت على ألف الوصل فلذلك نصبت (أم به جنة)
 أي جنون يحكي به ذلك واستدل الجاحظ بهذه الآية على أن الكلام ثلاثة أقسام صدق وكذب
 ولا صدق ولا كذب ووجه الدلالة منه على القسم الثالث أن قولهم أم به جنة لا جائز أن يكون
 كذباً لأنه قسم الكذب وقسم الشيء غيره ولا جائز أن يكون صدقاً لأنهم لم يعتقدوا دفعت قسم
 ثالث (وأجيب) عنه بأن المعنى أم لم يفتر ولكن عبر عن هذا بقولهم أم به جنة لأن المجنون لا
 افتراه (تنبيه) قوله أقترى يحتمل أن يكون من تمام قول الكافر من أول أي من كلام
 القائلين هل ندلكم ويحتمل أن يكون من كلام السامع المجيب للقائل هل ندلكم كان القائل لما
 قال له هل ندلكم على رجل قال له هل افتري على الله كذباً إن كان يعتقد خلافه أم به جنة أي جنون

ان كان لا يعتقد خلافه * ولما كان الجواب ليس به شئ من ذلك عطف عليه قوله تعالى (بل
 الذين لا يؤمنون) أى لا يوجدون الايمان لانهم طبعوا على الكفر (بالآخرة) أى المشتملة على
 البعث والعذاب (فى العذاب) أى فى الآخرة (والضلال البعيد) أى عن الصواب فى
 الدنيا فإذ الله تعالى عليهم ترديدهم وأثبت لهم سبحانه ما هو أقطع من القسمين فقوله تعالى بل
 الذين كفرُوا فى العذاب فى مقابلة قولهم أفتى على الله كذبا وقوله تعالى والضلال البعيد
 فى مقابلة قولهم أم به جنة وكلاهما مناسب أما العذاب فلان نسبة الكذب الى الصادق مؤدالى
 أنه شهادة عليه بأنه يستحق العذاب فجعل العذاب عليهم حيث نسبوا الكذب الى البرى وأما
 الضلال فلان نسبة الجنون الى العاقل دونه فى الايداء فانه لا يشهد عليه بأنه يعذب وانما ينسبه
 الى عدم الهداية فيبين تعالى انهم هم الضالون * ثم وصف ضلالهم بالبعد ووصف الضلال به
 للسناد المجازى لان من يسمى المهدي ضالا يكون أضل والنبي صلى الله عليه وسلم هادى كل
 مهتد * ولما ذكر تعالى الدليل على كونه عالم الغيب وكونه مجازيا على السيئات والحسنات
 ذكر دليلا آخر فيه التهديد والتوحيد بقوله تعالى (أفلم يروا) أى ينظروا (الى ما بين أيديهم)
 أى امامهم (وما خلفهم) وذلك اشارة الى جميع الجواب من كلا الخافقين فقوله تعالى
 (من السماء والارض) دليل التوحيد فانهم ما يدان على الوحدةانية ويدان على الحشر
 والاعادة لانهم ما يدان على كمال القدرة لقوله تعالى أوليس الذى خلق السموات والارض
 بقادر على أن يخلق مثلهم وأما دليل التهديد فقوله تعالى (ان نشأ) أى بما لنا من العظمة
 (نخسفهم الارض) أى كما فعلنا بقارون وذويه لانه ليس نفوذ بعض أفعالنا به بأولى من
 غيره (أو نسقط عليهم كسفا) أى قطعنا (من السماء) فنهلكهم بها وقرأ حفص بفتح السين
 والباقون بسكونها * (تبسه) * فى قوله تعالى أفلم يروا الرأيان المشهوران قدره الزخمشرى
 أفعموا فلم يروا وغيره يدعى أن الله مزق مقدمة على حرف العطف وقوله من السماء بيان
 للموصول فيسقط بعد ذوف ويجوز أن يكون حالا فيسقط به أيضا قيل وثم حال محذوفة تقديره
 أفلم يروا الى كذا مقهورا تحت قدرتنا ومحيطا بهم ففعلوا انهم حيث كانوا فان أرضى وسماى
 محبطة بهم لا يخرجون من أقطارها وأنا القادر عليهم وقرأ جزة والكسافى ان يشأ يخسف
 بهم الارض أو يسقط بالياء فى الثلاثة كقوله تعالى افترى على الله كذبا والباقون بالنون وأدغم
 الكسافى الفاء فى الباء وأظهرها الباقيون (ان فى ذلك) أى فيما ترون من السماء والارض
 (لاية) أى علامة بينة تدل على قدرتنا على البعث (للكل عبد) أى متحقق انه مرئوب ضعيف
 مسخر لما يراى منه (منيب) أى فيه قابلية الرجوع الى ربه بقلبه * ولما ذكر تعالى من ينيب
 من عباده وكان من جملتهم داود عليه السلام كما قال ربه فاستغفر ربه وخررا كعا وأتاب ذكره
 بقوله تعالى (ولقد آتينا) أى أعطينا اعطاء عظيماد الاعلى نهاية المصحة بآلنا من العظمة
 (داود منافلا) أى النبوة والكتاب أو الملك أو جميع ما وفى من حسن الصوت وتلين الحديد
 وغير ذلك مما نحن به وهذا الاخير أولى * (تبسه) * قوله تعالى منافيه اشارة الى بيان

فضل داود عليه السلام لان قوله تعالى ولقد آتينا داود منا فضلا مستقل بالمفهوم وناتم كما
 يقول القائل آتى الملك زيد خلعة فاذا قال القائل آناه منه خلعة يفسدانه كان من خاص ما
 يكون له فكذلك آتاه الله تعالى الفضل عام لكن النبوة من عنده خاص ببعض وتظهر
 قوله تعالى يشهرهم ربهم برجة منه ورضوان فان رجة الله تعالى واسعة تصل الى كل أحد
 لكن رجة في الآخرة على المؤمنين رجة من عنده لخواصه وقوله تعالى (يا جبال)
 محكي بقول مضمّن ثم ان شئت قدرته مصدرا ويكون بدلا من فضل على جهة تفسيره به كأنه
 قيل آتياه فضلا قولنا يا جبال وان شئت قدرته فعلا وحينئذ ذلك وجهان ان شئت جعلته
 بدلا من آتياه معناه آتينا قلنا يا جبال وان شئت جعلته مستأنفا (أوبى) أى رجعى (معه)
 بالتسبيح اذا سبّح أمر من التأويب وهو الترجيع وقيل التسبيح باللغة الحبشة وقال العيني
 أصله من التأويب في السير وهو أن يسير النهار كله وينزل ليلا كأنه يقول أوبى النهار
 كله بالتسبيح معه وقال وهب نوحى معه وقيل سبى معه وقوله تعالى (والطير) منصوب
 بإجماع القراء السبعة واختلف في وجه نصبه على أوجه أحدها أنه عطف على محل جبال لأنه
 منصوب تقديره لان كل منادى في موضع نصب الثاني أنه عطف على فضلا قاله الكسائي
 ولا بد من حذف مضاف تقديره آتياه فضلا وتسبيح الطير الثالث انه منصوب باضمار فعل أى
 وسخر ناله الطير قاله أبو عمرو (تنبيه) لم يكن الموافق له في التأويب مختصرا في الطير والجبال
 ولكن ذكر الجبال لأن الصخور للجمود والطير للغور وكلاهما تستبعد منه الموافقة فاذا
 وافقته هذه الاشياء فغيرها أولى ثم من الناس من لم يوافقهم القاسية قلوبهم التي هي أشد
 قسوة قال المفسرون كان داود عليه الصلاة والسلام اذا نادى بالنياحة اجابته الجبال بصداها
 وعكفت الطير عليه من فوقه فصدى الجبال الذى يسمعه الناس اليوم من ذلك وقيل كان داود
 اذا تخلل الجبال فسمع الله جعلت الجبال تجاوبه بالتسبيح نحو ما سبّح وقيل كان داود اذا لحقه
 قوراء سمعه الله تسبيح الجبال تشييطاله وقال وهب بن منبه كان يقول للجبال سبى وللطير أجبى
 ثم يأخذ في تلاوة الزبور بين تلك بصوته الحسن فلا يرى الناس منظر أحسن من ذلك ولا يسمعون
 شيئا أطيّب منه وذلك كما كان الحصى يسبح في كف نينا صلى الله عليه وسلم وكف أبي بكر وعمر
 رضى الله عنهم وكما كان الطعام يسبح في حضرة الشريفة وهو يؤكل وكما كان الحجر يسلم عليه
 وأسكفة الباب وحوائط البيت تؤمن على دعائه وحينئذ مشهور وكما كان الضب يشهد
 له والجمل يشكو اليه ويسجد بين يديه ونحو ذلك وكما جاء الطائر الذى يسمى الحرة تشكو الى
 أخذ يضيها فأمره النبي صلى الله عليه وسلم برده رجة لها * ولما ذكر تعالى طاعة أكنف الارض
 وألطف الحيوان الذى أنشأه الله تعالى منها ذلك كسبحانه وتعالى ما أنشأه من ذلك الا كنف وهو
 أصل الاشياء بقوله تعالى (وألنا له الحديد) أى الذى ولداه من الجبال جعلناه في يده كالشمع
 والعجين يعمل منه ما يشاء من غير نار ولا ضرب مطرقة وذلك في قدرة الله تعالى يسر وكان
 سبب ذلك ما روى في الاخبار أن داود عليه السلام لما ملك بنى اسرائيل كان من عادته أن يخرج

للناس متشكرا فإذا رأى رجلا لا يعرفه تقدم إليه يسأله عن داود ويقول له ما تقول في داود
 واليكم هذا أي رجل هو فيثنون عليه ويقولون خير افيض الله تعالى له ملكا في صورة آدمي
 فلما راى داود تقدم إليه على عادته يسأله فقال الملك نعم الرجل هو لولا خصله فيه فراع داود ذلك
 وقال ما هي يا عبد الله فقال انه يأكل ويطعم عياله من بيت المال قال فتنبه لذلك وسأل الله تعالى
 أن يسبب له سبياً يستغنى به عن بيت المال يتقوت منه ويطعم عياله فالان الله له الحديد وعلمه صنعة
 الدروع وانه أول من اتخذها يقال انه كان يبيع كل درع بأربعة آلاف درهم فبأكل ويطعم منها
 عياله ويتصدق منها على الفقراء والمساكين ويقال انه كان يعمل كل يوم درعا يبيعه بستة
 آلاف درهم فيصدق منها ألفين على نفسه وعياله ويتصدق بأربعة آلاف درهم على فقرا من
 اسرائيل وانما اختار الله تعالى لذلك لانه وقاية للروح التي هي من أمره ويحفظ الادي المسكتم
 عند الله تعالى من القتل فالزرادخير من القواس والسياف وغيرهما لان القوس والسيف
 وغيرهما من السلاح ربما يستعمل في قتل النفس المحرمة بخلاف الدرع قال صلى الله عليه وسلم
 كان داود عليه السلام لا يأكل الا من عمل يده ثم ذكر سبحانه وتعالى علة الالانة بصيغة الامر
 اشارة الى أن عمله كان لله تعالى بقوله عز من قائل (أن اعمل سابعات) أي دروعا طوا الاواسعات
 يجرها لاسها على الارض وذكر العلة يعلم منها الموصوف واختلف في معنى قوله سبحانه وتعالى
 (وقدر في السرد) أي نسج الدروع يقال لصانعه الزراد والسرد افضيل قدر المنا من في خلق
 الدروع أي لا تجعل المسامير غلاظا فتكسر الخلق ولادافا فتثقل فيها ويقال السرد المسمار
 في الحلقة يقال درع مسرودة أي مسهورة الخلق وقدر في السرد اجعله على التقصد وقدر
 الحاجة وقيل اجعل كل حلقة مساوية لاختتام مع كونها ضيقة لئلا يتقدم منها سهم ولتكن
 في ثخنها بحيث لا يقطعها سيف ولا تنقل على الدراع فتنبه خفة التصرف وسرعة الانتقال
 في الكثر والفر والطعن والضرب في البرد والحر والظاهر كما قال البقاعي انه لم يكن في حلقتها
 مسامير لعدم الحاجة بالانة الحديد اليها والالم يكن بينه وبين غيره فرق ولا كان للالانة كبير فائدة
 وقد أخبر بعض من رأى ما نسب اليه بغير مسامير وقال الرازي يحتمل أن يقال السرد هو عمل
 الزرد وقوله تعالى وقدر في السرد أي انك غير مأمور به أمر ايجاب انما هو اكتساب والكسب
 يكون بقدر الحاجة وباقي الايام والليالي للعبادة فقدر في ذلك العمل ولا تشغل بجميع أوقاتك
 بالاكسب بل حصل به القوت فحسب ويذل عليه قوله تعالى (واعملوا الصالحات) أي اسلم مخلوقين
 الى العمل الصالح فاعملوا ذلك واكثروا منه وأما الكسب فقد روافيه ثم أكد طلب الفعل الصالح
 بقوله تعالى (أني بمتاعهم بصير) أي مبصر فأجازيكم به يريد بهذا داود وآله (تنبيه) *
 كما أن الله تعالى اداود عليه السلام الحديد لأن لثيمنا صلى الله عليه وسلم في الجنة ذلك
 التكدية وذلك بعد ان لم تسكن المعاول تعمل فيها وبلغت غاية الجهد منهم فضر بها رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ضربة واحدة وفي رواية رث عليها ما فعدت كتيبا أهيل لا ترد فأسا وتلك
 العخرة التي أخبره سلمان عنها أنها كسرت فوسهم ومعاولهم وعجزوا عنها فضر بها صلى الله

عليه وسلم ثلاث ضربات كسرى في كل ضرب بثلثا منها وبرقت مع كل ضربة بركة كبر معها تكبيرة
وأضاعت للصحابه رضي الله تعالى عنهم ما بين لابي المدينة بحيث كانت في النهار كأنها مصباح
في جوف بيت مظلم فسألوه عن ذلك فأخبرهم صلى الله عليه وسلم ان احدى الضربات أضاعت له
صنعا من أرض الين حتى رأى أبوابها من مكانه ذلك وأخبره جبريل عليه السلام أنها استفتح على
أمته وأضاعت له الاخرى قصورا الحسيرة البيض كأنها أبواب الكلاب وأخبرها مفتوحة لهم
وأضاعت له الاخرى قصورا الشام الجر كأنها أبواب الكلاب وأخبر بقبحها عليهم فصدق الله تعالى
في جميع ما قال وأعظم من ذلك تصلب الخشب له عليه السلام حتى صار سيفه اقوى المتنجيد
الحديدية وذلك أن سيف عبد الله بن جحش انقطع يوم أحد فأعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم
عرجونا فصار في يده سيفا قائمه منه فقاتل به فكان يسمى العرجون ثم لم يزل عنده يشهده
المشاهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعده حتى قتل وهو عنده وعن الواقدي أنه انكسر
سيف سلمة بن أسلم يوم بدر فأعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم قضيبا كان في يده من عراجين
رطاب فقال اضرب به فاذا هو سيف جيد فلم يزل عنده حتى قتل والحام داود للعديد ليس بأعجب
من الحام النبي صلى الله عليه وسلم ليد معوذتين عفرهما لما قطعها أبو جهل يوم بدر فأتى بها يحملها
في يده الاخرى فبصق عليهما رسول الله صلى الله عليه وسلم وألصقهما فاصقت وصحت مثل أختها كما
نقله البيهقي وغيره ومعجزاته صلى الله عليه وسلم لا تنحصر وإنما أذكر بعضها تبركا بذكره صلى الله عليه
وسلم وأسأل الله تعالى ان يحسننا في زمرته ويفعل ذلك بأهلينا ومحبينا * ولما أتم الله تعالى
المراد من آيات داود عليه السلام أتبعها بعض آيات ابنه سليمان عليه الصلاة والسلام لمشاركته
في الانابة بقوله تعالى (ولسليمان) أي عوضا عن الخليل التي عقرها الله تعالى (الريح) قرأ شعبة
الريح بالرفع على الابتداء والخبر في الجار قبله أو محذوف والباقي بالنصب باضمار فعل أي
وسخرنا (غدوها) أي سيرها من الغدوة بمعنى الصباح الى الزوال (شهر) أي تحمله وتذهب به
وبجميع عسكره من الصباح الى نصف النهار مسيرة شهر (ورواحها) أي من الزوال الى الغروب
(شهر) أي مسيرته فكانت تسيره في يوم واحد مسيرته شهرين قال الحسن كان يغدو من دمشق
فيقبل باصطخر وبينهما مسيرة شهر للراكب المسرع وهذا كما سخر الله تعالى الريح لنبينا صلى
الله عليه وسلم في غزوة الاحزاب فكانت تهد خيامهم وتضرب وجوههم بالتراب والجارح وهي
لا تجاوز عسكرهم الى أن هزمهم الله تعالى بها وكما حملت شخصين من الصحابة رضي الله تعالى
عنهم في غزوة تبوك فآلقتهما ما يجيب طيها وتحمل من اراد الله تعالى من اولياء أمته كما هو في غاية
الشهرة ونهاية الكثرة واما امر الاسراء والمعراج فهو من الجلالة والعظم بحيث لا يعلمه الا الله
تعالى مع ان الله تعالى صرفه في آيات السماء بحبس المطر نازلة وارساله أخرى * ولما ذكر تعالى
الريح أتبعها ما هو من أسباب تكوينه بقوله تعالى (وأسلنا) أي أذبنا بالمان العظيمة
(له عين القطر) أي النحاس حتى صار كأنه عين ماء فأجريت ثلاثة أيام بلياليهن بجرى الماء
وعمل الناس الى اليوم مما أعطى سليمان (ومن الجن) أي الذي سترناهم عن العيون من

الشياطين وغيرهم عطف على الريح أي وسخر ناله من الجن (من يعمل بين يديه) أي قد أمكنه الله
 تعالى منهم غاية الامكان في غيبته وحضوره (بإذن) أي بأمر (ربه) أي بتكليف المحسن اليه
 (ومن يزغ) أي يبل (منهم عن أمرنا) أي عن أمره الذي هو من أمرنا (نذقه من عذاب السعير)
 أي النار أي في الآخرة وقيل في الدنيا بأن يضربه ملك بسوط منها ضربته يحرقه وهذا كما يمكن
 نبي صلى الله عليه وسلم من ذلك العقرية نذقه وهم يربطه حتى تلعب به صبيان المدينة ثم تركه
 تأذبا مع أخيه سليمان عليه السلام فيما سأل الله تعالى فيه وأما الاعمال التي يدور عليها إقامة
 الدين فأعناها الله تعالى فيها عن الجن بالملائكة الكرام عليهم السلام وسلط جعلا من صحابته على
 جماعة من مرادة الجن منهم أبو هريرة رضي الله تعالى عنه لما وكاله النبي صلى الله عليه وسلم بحفظ
 زكاة رمضان ومنهم أبي بن كعب قبض على شخص منهم كان يسرق من تمره وقال لقد علمت الجن
 ما فيهم من هو أشد مني ومنهم معاذ بن جبل لما جعله النبي صلى الله عليه وسلم على صدقة المسلمين
 فأناه شيطان يسرق ونصوله بصور منها صورة قبل فضبطه والتفت يدها عليه وقال له يا عدو
 الله فشكاه الفسق وأخبره أنه من جن نصيبين وانهم كانت لهم المدينة فلما بعث النبي صلى الله
 عليه وسلم أخرجهم منها وسأله أن يخلى عنه على أن لا يعود ومنهم بريدة ومنهم أبو أيوب الانصاري
 رضي الله تعالى عنه ومنهم زيد بن ثابت رضي الله تعالى عنه ومنهم عمر بن الخطاب رضي الله
 تعالى عنه صارع الشيطان فصرعه عمر ومنهم عمار بن ياسر قاتل الشيطان فصرعه عمار
 وأدعى أنف الشيطان بحجر ذكرك ذلك البيهقي في الدلائل وأما عين القطر فهي مما تضافه قول
 النبي صلى الله عليه وسلم أعطيت مفاتيح خزائن الأرض والملك في الدنيا والخلد فيها ثم الجنة
 فاخترت أن أكون نبيا عبدا أجوع يوما وأشبع يوما الحديث فشم ذلك اللؤلؤ الرطب إلى عين
 المذهب المصني إلى مادون ذلك وروى الترمذي وقال حسن عن أبي أمامة عن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال عرض علي ربي ليجعل لي بطحاما مكة ذهبا قلت لا يارب ولكن أجوع يوما وأشبع
 يوما فإذا جعت تضرعت إليك وشكرتك وإذا شبعت شكرتك وجلت بك ولطبراني بإسناد
 حسن عن ابن عباس أن أسرافيل أتى النبي صلى الله عليه وسلم بمفاتيح خزائن الأرض وقال
 إن الله أمرني أن أعرض عليك أن تسير على جبال تهامة زمردا وياقوتا وذهبا وفضة فان
 شئت نبيا ملكا وان شئت نبيا عبدا فأومأ إلى جبريل عليه السلام أن تواضع فقال نبيا عبدا
 ورواه ابن حبان في صحيحه مختصرا من حديث أبي هريرة وله في الصحيح عن جابر بن عبد الله قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتيت بمقاليد الدنيا على فرس أبلق على قطعة من سندس
 وفي البخاري في غزوة أحد عن عقبة بن عامر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أعطيت مفاتيح
 خزائن الأرض ومفاتيح الأرض هذا ما يتعلق بالأرض وقد زيد صلى الله عليه وسلم على ذلك بأن
 أيده ربه سبحانه بالتصرف في خزائن السماء تارة بشق القمر وتارة برجم النجوم وتارة باختراق
 السموات وتارة بجبس المطر وتارة بإرساله إلى غير ذلك مما قد أكرمه الله تعالى به مما لا يحيط به إلا الله
 عز وجل صلى الله عليه وسلم وعلى آله وأزواجه وذريته وأصحابه وحشرناو ويحيينا معهم في دار

كرامته * ولما أخبر تعالى أنه سخر لسليمان الجن ذكر حالهم في أعمالهم بقوله تعالى (يعملون له) أي في أي وقت شاء (مباشرة) أي عملة (من محاريب) أي أبنية من تفتحة غير مساجد يصعد إليها بدرج سميت بذلك لأنهم يذب عنها ويحارب عليها ومساجد ومحارب مقدم كل مسجد ومجلس وبيت وكان مما عملوه له بيت المقدس ابتداء داود عليه السلام ورفعاه قامة رجل فأوحى الله تعالى إليه أني لم أقض ذلك على يديك ولكن ابنك اسمه سليمان عليه السلام أقضى تمامه على يديه فلما توفاه الله تعالى استخلف سليمان عليه السلام فأحب أن يقيم بيت المقدس فجمع الجن والشياطين وقسم عليهم الأعمال فخص كل طائفة منهم بعمل يستصلحه له فأرسل الجن والشياطين في تحصيل الرخام والمها الأبيض من معادنه وأمر ببناء المدينة بالرخام والصفائح وجعلها اثني عشر ربوا وأرسل على كل ربض سبع طائفة من الأسباط وكانوا اثني عشر سبطا فلما فرغ من بناء المدينة ابتداء في بناء المسجد فوجه الشياطين فرقا يستخرجون الذهب والفضة والياقوت من معادنها والدر الصافي من البحر وفرقا يقتلعون الجواهر من الحجارة من أماكنها وفرقا يأتونه بالمسك والعنبر وسائر الطيب من أماكنها فأتى من ذلك بشي لا يحصىه إلا الله تعالى ثم أحضر الصنائع وأمرهم بنحت تلك الحجارة المرتفعة وتصويرها ألواحا وإصلاح تلك الجواهر وثقب اليواقيت واللائي فبنى المسجد بالرخام الأبيض والأصفر والأخضر وعمده بأساطين المها الصافي وسقفه بالواح الجواهر الثمينة وفصص سقفه وحيطانه باللائي والياقوت وسائر الجواهر وبسط أرضه بالواح الفير وزج فلم يكن يومئذ في الأرض بيت أبهى ولا أنور من ذلك المسجد وكان يضيء في الظلمة كالقمر ليلة البدر فلما فرغ منه جمع أخبار بني إسرائيل فأعلمهم أنه بناء لله تعالى وإن كل شيء فيه خالص لله تعالى واتخذ ذلك اليوم الذي فرغ منه عيداً لله تعالى روى عبد الله بن عمرو بن العاص عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما فرغ سليمان من بناء بيت المقدس سال ربه ثلاثاً فأعطاه اثنتين وأنا أرجو أن يكون أعطاه الثالثة سألته حكماً يصادف حكمه فأعطاه إياه وسألته ملكاً لا ينبغي لأحد من بعده فأعطاه إياه وسألته أن لا يأتي هذا البيت أحد يصلي فيه ركعتين إلا خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمته وأنا أرجو أن يكون قد أعطاه ذلك قالوا فلم يزل بيت المقدس على ما بناه سليمان حتى غزا بهجت نصر فخرب المدينة وهدمها ونقض المسجد وأخذ ما كان في سقفه وحيطانه من الذهب والفضة والدر والياقوت وسائر الجواهر إلى دار ملكه من أرض العراق وبني الساطين باليمن لسليمان حصونا كثيرة عجيبة من الضخمة (وقد تامل) جمع تمثال وهو كل شيء مثله بشي أي كانوا يعملون له تماثيل أي صوراً من نحاس وزجاج ورخام ونحو ذلك (فان قيل) كيف استجاز سليمان عليه السلام عمل التصاوير * (أجيب) * بأن هذا مما يجوز أن تختلف فيه الشرائع لأنه ليس من مقدمات العقل كالظلم والكذب وعن أبي العالية لم يكن اتخاذ التصاوير إذا ذك محرمًا ويجوز أن تكون غير صور الحيوان كصور الأشجار ونحوها لأن التمثال كل ما صور له على مثل صورة غيره من حيوان وغير حيوان أو بصور محدوفة الرأس روى أنهم عملوا له أسدين في أسفل كرسيه ونسرين في أعلاه

فإذا أراد أن يصعد بسط الاسدان له ذراعيهما وإذا قعد أظله السران بأجنحتهم ما وقيل كانوا
 يتخذون صور الانبياء والملائكة والصالحين في المساجد ليراها الناس فيزدادوا عبادة قبل أن
 هذا كان أول الامر فلما تقدم الزمن قال لهم ابليس ان آباءكم كانوا يعبدون هذه الصور فعبدوا
 الاصنام ولم تكن التصاوير متنوعة في شريعتهم كما أن عيسى عليه السلام كان يتخذ صور من
 الطين فينفخ فيها فتكون طيرا (وجفان) أي قصاع وصحاف يؤكل فيها واحدتها جفنة
 (كالجواني) جمع جانية وهي الخوض الكبير يجي إليه الماء أي يجتمع يقال كان يجلس على
 الجفنة الواحدة ألف رجل يأكلون منها وقرأ ورش وأبو عمرو وبائبات الماء بعد الباء الموحدة
 في الوصل دون الوقف وابن كثير بائباتها وقفا ووصلا والباقون بالحذف وقفا ووصلا * ولما
 ذكر القصاص على وجهه يتعجب منه ذكر ما يطبخ فيه طعام تلك الجفان بقوله تعالى (وقدور
 راسيات) أي بائبات شبا ناعظيها لانم الكبيرها كالجلال لها قوائم لا يحر كن عن أما كتبها لفظه من
 ولا يدان ولا يعطان وكان يصعد عليها بالسلام وكانت بالين * ولما ذكر المساكن وما يتبعها أتبعها
 الامر بالعمل بقوله تعالى (اعملوا) أي وقلنا لهم اعملوا أي تمتعوا واعملوا ودل على مزيد قهرهم
 بحذف أداة النداء وعلى شرفهم بالتعبير بالآل بقوله تعالى (آل داود) وقوله تعالى (شكرا)
 يجوز فيه أوجه أحدها أنه مفعول به أي اعملوا الطاعة سميت الصلاة ونحوها شكر السادة
 مسته ثانياً أنه مصدر من معنى اعملوا كأنه قال اشكروا وشكرا بعملكم أو اعملوا عمل شكرا
 ثالثها أنه مفعول من أجله أي لأجل الشكر واقتصر على هذا البقاع رابعها أنه مصدر واقع
 موقع الحال أي شاكرين خامسها أنه منصوب بفعل مقدر من لفظه تقديره واشكروا وشكرا
 سادسها أنه صفة لمصدر اعملوا تقديره اعملوا عاكرا أي ذا شكر * (تنبيه) * كما قال تعالى
 عقب قوله سبحانه أن اعملوا صالحا قال عقب ما تعله الجن له اعملوا آل داود شكرا
 إشارة إلى أنه لا ينبغي أن يجعل الانسان نفسه مستغرقة في هذه الاشياء وانما الاكثار من العمل
 الصالح الذي يكون شكرا وقوله تعالى (وقليل) خبر مقدم وقوله تعالى (من عبادي) صفة له
 وقوله تعالى (الشكور) مبتدأ والمعنى ان العامل بطاعتي المتوفى الدواعي بظاهاه وباطنه من
 قلبه وليسانه ويديه على الشكر بان يصرف جميع ما أنعم الله تعالى به عليه فيما رضى قليل ومع ذلك
 لا يوفي حقه لأن توفيقه للشكر نعمة تستدعي شكرا آخر لا إلى نهاية ولذلك قيل الشكور من يرى
 عجزه عن الشكر وعبر بصيغة فاعول إشارة إلى أن من يقع منه مطلق الشكر كثير وأقل ذلك حال
 الاضطراب وقيل المراد من آل داود عليه السلام هو داود نفسه وقيل داود وسليمان وأهل بيتهما
 عليهم السلام قال جعفر بن سليمان سمعت ثابثا يقول كان داود عليه السلام نبي الله صلى الله عليه
 وسلم قد جزأ ساعات الليل والنهار على أهله فلم تبق ساعة من ساعات الليل والنهار الا وانسان
 من آل داود عليه السلام قائم يصلي وقال صلى الله عليه وسلم في صلاة النافلة أفضل الصلاة
 صلاة داود كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه وقال في صوم التطوع أفضل الصيام
 صيام داود كان يصوم يوما ويفطر يوما وروى عن عمر رضي الله عنه أنه سمع رجلا يقول اللهم

اجعلني من القليل فقال عمر ما هذا الدعاء فقال اني سمعت الله يقول وقليل من عبادي الشكور
 فانا أدعوه أن يجعلني من ذلك القليل فقال عمر كل الناس أعلم من عمر * ولما كان الموت مكتوبا
 على كل أحد قال تعالى (فلما قضينا) وحقق صفة القدرة بأداة الاستعلاء بقوله تعالى (عليه)
 أي سليمان عليه السلام (الموت) قال أهل العلم كان سليمان يتحدث في بيت المقدس السنة
 والستين والشهر والشهرين وأقل من ذلك وأكثر فدخل فيه ومعه طعامه وشرابه فلما دنا
 أجله لم يصبح إلا رأى في محرابه شجرة نابتة قد أنطقها الله تعالى فسألها ما اسمك فقول كذا
 وكذا فيقول لاى شئ خلقت فتقول لكذا وكذا فيؤمر بها فتقطع فان كانت تنبت لغرس
 غرسها وان كانت تنبت لدواء كتب ذلك حتى بنبت الخروبة فقال لها ما أنت قالت الخروبة قال
 لاى شئ نبت قالت غراب مسجدك قال عليه السلام ما كان الله ليخبر به وأنا نوحى أنت التي
 على وجهك هلاكى وخراب بيت المقدس فتزعجها وغرسها في حائطه ثم قال اللهم عم على الجن موئى
 حتى تعلم الانس أن الجن لا يعلمون الغيب لانهم كانوا يسترقون السمع ويموهون على الناس
 أنهم يعلمون الغيب وقال الملك الموت اذا أمرت بي فأعلى فقال أمرت بك وقد بقيت من عمرى
 ساعة فدعا الشياطين فبنوا عليه صرحا من قوارير ليس له باب فقام يصلى متكئا على عصاه
 فقبض الله روحه وهو متكى عليها وكانت الشياطين تجتمع حول محرابه أينما صلى وكان
 للمحراب كورى بين يديه وخلقه فكانت الجن تعمل الاعمال الشاقة التي كانوا يعملونها في حياته
 وينظرون الى سليمان عليه السلام فيرونه قائما متكئا على عصاه فيحسبونه حيا فلا ينكرون خروجه
 الى الناس لطول صلاته فيكثروا يدأبون له بعد موته حولا كاملا حتى أكلت الارضة عظام سليمان
 فخر ميتا فاعلموا بجمته حينئذ كما قال تعالى (ماد لهم على موته الادابة الارض) أى الارضة لا نأجلنا
 له من سعة العلم وفوز الهيبة ونفوذ الامر ما تمكن به من اخفاء موته عنهم (تا كل منسأته)
 قال البخارى يعنى عصاه فالمنسأه العصا اسم آله من نسأه آخره كالمكسحة والمكسحة من نسأت
 الغنم أى زجرتم واسقتها ومنه نسأ الله فى أجله أى أخره وقرأ نافع وابو عمرو بعد السين
 بألف وابن ذكوان بعد السين بهمزة ساكنة والباقون بهمزة مفتوحة بعد السين فاذا
 وقف جزء سهل الهمزة وقيل لم يكن شيطان ينظر اليه فى صلاته الا احترق فتر به شيطان فلم
 يسمع صوته ثم رجع فلم يسمع فنظر فاذا سليمان قد خرم ميتا ففحقوا عنه فاذا العصا قد أكلتها الارضة
 (فلما خرم) أى سقط على الارض بعد أن قصمت الارضة عصاه (تنبت الجن) أى علمت علما
 ينالون به معه على تدبير وتليس وانقض أمرهم وظهر ظهورا تاما (ان) أى أنهم
 (لوكافوا) أى الجن (يعلمون الغيب) أى علمه (مالبثوا) أى أقاموا حولا (فى العذاب
 المهيمن) من ذلك العمل الذى كانوا مسخرين فيه ويجوز أن تكون أن تعليمه ويكون التقدير
 بين حال الجن فيما يظن بهم من أنهم يعلمون الغيب لانهم الخ وسبب علمهم مدة كونه ميتا قبل ذلك
 أنهم وضعوا الارضة على موضع من العصا فأكلت منها يوما وليلة مقدارا وحسبوا على ذلك
 النحور فوجدوا المدة سنة قال ابن عباس فشكر الجن الارضة فهم يأوتونها بالماء والطين فى خوف

الخشب * (تنبية) * قد تقدم أن كل شيء أثبت لمن قبل نبينا صلى الله عليه وسلم من الانبياء عليهم السلام من الخوارق ثبت له مثله أو أعظم منه أو له نفسه أو واحد من أئمة وهذا الذي ذكر سليمان عليه السلام من حفظه بعد موته سنة لا يعيل قد ثبت مثله لشخص من هذه الائمة من غير شيء يعتمد عليه قال القشيري في رسالته في باب أحوالهم عند الخروج من الدنيا وقال أبو عمران الاضطجعي رأيت أبا زاب في البادية قائما ميتا لا يسكه شيء انتهى * (فائدة) * روى ان سليمان عليه السلام كان عمره ثلاثا وخمسين سنة ومدة ملكه أربعون سنة وملك يوم ملك وهو ابن ثلاث عشرة سنة وابتدأ في بناء بيت المقدس لاربعة سنين مضين من ملكه وروى ان داود عليه السلام أسس بناء بيت المقدس في موضع فسطاط موسى عليه السلام فبات قبل أن يتم فوصى به الى سليمان عليه السلام فأمر الشياطين باتعامه * ولما بقي من عمله سنة سأل الله تعالى أن يعمر عليهم موته حتى يفرغوا منه وليبطل دعواهم علم الغيب وروى ان افريدون جاء ليصعد كرسيه فلما دنا منه ضرب الاسد ان ساقه فكسرها فلم يجسر أحد بعد يدنو منه * ولما بين تعالى حال الشاكرين لنعمه بذكر داود وسليمان عليهم السلام بين حال الكافرين لانعمه بحكاية أهل سببا فقال تعالى (لقد كان لسببا) أي القبيلة المشهورة روى أبو سبرة النخعي عن أبي قرة بن مسيب القطيعي قال قال رجل يارسول الله اخبرني عن سببا كان رجلا أو امرأة أو أرضا قال كان رجلا من العرب وله عشرة من الولد ثمان منهم ستة وثلاثون منهم أربعة فأما الذين تيامنوا فكنة والاشعريون والازد ومذح وانمار وجير فقال رجل وما أنمار قال الذين منهم خشع وبجيلة وأما الذين تشاموا فخنم وجدام وعاملة وغسان وسببا يجمع هذه القبائل كلها والجهور على أن جميع العرب ينقسمون الى قسمين خطاينة وعدناينة فالخطاينة شعبان سببا وحضرموت والعدناينة شعبان ربيعة ومضر وأما قضاة فختلف فيها فبعضهم نسبها الى قحطان وبعضهم الى عدنان قيل ان قحطان أول من قيل له أنعم صباحا وأبى اللعن قال بعضهم وجميع العرب منسوب الى اسمعيل بن ابراهيم وليس بصحيح فان اسمعيل عليه السلام نشأ بين جرهم مكة وكانوا عربا والصحيح ان العرب العاربة كانوا قبل اسمعيل عليه السلام منهم عاد وثمود وطسم وجديس وأهم وجرهم والعمالق يقال ان أهما كان ملكا ويقال انه أول من سقف البيوت بالخشب المنشور وكانت الفرس تسميه آدم الاصغر وبنوه قبيلة يقال لها يارهلكو ابا رمل أسأله الله عليهم فأهلكهم وطعم منها لهم وفي ذلك يقول بعض الشعراء
وكره علي وبار * فهلكت عنوة وبار

واسم سباعبد شمس بن يشجب بن يعرب بن قحطان وسمى سباقيل لانه أول من سبأ في العرب قاله السهيلي ويقال انه أول من تتوج وذكر بعضهم انه كان مسلما وله شعريش فيه بوجود النبي صلى الله عليه وسلم وقال في سليمان عليه السلام

سملك بعد ناملك عظيم * نبي لا يرخص في الحرام
ويملك بعده منهم ملوك * يدينوه القياد بكل دامي

ويملك بعدهم منامولك * يصير الملك فينا بانقسام
ويملك بعد قطان نبي * تقي تحبب خير الانام
يسمى أجداد باليت اني * أعمر بعد مبعثه بعام
فأعضده وأحبوه بنصري * بكل مدح وبكل راحي
متى يظهر فكونوا نصريه * ومن يلقاه يبلغه سلامي

وقرأ البري وأبو عمرو بعد الموحدة بهمزة مفتوحة من غير تنوين لأنه صار اسم قبيلة وقيل
بهمزة ساكنة والباقون بهمزة مكسورة مضمومة وإذا وقف جزء وهشام أبدلا الهمزة الفاولهما
أيضا الروم مع التسهيل وقرأ (في مساكنهم) أي التي هي في غاية الكثرة جزء وحصة يسكون
السين وفتح الكاف ولألف بينهما إشارة الى انها الشدة اتصال المنافع والمرافق كالمسكن
الواحد وقرأ الكسائي كذلك لأنه يكسر الكاف والباقون بفتح السين وألف بعدهما وكسر
الكاف إشارة الى أنها في غاية الملاية لهم واللين وكانت بأرض مأرب من بلاد اليمن
قال جزء السكرماني قال ابن عباس على ثلاثة فراسخ من صنعاء (آية) أي علامة
ظاهرة على قدرتنا ثم فسر الآية بقوله تعالى (جنتان عن يمين وشمال) أي عن يمين الوادي
وشماله قد أحاطت الجنتان بذلك الوادي وقيل عن يمين من أناهما وشماله (فان قيل) كيف
عظم الله تعالى جنتي أهل سبأ وجعلهما آية قرب قرية من قرى العراق يحترف بها من الجنات
ماشت (أجيب) بأنه لم يرد بسنتان اثنتين فحسب وانما أراد جاعتين من البساتين جماعة
عن يمين بلدتهم وأخرى عن شمالها وكل واحدة من الجاعتين في تقاربها ونضامتها كأنها
جنة واحدة كما تكون بلاد الريف العامرة وبساتينها أو أراد بسنتاني كل رجل منهم عن يمين
مسكنه وشماله كما قال تعالى جعلنا لأحدهما جنتين من أعناب فكانت أحصب البلاد
وأطيبها وأكثرها ثم اراح حتى كانت المرأة تضع على رأسها مكتملا قطف به بين الأشجار
فيقتلي المكتمل من جميع أنواع الفواكه من غير أن تقس شيئا أي يدها بما يتساقط فيه من الثمر
وقوله تعالى (كوا من رزق ربكم) أي المحسن اليكم الذي أخرج لكم منهم ما تشتهون
(واشكروا له) أي خصوه بالشكر بالعمل في كل ما رضى به ليدم لكم النعمة حكاية لما قال
لهم نبيهم أولسان الحال أو دلالة بأنهم كانوا أحقاء بأن يقال لهم ذلك ثم استأنف تعظيم ذلك
بقوله (بلدة طيبة) أي حسنة التربة ليس بها سبأ بخسنة الهواء سليمة من الهوام ليس فيها
بعوضة ولا ذبابة ولا برغوث ولا عقرب ولا حية يمر الغريب بها وفي ثيابها القمل فيموت من
طيب هوائها وأشار الى انه لا يقدر أحد أن يقدره حق قدره بقوله تعالى (ورب غفور) أي الذنب
من شكره وتقديره فلا يعاقب عليه ولا يعاتب قال البقاعي وأخبرني بعض أهل اليمن أنها اليوم
مفازة قرب صنعاء قال وفي بعضها عتب يعمل منه زبيب كبار جدا في مقدار درر بلي بلاد الشام
وهو في غاية الصفاء كانه قطع المصطكي وليس له نوى أصلا انتهى * ولما نسب عن هذا الانعام

بطارهم الموجب لاعراضهم عن الشكر دل على ذلك بقوله تعالى (فأعرضوا) أى عن الشكر
 فكفروا قال وهب أرسل الله تعالى الى سبأ ثلاثة عشر نبيا فدعوههم الى الله تعالى وذكروهم نعم الله
 تعالى عليهم وأذروهم عقابه فكذبوههم وقالوا ما نعرف الله تعالى علينا من نعمة فقولوا ربكم
 وليحبس هذه النعمة عنا ان استطاع * ولما تسبب عن اعراضهم مقتهم بينه بقوله تعالى (فأرسلنا
 عليهم سيل العرم) جع عرمة وهو ما يسلك الماء من بناء وغيره الى وقت حاجته أى سيل واديههم
 فأغرق جنتهم وأموالهم * قال ابن عباس رضى الله عنهما وهب وغيرهما كان ذلك السد بينته
 بلقيس وذلك أنهم كانوا يقتتلون على ماء واديههم فأمرت بواديههم فسدت بالعرم وهو المسماة بلغة
 جبر فسدت ما بين الجبلين وجعلت له أبوابا ثلاثة بعضها فوق بعض وبنت منه دونهما بركة ضخمة
 وجعلت فيها اثني عشر مخرجا على عدة أنهارهم يفتحونها اذا احتاجوا الى الماء واذا استغنوا
 سدوها فاذا جاء المطر اجتمع اليه ماء أودية الين فاحتبس السيل من وراء السد فأمرت بالباب
 الاعلى ففتح فجري ماؤه في البركة فكأنوا يسقون من الباب الاعلى ثم من الثانى ثم من الثالث
 الاسفل فلا ينقد الماء حتى يثوب الماء من السنة المقبلة فكانت تقسمه بينهم على ذلك فبقوا على
 ذلك بعد هامة فلما طغوا وكفروا سلط الله تعالى عليهم جردا يسمى الخلد فنقب السد من أسفله
 فأغرق الماء جنتهم وأموالهم ونحرب أرضهم قال وهب وكانوا فيما يزعمون ويجدون
 في علمهم وكهانهم أنه يخرب سددهم فأرذله فلم يتركوا فرجة بين حجرين الاربطوا عندها هزة فلما
 جاء زمانه وما أراد الله تعالى بهم من التغريق أقبلت فيما يذكرون فأرذله حجرا كبيرة الى هزة
 من تلك الهزرفسا ورتها حتى استأخرت عنها الهزة فدخلت في الفرجة التي كانت عندها
 فتغلغت في السد فنقبت وحفرت حتى أوهنته السيل وهم لا يدرون ذلك فلما جاء السيل وجد
 خلا فدخل فيه حتى اقتلع السد وفاض على أموالهم فغرقها ودفن يوتهم الرمل فغرقوا
 ومزقوا كل ممزق حتى صاروا مبالا عند العرب يقولون صار بنو فلان ايدي سبا وتفرقوا ابادى
 سبا أى تفرقوا وتبددوا قيل والاؤس والخزرج منهم قال البقاعي وكان ذلك في الفترة التي
 كانت بين عيسى ونبينا صلى الله عليهما وسلم * (تنبيه) * في العرم اقوال غير ما ذكر أحدنا أنه
 من باب اضافة الموصوف لصفته في الاصل اذا اصل السيل العرم والعرم الشديد وأصله من
 العرامة وهي الشراسة والصعوبة الثانى أنه من باب حذف الموصوف واقامة صفته مقامه
 تقديره فأرسلنا عليهم سيل المطر العرم أى الشديد الكثير الثالث ان العرم اسم للوادي الذي
 كان فيه الماء نفسه قال ابن الاعرابي العرم السيل الذي لا يطاق وقيل كان ماء أبحر أرسله
 الله تعالى عليهم من حيث شاء الرابع أنه اسم للجرذ وهو الفأر وقيل هو الخلد وانما أضيف اليه
 لانه تسبب عنه كما مر (وبدلناهم بجنتهم) أى جعلنا لهم بدلها (جنتين) هما في غاية ما يكون
 من مضادة جنتهم ولذلك فسرهما بقوله تعالى اعلا ما بأن اطلاق الجنتين عليهم ما مشاكلة
 لفظة الجنة لهم بهم (ذواقى كل خط) أى شرع والخط الاراك وثمره يقال له البربر هذا قول
 أكثر المفسرين وقال المبرد والزجاج كل نبت قد أخذ طعما من المرارة حتى لا يمكن أكله فهو

خط وقال ابن الاعرابي الخط ثم شجر يتال له فسوة الضبع على صورة الشخصائس لا يتففع به
 وعن أبي عبيدة كل شجر ذي شوله وقرأ أبو عمرو كل بغير تنوين والباقون بالتنوين وسكن
 الكاف نافع وابن كثير وضعها الباقون قال البغوي في جعل الخط اسم للماء كقول فالتنوين
 في أكل أحسن ومن جعله أصلا وجعل الأكل ثمرة فالإضافة فيه ظاهرة والتنوين سائغ تقول
 العرب في بستان فلان أعناب كرم وأعناب كرم قصف الأعناب بالكرم لانهم آمنه وقوله تعالى
 (وأثل) أي وذو أنثى أثل (وشئى من سدر قليل) معطوفان على أكل لا على خط فان الأثل هو
 الطرفاء ولا ثمرة وقيل هو شجر يشبه الطرفاء أعظم منه وأجود عودا وقيل هو نوع من الطرفاء
 ولا يكون عليه ثمرة الا في بعض الاوقات يكون عليه شئ كالغصص أخضر في طعمه وطبعه والسدر
 شجر معروف وهو شجر النبق ويتففع بورقه لغسل اليد ويغرس في البساتين ولم يكن هذا من ذلك
 بل كان سدر ابريا لا يتففع به ولا يصلح ورقه لشيء ولهذا قال بعضهم السدر سدران سدر له ثمرة غضة
 لا تؤكل ولا يتففع بورقه في الاغسال وهو الضال وسدر له ثمرة تؤكل وهي النبق ويغسل بورقه
 والمراد في الآية الأول وقال قتادة كان شجرهم خيرا الشجر فغيره الله تعالى من شر الشجر
 بأعمالهم * (تنبيه) قد نبهت في شرح المنهاج على ان الباء في الابدال والتبديل والتبدل
 والاستبدال هل تدخل على المتروك أو على المأخوذ عند قول المنهاج ولو أبدل ضادا انطاء (ذلك)
 أي الجزء العظيم بالتبديل (جزئناهم) بما للنامن العظمة (عما كفروا) أي غطوا الدليل الواضح
 وهو ما جاء به الرسل اذ روى أنه بعث اليهم ثلاثة عشر نبيا فكذبوهم وقيل بكفرانهم النعمة
 (وهل يجازي) أي مثل هذا الجزء الذي هو على وجه العقاب (الا الكفور) أي الا البليغ
 في الكفر وقال مجاهد يجازي أي يعاقب ويقال في العقوبة يجازي وفي المنوبة يجزى قال القراء
 المؤمن يجزى ولا يجازي أي يجزى الثواب بعمله ولا يكافأ بسيئاته وقال بعضهم المجازاة تقال في
 النعمة والجزاء في النعمة لكن قوله تعالى ذلك جزئناهم يدل على أن يجزى في النعمة أيضا قال
 ابن عادل ولعل من قال ذلك أخذه من أن المجازاة مفاعلة وهي في أكثر الامر تكون ما بين اثنين
 يوجد من كل واحد جزءا في حق الآخر وفي النعمة لا تكون مجازاة لان الله تعالى مبتدئ
 بالنعمة (وقيل) المؤمن تكفر سيئاته بحسناته والكافر يحبط عمله فيجازي بجميع ما يفعله من
 السوء وليس لقائل أن يقول لم قيل وهل يجازي الا الكفور على اختصاص الكفر بالجزاء
 والجزاء عام للمؤمن والكافر لانه لم يرد بالجزاء العام انما أراد الخاص وهو العقاب بل لا يجوز
 أن يراد العموم وليس بموضع الاترى أنك لو قلت جزئناهم عما كفروا وهل يجازي الا الكافر
 والمؤمن لم يصح ولم بعدد كلا ما فبين انما يتخيل من السؤال مضاعف وان الصحيح الذي لا يجوز
 غيره ما جاء عليه كلام الله تعالى الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه وقرأ آية
 والكسائي وحقق بالنون مضعومة وكسر الزاى الكفور بالنصب والباقون بالياء المضعومة
 ونصب الزاى الكفور بالرفع * ولما تم الخبر عن الجنان التي بها القوام نعمة ونعمة اتبعه
 مواضع السكان بقوله تعالى (وجعلنا) أي بما للنامن العظمة (بينهم) أي بين سبائهم بالين

(وبين القرى التي بارك فيها) أي بالتوسعة على أهلها بالماء والشجر وغيرهما وهي قرى الشام التي يسرون إليها للتجارة (قرى ظاهرة) أي متواصلة من اليمن إلى الشام (وقد رافقها السير) أي بحيث يقولون في واحدة ويبيتون في أخرى إلى أن هم أسفروهم ولا يحتاجون فيه إلى حل زادوماء من سبأ إلى الشام وقيل كانت قراهم أربعة آلاف وسبعمئة قرية متصلة من سبأ إلى الشام فلا يحملون شيئاً مما جرت به عوائد السفار فكان سيرهم في الغدو والرواح على قدر نصف يوم فإذا ساروا نصف يوم وصلوا إلى قرية ذات مياه وأشجار وقال قتادة كانت المرأة تخرج ومعها مغزلهما وعلى رأسها مكلها فتمتن بغزلها فلا تأتي بيتها حتى يمتلئ مكلها من الثمار فكان ما بين اليمن والشام كذلك فهي حقيقة بأن يقال لاهلها والنازلين بها على سبيل الامتنان بلسان القائل أو الخال (سيروا) ودل على تقاربها جذا قوله تعالى (فيها) ودل على كثرتها وطول مسافتها وصلاحيتهما للسير أي وقت أريد مقدماتها هو أدل على الامن وأعدل للسير في البلاد الحارة بقوله تعالى (ليالي) وأشار إلى كثرة الظلال والرطوبة والاعتدال الذي يمكن معه السير في جميع النهار بقوله تعالى (وأياماً) أي في أي وقت شئت والى عظيم أمانها في كل وقت بالنسبة إلى كل مسلم بقوله (آمين) أي لا تخافون في ليل أو نهار وان طالت مدة سفركم فيها أو سيروافهم إلى أعماركم وأيامها لا تلقون فيها الا الامن فلا تخافون عدوا ولا جوعاً ولا عطشاً وقيل تسرون فيها ان شئت ليالي وان شئت أياما لعدم الخوف بخلاف المواضع المخوفة فان بعضها يسلك لئلا لعدم علم العدو بسيرهم وبعضها يسلك نهاراً لئلا يقصد هم العدو وإذا كان العدو غير مجاهر بالقصد والعداوة ولما انقضى الخبر عن هذه الاوصاف التي تستدعي غاية الشكر لما فيها من الاطاف دل على بطرهم للنعمة بها بأنهم جعلوها سبباً للشجر والمال بل بقوله تعالى (فقالوا) أي على وجه الدعاء (ربنا بعدد بين أسفارنا) أي إلى الشام أي اجعلها مفاوز ليستطاولوا فيها على الفقراء بركوب الراحل وترزقوا بالزاد والماء فبطروا النعمة وملوا العافية كبنى اسرائيل لما ظلموا الثوم والبصل فأجابهم الله تعالى بتخريب القرى المتوسطة وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وهشام بتشديد العين ولا ألف قبلها ففعل طلب والباقيون بألف قبل العين وتخفيف العين وقرئ بلفظ الخبر على انه شكوى منهم لبعدهم عن افراط في الترفه وعدم الاعتدال بما أنعم الله عليهم فيه (وظلموا) حيث عدوا النعمة تقصيراً والاحسان اساءة (أنفسهم) بالكفر (لجمعناهم) أي بما لنا من العظمة (أحاديث) أي عبرة لمن بعدهم يتحدث الناس بهم تعجباً وشرباً مثل فيقولون ذهبوا أيدي سبأ وفرقوا أيدي سبأ قال كثير

أيدي سبأ أعز ما كنت بعدكم * فلم يحل العينين بعدك منظر

(ومن قناهم كل ممزق) أي فرقناهم في كل جهة من البلاد كل الفريقين قال الشعبي لما غرقت قراهم تفرقوا في البلاد أما غسان فلقوا بالشام ومن الأزد إلى عمان وغزاة إلى تهامة ومن خزيمية إلى العسراق والأوس والخزرج إلى يثرب وكان الذي قدم منهم المدينة عروبن عامر وهو جد الأوس والخزرج (ان في ذلك) أي المذكور (آيات) أي عبرة ودلائل بينة

جذا على قدرة الله تعالى على التصرف فيما بين أيديهم وما خلقهم من السماء والأرض بالإيجاد
 والاعدام للذوات والصفات والخسف والمسح فانه لا فرق بين خارق وخارق وعلى ان يطرهم لتلك
 النعمة حتى ملوها ودعوا بازالتهدليل على ان الانسان مادام حيا فهو في نعمة يجب عليه
 شكرها كائنتما كانت وان كان يراها بلبية لانه لما طبع عليه من القلق كثير ما يرى النعم
 نقما واللذة ألما ولذلك ختم الآية بالصبر بصيغة المبالغة بقوله تعالى (لكل صبار) على طاعة
 الله وعن معصيته (شكور) لنعمه قال مقاتل يعني المؤمن من هذه الامة صبور على البلاء
 شكور على النعماء قال مطرف هو المؤمن اذا أعطى شكر واذا ابتلى صبر وقرأ قوله تعالى
 (ولقد صدق عليهم ابليس) أي الذي هو من البلس وهو الماخر عنده أو الابل اس وهو اليأس
 من كل خير ليكون ذلك أبلغ في التبكيت والتوبيخ (ظنه) قرأه الكوفيون بتشديد الدال بعد
 الصاد أي ظن فيهم ظنا حيث قال فبعزتك لا غويتهم أجعين الاعدادك ولا تجد أكثريهم
 شاكرين فصديق ظنه وحقه بفعلة ذلك بهم واتباعهم اياه والباقون بالتخفيف أي صدق عليهم في
 ظنه بهم أي على أهل سبا كما قاله أكرس المفسرين حين رأى انهما كهم في الشهوات أو الناس
 كهم كما قاله مجاهد أي حين رأى أيأباهم آدم ضعيف العزم أو ما ركب فيهم من الشهوة والغضب
 أو سمع من الملائكة أن تجعل فيها من يفسد فيها فقال لاضلهم ولا غويهم أو الكفار ومنهم سبوا
 كما قاله الجلال المحلى (فاتبعوه) أي بغاية الجهد بميل الطبع وقوله (الافر يقاسن المؤمنين)
 استثناء متصل على قول مجاهد ومنقطع على قول غيره وقال السدي عن ابن عباس رضي الله
 عنه يعني المؤمنين كهم لان المؤمنين لم يتبعوه في أصل الدين وتقليلهم بالاضافة الى الكفار
 أو الافريقاسن فرق المؤمنين لم يتبعوه في العصيان وهم المخلصون قال ابن قتيبة ان ابليس لعنه
 الله تعالى لما سأل النظره فانظره الله تعالى وقال لا غويهم ولا ضلهم لم يكن مستبنا وقت هذه
 المقالة أن ما قاله فيهم يتم وانما قاله ظنا فلما اتبعوه وأطاعوه صدق عليهم ما ظنه فيهم * ولما
 كان ذلك ربما أوهم ان ابليس امر ابنفسه نفاق بقوله تعالى (وما) أي والحال أنه ما (كان)
 أصلا (له عليهم) أي الذين اتبعوه ولا غيرهم وأغرق فيما هو الحق من النبي بقوله تعالى (من
 سلطان) أي تسلط قاهر شئ من الاشياء بوجه من الوجوه لانه مثلهم في كونه عبدا عاجزا
 مقهورا ذليلا خائفا مذحورا قال القشيري هو مسلط ولو أمكنه أن يضل غيره أمكنه أن يمسك
 على الهداية نفسه والمعنى ان الامر لله وحده (الا) أي لكن نحن سلطاناه عليهم بسلطاننا وملكنا
 قيادهم بقهرنا وعبر عن التمييز الذي هو سبب العلم بالعلم فقال (لنعلم) أي بما لنا من العظمة (من
 يؤمن) أي يوجد الايمان لله (بالآخرة) أي ليعلق علمنا بذلك في عالم الشهادة في حال تميزه وتعلقا
 تقوم به الحجة في مجاري عادات البشر كما كان متعلقا به في عالم الغيب (عن هومنها) أي الآخرة
 (في شك) فهو لا يجتدلها ايمانا أصلا لان الشك ظرف له محيط به وانما استعار الاموضع لكن اشارة
 الى أنه مكنه تمكيننا ما صار به يكن له سلطان حقيقي * (تنبه) قال الرازي ان علم الله تعالى
 من الازل الى الابد محيط بكل معلوم وعلمه لا يتغير وهو في كونه عالما لا يتغير ولكن يتغير تعلق

علمه فان العلم صفة كاشفة يظهر فيها كل ما في نفس الامر فعلم الله تعالى في الازل أن العالم
سيوجد فاذا وجد علمه موجودا بذلك العلم واذا عدم علمه معدوما كذلك المرأة المصقولة
الصفية يظهر فيها صورة زيدان قابلهما ثم اذا قابلهما عرفت تظهر فيها صورته والمرأة لم تتغير
في ذاتها ولا تبدلت في صفاتها وانما التغيير في الخارجيات وكذا هنا قوله الانعلم أى يقع في العلم
صدور الكفر من الكافر والايمن من المؤمن وكان علم الله تعالى أنه سيكفر زيد ويؤمن عمرو
وقال البغوى المعنى الانتم المؤمن من الكافر وأراد علم الوقوع والظهور وقد كان معلوما
عنده بالغيب وقوله تعالى (وربك) أى المحسن اليك باخراء الشيطان بنونك واجتنابه عن
امتك (على كل شئ) من المكلفين وغيرهم (حفيظ) أى حافظ أتم حفظ تحقيق ذلك ان الله تعالى
قادر على منع ابليس عنهم عالمه اسبقه فالحفظ يدخل في مفهومه العلم والقدرة اذا الجاهل
بالشئ لا يمكنه حفظه ولا العاجز * ولما بين تعالى حال الشاكرين وحال الكافرين وذكرهم
بن مضى عاد الى خطابهم فقال تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم (قل) أى يا أعلم الخلق باقامة
الدلة لهؤلاء الذين أشركوا من لا يشك في حقارته من له أدنى مسكة (ادعوا الذين زعمتم)
أى أنهم الهة كما تدعون الله تعالى لاسيما في وقت الشدائد وحذف مفعولى زعم وهماضهم
وأهله بتنبه على استهجان ذلك واستبشاعه وليس المذكور فى الآية مفعول زعم ولا قائما
مقام المفعول لفساد المعنى وبين حقارتهم بقوله تعالى (من دون الله) أى الذى خارج جميع العظمة
والمعنى ادعوه فيما يهملكم من جلب نفع أو دفع ضرر لعالمهم يستحيون لكم ان صحت دعواكم ثم
أجاب عنهم اشعارا بتعيب الجواب وأنه لا يقبل المكابرة فقال (لا يعلكون منقال ذرة) من خيرا وشرا
(فى السموات ولا فى الارض) أى فى أمر ما وذكركمهما للعموم العرفى أولان آلهتهم بعضها
سماوية كاللائكة والكواكب وبعضها أرضية كالاصنام أولان الاسماح القريية للخير
والشر سماوية وأرضية والجملة استئناف لبيان حالهم * ولما كان هذا ظاهرا فى نفي الملك
الخاص عن ثبوت المشاركة نفي المشاركة أيضا بقوله تعالى مؤكدا تكذيبا لهم فيما يدعون (ومالهم)
أى الآلهة (فيهم) أى فى السموات والارض ولا فى غيرهما ولا فى فيما فيهم ما وغرق فى النفي بقوله
تعالى (من شرك) أى شركة لاختلاف الملوك (وماله) أى الله (منهم) وأى كذا النفي بإثبات الجارة
فقال (من ظهير) أى معين على شئ مما يريد من تدبير أمرهما وغيرهما فكيف يصح مع هذا
الجزآن يدعوا كما يدعى ويرجوا كما يرجى ويعبدوا كما يعبد * ولما كان قد بين من اقسام النفع
الشفاعة وكان المقصود منها أثرها لا عينها نقاه بقوله تعالى (ولا تنفع الشفاعة عنده) أى فلا
تنفعهم شفاعة كما يزعمون الا تنفع الشفاعة عند الله (الامن أذن له) أى وقع منه اذن له على
لسان من شاء من جنوده بواسطة واحدة أو أكثرى أن يشفع فى غيره وفى أن يشفع فيه غيره
وقرأ أبو عمر ووحدة والكسائي بضم الهمزة والباقون بفتحها وقوله تعالى (حتى اذا فرغ
عن قلوبهم) غاية لفهوم الكلام من أن ثم انتظار الاذن وتوقع ما وعدوا من الراجين
للشفاعة والشفعاء هل يؤذن لهم أو لا يؤذن وأنه لا يطلق الاذن الا بعد ملى من الزمان

وطول من التبرص ومثل هذه الحال دل عليها قوله عز من قائل رب السموات والارض وما بينهما الرحمن لا يملأه الا علم كون منه خطابا يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون الا من اذن له الرحمن وقال صوابا كأنه قيل يتوقعون ويتربصون مليا فزعين ذاهلين حتى اذا فزع عن قلوبهم أي كشف الفزع عن قلوبهم أي كشف الفزع عن قلوب الشافعين والمشفوع لهم بكلمة يتكلم بهارب العزة في اطلاق الاذن (قالوا) أي قال بعضهم لبعض (ماذا قال ربكم) أي في الشفاعة ذاكرين صفة الاحسان ليرجع اليهم رجاء وهم فتسكن بذلك قلوبهم (قالوا) قال القول (الحق) أي الثابت الذي لا يمكن ان يتبدل بل يطابق الواقع فلا يكون شيئا يخالفه وهو الاذن في الشفاعة لمن ارتضى منهم وهم المؤمنون (وهو العلي الكبير) أي ذو العلو فلا رتبة الادون رتبته والكبرياء فلس الملك ولا يني أن يتكلم ذلك اليوم الا باذنه روى البخاري في التفسير عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا قضى الله الامر في السماء صفت الملائكة بأجنحتهم اخضعنا بالقوله كأنه سلسله على صفوان فاذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير فيسمعها مسترق السمع ومسترق السمع هكذا بعضه فوق بعض وصفه سفيان بكفه فخرتها وبددين أصابعه فيسمع الكلمة ويلقيها الى من تحته ثم يلقيها الاخر الى من تحته ثم يلقيها الاخر الى من تحته حتى يلقيها على لسان الساحر والكاهن فربما أدركه الشهاب قبل أن يلقيها ووربما ألقتها قبل ان يدركه فكذب معها مائة كذبة فيقال أليس قد قال لنا يوم كذا وكذا كذا وكذا فصدق تلك الكلمة التي من السماء وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أراد الله أن يوحى بالامر وتكلم بالوحي أخذت السماء رجفة أو قال رجعة شديدة خوفا من الله تعالى فاذا سمع بذلك أهل السموات صعقوا وخر والله سبحانه فيكون أول من يرفع رأسه جبريل عليه السلام فيكلمه الله تعالى من وحيه بما أراد ثم يجبريل عليه السلام على الملائكة كلما مر بسما سألهم ملائكتهم ماذا قال ربنا يا جبريل فيقول جبريل عليه السلام قال الحق وهو العلي الكبير فيقولون كلهم مثل ما يقول جبريل عليه السلام فينتهي جبريل عليه السلام بالوحي حيث أمره الله تعالى وقال مقاتل والكلبي والسدي كانت الفترة بين غيبي ومحمد عليهما الصلاة والسلام خمسمائة وخمسين سنة وقبل ستائة سنة لم تسمع الملائكة فيها وحيا فلما بعث الله تعالى محمدا صلى الله عليه وسلم كلم جبريل عليه السلام بالرسالة الى محمد صلى الله عليه وسلم فلما سمعت الملائكة ظنوا أنها الساعة لان محمدا صلى الله عليه وسلم عند أهل السموات من أشرط الساعة فصعقوا وماسعوا وخوفوا من قيام الساعة فلما انبجدر جبريل عليه السلام جعل يمر بكل سماء فيكشف عنهم فيرفعون رؤسهم ويقول بعضهم لبعض ماذا قال ربكم قالوا الحق يعني الوحي وهو العلي الكبير وقال الحسن وابن زيد حتى اذا كشف الفزع عن قلوب المشركين عند نزول الموت اقامة للعبدة عليهم قالت لهم الملائكة عليهم السلام ماذا قال ربكم في الدعاء قالوا الحق فأقروا به حيث لم ينفعهم الاقرار * ولما سلب تعالى عن شركائهم

أن يملكوا شيئاً من الاكوان وأثبت جميع الملك له وحده وأمر نبيه محمداً صلى الله عليه وسلم
 أن يقرهم بما يلزم منه ذلك بقوله تعالى (قل من يرزقكم من السموات) أي بالمطر (والارض)
 أي بالنبات وأفرد الارض لانهم لا يعلمون غيرها ثم أمره تعالى أن يتولى الاجابة بقوله تعالى
 (قل الله) أي أن لم يقولوا رزقنا الله تعالى فقل أنت ان رازقكم الله وذلك للاشعار بأنهم يقرّون
 به بقاوبهم الا أنهم ربما أبوا ان يتكلموا به لان الذي تمكّن من صدورهم من العناد وحب
 الشرك قد ألجم أفواههم عن النطق بالحق مع علمهم بصحته ولأنهم ان تفوهوا بأن الله تعالى
 رازقهم منهم أن يقال لهم فالحكم لاتعبدون من يرزقكم وتؤثرون عليه من لا يقدر على
 الرزق ألا ترى الى قوله تعالى قل من يرزقكم من السماء والارض أم من يملك السمع والابصار
 حتى قال فسمي يقولون الله ثم قال تعالى فاذا بعد الحق الا الضلال فكانهم كانوا يقولون
 بالسنتهم مرة ومرة يتلعثمون عناداً وقرأوا وحذراً من الزام الحجة ونحوه قوله عز وجل قل
 من رب السموات والارض قل الله قل أفخذتم من دونه أولياء لا يعلمون انهم لا تقسمهم نفعا
 ولا ضرراً أمر بان يقول لهم بعد الازام والالهام الذي ان لم يرد على اقرارهم بالسنتهم لم يتقاصر
 عنه (وأنأوأياكم) أي أحد الفريقين من الذين يوحدون الرزق من السموات والارض
 بالعبادة ومن الذين يشركون به الجهاد الذي لا يوصف بالقدرة (على هدى) أي في متابعة
 ما ينبغي ان يعمل مستعين عليه (أو في ضلال) عن الحق (مبين) أي بين في نفسه داع لكل
 أحد الى معرفة أنه ضلال وهذا ليس على طريق الشك لانه صلى الله عليه وسلم لم يشك أنه على
 هدى ويبقى وان الكفار على ضلال مبين وانما هذا الكلام جار على ما مخاطب به العرب من
 استعمال الانصاف في محاوراتهم على سبيل القرض والتقدير ويسميه أهل البيان الاستدراج
 وهو أن يذكر مخاطبه أمر ايسره وان كان بخلاف ما يذكر حتى يصغي اليه ما يليقه اليه اذ لو بدأه
 بما يصكره لم يصغ ونظيره قولهم ثم أخرى الله الكاذب مني ومنك ومثله قول حسان رضي الله
 تعالى عنه يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبا سفيان

أتهجروا ولست له بكف * فشر كما تحبكم كالفداء

فان أبي ووالدتي وعرضي * لعرض محمد منكم وقاء

مع العلم لكل أحد انه صلى الله عليه وسلم خير خلق الله كلهم * (تنبيه) ذكر تعالى في الهدى
 كلمة على وفي الضلال كلمة في لأن المهتمدي كانه مرتفع مطلع فذكر بكلمة تعالى فكانه مستعل
 على فرس جوادير كضه حيث شاء والضال منغمس في الظلمة غريق فيها فأتى بكلمة في فكانه
 منغمس في ظلام مرتبك فيه لا يدري أين يتوجه قال البغوي وقال بعضهم أو بمعنى الواو والالف
 فيه صلة كأنه يقول وانا وأياكم على هدى وفي ضلال مبين يعني نحن على الهدى وأنتم في الضلال
 (قل) أي لهم (لا تستلون) أي من سائل ما (عما أجرنا) أي لا تؤاخذون به (ولا نسئل) أي في
 وقت من الاوقات من سائل ما (عما نعملون) أي من الكفر والتكذيب وهذا ادخل في الانصاف
 وأبلغ في التواضع حيث أسندوا الاجرام الى أنفسهم والعمل الى الخطاطين (وقيل) المراد

بالاجرام الصغائر والزلزلات التي لا يتخلو منها مؤمن وبالعمل الكفر والمعاصي العظام (قل) أي
 لهم (يجمع بيننا ربنا) أي يوم القيامة (ثم يفتح) أي يحكم (بيننا بالحق) أي الامر الثابت الذي
 لا يقدر أحد منا ولا منكم على التخلّف عنه وهو العدل والفضل من غير ظلم ولا ميل فيدخل المحتين
 الجنة والمبطلين النار (وهو القتاح) أي الحاكم الفاصل في القضايا المغلفة البليغ الفتح لما
 انطلق فلا يقدر أحد على قصه (العليم) أي البليغ العلم بكل دقيق وجليل فلا تخفى عليه خافية
 (قل) أي لهم (أروني) أي أعلموني (الذين ألحقتم به) أي بالله (شركاء) أي في العبادة هل
 يخلقون وهل يرزقون وقوله تعالى (كلا) أي لا يخلقون ولا يرزقون ردع لهم عن مذهبهم بعد
 ما كسره بإبطال المقايسة كما قال ابراهيم عليه السلام اف لكم ولما تعبدون من دون الله
 بعد ما مجهم وقد نبهه على تفاخر غاظمهم بقوله تعالى (بل هو الله العزيز) أي الغالب على أمره
 الذي لا مثل له وكل شيء يحتاج اليه (الحكيم) أي المحكم لكل ما يفعله فلا يستطيع أحد نقض
 شيء منه فكيف يكون له شريك وأنتم ترون ما ترون له من هاتين الصفتين المنافيتين لذلك
 * (تنبيه) في هذا الضمير وهو قولنا أحد هما انه عائد الى الله تعالى أي ذلك الذي ألحقتم
 به شركاء هو الله والعزير الحكيم صفتان والثاني انه ضمير الامر والشأن والله مبتدأ والعزير
 الحكيم خبران والجملة خبره (فان قيل) ما معنى قوله أروني وكان يراهم ويعرفهم (أجيب)
 بأنه أراد بذلك أن يريهم الخطأ العظيم في الحاق الشركاء بالله تعالى وأن يقاس على أعينهم
 بينه وبين أصنامهم ليعلمهم على الحالة القياس اليه والأشراك به * ولما بين تعالى مسألة
 التوحيد شرع في الرسالة بقوله سبحانه وتعالى (وما أرسلناك) أي بعظمتنا (الا كافة للناس)
 أي ارسلنا امشام لكل ما شئله ايجادا فكانه حال من الناس قدم للاهتمام وقول البيضاوي
 ولا يجوز جعلها حالا من الناس أي لان تقديم حال المجرور عليه كتقديم المجرور على الجار
 رده أبو حيان بقوله هذا ما ذهب اليه الجمهور وذهب أبو علي وابن كيسان وابن برهان وابن
 ملكون الى جوازه وهو الصحيح انتهى وهذا هو الذي ينبغي اعتقاده ويؤيده قوله صلى الله
 عليه وسلم كان النبي يعث الى قومه خاصة ويعث الى الناس عامة ومن أمثله أبي علي زيد
 خيرا ما يكون خيرا منك والتقدير زيد خيرا منك خيرا ما يكون وأنشد

اذا المرء أعينه المطالب ناشئا * فطلبها كهل عليه شديد

أي فطلبها عليه كهل وأنشد أيضا

نسيت طرا عنكم بعد ينكم * بذكراكم حتى كانكم عندي

أي عنكم طرا (وقيل) انه حال من كاف أرسلناك والمعنى الاجماع للناس في الابلاغ
 والكافة بمعنى الجامع والمها فيه للمبالغة كهي في علامة ورواية قاله الزجاج وقيل ان كانه
 صفة لمصدر محذوف تقديره الارسالة كافة قال الزمخشري الارسالة عامة اسم محيطه بهم
 لانها اذا شملتهم فقد كفتهم أن يخرج منها أحد منهم قال أبو حيان أما كافة بمعنى عامة
 فالمنقول عن الخويز أنم الاتكون الاحال ولم يتصرف فيها بغير ذلك فجعلها صفة لمصدر

محذوف خروج عما نقلوا ولا يحفظ أيضا استعما لها صفة لموصوف محذوف قال البقاعي وأما
 الجن في الهم مشهور أي أنه أرسل إليهم وأما الملائكة فالدلائل على الإرسال إليهم في غاية الظهور
 انتهى وهذا هو اللائق بعموم رسالته وإن خالف في ذلك الجلال المحلى في شرحه على جمع
 الجوامع وفي عموم رسالته صلى الله عليه وسلم فضيلة على جميع الأنبياء عليهم الصلاة والسلام
 فلئن كان داود عليه السلام فضل بطاعة الجبال له والطير والآلة الحديد وسليمان عليه السلام
 بما ذكره فقد فضل محمد صلى الله عليه وسلم نبينا برسالة إلى الناس كافة والخصاص في كفه
 والجبال أمرت بالسير معه ذهباً وفضة والحجارة سكنت إليه أخذوا منها وأيضها والضرب
 شهد له بالرسالة والجمل شكك إليه وسجد له والاشجار أطاعته والنجار سالت عليه واتقنرت
 بأمره وغير ذلك مما لا يدخل تحت الحصر وإنما ذكرت ذلك تبركاً بذكره صلى الله عليه وسلم
 وأنا أسأل الله تعالى أن يشفع في وفي والدي وجميع أحبائي وبقية المسلمين أجمعين * ولما
 كانت البشارة هي الخبر الأول الصدق الساتر وكان في ذكرها رد لقولهم في الكذب والجنون
 قال تعالى (بشيراً) أي مبشراً للمؤمنين بالجنة (ونذيراً) أي منذراً للكافرين بالعذاب (ولكن
 أكثر الناس) أي كفار مكة (لا يعلمون) فيحملهم جهلهم على مخالفتك * ولما سلب عنهم العلم
 اتبعه دليله كقوله تعالى معبراً بصيغة المضارع الدال على ملازمة التكرير للاعلام بأنه على
 سبيل الاستمرار لا الاسترشاد (ويقولون) من فرط جهلهم بعاقبة ما وعدونه (متى هذا الوعد)
 أي البشارة والتندرية في يوم الجمع وغيره فسموه وعداً زيادة في الاستمرار * ولما كان قول
 الجماعة أجدر بالقبول وأبعد عن الرد من قول الواحد أشار إلى زيادة جهلهم بقوله تعالى
 (أن كنتم) أي أيها النبي وآتباعه (صادقين) أي متمكنين في الصدق (قل لكم) أي أيها
 المخادعون الاجلاف الذين لا يجوزون الممكنات ولا يتدبرون ما وضحها من الدلالات (مبعاد
 يوم) أي لا يحتمل القول وصف عظمه لما يأتي فيه لكم من العقاب سواء كان يوم الموت كما قاله
 الضحالك أو البعث كما قاله أكثر المفسرين (لأتسألنهم) أي لا يوجب تأخركم (عنه ساعة)
 لأن الآتي به عظيم القدرة محيط العلم ولذلك قال (ولا تستقدمون) أي لا يوجد تقدمكم
 لحظتها فلا تدونها ولا تتمكنون من طلب ذلك (فان قيل) كيف انطبق هذا جواباً عن سؤالهم
 (أجيب) بأنهم مأسأوا عن ذلك وهم منكرون له لا تعسلاً لاسترشاد الجاهل الجواب على طريق
 التهديد مطابقي السؤال على سبيل الإنكار والتعنت وأنهم مرصدون بيوم يقاضونهم
 فلا يستطيعون تأخر عنه ولا تقدم عليه (وقال الذين كفروا) مؤكدين قطعاً للاطماع
 عن دعائهم (لن نؤمن) أي نصدق أبداً وصرحوا بالمنزل عليه صلى الله عليه وسلم بالاشارة فقالوا
 (بهذا القرآن) أي وان جمع جميع الحكم والمقاصد المتضمنة لبقيّة الكتب (ولا بالذي
 بين يديه) أي قبله من الكتب التوراة والإنجيل وغيرهما بل نحن قائلون بما وجدنا عليه آباءنا
 وذلك لما روى أن كفار مكة سألو بعض أهل الكتاب فأخبروهم أن صفة هذا النبي عندهم
 في كتبهم فأغضبهم ذلك وقرئوا إلى القرآن جميع ما تقدمه من كتب الله في الكفر بها فكفروا بها

جميعا وقيل الذي بين يديه يوم القيامة والمعنى أنهم جحدوا أن يكون القرآن من الله وأن يكون
 ما دل عليه من الاعادة للجزء حقيقة * ثم أخبر عن عاقبة أمرهم وما لهم في الآخرة فقال
 تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم أول المخاطب (ولو) أي والحال أنك لو (ترى) أي يوجد منك
 رؤية لحالهم (إذا الظالمون) أي الذين يضعون الأشياء في غير محالها فيصتقون آباءهم لاحسان
 يسيرهم كقدر من غير دليل ولا يصتقون ربهم الذي لا نعمة عندهم ولا عند آبائهم الا منه
 (موقوفون) أي بعدا البعث بأيدي جنوده أو غيرها بأيسر أمر منه (عند ربهم) أي في موضع
 المناسبة (يرجع بعضهم) أي على وجه الخصام عداوة كان سيدها مواددة في الدنيا بطاعة
 بعضهم لبعض في معاصي الله تعالى (الى بعض القول) أي بالملامة والمباكمة والمخاصمة
 * (تنبيه) * مفعول ترى وجواب لو محذوفان للفهم أي لو ترى حال الظالمين وقت وقوفهم
 راجعا بعضهم الى بعض القول لرأيت حالا قطعية وأمرهم كراويرجع حال من ضمير
 موقوفون والقول مفعول يرجع لانه يتعدى قال تعالى فان رجعت الله وقوله تعالى (يقول
 الذين استضعفوا) أي وقع استضعافهم من هو فوقهم في الدنيا وهم الاتباع في تلك الحال
 على سبيل اللوم (للذين استكبروا) أي أوجدوا الكبر وطلبوه بما وجدوا من أسبابه التي أدت
 الى استضعافهم (للاولين وهم الرؤس المتبوعون) (لولا أنتم) أي لولا ضلالكم وصدتكم ايانا عن
 الايمان (لكنكم مؤمنين) أي باتباع الرسول تفسير لقوله تعالى يرجع فلا حصل له قال
 ابن عادل وأنتم بعد لولا مبتدأ على أضغ المذهب وهو ذاهوا لا فصح أعنى وقوع ضمائر الرفع
 بعد لولا أي وغيره فصيح خلافا للمبرد حيث جعل خلافه ذاهبا وأنه لم يردا في قول زياد
 وكم موطن لولاي والاقيس جعل الباء ضمير نصب أو جر قام مقام ضمير الرفع وسيبويه جعله
 ضمير جر * ولما لم يتضمن كلامهم سوى قضية واحدة ذكر الجواب عنها بقوله تعالى (قال
 الذين استكبروا) على طريق الاستئناف (للذين استضعفوا) ردا عليهم وانكارا لقولهم أنهم
 هم الذين صدوهم (أنتم) خاصة (صددناكم) أي منعناكم (عن الهدى بعد ادبائكم) أي على
 السنة الرسل عليهم الصلاة والسلام لم نفعل ذلك لان المانع ينبغي أن يكون أرجح من المقتضى
 حتى يعمل عمله والذي جاء به الرسل هو الهدى والذي صدر من المستكبرين لم يكن شيئا يوجب
 الامتناع من قبول ما جاء به فلم يصح تعلقكم بالمانع وقرأ نافع وابن كثير وابن ذكوان وعاصم
 باظهار الذا ل عند الجيم والباقون بالادغام وأمال الالف بعد الجيم جزء وابن ذكوان وفتحها
 البا قون وكذا الاظهار والادغام في اذا تأمر وتساوا اذا وقف جزء على جاءكم سهل الهمزة مع المدة
 والقصر وله أيضا ابد الها الفاعل المد والقصر (بل كنتم) أي جبلة وخلق (بمجرمين) أي كافرين
 لا تخشاكم لالقولنا وتسويلنا (فان قيل) اذا وادامن الظروف الملازمة للظرفية فلم وقعت
 اذ مضى اياها (أجيب) بأنه قد اتسع في الزمان ما لم يتسع في غيره فأضيف اليها الزمان كما أضيف
 الى الجمل في قولك جئتكم بعد اذ جاء زيد وحينئذ يومئذ * ولما أنكر المستكبرون بقولهم
 أنتم صددناكم أن يكونوا هم السبب في كفر المستضعفين وابتوا بقولهم بل كنتم مجرمين أن

ذلك بكسبهم واختيارهم كرم عليهم المستضعفون كما قال تعالى (وقال الذين استضعفوا للذين
 استكبروا) ردًا لآلئكارهم صدهم (بل) أي الصادقنا (مكر الليل والنهار) أي الواقع فيهما من
 مكرهم فأبطلوا اضربهم باضربهم كأنهم قالوا ما كان الاجرام من جهتنا بل من جهة مكرهم
 بنا ليلًا ونهارًا (اذ تأمر وتسان نكفر بالله) أي الملك الاعظم بالاستمرار على ما كآ عليه قبل
 اتيان الرسل (وتجعل له أندادًا) أي شركاء تعبدهم من دونه (فان قيل) لم قيل قال الذين
 استكبروا وبغير عاطف وقيل وقال الذين استضعفوا (أجيب) بأن الذين استضعفوا أمرًا أولًا
 كلامهم في جواب محذوف العاطف على طريق الاستئناف ثم جىء بكلام آخر للمستضعفين
 فعطف على كلامهم الاول * (تنبيه) * يجوز رفع مكر من ثلاثة أوجه أحدها القاعلية تقديره
 بل صدنا مكركم في هذين الوقتين كما مر الثاني أن يكون مبتدأ خبره محذوف أي مكر الليل صدنا
 الثالث العكس أي سبب كفرنا مكرهم وازدادة المكر الى الليل والنهار ما على الاسناد المجازي
 كقولهم ليل ماكر والعرب تضيف الفعل الى الليل والنهار على توسع الكلام كقول الشاعر
 * وغت وما ليل المطي تنائم * فيكون مصدرًا مضافًا لمفعوله وأما على الاتساع في الظرف
 فجعل كالمفعول به فيكون مصدرًا مضافًا لمفعوله قال ابن عادل وهذا أحسن من قول من
 قال ان الاضافة بمعنى في أي مكر في الليل لان ذلك لم يثبت في محل النزاع وقيل مكر الليل
 والنهار طول السلامة وطول الامل فيهما كقوله تعالى فطال عليهم الامد فقتل قلوبهم
 * (تنبيه) * قوله تعالى أو لا يرجع بعضهم الى بعض القول يقول الذين استضعفوا بالفظ
 المستقبل وقوله تعالى في الايتين الاخيرتين وقال الذين استكبروا وقال الذين استضعفوا
 بلفظ الماضي مع أن السؤال والمراجعة في القول لم يقع أشار به الى أن ذلك لا بد من وقوعه
 فان الامر الواجب الوقوع كانه وقع كقوله تعالى انك ميت وانهم ميتون وأما الاستقبال
 فعلى الاصل (وأسرؤا) أي الفريقان (الندامة) من المستكبرين والمستضعفين وهم الظالمون
 في قوله تعالى اذ الظالمون موقوفون بندم المستكبرون على ضلالهم واذلالهم والمستضعفون
 على ضلالهم واتساعهم المضلين (لما) أي حين (وأوالعذاب) أي حين رؤيته العذاب أخفاها
 كل عن رفيقه مخافة التعيير وقيل معنى الاسرار الاظهار وهو من الاضداد أي أظهر والندامة
 قال ابن عادل ويحتمل أن يقال أنهم لما تراجعوا في القول رجعوا الى الله تعالى بقولهم أبصرنا
 وسمعنا فارجعنا لعمل صالحنا وأجيبوا بأن الامر ذلكم فأسرؤا ذلك القول وقوله تعالى
 (وجعلنا الأغلال) أي الجوامع التي تغل اليد الى العنق (في أعناق الذين كفروا) يع
 الاتباع والمتبوعين جميعا وكان الاصل في أعناقهم ولكن جاء بالظاهر تنويعا بدمهم وللدلالة
 على ما استحقوا به الاغلال وهذا اشارة الى كيفية عذابهم (هل يجزون) أي بهذه الاغلال
 (الاما) أي الاجراما (كانوا يعملون) أي على سبيل التجديد والاستمرار * ولما كان
 في هذا تسلية أخرى للنبي صلى الله عليه وسلم اتبعه التسلية الدينية بقوله تعالى (وما أرسلنا
 أي بعظمنا) (في قرية) وأكذبتني بقوله تعالى (من نذر الاقال مترفوها) رؤساؤها

الذين لا شغل لهم الا التمس بالفاني حتى اكسبهم البغي والطغيان ولذلك قالوا الرسلهم (اتابعوا
 رسلهم) أي أيهم المندزون (كافرون) أي واذ قال المتغمون ذلك تبعهم المستضعفون
 (وقالوا) أي المترفون أيضا متفازين (نحن أكثر أموالا واولادا) أي في هذه الدنيا
 ولولم يرض منا ما نحن عليه ما رزقنا ذلك فاعتقدوا أنهم لو لم يكرموا على الله لما رزقهم ولولا
 أن المؤمنين هانوا عليه لما حرمهم فعلى قياسهم ذلك قالوا (وما نحن بمعدين) أي إن الله
 تعالى قد أحسن اليانا في الدنيا بالمال والولد فلا يعذبنا في الآخرة ثم إن الله سبحانه وتعالى
 بين خطاهم بقوله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم (قل) أي لهم (إن ربي) أي المحسن إلى
 بالانعام بالعبادة الباقية (يسيطر الرزق) أي يوسع في كل وقت أراد به بالاموال والاولاد
 وغيرها (لمن يشاء) امتحانا (وبقدر) أي يضيقه على من يشاء ابتلاء بدليل مقابلة به ييسط
 وهذا هو الطباق البدعي فالرزق في الدنيا لا تدل سعته على رضا الله تعالى ولا ضيقه على
 محضه فربما وسع على العاصي وضيق على المطيع وربما عكس وربما وسع عليهم وضيق عليهم
 وكم من مؤسرتي وكم من معسرتي (ولكن أكثر الناس) أي كفار مكة (لا يعلمون) أي
 ليس لهم علم فيتدبروا به ما ذكرنا من الامر فيعلمون أنه ليس كل موسع عليه في دنياه سعيدا
 في عقباه ولا كل مضيق عليه في دنياه شقيا * ثم بين تعالى فساد استدلالهم بقوله سبحانه وتعالى
 (وما أموالكم) أي أيهم الخلق الذي أنتم من جلاتهم وان كثرت وكررت النافي تنصير بحال بطلان
 كل على حيله فقال (ولأولادكم) كذلك (بالتى) أي بالاموال والاولاد التى (تقر بكم
 عندنا) أي على مالنا من العظمة (زلقى) أي درجة عليه وقربة مكينة * (تنبيه) * قوله
 تعالى بالتى تقر بكم صفة للاموال والاولاد كما تقر لان جمع التكسير غير العاقل يعامل معاملة
 المؤنثة الواحدة وقال القراء والزجاج انه حذف من الاول دلالة الثانى عليه فالاول والتقدير وما
 أموالكم بالتى تقر بكم عندنا زلقى ولأولادكم بالتى تقر بكم ولا حاجة الى هذا ونقل عن القراء
 ما تقدم من أن التى صفة للاموال والاولاد معا وهو الصحيح وجعل الزمخشري التى صفة
 لموصوف محذوف قال ويجوز أن تكون التى هى التقوى وهى المقربة عند الله تعالى زلقى
 وحدها أي ليست أموالكم ولا أولادكم بتلك الموصوفة عند الله بالتقريب قال أبو حيان
 ولا حاجة الى هذا الموصوف انتهى وزلقى مصدر من معنى الاول اذ التقدير تقر بكم قرنى وقال
 الاخفش زلقى اسم مصدر كانه قال بالتى تقر بكم عندنا تقرىا وأما الهاجرة والكسافى محضة
 وأبو عمرو وبين وبين وورش بالفتح وبين اللقطين والباقون بالفتح وقوله تعالى (الامن آمن وعمل
 صالحا) أي تصديقا لآيمانه على ذلك الاساس استثناء من مفعول تقر بكم أي الاموال
 والاولاد لا تقرب أحدا الا المؤمن الصالح الذى يتق ماله فى شئيل الله ويعلم ولده الخير ويريه
 على الصلاح آمن أموالكم وأولادكم على حذف المضاف أي الاموال وأولاد من آمن
 وعمل صالحا (فأولئك) أي العالو الرتبة (لهم جزاء الضعف) أي أن يأخذوا جزاءهم
 مضاعفا في نفسه من عشرة أمثاله الى ما لا نهاية له (بما عملوا) فان أعمالهم ثابتة محفوظة

بأساس الايمان ثم زاد وقال تعالى (وهم في الغرفات) أي العدا إلى المبنية فوق البيوت
 في الجنات زيادة على ذلك (آمنون) أي ثابت أمانهم دائماً لا خوف عليهم من شيء من الأشياء
 أصلاً أو ما غيرهم وهم المرادون بما بعده فأموالهم وأولادهم وبال عليهم وقرأ جزء بسكون الراء
 ولا ألف بعد الفاء على التوحيد على ارادة الجنس وعدم اللبس لانه معلوم أن لكل أحد غرفة
 تخصه وقد أجمع على التوحيد في قوله تعالى يجوزون الغرفة ولأن لفظ الواحد أخف فوضع
 موضع الجمع مع أمن اللبس والباقون بضم الراء وألف بعد الفاء على الجمع جمع سلامة وقد أجمع
 على الجمع في قوله تعالى لنبوأنهم من الجنة عرفاً ثم بين حال المسى وهو من يبعده ماله وولده من
 الله تعالى بقوله سبحانه وتعالى (والذين يسهون) أي يجردون السعي من غيرة بأموالهم
 وأولادهم (آي) أبطال (آياتنا) أي يجتنأ على ماله من عظمة الانتساب اليها (معجزين) أي
 طالبين تعجزها أي تعجز الآياتين بها عن انقاذ مرادهم بما يلقون من الشبهة فيضلون غيرهم
 بما أوسعنا عليهم وأعزناهم به من الاموال والاولاد (أولئك) أي هؤلاء البعداء البغضاء
 (في العذاب) أي المزيل للعدو (محضرون) أي يحضرون فيه الموكلون بهم من جندنا
 على أهون وجه وأسهل (قل) أي بأشرف الخلق لجميع الخلق ومنهم هؤلاء (أن ربى) أي
 المحسن إلى هذا البيان وغيره (يسط الرزق) أي يوسع (لمن يشاء) متى شاء (من عباده)
 امتحاناً (ويقدر) أي يضيقة (له) بعد البسط ابتلاء قال البيضاوى فهذا في شخص واحد
 باعتبار وقتين وما سبق في شخصين فلا تكرار * ولما بين هذا البسط أن فعله بالاختيار بعد
 أن بين بالأول كذبهم في أنه سبب السلامة من النار دل على أنه الفاعل لا غيره بقوله تعالى
 (وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه) أي فهو يعوضه لامعوض سواء أعاجل بالمال أو بالقتاعة
 التي هي كثر لا ينقد وما أجال بالثواب الذي كل خلف دونه وعن سعيد بن جبير ما كان في غير
 اسراف ولا تقتير فهو يخلفه وعن الكلبي ما تصدقتم من صدقة وأنفقتم في خير من نفقة فهو
 يخلفه على المنفق أما أن يجعل له في الدنيا وأما أن يتخرله في الآخرة وعن مجاهد من كل
 عنده من هذا المال ما يقيه فليقتصد فان الرزق مقسوم ولعل ما قسم له قابل وهو ينفق نفقة
 الموسع عليه فينفق جميع ما في يده ثم يبقى طول عمره في فقر ولا يتأول وما أنفقتم من شيء فهو
 يخلفه فان هذا في الآخرة ومعنى الآية وما كان من خلف فهو منه فدل ذلك على أنه مختص
 بالاخلاف لانه ضمن الاخلاف لكل ما ينفق على أي وجه كان وعن أبي هريرة أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال قال الله تبارك وتعالى أنفق بنفق عليك ولمسلم يا ابن آدم أنفق أنفق عليك
 وعن أبي هريرة أيضاً أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من يوم يصبح العباد فيه إلا ملكان
 ينزلان يقول أحدهما اللهم أعط منفقاً خلفاً ويقول الآخر اللهم أعط ممسكاً تلفاً وعنه أيضاً
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما نقتض أحد صدقة من مال وما زاد الله رجلاً يعفو
 الاعز أو ما تواضع أحد لله الارتفاع الله عز وجل وعن عبد الحميد بن الحسن الهلالي قال أئبنا
 محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل معروف صدقة

وكل ما أنفق الرجل على نفسه وأهله كتب له صدقة وما أقر الرجل به عرضه كتب له بها صدقة
 قلت ما معنى وقى به عرضه قال ما أعطى الشاعر وهذا اللسان المتقى وما أنفق المؤمن من نفقة
 فعلى الله خلفها ضامنا الا ما كان من نفقة في بيان أو معصية الله عز وجل قوله قلت ما معنى
 مقول عبد الحميد بن المنكدر (وهو خير الرازقين) فإن قيل قوله تعالى خير الرازقين ينشئ عن
 كثرة الرازقين ولا رازق الا الله تعالى (أجيب) بأن الله تعالى هو خير الرازقين الذين يغذونهم
 هذا الغذاء بمن يقيمهم الله تعالى فيضيعون الرزق اليهم لأن كل من يرزق غيره من سلطان
 يرزق جنده أو سيد يرزق عبده أو رجل يرزق عياله فهو واسطة لا يقدر الا على ما قدره الله وأما
 هو سبحانه فهو يوجد المعدم ويرزق من بطيعه ومن يعصيه ولا يضيق رزقه بأحد ولا يشغله
 فيه أحد عن أحد وعن بعضهم الحمد لله الذي أوجدني وجعلني من يشتهى فيجد فكم من مشته
 لا يجد وواحد لا يشتهى وقرأ أبو عمرو وقالون والكتاني فهو يخلقهم بسكون الهاء والباقون
 بالضم * ولما بين تعالى أن حال النبي صلى الله عليه وسلم كحال من تقدمه من الانبياء وحال قومه
 كحال من تقدمه من الكفار وبين بطلان استدلالهم بكثرة أموالهم وأولادهم بين ما يكون عاقبة
 حالهم بقوله تعالى (ويوم نحشرهم) أي نجتمعهم جميعا بكرة بعد البعث وعم التابع والمتبوع
 بقوله تعالى (جميعا) فلم تغادر منهم أحدا وقرأ حفص يحشرهم ثم يقول بالياء والباقون
 بالنون * ولما كانت مواقف الحشر طويلة وزلازله مهولة قال تعالى (ثم نقول للملائكة)
 أي تويموا الكافرين واقنطاطا مما يرجون منهم من الشفاعة (أهؤلاء) أي الصالحون وأشار
 إلى أنه لا ينفع من العبادة الا ما كان خالصا بقوله تعالى (أيكم) أي خاصة (كأنوا يعبدون)
 فهذا الكلام خطاب للملائكة وتقريع للكفار وارد على المثل السائر
 * اياك أعنى واسمعي يا جاره * ونحوه قوله عز وجل أنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون
 الله وقد علم سبحانه كون الملائكة وعيسى منزهيين برآء مما وجه عليهم من السؤال الوارد على
 طريق التقرير والغرض أن يقول ويقولوا وسأل ويجيبوا فيكون تقريرهم أشد وتغييرهم
 أبلغ وتجاهلهم أعظم ولذلك (قالوا) أي الملائكة متبرئين منهم مفتحين بالتنزيه تحضعا بين يدي
 البراءة خوفا (سبحانك) أي تنزهك تنزيها يلبق بجلالك عن أن يستحق أحد غيرك أن يعبد أنت
 ولينا أي معبودنا الذي لا وصاله بيننا وبين أحد الا بأمره (من دونهم) أي ليس بيننا وبينهم
 ولاية بل عداوة وكذا كل من تقرب الى شخص عصية الله تعالى فانه يقسى الله تعالى قلبه عليه
 ويغضه فيه فيجانبه ويعاديه * ثم أضر بواعن ذلك ونفوا عنهم عيدهم على الحقيقة بقولهم بل
 كأنوا يعبدون الجن أي ابليس وذريته الذين زينوا لهم عبادة تناسم غير رضا بذلك وكانوا
 يدخلون في أجواف الاصنام ويحاطبونهم ويستجيرون بهم في الاماكن المخوفة ومن هذا القسم
 عبد الديار وعبد الدرهم وعبد القطيفة وقبل صور الشياطين لهم صور قوم من الجن وقالوا
 هذه صور الجن فاعبدوها ثم استأنفوا قولهم (أكثرهم) أي الانس (بهم) أي الجن
 (مؤمنون) أي واسخون في الاشرار لا يقصدون بعبادتهم غيرهم وقبل الضمير الاول

للمشركين والاكثر بمعنى الكل وقبل منهم من يقصد بعبادته بتزيين الحق غيرهم وهم مع ذلك
يصدقون ما يردد عليهم من اخبارات الحق على السنة ~~التي~~ كان فيها من غيرهم مع ما يرون فيها من
الكذب في كثير من الاوقات * ولما بطلت تمسكاتهم وانقطعت تعلقاتهم تسبب عن ذلك
تقريرهم الناشئ عن تنديهم بقوله تعالى بلسان العظمة (فاليوم) أي يوم مخاطبتهم بهذا
التبكيث وهو يوم الحشر (لايملك) أي شيئاً من الملك (بعضكم لبعض) أي من المقرين
والمعبدن (نفعا ولاضرأ) بل تنقطع الاسباب التي كانت في دار التكليف من دار الجزاء التي
المقصود فيها تمام اظهار العظمة لله وحده على أم الوجوه (فان قيل) قوله تعالى نفعا مفيد
للمعسر فغا فائدة ذكر الضر مع انهم لو كانوا يملكون الضر لما نفع الكافرين ذلك (أجيب)
بأن العبادة لما كانت تقع لدفع ضرر المعبود كما يعبد الجبار ويخدم مخافة شره بين انه ليس فيه
ذلك الوجه الذي تحسن لانه عبادتهم وقوله تعالى (ونقول) أي في ذلك الحال من غير
امهال (الذين ظلموا) أي بوضع العبادة في غير موضعها عند ادخالهم النار (ذوقوا عذاب
النار التي كنتم) أي جبلة وطبعا (بها تكذبون) عطف على لا يملك فين المقصود من تعميده
(فان قيل) قوله ههنا التي كنتم بها اصفه للنار وفي السجدة وصف العذاب فجعل المكذب هنا
النار وجعل المكذب في السجدة العذاب وهم كانوا يكذبون بالكل فافادته (أجيب) بأنهم
كانوا متلبسين بالعذاب مترددين فيه بدليل قوله تعالى كلما أرادوا ان يخرجوا منها أعيدوا فيها
وقيل لهم ذوقوا عذاب النار الذي كنتم به تكذبون فوصف لهم ما لا يسوه وهنالم لا يسوه بعد
لانه عقب حشرهم وسؤالهم فهو أول ماراوا النار فقبل لهم هذه النار التي كنتم بها تكذبون
(واذا أتلى عليهم) أي في وقت من الاوقات من أي تال كان (آياتنا) أي من القرآن حال كونها
(بينات) أي واضحات بلسان نبينا محمد صلى الله عليه وسلم (فألوا ما هذا) يعنون محمد صلى
الله عليه وسلم (الارجل) أي مع كونه واحدا هو مثل واحد من رجالكم وتزيدون أنتم عليه
بالكثرة (يريد أن يضدكم) بهذا الذي يتلوه (عما كان يعبد آباؤكم) من الاصنام أي لا قصد
له الا ذلك لتكونوا له اتباعا فعارضوا البرهان بالتقليد (وقالوا ما هذا) أي القرآن وقيل القول
بالوحدانية (الافك) أي كذب مصروف عن وجهه (مفتري) باضافته الى الله تعالى
كقوله تعالى في حقهم أفيكأ آلهة دون الله تريدون وكقولهم للرسول أجمئنا لتأفمكا عن آلهتنا
(وقال الذين كفروا) أي ستر واما دلل عليه العقول من جهة القرآن (للحق) أي الهدى الذي
لا أثبت منه باعتبار كمال الحقيقة فيه (لما جاءهم) من غير نظر ولا تأمل (ان) أي بما (هذا) أي
الثابت الذي لا شيء أثبت منه (الاسمر) أي خيال لاحقيقة له (صين) أي ظاهر قال ابن عادل
وهذا انكار للتوحيد وكان مختصا بالمشركين وأما انكار القرآن والمجزة فكان متفقا عليه بين
المشركين وأهل الكتاب فقال تعالى وقال الذين كفروا على العموم انتهى ولم يحسم لهم على ذلك
الا لخطوط التفسيرية والعلق الشهوانية قال الطقيلى بن عمر والدوسي ذوالنور اقبدا كثيرا
على في أمره صلى الله عليه وسلم حتى خشيت في أدنى ماء الكبرفس خوفا من أن يخلص الى

شيء من كلامهم فبينتني ثم أراد الله تعالى لي الخير فقلت واشكل أمي اني والله الليب عاقل شاعر
 ولي معرفة بغت الكلام من سمعته فالي لا أسمع منه فان كان حقا تبعته وان كان باطلا كنت
 منه على بصيرة أو كما قال قال فقصدت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت أعرض علي ما جئت به فلما
 عرضه علي قلت بأبي وأمي ما سمعت قولاً قط هو أحسن منه ولأمر أعدل منه فأتوا فوقف في أن
 أسألت ثم سألت النبي صلى الله عليه وسلم في أن يدعو الله تعالى أن يعطيه آية يعينه بها على
 قومه فلما أشرف علي حاضر قومه كان له نور في جبهته فخشى أن يظنوا انها مثله فدعا الله تعالى
 بحوله فتحول في طرف سوطه فأعانه الله تعالى على قومه فأسلوا * (تنبه) * في تكرير الفعل
 وهو قال والتصریح بذكر الكفرة وما في لامي الذين والحق من الاشارة الى القائلين والمقول
 فيه وما في لمان المفاجأة الى البت بهذا القول انكار عظيم للقول وتجبيل بليغ منه * ولما
 بارزوا بهذا القول من غير انارة من علم ولا خبر من سمع بين ذلك بقوله تعالى (وما) أي قالوا
 ذلك والحال أنا ما (آتيناهم) أي هؤلاء العرب (من كتب) أصلاً لانهم لم ينزل عليهم قط قبل
 القرآن كتاب وأتى بصيغة الجمع مع تأكيد النفي قبل كتابك الجامع (يدرسونها) أي يجتهدون
 دراستها كل حين فيهدل على صحة الاشارة (وما أرسلنا) أي ارسلنا لاشبهة فيه لمناسبة لما
 لنا من العظمة (اليهم) أي خاصة بمعنى أن ذلك الرسول مأمور بهم بأعيانهم فهم مقصودون
 بالذات لا أنهم داخلون في عموم أو مقصودون من باب الامر بالمعروف في جميع الزمان الذي
 (قبلك) أي قبل رسالتك الجامعة لكل رسالة (من نذير) أي ليكون عندهم قول منه يدعوهم
 الى الاشارة أو يذريهم على تركه وهذا في غاية التجهيل لهم والتسفيه لرايهم ثم هتددهم بقوله
 تعالى (وكذب الذين من قبلهم) أي من قوم نوح ومن بعدهم بادروا الى ما بادرا اليه هؤلاء من
 التكذيب لان التكذيب كان في طباعهم لما عندهم من الخلافة والكبر (وما بلغوا) أي هؤلاء
 (معشار ما آتيناهم) أي عشر اصغرها مما آتينا أولئك من القوة في الابدان والاموال والمكنة
 في كل شيء من العقول وطول الاعمار والخلو من الشواغل (فكذبوا) أي بسبب ما طبعوا
 عليه من العناد (رسلي) اليهم (فكيف كان تكبير) أي انكارى على المكذبين رسلي بالعقوبة
 والاهلاك أي هو واقع موقعه فليحذر هؤلاء من مثله ولا تكبر في كذب لان الاول للتكثير
 أي فعلوا التكذيب كثيراً فكان سبب التكذيب الرسل والثاني للتكذيب الاول مطلق
 والثاني مقيد ولذلك عطف عليه (قل انما أعظكم) أي أرشدكم وأنصح لكم (بواحدة) أي
 بمصلحة واحدة هي (أن تقوموا) أي توجهوا وانفوسكم الى تعترف الحق وعبر بالقيام اشارة الى
 الاجتهاد (لله) أي الذي لا أعظم منه على وجه الاخلاص واستحضار ما له من العظمة عماله
 لديكم من الاحسان لا لارادة المغالبة حال كونكم (مبتغى) أي اثنين اثنين قال الباقى
 وقدمه اشارة الى أن أغلب الناس ناقص العقل (وقزادى) أي واحد أو احداً من وثق بنفسه
 في رصانة عقله واصابة رأيه قام وحده لم يكون أصنى لغيره واعون على خلوص فكره ومن خاف
 عليها ضم اليه آخر ليدكره اذا نسى ويقومه اذا زاع ولم يذكروا غيرهما من الاقسام لان الازدحام

يشوش الخواطر ويحفظ القول * ولما كان ما طلب منهم هذا لا جله عظيم جديراً بأن يهتم له
 هذا الاهتمام أشار إليه بأداة التراخي بقوله تعالى (ثم تفكروا) أي في أمر محمد صلى الله عليه
 وسلم وما جاء به لتعلموا حقيقته (ما يصاحبكم) أي رسوا لكم الذي أرسل اليكم وهو محمد صلى
 الله عليه وسلم (من جنّة) أي جنون يحمله على ذلك (أن) أي ما (هو) أي المحدث عنه
 بعينه (الأنذير) أي خالص انذاره (لكم بين يدي) أي قبل حلول (عذاب شديد) أي في الآخرة
 ان عصيته روى البخاري عن ابن عباس انه قال صدر رسول الله صلى الله عليه وسلم الصفا
 ذات يوم فقال يا صباحاه فاجتمعت اليه قريش فقالوا مالك فقال أرايتم لو أخبرتكم أن العدو
 يصحبكم أو يصيبكم أما كنتم تصدقوني قالوا بلى قال فاني نذير لكم بين يدي عذاب شديد فقال
 أبو لهب تبأ اللألهذا جمعنا فأنزل الله تعالى تبث يدا أبي لهب وتب * ولما اتقى عنه بهذا
 ما تخيلوا به بقي امكان أن يكون لغرض أمر ديني فنفاه بقوله تعالى (قل) أي لهم يا أشرف
 الخلق (ما) أي مهما (سألتكم من أمر) أي على دعائي لكم من الانذار والتبليغ (فهو
 لكم) أي لا أريد منه شيئاً وهو كناية عن اني لا أسألكم على دعائي لكم الى الله تعالى أجراً
 أصلاً بوجه من الوجوه فإذا ثبت أن الدعاء ليس لغرض ديني وان الداعي أرجح الناس عقلاً
 ثبت أن الذي حمله على تعريض نفسه لتلك الاخطار العظيمة انما هو أمر الله تعالى الذي له الأمر
 كله (أن) أي ما (أجرى) أي ثوابي (الاعلى الله) أي الذي لا أعظم منه فلا ينبغي لذي همة
 أن يطلب شيئاً الا من عنده (وهو) أي والحال انه (على كل شيء شهيد) أي حفيظ مهتم ببلوغ
 العلم بأحوالي فيعلم صدقي وخلوص نيتي وقرأ نافع وأبو عمرو وابن عامر وحفص أجرى
 في الوصل بفتح الياء والباقون بالسكون (قل) أي لمن أنكر التوحيد والرسالة والحشر
 (أن ربي) أي المحسن الى بأنواع الاحسان (يقذف بالحق) أي يلقيه الى أنبيائه أو يري
 به الباطل الى أقطار الآفاق فيكون وعده باظهار الاسلام وافشائه (علام الغيوب) أي
 ما غاب عن خلقه في السموات والارض * (تنبيه) * في رفع علام أوجه أظهرها انه خبر ثان
 لأن أو خبر مبتدأ مضمرة أو بدل من الضمير في يقذف وقال الزمخشري رفع محمول على محل أن
 واسمها أو على المستكن في يقذف يعني يقوله محمول على محل أن واسمها النعت لأن ذلك
 ليس مذهب البصريين لأنهم لم يعتبروا المحل الا في العطف بالحرف بشروط عند بعضهم ويريد
 بالمحل على الضمير في يقذف أنه بدل منه لأنه نعت له لأن ذلك انفرد به الكسائي وقرأه حمزة
 وشعبة بكسر الغين والباقون بالضم (قل) لهؤلاء (جاء الحق) أي الاسلام وقيل القرآن
 وقيل كل ما ظهر على لسان النبي صلى الله عليه وسلم وقيل المعجزات الدالة على نبوة محمد صلى الله
 عليه وسلم وقيل المراد من جاء الحق أي ظهر الحق لأن كل ما جاء فقد ظهر وأكده تكذيباً لهم
 في ظنهم انهم يغلّبون بقوله تعالى (وما) أي والحال أنه ما (يبدئ الباطل) أي الذي أنتم عليه
 من الكفر (وما يعيد) أي ذهب فلم يبق منه بقية مأخوذ من هلاك الخي فانه اذا هلك لم يبق له
 أبداء ولا إعادة فجعلوا قولهم لا يبدئ ولا يعيد مثلاً في الهلاك ومنه قون عبيد

أقفر من أهله عبید * أصبح لا يبدى ولا يعبد

والمعنى جاء الحق وهلك الباطل كقوله تعالى جاء الحق وزهق الباطل وعن ابن مسعود دخل
النبي صلى الله عليه وسلم مكة وحول البيت ثلثمائة وستون صنما فجعل يطعنهم بابعود ويقول جاء
الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا جاء الحق وما يبدى الباطل وما يعبد وقيل الباطل
ابليس أى ما ينشئ خلقا ولا يعبد والمشي والباعث هو الله تعالى وعن الحسن لا يبدى لأهله
خيرا ولا يعبد أى لا ينفعهم فى الدنيا والآخرة وقال الزجاج أى شئ ينشئه ابليس ويعبد
يفعله للاستفهام وقيل للشيطان الباطل لانه صاحب الباطل ولانه هالك كما قيل له الشيطان
من شأط اذا هلك وحينئذ يكون غير منصرف وان جعلته من شطن كان منصرفا * ولما لم يبق
بعد هذا الا أن يقولوا عندا أنت ضال ليس بك جنون ولا كذب وإيضا قد عرض لك
ما أضلك عن الحق قال تعالى (قل) أى لهؤلاء المعادين على سبيل الاستعطاف بما فى قولك
من الانصاف وتعليم الأدب (ان ضللت) أى عن الطريق على سبيل القرض (فإنما
أضل على نفسى) أى اثم اضللى عليها (وان اهديت فما) أى فاهدانى انما هو عما
(يوحى الى ربى) أى المحسن الى من القرآن والحكمة لا يغيره فلا يكون فيه ضلال
لانه لاحظ للنفس فيه أصلا (فان قيل) أين التقابل بين قوله تعالى فأنما أضل على نفسى
وقوله تعالى فيما يوحى الى ربى وانما كان يقال فأنما أضل على نفسى وان اهديت فما
اهدى لها كقوله تعالى من عمل صالحا فلنفسه ومن أساء فعلىها وقوله تعالى فمن اهتدى
فلنفسه ومن ضل فأنما يضل عليها ويقال فأنما أضل نفسى (أجيب) بأنهم مما تقابلان
من جهة المعنى لأن النفس كل ما عليها فهو بسببها لان الامارة بالسوء وماله ما ينفعها فهداية
ربه وتوفيقه وهذا حكم عام لكل مكلف وانما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يسند
الى نفسه لأن الرسول اذا دخل تحتة مع جلالة محله وسداد طريقته كان غيره أولى به وفتح
الياء من ربى عند الوصل نافع وأبو عمرو والباقون بالسكون وهم على مراتبهم فى الهدى
ثم عمل الضلال والهداية بقوله تعالى (انه) أى ربى (سميع) أى لكل ما يقال
(قريب) أى يدرك قول كل ضال مهتد وفعله وان أخفاه * ولما أبطل تعالى شبههم وختم
من صفاته بما يقتضى البطش عن خالفه عطف على ولوترى اذا الظالمون (ولوترى) أى تبصر
بأشرف الخلق (أذفرعوا) أى عند الموت أو البعث أو يوم يدرى جواب لو محذوف فهو
لأيت أمر اعظما (فلا) أى فتسبب عن ذلك الفرع أنه لا (قوت) أى لهم منالانهم فى قبضتنا
ثم حقر أمرهم بالياء المفعول بقوله تعالى (وأخذوا) أى عند الفرع من كل من تأممه
بأخذهم سواء كان قبل الموت أم بعده (من مكان قريب) أى القبور أو من الموقف الى النار
أو من صحرا يدرى القلب وقال الكاظمى من تحت أقدامهم * وقيل أخذوا من ظهر الارض
الى بطنها وحينما كانوا فهم من الله تعالى قريب لا يقربونه والعطف على فزعوا أو لا قوت
(وقالوا) أى عند الاخذ ومعانية الثواب والعقاب (آمنابه) أى القرآن الذى قالوا انه افك

مقترى أو محمد صلى الله عليه وسلم الذي قالوا انه ساحر (واني) أى وكيف ومن أين (الهم
 التناوش) أى تناول الايمان تناولاً سهلاً (من مكان بعيد) أى عن محله اذهب في الآخرة
 ومحله في الدنيا ولا يمكن الارجوعهم الى الدنيا التي هي دار العمل وهذا تمثيل لحالهم في طلبهم
 أن ينفعهم ايمانهم في ذلك الوقت كما ينفع المؤمنين ايمانهم في الدنيا بحال من أراد أن يتناول شيئاً
 من علوه كما يتناوله الآخرون قدر ذراع تناولاً سهلاً لا تعب فيه (فان قيل) كيف قال تعالى من
 مكان بعيد وقد قال تعالى في كثير من المواضع ان الآخرة من الدنيا قريب وسمى الله تعالى
 الساعة قربة فقال اقربت الساعة اقرب للناس حسابهم لعل الساعة قريب (أجيب) بأن
 الماضى كالامس الدابر وهو من أبعد ما يكون اذ لا وصول اليه والمستقبل وان كان بينه وبين
 الحاضر شئون فانه أت فيوم القيامة الدنيا بعيدة منه لمضيها ويوم القيامة في الدنيا قريب لا يمانه
 وقرأ أبو عمر وأبو بكر وجزء والكسائي بعد الالف همزة مضمومة والباقون بعد الالف واو
 مضمومة فمعناه على هذا كيف لهم تناول ما بعد عنهم وهو الايمان والتوبة وقد كان قريباً
 في الدنيا فضيعوه وأما من هم فاقبل معناه هذا أيضاً وقيل التناوش بالهمزة من التناوش الذي
 هو حركة في ابطاء يقال جاء منشتاً أى منبسطاً متأخراً والمعنى من أين لهم الحركة فيما لا يحل لهم
 فينه قال ابن عباس يسألون الرد فيقال وأنى لهم الرد الى الدنيا من مكان بعيد أى من الآخرة
 الى الدنيا وأمال انى محضة حجة والكسائي وأبو عمرو بين بن وورش بالفتح وبين اللغزين
 والباقون بالفتح (وقد) أى كيف لهم ذلك والحال أنهم قد (كفروا به) أى بالذى طلب منهم
 أن يؤمنوا به محمد صلى الله عليه وسلم أو انقرن أو البعث (من قبل) أى في دار العمل
 (و) الحال أنهم حال كفرهم (يقذفون) أى يرمون (بأنه) ويتكلمون بما ينظرون لهم في
 الرسول صلى الله عليه وسلم من المطاع وهو قولهم ساحر وشاعر وكاهن وفي القرآن سحر شعر
 كهانة وقال قتادة يعنى يرجون بالظن يقولون لا بعث ولاجنة ولا نار (من مكان بعيد) أى ما غاب
 علمهم غيبة بعيدة وهذا تمثيل لحالهم في ذلك بحال من يرى شيئاً ولا يراه من مكان بعيد لا بحال
 للظن في حقيقته (وحيل بينهم وبين ما يشتهون) أى من نفع الايمان يومئذ والنجاة من النار
 والفوز بالجنة أو من الرد الى الدنيا كما حكى عنهم ارجعنا فعمل صالحاً * وقرأ ابن عامر
 والكسائي بضم الحاء وهو المسمى بالاشهاد والباقون بكسرهما (كافعل) أى بأيسر وجه
 (بأشياءهم) أى أشباههم من كفره الامم ومن كان مذهبه مذهبهم (من قبل) أى قبل زمانهم فان
 حالهم كان كحالهم ولم يتحمل أمرنا في أمة من الامم بل كان كلما كذبت أمة رسولها أخذت دنانها
 فاذا أذقناهم بأيسرنا أذعنوا وخضعوا فلم يقبل منهم ذلك ولا نفعهم شيئاً لا بالصدق عن
 اهلا كهم ولا لأدراكهم شيئاً من الخير بعد اهلا كهم ان في ذلك لذكى لمن كان له قلب أو ألقى
 السمع وهو شهيد ثم علل عدم الوصول الى قصدهم بقوله تعالى مؤكداً انكارهم أن يكون
 عندهم شئ من شك في شئ من أمرهم (أنهم كانوا) أى في دار القبول (في شك) أنهم في جميع
 ما يخبرهم به رسلا عن الله من الجزاء والبعث وغير ذلك (مرتب) أى موقع في الرتبة هو يليه

في بابه كما يقال عجب عجب أو هو واقع في الريب كما يقال شعر شاعر أي ذو شعر فهو واسم فاعل من
أرب أي أتى بالرب أو دخل فيه وأربته أي أوقعته في الريب ونسبة الأربعة إلى الشك مجاز
قال الزمخشري الآن بينهم فرقا وهو أن المريب من المتعدى منقول عن يضح أن يكون
مريسا من الاعيان إلى المعنى ومن اللازم منقول من صاحب الشك إلى الشك كما تقول شعر
شاعر انتهى وقول السواوي نعا للزمخشري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة
سالم يبق نبى ولا رسول إلا كان له يوم القيامة رفقا ومصافا حديث موضوع

﴿سورة فاطر مكية﴾

وهي ست وأربعون آية ومائة وسبعة وتسعون كلمة وثلاثة آلاف ومائة وثلاثون حرفا وهي
ختم السور المفتحة باسم الحمد التي فصلت فيها النعم الأربع التي هي أمهات النعم المجموعة في
الفاتحة وهي الإيجاد الأول ثم الإبقاء الأول ثم الإيجاد الثاني المشار إليه بسورة سبأ ثم الإبقاء
الثاني الذي هو أنماها وأحكمها وهو الختام المشار إليه به هذه السورة المفتحة بالابتداء
الدال عليه بانتهاء القدرة وأحكمها الفصل أمره فيها في فريقي السعادة والشقاوة وتفصيلا
شافعا على أنه استوفى في هذه السورة النعم الأربع كما يأتي بيانه في محمله (بسم الله) الذي
أحاطت دائرة قدرته بالممكّنات (الرحمن) الذي عم الخلق بعموم الرحمة (الرحيم) الذي شرف
أهل الكرامة بدوام المراقبة * ولما أثبت سبحانه في التي قبلها الحشر الذي هو الإيجاد الثاني
وكان الحمد يكون بالذبح والاعدام كما يكون بالإعطاء والانعام قال تعالى ما هو بتبعية ذلك
(الحمد) أي الإحاطة بأوصاف الكمال اعداما وإيجادا (الله) أي وحده * ولما كان
الإيجاد من العدم أدل دليل على ذلك قال تعالى والاعلى استحقاقه للعحامد (فاطر السموات
والأرض) أي خالقه ما وبدهما على غير مثال سبق قاله ابن عباس أو شاقهما بالتزول الأرواح
من السماء وخروج الأجساد من الأرض وعن مجاهد عن ابن عباس ما كنت أدرى ما فاطر
السموات والأرض حتى اختصم إلى أعرايا بن في بنر فقال أحدهما أنا فاطر ثم أي ابتدأها
* (ففيه) * إن جعلت إضافة فاطر محضة كان نعتا وإن جعلته غير محضة كان بدلا وهو قليل من
حيث أنه مشتق * ولما كانت الملائكة عليهم السلام مثل الخافقين في أن كانوا منهم مبدع من
العدم على غير مثال سبق من غير مادة وكان لا طريق لعامة الناس إلى معرفتهم إلا الخبر أخبر
عنهم بعدما أخبر عايط ربه المشاهدة بقوله تعالى (جعل الملائكة رسلا) أي وسائط بين الله
وبين أنبيائه والصالحين من عباده يبلغون رسالته بالوحي والإلهام والرؤية الصادقة وأبين
خلقه يوصلون إليهم آثار صنعه (أولى) أي أصحاب (أجنحة) يهتوهم لما يراهم ثم وصفها بقوله
تعالى (مثنى) أي جناحين لكل واحد من صنف منهم (وثلاث) أي ثلاثة ثلاثة لثلاثة أصناف
آخر منهم (ورباع) أي أربعة أربعة لثلاثة أصناف آخر منهم فهم متفاوتون بتفاوت ما لهم من
المراتب ينزلون بها ويعرجون ويسرعون بها نحو ما وكاهم الله تعالى عليه فيتصرفون فيه على
ما أمرهم به وأنعم تصرف هذه الصفات لتكثرة العدل فيها وذلك أنها عدلت عن ألفاظ

الاعداد من صبيغ الى صبيغ آخر كما عدل عمر عن عامر وحذام عن حاذمة (يزيد في الخلق ما يشاء)
 أي يزيد في خلق الاجنحة وفي غيره ما تقتضيه مشيئته وحكمته والاصل الجناحان لانهم ما بمنزلة
 الديدن ثم الثالث والرابع زيادة على الاصل وذلك اقوى للطيران وأعون عليه (فان قيل) قياس
 الشفع من الاجنحة أن يكون في كل شق نصفه فاصورة الثلاثة (أجيب) بأن الثالث لعله
 يكون في وسط الظهر بين الجناحين يتدحهما بقوة أوله لغير الطيران قال الزمخشري فقد مر بي
 في بعض الكتب ان صنفا من الملائكة لهم ستة أجنحة فجناحان يلفون بهما أجسادهم
 وجناحان يطيران بهما في الامر من أمه والله تعالى وجناحان مرخيان على وجوههم حياة
 من الله تعالى انتهى وروى ابن ماجه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رأيت جبريل عند
 سدرة المنتهى وله ستانة جناح ينثر من رأسه الدر والياقوت وروى انه عليه السلام سأل جبريل
 أن يتراعى في صورته فقال انك لن تطبق ذلك فقال اني أحب أن تفعل فخرج رسول الله صلى
 الله عليه وسلم في ليلة مقمرة فأناه جبريل في صورته فغشي على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ثم أفاق وجبريل عليه السلام مسنده واحدى يديه على صدره والآخرى بين كتفيه فقال سبحان
 الله ما كنت أرى أن شيأ من الخلق هكذا فقال جبريل فكيف لو رأيت اسرافيل عليه السلام له
 اثنا عشر ألف جناح جناح منها بالشرق وجناح بالمغرب وأن العرش على كاهله وأنه يستضاء
 الاحياء لعظمة الله تعالى حتى يعود مثل الوضع وهو العصفور الصغير وروى عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى يزيد في الخلق ما يشاء وهو الوجه الحسن والصوت الحسن
 والشعر الحسن وقيل هو الخط الحسن وعن قتادة الملاحاة في العينين والآية كما قال الزمخشري
 مطلقة تتناول كل زيادة في الخلق من طول قامته واعتدال صورته وتتام في الاعضاء وقوة
 في البطش ومثانة في العقل وجزالة في الرأي وبراعة في القلب وسماحة في النفس وذلاقة
 في اللسان وإباقاة في التكلم وحسن تأن في مراولة الامور وما أشبه ذلك مما لا يحيط به
 الوصف ثم قال تعالى ذلك كله بقوله وكذا الاجل انكارهم البعث (ان الله) أي الجامع
 لجميع أوصاف الكمال (على كل شيء قدير) ويخصيص بعض الاشياء دون بعض انما هو
 من جهة الارادة قال أبو جعفر بن الزبير لما وضحت سورة سبأ انه سبحانه مالك السموات
 والارض ومستحق الحمد في الدنيا والآخرة وضحت سورة سبأ انه سبحانه مالك السموات
 وأنه اهل الحمد والمستحق اذا لكل خلقه ومملكه وتجزدت سورة سبأ لتعريف العباد بعظيم
 ملكه سبحانه وتجزدت هذه لتعريف بالاختراع والخلق • ولما وصف سبحانه نفسه المقدسة
 بالقدرة الكاملة دل على ذلك بما يشاهده كل أحد في نفسه من السعة والضيق مع العجز عن دفع
 شيء من ذلك أو اقتناصه وقال مستأنفاً ومعللاً مستنجها (ما) أي مهم ما فهي شرطية (بفتح
 الله) أي الذي لا يكاफته شيء (للناس) لأن كل ما في الوجود لاجلهم (من رجة) أي من
 الارزاق الحسية والمعنوية من اللطائف والمعارف التي لا تدخل تحت حصر قلت أو كثرت
 فبرسلها (فلا تمسك لها) أي الرجة بعد فتحه كما يعلم كل أحد في نفسه من أنه اذا حصل له خير

لا يعدمه من يودانه لم يحصل ولو قدر على ازالته لازاله ولا يقدر على تأثير ما فيه (وما عيسك فلا
 فرسل له) يطلعه واختلاف الضمير لان الموصول الاول مفسر بالرجة والثاني مطلق
 يتناولها والغضب وفي ذلك اشعار بان رجة سبقت غضبه * ولما كان ربما ادعى أحد فخورا
 حال امساك الرجة أو النعمة انه هو الممسك قال تعالى (من بعده) أي امساكه وارساله
 (وهو) أي هو فاعل ذلك والحال انه هو وحده (العزیز) أي القادر على الامساك
 والارسال الغالب على كل شيء ولا غالب له (الحكيم) أي الذي يفعل في كل من الامساك
 والارسال وغيرهما ما يقتضيه علمه به ويتقن ما اراده على قوانين الحكمة فلا يستطاع نقض
 شيء منه * ولما بين بما يشاهده كل أحد في نفسه انه المنعم وحده أمر بذكر نعمته بالاعتراف بأنها
 منه فان الذكر يعود الى الشكر وهو قيد الموجود وصيد المعدم والمفقود قال (يا أيها
 الناس) أي الجميع لان جميعهم مغمورون في نعمة الله تعالى وعن ابن عباس يريد يا أهل
 مكة (اذكروا) بالقلب واللسان (نعمت الله) أي الذي لا منعم في الحقيقة سواه (عليكم)
 أي في دفع ما دفع عنكم من المحن وصنع ما صنع لكم من المن لتشكروه ولا تنكفروه
 * (تنبيه) * نعمت هنا محررة في الرسم وقف عليها ابن كثير وأبو عمر والكسائي بالهاء
 والباقيون بالتاء واذا وقف الكسائي أمال الهاء * ولما أمر بذكر نعمته أكد التعريف بأنها
 منه وحده على وجه بين عزته وحكمته بقوله تعالى منها المن غفل من يخال من جحد واداء على أهل
 القدر الذين يدعون أنهم يخلقون أفعالهم ومنهم على نعمة الایجاد الاول (هل من خالق)
 أي للنعم وغيرها (غير الله) أي فليس لغيره في ذلك مدخل يستحق أن يشرك به * وقرأ
 حمزة والكسائي بكسر الراء نعمت الخالق على اللفظ ومن خالق مبتدأ من اذ فيه من والباقيون
 بالرفع وفيه ثلاثة أوجه أحدها انه خبر المبتدأ والثاني أنه صفة لخالق على الموضع والخبر اما
 محذوف واما يرزقكم والثالث انه مرفوع باسم الفاعل على جهة القاعلية لان اسم الفاعل
 قد اعتمد على أداة الاستفهام * ولما كان جواب الاستفهام قطعاً لا بل هو الخالق وحده قال
 منها على نعمة الابقاء الاول بقوله تعالى (يرزقكم) أي وحده فنعمة الله تعالى مع كثرتها
 منحصرة في قسمين نعمة الایجاد ونعمة الابقاء * ولما كانت كثرة الرزق كما هو مشاهد مع
 وحدة المنبع أدل على الغلظة قال (من السماء) أي بالاطر وغيره (والارض) أي بالنبات
 وغيره * ولما بين تعالى انه الرازق وحده قال (لا اله الا هو فاني توفىكون) أي من أين تصرفون
 عن توحيدهم مع اقراركم بأنه الخالق الرازق وتشركون المنحوت بمن له الملكوت * ولما بين
 تعالى الاصل الاول وهو التوحيد ذكر الاصل الثاني وهو الرسالة بقوله تعالى (وان
 يكذبوا) أي يا أشرف الخلق في مجيئك بالتوحيد والبعث والحساب والعقاب وغير ذلك (فقد
 كذبت رسل من قبلك) في ذلك (فان قيل) فما وجه صحة جزاء الشرط ومن حق الجزاء أن
 يعقب الشرط وهذا سابق له (أجيب) بأن معناه وان يكذبوا فمأس تكذيب الرسل من
 قبلك فوضع فقد كذبت رسل من قبلك موضعاً فمأس استغناء بالسبب عن المسبب أعني

بالتكذيب عن التأسى (فان قيل) ما معنى التأسى في رسل (أجيب) بأن معناه فقد كذبت
 رسل أى رسل ذوو عدد كثير وأولوا آيات ونذروا أهل أعمار طوال وأصحاب صبر وعزم وما
 أشبه ذلك وهذا أسلى له وأحث على المصابرة قال القشيري وفي هذا إشارة للحكام وأرباب
 القلوب مع العوام والاجانب من هذه الطريقة فانهم لا يقبلون منهم الا القليل وأهل الحقائق
 أبدانهم في مقاساة الأذية والعوام أقرب الى هذه الطريقة من القراء المتعنتين ثم بين من
 حيث الاجال ان المكذب في العذاب وان المكذب له الثواب بقوله تعالى (والى الله) أى
 وحده لأن له الاسور كلها (ترجع الامور) أى فى الآخرة فيجازيكم وياهم على الصبر
 والتكذيب ثم بين تعالى الاصل الثالث وهو الحشر بقوله تعالى (يا أيها الناس) * ولما
 كانوا ينكرون البعث أكد قوله تعالى (ان وعد الله) أى الذى له صفات الكمال بكل
 ما وعده من البعث وغيره (حق) أى ثابت لا خلف فيه وقد وعد أنه يردكم اليه فى يوم تنقطع
 فيه الاسباب ويعرض عن الاحساب والانساب (فلا تغرنكم) أى بأنواع الخلداع من اللهو
 والزينة (الحياة الدنيا) فانه لا يلبس بذى همة عليه اتباع الذى والرضا بالدون الزائل عن
 العالى الدائم (ولا يغرنكم بالله) أى الذى لا يخلف الميعاد وهو الكبير المتعال (الغرور) أى
 الذى لا يصدق فى شئ وهو الشيطان العدو ولذلك استأنف قوله تعالى مظهر فى موضع الاضمار
 (ان الشيطان) أى المحترق بالغضب البعيد عن الخير (لكم) أى خاصة (عدو) فهو
 فى غاية الفراغ لاذاكم تصويب مكايده كلها اليكم وبما سبق له مع أيكم آدم عليه السلام بما
 وصل أذاه اليكم وأيضاً من عادى أبالك فقد عاداك فاجتهدوا فى الهرب منه ولا توالوه كما قال
 تعالى (فاتخذوه) أى بغاية جهدكم (عدوا) أى فى عقائدكم وأفعالكم ولا يوجدن منكم
 الا ما يدل على معاداته ومناصبته فى سرركم وجهركم قال القشيري ولا تقوى على عداوته
 الا بدوام الاستعانة بالرب فانه لا يغفل عن عداوتك فلا تغفل أنت عن مولاك لحظة ثم عال
 عداوته بقوله (انما يدعوه حربه) أى الذين يوسوس لهم فيعرضهم لاتباعه والاعراض عن
 الله تعالى (ليكونوا) باتباعه كوناً واسماً (من أصحاب السعير) وهذا غرضه لا غرض له
 سواه ولكنه يجتهد فى تعمية ذلك عنهم بأن يقر في نفوسهم جانب الرجاء وينسبهم جانب الخوف
 وينبهم أن التوبة فى أيديهم ويسوف لهم بها القسحة فى الامل والابعاد فى الاجل للافساد
 فى العمل والرجح انما يدعوه عباده ليكونوا من اهل النعيم كما قال تعالى والله يدعوا الى دار
 السلام * ثم بين تعالى ما حال حزب الشيطان بقوله تعالى (الذين كفروا والهم عذاب شديد)
 أى فى الدنيا بآيات ما يؤنبه مع تفرقة قلوبهم وانسداد بصائرهم وسفالة فهمهم حتى انهم رضوا
 أن يكون الهتهم حجراً وفى الآخرة بالسعير التى دعاهم الى صحبتها ثم بين حربه تعالى بقوله
 سبحانه (والذين آمنوا وعملوا) أى تصديقاً لايمانهم (الصالحات) من صلاة وزكاة وصوم
 وغير ذلك من المأمورات (الهم مغفرة) أى ستر لنفوسهم فى الدنيا ولولا ذلك لاقتضخوا وفى الآخرة
 بحيث لا عتاب ولا عقاب ولولا ذلك لهلكوا (وأجر كبير) هو الجنة والنظر الى وجهه

الكريم فالمغفرة في مقابلة الايمان فلا يؤيد مؤمن في النار والاجر الكبير في مقابلة العمل
 الصالح ونزل كما قال ابن عباس في أبي جهل ومشركي العرب (أمن زين له سوء عمله) أي قبحه
 الذي من شأنه أن يسوء صاحبه حالاً أو مآلاً بان غلب وهمه وهو ما على عقله (قرأه) أي السيئ
 بسبب التزيين (حسناً) أي عملاً صالحاً (فان) أي السبب في رؤية الاشياء على غير ما هي
 عليه ان (الله) أي الذي له الامر كله (يضل من يشاء) فلا يرى شيئاً على ما هو به فيقدم على
 الهلاك البين وهو يراه عين النجاة (ويهدي من يشاء) فلا يشك كل عليه أمر ولا يفعل الا حسناً
 * (تنبيه) * من موصول مبتدأ أو ما بعده صلته والخبر محذوف واختلف في تقديره فقدره
 الكسائي تذهب نفسك عليهم حسرات لدلالة قوله تعالى تسليماً لرسوله صلى الله عليه وسلم حيث
 حزن على اصرارهم بعد آتيانه بكل آية ظاهرة ووجه فاهرة (فلا تذهب نفسك عليهم) أي
 المزين لهم (حسرات) أي لأجل حسراتك المترادفة لأجل اعراضهم جمع حسرة وهي شدة
 الحزن على ما فات من الامر وقدره الزجاج وأضله الله كمن هدهم وقدره غيرهما كمن لم يزين له
 وهو أحسن لموافقته لفظاً ومعنى وتظيره أفن كان على بينة من ربه أي كمن هو أعمى أفن يعلم انما
 أنزل اليك من ربك الحق كمن هو أعمى وقال سعيد بن جبير نزلت هذه الآية في أصحاب الاهواء
 والبدع قال قتادة منهم الخوارج الذين يتحولون دماء المسلمين وأموالهم فأما أهل الكتاب
 فليسوا منهم لانهم لا يتحولون الكفار (ان الله) أي المحيط بجميع صفات الكمال (عليم) أي بالغ
 العلم (بما يصنعون) فيجازيهم عليه ثم عاد تعالى الى البيان بقوله سبحانه (والله) أي الذي له صفات
 الكمال لا شيء غيره من طبيعة ولا غيرها (الذي أرسل الرياح) أي أوجدها من العدم فبه وبها دليل
 على الفاعل المختار لان الهواء قد يسكن وقد يتحرك وعند حركته قد يتحرك الى اليمين وقد يتحرك
 الى الشمال وفي حركانه المختلفة قد ينشئ السحاب وقد لا ينشئ فهذه الاختلافات دليل على
 مسخر مدبر مؤثر مقدر وقوله تعالى (فتشير سحاباً) عطف على أرسل لان أرسل بمعنى المستقبل
 فلذلك عطف عليه وأتى بأرسل لتحقيق وقوعه وبشئ لتصور الحال واستحضار الصورة البدئية
 الدالة على كمال الحكمة كقوله تعالى أنزل من السماء ماء فصبح الارض مخضرة ولما أسند فعل
 الارسال اليه تعالى وما يفعله يكون بقوله تعالى كن فلا يبقى في العدم لازمانا ولا جزئاً من الزمان
 فلم يقل بلفظ المستقبل لجوب وقوعه وسرعة تكوينه فكانه كان ولانه فرغ عن كل شيء فهو
 قد ارسل في الاوقات المعلومة الى المواضع المعينة * ولما أسند فعل الانارة الى الريح وهي
 تواف في زمان فقال تشير أي على هيئتها وقرأ ابن كثير وحزرة والكسائي بالتوحيد والباقون
 بالجمع وقوله تعالى (فسقناه) فيه التفات عن الغيبة (الى بلد ميت) أي لانبات بها وقرأ
 نافع وحفص وحزرة والكسائي بتشديد الباء والباقون بالتخفيف (فأحييناه) أي بالمطر
 النازل منه وذكر السحاب كذكر المطر حيث أقيم مقامه أو بالسحاب فانه سبب السبب
 أو الصائر مطراً (الارض) بالنبات والكلاب (بعد موتها) أي يبسها * (تنبيه) *
 العدول في سقنا وأحيينا من الغيبة في قوله تعالى والله الذي أرسل الرياح الى ما هو أدخل

في الاختصاص وهو التكلم فيه بالمفاهيم من مزيد الصنع والكاف في قوله تعالى (كذلك)
 في محل رفع أى مثل احياء الموات (النشور) للاموات وجه التشبيه من وجوه أولها ان
 الارض الميتة قبلت الحياة كذلك الاعضاء تقبل الحياة ثانيها كما أن الريح يجمع السحاب
 المقطوع كذلك يجمع الاعضاء المنفردة ثالثها كما أن نسوق الريح والسحاب الى البلاد الميتة
 كذلك نسوق الروح الى الجسد الميت (فان قيل) ما الحكمة في اختيار هذه الآية من بين
 الآيات مع أن الله تعالى له في كل شيء آية تدل على أنه واحد (اجيب) بأنه تعالى لما ذكر كونه
 فاطر السموات والارض وذكر من الامور السماوية والارواح وارسالها بقوله تعالى جاء عمل
 الملائكة رسلا ذكر من الامور الارضية الرياح وروى أنه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 كيف يحيى الله الموتى وما آية ذلك في خلقه فقال هل مررت بواد أهلك محلا ثم مررت به يمتز
 فقال نعم فقال فكذلك يحيى الله الموتى وتلك آيته في خلقه وقيل يحيى الله الخلق عباد يرسله من
 تحت العرش كمنى الرجال تنبت منه أجساد الخلق * ولما كان الكافرون يتعززون بالاصنام
 كما قال تعالى واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا لهم عزا والذين آمنوا بالسفهم غير مواطئة
 قلوبهم كانوا يتعززون بالمشركين كما قال تعالى الذين يتخذون الكافرين أولياء من دون المؤمنين
 أي يتعززون عندهم العزة فإن العزة لله جميعا بين تعالى ان لا عزة الا لله بقوله سبحانه (من كان)
 أى في وقت من الاوقات (يريد العزة) أى الشرف والمنعة (فله العزة جميعا) أى في الدنيا
 والاخرة والمعنى فليطلبها عند الله فوضع قوله تعالى فله العزة جميعا موضعه استغناء به عنه
 لدلالته عليه لان الشيء لا يطلب الا من عند صاحبه ومالكه ونظيره قوله من أراد النصيحة فهي عند
 الابرار يريد فليطلبها عندهم الا انك أتت ما يدل عليه مقامه وقال قتادة من كان يريد العزة
 فليست عز بطاعة الله تعالى ومعناه الدعاء الى طاعة من له العزة أى فليطلب العزة من عند الله
 بطاعته كما يقال من كان يريد المال فالمال لفلان أى فليطلبه من عنده * ثم عرف أن ما يطلب به
 العزة هو الايمان والعمل الصالح بقوله تعالى (اليه) أى الى غيره (يصعد الكلم الطيب) قال
 المفسرون هو قول لا اله الا الله وقيل هو قول الرجل سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله
 والله أكبر وعن ابن مسعود قال اذا حدثتكم حديثا أنبأتكم بمصادقه من كتاب الله عز وجل
 ما من عبد مسلم يقول خمس كلمات سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر وتبارك الله
 الا أخذتهن ملك فجعلهن تحت جناحه ثم صعد بهن فلا يمر على جمع من الملائكة الا استغفروا
 لقاتلن حتى يحييها وجه رب العالمين ومصادقه من كتاب الله عز وجل قوله تعالى اليه يصعد
 الكلم الطيب وقيل الكلم الطيب ذكر الله وعن قتادة اليه يصعد الكلم الطيب أى يقبل الله
 الكلم الطيب وقيل الكلم الطيب يتناول الذكروا الدعاء وقراءة القرآن وعن الحاكم موقوفا
 وعن الشعبي مرفوعا أنه صلى الله عليه وسلم قال هو سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله
 والله أكبر اذا قالها العبد عرج بها الملك الى السماء فحيها وجه الرحمن فاذا لم يكن عمل صالح
 لم تقبل (والعمل الصالح يرفعه) أى يقبله فصعد الكلم الطيب والعمل الصالح مجاز عن قبوله

تعالى اياهما أو صعودا الكنية بصحتهما والمستكن في رفعه الله تعالى وتخصيص العمل بهذا الشرف لما فيه من الكلفة. وقال شفيان بن عيينة العمل الصالح هو الخالص يعني الاخلاص سبب قبول الخيرات من الاقوال والافعال لقوله تعالى فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا فجعل تقيض الصالح الشرك والرياء * (تنبيه) * صعود الكم الطيب والعمل الصالح مجاز عن قبوله تعالى اياهما أو صعود الكنية بصحتهما والمستكن في رفعه الله تعالى وتخصيص العمل بهذا الشرف لما فيه من الكلفة أولا للم فان العمل لا يقبل الا بالتوحيد أولا والعمل فانه يحقق الايمان ويقويه قال الرازي في اللوامع العلم لا يتم الا بالعمل كما قيل العلم يهتف بالعمل فان أجاب والا ربحل انتهى وقد قيل

لا ترض من رجل حلاوة قوله * حتى يصدق ما يقول فعالة

فاذا وزنت مقالة بفعاله * فتوازنافا خذ ذاك جماله

وقال الحسن الكرم الطيب ذكر الله تعالى والعمل الصالح أداء فرائضه فن ذكر الله تعالى ولم يؤد فرائضه رد كلامه على عمله وليس الايمان بالتبني ولا بالتخلي ولكن ما وقر في القلوب وصدقته الاعمال فن قال حسنا وعمل غير صالح رد الله تعالى عليه قوله ومن قال حسنا وعمل صالحا رفعه الله * ولما بين ما يحصل العزة من على الهمة بين ما يكسب المذلة ويوجب النقمة من ردى الهمة بقوله تعالى (والذين يذكرون) أي يعملون على وجه المكراى الستر المكراى (السيئات) أي مكراى قريش بالنبي صلى الله عليه وسلم في دار الندوة وتدورهم الراى في احدى ثلاث حبسه وقتله واجلاؤه كما قال تعالى واذ يذكرك الذين كفروا لنبئتوك الآية وقال الكلبي معناه يعملون السيئات وقال مقاتل يعني الشرك وقال مجاهد هم أصحاب الرياء (لهم عذاب شديد) أي لا توبة دونهم بما يذكرون (ومكراؤك) أي البعدا من الفلاح (هو) أي وحده دون مكراى من يريد بذكرك الخير فان الله ينقذه ويعلى أمره (يبور) أي يفسد ولا ينقذ اذا لامور مقدرة فلا تغير بسبب مكراى كادل عليه بقوله تعالى (والله خلقكم من تراب) أي تكونون أبنيكم آدم منه فزجه مزجا لا يمكن لغيره تمييزه ثم أحاله عن ذلك الجوهر أصلا ورأسا واليه الإشارة بقوله تعالى (ثم) أي بعد ذلك في الزمان والرتبة خلقكم (من نطفة) أي جعلها أصلا ثانيا من ذلك الاصل الترابي أشدا متراجا منه (ثم) بعد أن أنهى التدبير زمانا ورتبة الى النطفة التي لا مناسبة بينها وبين التراب دلالة على كمال القدرة والفعل بالاختيار (جعلكم أزواجا) أي بين ذكور وإناث دلالة على أظهر مما قبلها على الاختيار وعن قتادة زوج بعضكم بعضا * (تنبيه) * يصح أن يقال كما قال ابن عابد خلقكم خطاب مع الناس وهم أولاد آدم عليه السلام وكلهم من تراب ومن نطفة لان كلهم من نطفة والنطفة من غذاء والغذاء ينتهي بالآخرة الى الماء والتراب فهم من تراب صار نطفة * ولما بين تعالى بقوله سبحانه خلقكم من تراب كمال قدرته بين بقوله سبحانه (وما تحمل من انثى ولا تضع) أي حملا (الا) أي مصحوبا (بعلمه) أي في وقته ونوعه وشكله

وغير ذلك من شأنه محتصا بذلك كله حتى عن أمته التي هي أقرب إليه فلا يكون إلا بقدرته فشا
 شاء أمته وما شاء أخرجه كمال علمه ثم بين نفوذ ارادته بقوله تعالى (وما يعمر من معمر) أى
 وما يعبد في عمره من مصغره الى كبر وانما سماه معمر اجماعا هو صائر اليه فغناه وما يعمر من
 أحد وفي عود ضمير قوله تعالى (ولا ينقص من عمره) قولان أحدهما أنه يعود على معمر آخر
 لأن المراد بقوله تعالى من معمر الجنس فهو يعود عليه لفظا لا معنى لانه بعد أن فرض كونه
 معمر الاستحالة أن ينقص من عمره نفسه كما يقال لفلان عندى درهم ونصفه أى نصف درهم
 آخر والثاني أنه يعود على المعمر نفسه لفظا ومعنى والمعنى انه اذا ذهب من عمره حول أحصى
 وكتب ثم حول آخر كذلك فهذا هو النقص واليه ذهب ابن عباس وابن جبير وأبو مالك ومنه
 قول الشاعر

حياتك أنفاس تعد فيك كما * مضى نفس منك انتقصت به جزءا

وقال الزمخشري هذا من الكلام المتساح فيه ثقة في تأويله بافهام السامعين وانسكا لا على
 تسديد هم معناه بعبقروهم وأنه لا يلتبس عليهم احالة الطول والقصر في عمر واحد وعليه كلام
 الناس المستفيض يقولون لا يثيب الله عبدا ولا يعاقبه الا بحق قال وفيه تأويل آخر وهو أنه
 لا يطول عمر انسان ولا يقصر الا في كتاب وصورته أن يكتب في اللوح ان حج فلان أو غزا فعمره
 أربعون سنة وان حج وغزا فعمره ستون سنة فاذا جع بينهما فبلغ الستين فقد عر وإذا أفرد
 أحدهما فلم يجزا وزبه الأربعون فقد نقص عن عمره الذي هو الغاية وهو الستون واليه أشار
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله ان الصدقة والماله تعمران الديار وتزيدان في الاعمار
 وعن كعب انه قال حين طعن عمر رضى الله تعالى عنه لو أن عمر دعا الله لا تحرفي أحده فقبل لكعب
 أليس قد قال الله تعالى فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون فقال هذا اذا حضر
 الاجل فأما قبل ذلك فيجوز أن يزاد وينقص وقرأ هذه الآية وقد استفاض على الالسنه أطال
 الله تعالى بقاءك وفسح في مدتك وما أشبهه وعن سعيد بن جبيرة يكتب في الصحيفة عمره كذا وكذا
 سنة ثم يكتب في أسفل ذلك ذهب يوم ذهب يومان ذهب ثلاثة أيام حتى يأتي على آخره وعن
 قتادة المعمر من بلغ ستين سنة والمنقوص من عمره من يموت قبل ستين سنة والكتاب في قوله
 تعالى (الافى كتاب) أى مكتوب فيه عمر فلان كذا وكذا وعرف فلان كذا ان عمل كذا وعمره
 كذا ان لم يعمل كذا هو اللوح المحفوظ قاله ابن عباس قال الزمخشري ويجوز ان يراد بكتاب
 الله علم الله تعالى أو صحيفة الانسان * ولما كان ذلك أمر لا يحيط به العدو ولا يحصره الحد فكان
 في عداد ما يشكره الجاهل قال تعالى مؤكدا سهولته (أن ذلك) أى الامر العظيم من كتب
 الآجال كلها وتقديرها (على الله) أى الذي له جميع العزة (يسير) أى هين وقوله تعالى
 (وما يستوى البحران هذاعذب) أى طيب حلوا لذي ملائم طبعه (فراة) أى بالغ العذوبة
 (سابع شرابه) أى شربه مري سهل انعم داره لما له من اللذة والملاعة للطبع (وهذا ملح أجاج)
 أى جمع الى الملوحة المارة فلا يسوغ شرابه بل لو شرب لا ألم انخلق وأجج في البطن ما هو كالنار

ضرب مثلاً للمؤمن والكافر وقوله تعالى (ومن كل) أى الملح والعذب (تأكلون) أى من السمك المنوع إلى أنواع تقوت الحصر (للمطربا) أى شهى المطعم (وتستخرجون) أى من الملح دون العذب (حلية تلبسونها) أى نساؤكم من الجواهر الدروالمرجان وغيرهما ذكر استطراداً في صفة البحرين وما فيها من النعم وعظام التمثيل والمعنى كما أنهم ما وإن اشترى كافي بعض القوائد لا يتساويان من حيث انهما لا يتساويان فيما هو مقصود بالذات من الماء فإنه خالط أحدهما ما أفسده وغيره عن كمال فطرته فلا يتساوى المؤمن والكافر وإن اتفق اشتراكهما في بعض الصفات كالشجاعة والسخاوة لاختلافهما فيما هو الخاصية العظمى وهى بقاء أحدهما على الفطرة الأصلية دون الآخر وقيل تخرج الحلية منهما كما هو ظاهر قوله تعالى يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان قال البغوى لأنه قديم ~~يكون~~ في البحر الأجاج عيون عذبة تخرج بالملح فيكون اللؤلؤ من ذلك انتهى * (فائدة) * عاب المبرد وغيره قول الشافعي رضي الله تعالى عنه كل ماء من بحر عذب أو مالح فالتطهر به جائز وقالوا إنه لمن وانما يقال ملح كما قال تعالى وهذا ملح أجاج وهم مخطئون في ذلك كما قيل

وكم من عائب قولاً صحيحاً * وآفته من الفهم السقيم

ولكن تأخذ الأذان منه * على قدر القريحة والفهم

قال النووي وأجاب أصحابنا بأجوبة أحدها أن فيه أربع لغات ملح ومالح وملحج وملح بضم الميم وتحقیف اللام قال عمر بن أبي ربيعة

ولوتقلت في البحر والبحر مالح * لأصبح ماء البحر من ريقها عذبا

وقال آخر

وللرزق أسباب تروح وتغدى * وإنى منها غير غادر رائج

فمنعت بثوب العدم من حلة الغنى * ومن بارد عذب زلال بمالح

وقال محمد بن حازم

تلوت الوان على كثيرة * وخالط عذبا من اخائك مالح

وقال خالد بن يزيد بن معاوية في رملته بنت الزبير

ولو وردت ماء وكانت قبيلة * مليحاً شرباً ماء بارد عذبا

وقال الخطابي يقال ماء ملاح كما يقال أجاج وزعاق وزلال قال وانما نزل الشافعي من اللغة العالية إلى التي هي أدنى للإيضاح وحسباً للاشكال والاتباس لئلا يتوهم متوهم أنه أراد بالملح المذاب فيظن ان الظهارة به جائزة وثاني الاجوبة أن الشافعي امام في اللغة فقولوه فيها حجة وثالثها أن هذه اللفظة ليست من كلام الشافعي ولم يذكرها بل من كلام المزني وهذا ليس بشئ وكيف ينسب الخطأ إلى المزني وعنه من دوحه وقولهم لم يذكرها الشافعي غير صحيح وقد أنكره البيهقي وقال بل سمي الشافعي البحر المالح في كابين أمالي الحج والمناسك الكبير * (فائدة) * أخرى وهى أن ابن عمر قال في البحر التيمم أحب اليان منيه وقال بحر كم هذا نار وتحت النار

بحر حتى عتسبعة أبحر وسبعة أنوار ولكن روى أبو هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من لم يظهره البحر فلا ظهره الله ويؤول كلام ابن عمر بأنه سيصير يوم القيامة نارا أو بأنه مهلكة به لك كما تم لك النار ولما كان الاكل والاستخراج من المنافع العامة عزم الخطاب ولما كان استقرار شيء في البحر دون غرق أمر أغريبا لكنه صار شدة الفه لا يقوم بأنه من أكبر الآيات دلالة على القادر المختار الأهل البصائر خص بالخطاب فقال (وترى الفلك) أي السفن سمى فلكا لدورانه وسفينه لقشره الماء وقدم الظرف في قوله تعالى (فيه) لانه أشد دلالة على ذلك (مواخر) أي جوارى مستدبرة الريح شاقة للماء يجر بها هذه مقبله وهذه مدبرة وجهها إلى ظهر هذه برح واحدة يقال تحرت السفينة الماء ويقال للسحاب نبات مخر لانهم اغمر الهواء والسفن الذي اشتقت منه السفينة قريب من المخر لانهم اتسفن الماء كأنها تقشره كما تغره ثم علق بالمخر معلا قوله تعالى (لتبتغوا) أي تطلبوا واطلبا شديدا (من فضله) أي الله بالتوصل بذلك إلى البلاد الشاسعة للمتاجر وغيرها ولو جعلها ساسا كنتم يترتب عليها ذلك ولم يجر به ذكر في الآية ولكن فيما قبلها ولو لم يجر لم يشك لدلالة المعنى عليه (ولعلكم تشكرون) أي وليكون حالكم بهذه الدالة على عظيم قدرة الله تعالى ولطفه حال من يرجي شكره * (تبينه) * حرف الرجاء مستعار للمعنى الإرادة ألا ترى كيف سلك به مسلك لام التعليل كأنما قيل لتبتغوا ولتشكروا * ولما ذكر تعالى اختلاف الذوات الدالة على بديع صنعها أتبعه اختلاف الأزمنة الدالة على بديع قدرته بقوله تعالى (يولج) أي يدخل الله (الليل في النهار) فيصير الظلام ضياء * ولما كان هذا الفعل في غاية الإعجاب وكان لكثرة تكراره قد صار مألوفا فغفل عما فيه من الدلالة على تمام القدرة به عليه بأعادة الفعل بقوله تعالى (ويولج النهار في الليل) فيصير ما كان ضياء ظلاما وتارة يكون التوالج بقصر هذا وطول هذا فدل كل ذلك على أنه تعالى فاعل بالاختصار * ولما ذكر الليل والنهار ذكر ما ينشأ عنهما بقوله تعالى (وسخر الشمس والقمر) ثم استأنف قوله تعالى (كل) أي منهما (يجرى) أي في فلكه (الاجل) أي لاجل أجل (مسمى) مضروب له لا يقدر أن يتعداه فاذا جاء ذلك الاجل غرب هكذا كل يوم إلى أن يأتي الاجل الأعظم فيختل هذا النظام باذن الملك العلام وتقوم الناس ليوم الرحام وتكون الامور العظام * ولما ذكر سبحانه أنه القاهر المختار القادر على ما يريد بما يشاء هذه كل أحد في نفسه وفي غيره وختم بما تكرر وما شهدته في كل يوم من تبيين أنجب ذلك قطعا قوله تعالى معظما بإداة البعد وميم الجمع (ذلكم) أي العالی المقدار الذي فعل هذه الأفعال كلها (الله) الذي له سعة كل كمال ثم نبههم على أنه لا مدبر لهم سواه بخبر آخر بقوله تعالى (ربكم) أي الموجد لكم من العدم الرب بجميع النعم لارب لكم سواه ثم استأنف قوله تعالى (له) أي وحده (الملك) أي كاه وهو مالك كل شيء (والذين تدعون) أي تعبدون (من دونه) أي غيره وهم الاصنام وغيرها وكل شيء دونه (ما يعلكون) في حال من الاجوال وأعرف في النقي بقوله تعالى (من قطمير) وهو كما روى عن ابن عباس لفافة النواة وهي القشرة الرقيقة المنثقة

عليها كناية عن أدنى الأشياء فكيف بما فوقه فليس لهم شيء من الملك والالهيّة من الاحتباك
ذكر الملك أو لادليل على حذفه ثانياً والملك ثانياً دليل على حذفه أولاً وقيل القطع هو القمع
وقيل ما بين القمع والنواة في النواة على الأول أربعة أشياء يضرب المثل في القلة القليل
وهو ما في شق النواة والقطع وهو اللصافة والنقيض وهو ما في ظهر النواة والرقروق وهو ما بين
القمع والنواة ثم بين ذلك بقوله تعالى (أن تدعوهم) أي المعبودات من دونه دعاء عبادة
أو استعانة (لا يستمعوا دعاءكم) أي لانهم جاد (ولو سمعوا) أي على سبيل القرض والتقدير
(ما استجابوا لكم) أي لعدم قدرتهم على الانتفاع * ولما بين عدم النفع فيهم في الدنيا بين
عدم النفع منهم في الآخرة ووجود الضرر منهم في الآخرة بقوله سبحانه (ويوم القيامة)
أي حين ينطقهم الله تعالى (يكفرون بشرككم) أي بأشراككم فيذكرونه ويتبرؤون منه
بقولهم ما كنتم يا آباؤنا نعبدون كما حكى الله تعالى ذلك عنهم في آية أخرى (ولا ينبتك) أي يحزبك
أي السامع بالامر مخبر هو (مثل خبير) أي عالم به أي أن الخبير بالامر وحده هو الذي
يحزبك بالحقيقة دون سائر المخبرين به لانه لا يمكن الطعن في شيء مما أخبر به بخلاف غيره والمعنى
ان هذا الذي أخبر تكلم به من حال الاوثان هو الحق لا في خبر عما أخبر به * ولما اختص
تعالى بالملك وثني عن شركائهم النفع أتي ذلك قوله تعالى (يا أيها الناس) أي كافة (أنتم)
أي خاصة (الفقراء) وقوله سبحانه (إلى الله) اعلام بأنه لا افتقار إلا إليه ولا انكال إلا عليه
وهذا يوجب عبادته لكونه مفتقراً إليه وعدم عبادة غيره لعدم الافتقار إلى غيره (فان قيل)
لم عرف الفقراء (أجيب) بأنه قصد بذلك أن يرهم أنهم لشدة افتقارهم إليه هم جنس الفقراء
وان كانت الخلائق كلها مفتقرين إليه من الناس وغيرهم لان الفقر يتبع الضعف وكلما كان
الفقر أضعف كان أحقر وقد شهد الله تعالى على الانسان بالضعف في قوله تعالى وخلق
الانسان ضعيفاً وقال تعالى الله الذي خلقكم من ضعف ولو نكر لكان المعنى أنتم بعض
الفقراء قال القشيري والفقراء على ضربين فقر خلقة وفقر صفة فالأول عام فكل حادث مفتقر
إلى خالقه في أول حال وجوده لبيده وينشئه وفي ثانيه لبيده ويقيه وأما فقر الصفة فهو
التجرد وفقر العوام التجرد عن المال وفقر الخواص التجرد عن الاعلال فحقيقة الفقر المجرد
مجرد السر عن المعاولات * ولما ذكر العبد بوصفه الحقيقي أتبعه ذكر الخالق باسمه الاعظم
فقال (والله هو الغني) أي المستغنى على الإطلاق فلا يحتاج إلى أحد ولا إلى عبادة أحد من
خلقه وانما أمرهم بالعبادة لاشفاقه تعالى عليهم في هذا رد على المشركين حيث قالوا للنبى
صلى الله عليه وسلم ان الله له محتاج إلى عبادتنا حتى أمرنا بها أمر بالغا وهذا على تركها
مبالغاً (فان قيل) قد قابل الفقر بالغنى فما قاندة قوله تعالى (الحمد) أي الحمد في صنعه
بخلقه (أجيب) بأنه لما أثبت فقرهم اليه وغناه عنهم وليس كل غنى نافعا بغناه الا اذا كان
الغنى منعه اجوادا واذا جادوا نعم حمد المنعم عليهم واستحق عليهم الحمد ذكر الحمد ليدل به
على أنه الغنى المنافع بغناه خلقه الجواد المنعم عليهم المستحق بانعامه أن يحمدوه وقوله تعالى

(ان يشأ يذهبكم) أي جميعا بيان لغضائه وقبه بلاغة كاملة لأن قوله تعالى ان يشأ يذهبكم
 أي ليس اذها بكم موقوفا الاعلى مشيئته بخلاف الشيء المحتاج اليه فان المحتاج الى الشيء
 لا يقال فيه ان شاء فلان هدم داره وانما يقال لولا حاجة السكنى الى الدار ليهتها من انه تعالى زاد
 على بيان الاستغناء بقوله تعالى (ويأت بخلق جديد) أي ان كان يتوهم متوهم أن بهذا الملك
 كاله وعظمته فلو أذهب لزال ملكه وعظمته فهو قادر أن يخلق خلقا جديدا أحسن من هذا
 وأجل وعن ابن عباس يخلق بعدكم من بعده لا يشرك به شيئا (وما ذلك) أي الامر العظيم من
 الاذهاب والايان (على الله) أي المحيط بجميع صفات الكمال خاصة (بعزير) أي بمنع
 ولا شاق وهو محمود عند الاعداء كما هو محمود عند الایجاد (فان قيل) استعمل تعالى العزيز تارة
 في القائم بنفسه فقال تعالى في حق نفسه وكان الله قويا عزيزا وقال في هذه السورة عزيز
 غفور واستعمله تارة في القائم بغيره فقال تعالى وما ذلك على الله بعزيز وقال تعالى عزيز عليم
 ما عنتم فهل هما معني واحد أو جمعين (أجيب) بأن العزيز في اللغة هو الغالب والفعل اذا
 كان لا يطبقه شخص يقال هو مغلوب بالنسبة الى ذلك الفعل فقوله تعالى وما ذلك على الله بعزيز
 أي ذلك الفعل لا يغلبه بل هو هين على الله تعالى وقوله سبحانه عزيز عليه ما عنتم أي يحزنه
 ويؤذيه كالشغل الغالب وقوله تعالى (ولا تزر وازرة وزر أخرى) فيه حذف الموصوف للعلم به
 أي ولا تحمل نفس آثمة أثم نفس أخرى (فان قيل) كيف التوفيق بين هذا وبين قوله تعالى
 ولحملن أثقالهم وأثقالهم أثنقالهم (أجيب) بأن تلك الآية في الضالين المضلين فانهم
 يحملون أثقال اضلالهم وكل ذلك أوزارهم وليس فيها شيء من أوزار غيرهم (وان تدع) أي
 نفس (مثقلة) أي بالوزر (الى حملها) أي من الوزر أحد الحمل بعضه (لا يحمل) أي من
 حامل ما (منه شيء) أي لا طواعية ولا كرها بل لكل امرئ شأن يغنيه (ولو كان) ذلك
 الداعي أو المدعو للعمل (ذاقربي) لمن دعاه (فان قيل) ما الفرق بين معنى قوله تعالى ولا تزر
 وازرة وزر أخرى ومعنى قوله تعالى وان تدع مثقلة الى حملها لا يحمل منه شيء (أجيب) بأن
 الاول في الدلالة على عدل الله تعالى في حكمه وأنه لا يؤاخذ نفسا بغير ذنبها والثاني في أن
 لا غناث يومئذ بمن استغاث حتى ان نفسا قد أثقلتها الاوزار لودعت الى أن تحذف بعض
 وزرها لم تجب ولم تغث وان كان الداعي أو المدعو بعض قرابتها من أب أو ولدا أو أخ قال ابن
 عباس يلقى الاب أو الام انه فيقول يا بني احمل عني بعض ذنوبي فيقول لا أستطيع حسبى ما على
 * (تنبيه) * أضر الداعي أو المدعو بدلالة ان تدع عليه * ولما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أجمعهم ذلك فلم ينفعهم نزل (انما تنذر) أي انذارا يفيد الرجوع عن البغي (الذين يخشون
 ربهم) أي المحسن اليهم فيوقعون هذا الفعل في الحال ويواطئون عليه في الاستقبال
 ولما كان أولى الناس عقلا وأعلاهم همة من كان غيبه مثل حضوره قال تعالى (بالغيب)
 وهو حال من الفاعل أي يخشونه غائبين عنه أو من المفعول أي غائبا عنهم * ولما كانت الصلاة
 جامعة للخصوع الظاهر والباطن فكانت أشرف العبادات وكانت اقامتها بمعنى حفظ جميع

حدودها في كل حال أدل الطاعات على الاخلاص قال تعالى معبر بالماضي لأن موافقت
 الصلاة مضبوطة (وأقاموا) أي دليلا على خشيتهم (الصلاة) في أوقاتها الخمسة وما يتبع
 ذلك من السنن (ومن تركي) أي تظهر أي بفعل الطاعات وترك المعاصي (فانما يترك
 نفسه) اذ دفعه لها (والى الله) أي الذي لا اله غيره (المصير) أي المخرج كما كان منه المبدأ
 فيجازى كلا على فعله * ثم لما بين تعالى الهدى والضلالة وهدى الله تعالى المؤمن ولم يهد الكافر
 ضربا هاما مثلا بقوله تعالى (وما يستوى الاغنى) أي عن الهدى (والبصير) بالهدى
 أي المؤمن والكافر وقيل الجاهل والعالم وقيل هاما مثلا للصنم والله تعالى (ولا الظلمات)
 أي الكفر (ولا النور) أي الايمان أو ولا الباطل ولا الحق (ولا الظل) أي الجنة (ولا
 الحرور) أي النار أو لا الثواب ولا العقاب * (تنبيه) * قال ابن عباس الحرور الریح الحارة
 بالليل والسموم بالنهار وقيل الحرور تكون بالنهار مع الشمس وقيل السموم تكون بالنهار
 والحرور بالليل والنهار وقوله تعالى (وما يستوى الاحياء ولا الاموات) تمثيل آخر للمؤمن
 والكافر أبلغ من الاول ولذلك كرر الفعل وقيل للعلماء والجهال * (تنبيه) * زيادة لافي الثلاثة
 لتأكيده في الاستواء وجاء ترتيب هذه المنفقات على أحسن الوجوه فانه تعالى لما ضرب
 الاغنى والبصير مثلين للمؤمن والكافر عقب بما كل منهما فيه والكافر في ظلمة والمؤمن في نور
 لأن البصير وان كان حديد البصر لا بد له من ضوء يصرفه وقدم الاغنى لأن البصير فاصله
 فحسن تأخيرها ولما تقدم الاغنى في الذكرا نسب تقديم ما فيه فلذلك قدمت الظلمة على النور
 ولأن النور فاصله ثم ذكر ما لكل منهما فالللمؤمن الظل وللکافر الحرور وأخر الحرور لاجل
 الفاصله كما مر وقولنا لاجل الفاصله أولى من قول بعضهم لاجل السجع لأن القرآن فبر
 عن ذلك وقد منع الجمهور أن يقال في القرآن سجع وانما كرر الفعل في قوله تعالى وما يستوى
 الاحياء مبالغة في ذلك لأن المنفاة بين الحياة والموت أتم من المنفاة المتقدمة وقدم الاحياء
 لشرف الحياة ولم يعد لتأكيده في قوله تعالى الاغنى والبصير وكررها في غيره لأن منفاة ما بعده
 أتم فان الشخص الواحد قد يكون بصيرا ثم يصير اعمى فلا منفاة الا من حيث الوصف بخلاف
 الظل والحرور والظلمات والنور فانها منفاة أبد لا يجتمع اثنان منها في محل فالمنفاة بين الظل
 والحرور وبين الظلمة والنور دائمة (فان قيل) الحياة والموت بمنزلة العمى والبصير فان الجسم قد
 يكون متصفا بالحياة ثم يتصف بالموت (أجيب) بأن المنفاة بينهما أتم من المنفاة بين الاغنى
 والبصير لأن الاغنى والبصير يشتركان في ادراكات كثيرة ولا كذلك العمى والميت فالمنفاة
 بينهما أتم من المنفاة بين الاغنى والبصير لانه قابل الجنس بالجنس وقد يوجد في أفراد العميان
 من يساوي بعض أفراد البصراء كما عي ذكره بصيرة يساوي بصيرا بل قد اختلفت تفاوت بين الجنسين
 مقطوع به لا بين الأفراد وجمع الظلمات لانها عبارة عن الكفر والضلال وطرقهما كثيرة متشعبة
 ووجد النور لانه عبارة عن التوحيد وهو واحد فالتفاوت بين كل فرد من أفراد الظلمة وبين هذا
 الفرد الواحد والمعنى الظلمات كلها لا يوجد فيها ما يساوي هذا الواحد ثم به سبحانه بقوله تعالى

(إِنَّ اللَّهَ) أَيْ الْقَادِرُ عَلَى الْمَقَاوِةِ بَيْنَ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ وَعَلَى كُلِّ شَيْءٍ بِمَا لَهُ مِنَ الْإِحَاطَةِ مِنْ صِفَاتِ
الْإِكْمَالِ (يَسْمَعُ مِنْ بَشَاءٍ) عَلَى أَنْ الْخَشْيَةَ وَالْقِسْوَةَ انْغَامَاهُمَا بِيَدِهِ تَعَالَى وَإِنَّ الْإِنذَارَ انْغَامَهُ وَلَمْ يَنْقُضِ
بِاتِّفَاعِهِ فَيَتَعَطَّ وَيَجِيبُ (وَمَا أَنْتَ) أَيْ بِنَفْسِكَ مِنْ غَيْرِ اقْدَارِ اللَّهِ تَعَالَى لَكَ (بِسْمِ) أَيْ
بُوجِهٍ مِنْ الْوُجُوهِ (مَنْ فِي الْقُبُورِ) أَيْ الْحَسْبِيَّةِ أَوِ الْمَعْنَوِيَّةِ اسْمَاعِيًا يَنْفَعُهُمْ بِلِ اللَّهِ يَسْمَعُهُمْ
أَنْ شَاءَ فَلَا تَذْهَبُ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ (إِنَّ) أَيْ مَا (أَنْتَ الْإِنذِيرُ) أَيْ تَنْبِيهِ الْقُلُوبِ الْمَيِّتَةِ
بِقَوَارِعِ الْإِنذَارِ رَأَيْتَ بَوَكِيلٍ تَقْهَرُهُمْ عَلَى الْإِيمَانِ * ثُمَّ بَيَّنَّ تَعَالَى أَنَّهُ لَيْسَ نَذِيرًا مِنْ تَلَقُّاءِ
نَفْسِهِ انْغَامَهُ بِإِذْنِ اللَّهِ تَعَالَى وَارْسَالِهِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى (إِنَّا) أَيْ بِمَا لَنَا مِنَ الْعِظَمَةِ (أَرْسَلْنَاكَ)
أَيْ إِلَى هَذِهِ الْأَمَةِ (بِالْحَقِّ) أَيْ الْأَمْرَ الْكَامِلَ فِي الثَّبَاتِ الَّذِي يَطَابِقُهُ الْوَاقِعُ فَإِنْ مِنْ نَظَرٍ
إِلَى كَثْرَةِ مَا أُوتِيَهِ مِنَ الدَّلَائِلِ عِلْمُ مَطَابَقَةِ الْوَاقِعِ لِمَا بِأَمْرِهِ * (تَنْبِيهِ) * يَجُوزُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى بِالْحَقِّ
أَوْجُهُ أَحَدُهَا أَنَّهُ حَالُ مِنَ الْفَاعِلِ أَيْ أَرْسَلْنَاكَ مُحَقِّقِينَ أَوْ مِنَ الْمَفْعُولِ أَيْ مُحَقِّقًا وَأَنْتَ لِمَصْدَرٍ
مُحْذُوفٍ أَيْ أَرْسَالِ الْمَلْبَسِ بِالْحَقِّ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ صَلَوةً لِقَوْلِهِ تَعَالَى (بَشِيرًا) أَيْ لِمَنْ أَطَاعَ
(وَنَذِيرًا) أَيْ لِمَنْ عَصَى (وَأَنْ) أَيْ وَمَا (مِنْ أَمَةٍ الْإِخْلَافِ) أَيْ سَلَفٍ (فِيهِ الْإِنذِيرُ) أَيْ نَبِيٍّ يَنْذِرُهَا
* (تَنْبِيهِ) * الْأَمَةُ الْجَمَاعَةُ الْكَثِيرَةُ قَالَ تَعَالَى وَجَدَ عَلَيْهِ أَمَةٌ مِنَ النَّاسِ يَسْقُونَ وَيُقَالُ
لِكُلِّ أَهْلِ عَصْرٍ أَمَةٌ وَالْمُرَادُ هَهُنَا أَهْلُ الْعَصْرِ (فَانْقَبِلْ) كُمْ مِنْ أَمَةٍ فِي الْفِتْرَةِ بَيْنَ عِيسَى
وَمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِمَا وَسَلَّمَ لِيَحْضُرَ فِيهِ الْإِنذِيرُ (أَجِيبْ) بَانَ أَنَّ النَّذَارَةَ إِذَا كَانَتْ بَاقِيَةً لَمْ تَحُلْ مِنْ
نَذِيرٍ إِلَى أَنْ تَنْدُرَ وَحِينَئِذٍ نَدُرْتَ أَنَّ النَّذَارَةَ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ بَعَثَ اللَّهُ تَعَالَى مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (فَانْقَبِلْ) كَيْفَا كَتَبْنَا بَذَكَرَ الْإِنذِيرِ عَنِ الْبَشَرِ فِي آخِرِ الْآيَةِ بَعْدَ ذِكْرِهِمَا (أَجِيبْ) بِأَنَّهُ
لَمَّا كَانَتْ النَّذَارَةُ مُشْفُوعَةً مِنَ الْبَشَارَةِ لِمَحَالَّةِ دَلِّ ذِكْرُهَا عَلَى ذِكْرِهَا لِأَسْمَاءِ وَقَدْ اشْتَقَلَّتِ
الْآيَةُ عَلَى ذِكْرِهَا وَأَوَّلَاقِ الْإِنذَارِ هُوَ الْمَقْصُودُ وَالْأَهَمُّ مِنَ الْبَعْثَةِ (وَأَنْ يَكْذِبُوكَ) أَيْ أَهْلُ مَكَّةَ
(فَقَدْ كَذَبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ) أَيْ مَا أَتَتْهُمْ بِهِ رُسُلُهُمْ عَنْ اللَّهِ تَعَالَى (جَاءَتْهُمْ) أَيْ الْأُمَمُ الْخَالِيَّةُ
(رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ) أَيْ الْآيَاتُ الْوَاضِحَاتُ وَالِدَلَالَةُ عَلَى صِحَّةِ الرِّسَالَةِ مِنَ الْمُعْجَزَاتِ وَغَيْرِهَا
(وَبِالزَّبْرِ) أَيْ الْأُمُورِ الْمَكْتُوبَةِ كَحِفْظِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ (وَبِالْكِتَابِ) أَيْ جَنْسِ الْكِتَابِ
كَالتَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ (الْمُنِيرِ) أَيْ الْوَاضِحِ فِي نَفْسِهِ الْمَوْضِعِ طَرِيقَ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ كَمَا أَنَّكَ أَتَيْتَ قَوْمَكَ
بِمِثْلِ ذَلِكَ وَإِنْ كَانَتْ طَرِيقَتُكَ أَوْضَحَ وَأَطْهَرَ وَكَأَنَّكَ أَتَوْرَ وَأَبْهَرَ وَأَطْهَرَ وَأَشْهَرَ فِي هَذَا تَسْلِيمَةٍ
لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيْثُ عَلِمَ أَنْ غَيْرَهُ كَانَ مِثْلَهُ فِي تَكْذِيبِهِ وَكَانَ مُحْتَمَلًا لِذَلِكَ الْقَوْمِ * (تَنْبِيهِ) *
لَمَّا كَانَتْ هَذِهِ الْأَشْيَاءُ فِي جَنْسِهِمْ أَسْنَدَ الْجَمْعِ مِنْهُمْ أَلَيْهِمْ اسْمُهُمْ أَمَّا مُطْلَقًا وَإِنْ كَانَ بَعْضُهُمْ فِي جَمْعِهِمْ
وَهِيَ الْبَيِّنَاتُ وَبَعْضُهُمْ فِي بَعْضِهِمْ وَهِيَ الزَّبْرُ وَالْكِتَابُ * وَلِمَّا سَلَّمَ اللَّهُ تَعَالَى هُدًى مِنْ خَلْقِهِ وَعَصَاهُ
بِمَا فَعَلَ فِي تِلْكَ الْأُمَمِ الْمَاضِيَةِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى (ثُمَّ أَخَذَتْ) أَيْ بِأَنْوَاعِ الْإِخْلَافِ (الَّذِينَ كَفَرُوا) أَيْ سَتَرُوا
تِلْكَ الْآيَاتَ الْمُنِيرَةَ بَعْدَ طَوْلِ صَبْرِ الرُّسُلِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَيْهِمْ وَدَعَانُهُمْ لَهُمْ (فَكَيْفَ كَانَ
نَذِيرُكُمْ) أَيْ أَتَذَكَّرُ عَلَيْهِمُ بِالْعُقُوبَةِ وَالْإِهْلَاقِ أَيْ هُوَ وَاقِعٌ مَوْقَعُهُ * (تَنْبِيهِ) * أَتَبْتُ وَرَشْتُ
إِلَيْهِ بَعْدَ الرَّأْيِ فِي الْوَصْلِ دُونَ الْوَقْفِ وَالْبَاقُونَ بِغَيْرِ بَيِّنَةٍ وَقَفَّا وَوَصَلَا * وَلِمَا ذَكَرَ تَعَالَى الدَّلَائِلَ

ولم ينتفعوا قطع الكلام معهم والتفت الى غيرهم بقوله تعالى (ألَمْ تَرَ) أى تعلم أى أيها المخاطب (إن الله) أى الذى له جميع صفات الكمال (أنزل من السماء ماء) كان السيد اذا نصح بعض عبده ولم ينزح ريقه يقول لغيره واسمع ولا تكن مثل هذا ويكره ما ذكره الاول ويكون فيه اشعار بأن الاول فيه نقيصة لا يصلح الخطاب فيتنبه له ويدفع عن نفسه ذلك النقيصة ويضاف لا يخرج الى كلام أجنبي عن الاول بل يأتي بما يقاربه لئلا يسمع الاول كلام الآخر فيترك التفكير فيما كان وقوله تعالى (فأخرجنا) أى بالناس من القدرة والعظمة (به) أى بالماء (ثمرات) أى متعددة الأنواع فيه الثمرات من الغيبة الى التسليم وانما كان ذلك لان المنية بالخراج أبلغ من انزال الماء وقوله تعالى (مختلفا) نعت لثمرات وقوله تعالى (ألوانها) فاعل به ولولا ذلك لانت مختلفا ولكنه لما أسند الى جمع تكسير غير عاقل جازت ذكره ولو أنت فصيل مختلف كما تقول اختلفت ألوانها الجاز أى مختلفة الاجناس من الرمان والتفاح والعنب وغيرهما لا يحصرها والهيأت من الحرة والصفرة والخضرة ونحوها فالذى قدر على المقابلة بينها وهى من ماء واحد لا يستبعد عليه ان يجعل الدلائل بالكتاب وغيره نور الشخص وعى لا آخر * ولما ذكر تعالى تنوع ما من الماء وقدمه لانه الاصل في التكوين أتبعه التكوين من التراب الذى هو أيضا شئ واحد بقوله تعالى ذاكر ما هو أصلب الارض وأبعدا عن قابلية التكوين (ومن الجبال جدد) قال الجلال المحلى رحمه الله تعالى جمع جدة طريق في الجبل وغيره وقال الزمخشري الجدد الخطوط والطرائق وقال ابو الفضل الجدة ما تخالف من الطرائق فون ما يليها ومنه جدة الجمار للخطوة السوداء على ظهره وقد يكون للظبي جدتان مسكيتان تفصلان بين لوني ظهره وبطنه (بيض وحمى) وصفه وقوله تعالى (مختلف) صفة لجدد وقوله تعالى (ألوانها) فاعل به كما مر في نظيره ويحتمل معنيين أحدهما أن البياض والحرة يتقاربان بالشدّة والضعف فرب أبيض أشد من أبيض وأحمر أشد من أحمر فنفس البياض مختلف وكذا الحرة فلذلك جمع ألوانها فيكون من باب المشتك والثاني ان الجدد كلها على لونين بياض وسجرة والبياض والحرة وان كانا لونين الا أنهم ما جعلا باعتبار محلهما وقوله تعالى (وغرايب سود) فيه ثلاثة أوجه أحدها أنه معطوف على حمى عطف ذى لون على ذى لون ثانيها أنه معطوف على بياض ثالثها واقتصر عليه الجلال المحلى أنه معطوف على جدد أى صخور وشديدة السواد قال الجلال المحلى يقال كثيرا أسود غريب وقليلا غريب أسود وقال البغوى أى سود غرايب على التقديم والتأخير يقال أسود غريب أى شديد السواد تشبها بلون الغراب أى طرائق سود وعن عكرمة هن الجبال الطوال السود وقال الزمخشري الغريب تأكيد للسود ومن حق التوكيد أن يتبع المؤكد كقولك أحمر فاقع وجهه أن يضمر المؤكد قبله فيكون الذى بعده مفسر لما أضمرك قوله النابغة الجعدي

والمؤمن العائذات الطير تسبحها * ركان مكة بين الغيل والسند

هـ مام وضعان والمؤمن اسم الله وهو حجر وبالقسم والعائذات منصوب بالمؤمن والمراد بها الحمام لما عادت بمكة والتجأت اليها حرم التعرض لهما والطير منصوب بالبدل أو بعطف البياض

ووجه الاستدلال بذلك أن الطير دال على المحذوف وهو مفعول يؤمن والعائدات الطير قال
 أبو حيان وهذا اليبص الأعلى مذهب من يجوز حذف المؤكد ومن التصويين من منعه وهو
 اختيار ابن مالك ورد عليه بأن هذا ليس هو التأكيد المختلف في حذف مؤكده لأن هذا
 من باب الصفة والموصوف ومعنى تسمية الرخشمي له تو كيداً من حيث أنه لا يقدم معنى زائداً
 وإنما يقدم المبالغة والتوكيد في ذلك اللون والتخويون قد سموا الوصف إذا لم يقدم غير الأول
 تو كيداً فقالوا وقد يجي مجزئاً التوكيد نحو قوله تعالى نفخة واحدة واليهين اثنين والتوكيد
 المختلف في حذف مؤكده إنما هو في باب التوكيد الصناعي ومذهب سيبويه جوازها وقال ابن
 عادل والأولى فيه أن يسمى تو كيداً لفظياً إذا أصل سود غرايب سود * ولما ذكر تعالى
 ما الأغلب فيه الماء مما استحال إلى أمر آخر بعيد من الماء واتباعه التراب الصريف ختم
 بما الأغلب فيه التراب مما استحال إلى ما هو في غاية البعد من التراب فقال (ومن الناس
 والدواب) ولما كانت الدابة في الأصل اسم المادب على الأرض ثم غلب إطلاقه على ما ركب
 قال (والانعام) ليعم الكل صريحاً (مختلف ألوانه) أي ألوان ذلك البعض الذي أفهمته من
 (كذلك) أي مثل الثمار والأراضي منه ما هو ذلون ومنه ما هو ذلونين أو أكثر * ولما قال
 تعالى ألم تر عني ألم تعلم أن الله أنزل من السماء ماء وعداد آيات الله وأعلام قدرته وآثار صنعه وما
 خلق من الفطر المختلفة الاجناس وما يستدل به عليه وعلى صفاته من أنه فاعل بالاختيار
 فهو يفعل ما يشاء قال تعالى (انما يخشى الله) أي الذي له جميع صفات الكمال (من عباده
 العلواء) قال ابن عباس رضي الله عنه يريد انما يخافني من خلقي من علم جبروتي وعزتي
 وسلطاني فالتخشية بقدره معرفة الخشي والعالم يعلم الله فيخافه ويرجوه وهذا دليل على أن
 العالم أعلى درجة من العابد لقوله تعالى أن أكرمكم عند الله أتقاكم بين تعالى أن الكرامة
 بقدر التقوى والتقوى بقدر العلم لا بقدر العمل فمن ازداد منه علماً ازداد منه خشية وخوفاً
 ومن كان علمه به أقل كانت خشيته أقل قال رسول الله عليه الصلاة والسلام اني لاعلمكم بالله
 وأشدكم له خشية وقال صلى الله عليه وسلم لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً وقال
 مسروق كفى بالمرء علماً أن يخشى وكفى بالمرء جهلاً أن يعجب بعمله وقال رجل للشعبي
 افتنى أيها العالم فقال له العالم من خشي الله تعالى قال السرور ردى في الباب الثالث من
 معارفه فيمتنقى العلم عن لا يخشى الله تعالى كما إذا قال انما يدخل الدار بغدادى فيمتنقى دخول
 غير البغدادى الدار وقيل نزلت هذه الآية في أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وقد
 ظهرت عليه الخشية حتى أثرت فيه (فان قيل) هل يختلف المعنى إذا قدم المفعول في هذا
 الكلام أو آخر (أجيب) بأنه يختلف فأنك إذا قدمت اسم الله وأخرت العلماء كان
 المعنى أن الذين يخشون الله من بين عباده هم العلماء دون غيرهم فإذا عملت على العكس انقلب
 المعنى إلى أنهم لا يخشون إلا الله كقوله تعالى ولا يخشون أحداً إلا الله وهما معنيان مختلفان
 * (تنبيه) * رسم العلماء بالواو وقوله تعالى (إن الله) أي المحيط بالجلال والاکرام (عزير) أي

غالب على جميع أمره (غفور) أى لذنوب من أراد من عباده تعجيل لوجوب الخشية لدلالته على أنه معاقب للمصر على طغيانه غفور للتائب عن عصيانه والمعاقب والمثيب حقه أن يخشى * ولما بين سبحانه العلماء بالله وخشيتهم وكرامتهم بسبب خشيتهم ذكر العالمين بكتاب الله العاملين بمافيته بقوله تعالى (ان الذين يتلون كتاب الله) أى يداومون على تلاوته وهى شأنهم ودينتهم وعن مطرف هى آية القراء وعن الكلبي يأخذون بمافيته وقيل يعلمون مافيته ويعملون به وعن السدى هم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن عطاءهم المؤمنون (وأقاموا الصلاة) أى أداموها (وأنفقوا مما رزقناهم) من زكاة وغيرها (سرا وعلانية) قيل السرى المسنون والعلانية فى المفروض * (تنبيه) * أشار تعالى بقوله سبحانه وتعالى يتلون كتاب الله الى الذكر وبقوله تعالى وأقاموا الصلاة الى العمل البدنى وبقوله تعالى وأنفقوا مما رزقناهم الى العمل المالى وفى هاتين الآيتين الشر يفطن بحكمة بالغة وهى أن قوله تعالى انما يخشى الله اشارة الى عمل القلب وقوله تعالى الذين يتلون اشارة الى عمل اللسان وقوله وأقاموا الصلاة اشارة الى عمل الجوارح ثم ان هذه الاشياء الثلاثة متعلقة بجانب تعظيم الله تعالى وقوله تعالى وأنفقوا مما رزقناهم بمعنى الشفقة على خلقه وقوله تعالى سرا وعلانية حث على الانفاق كيفة مათهم بأفان تهمياً سرافذالك والافلانية ولا يمنعه ظنه أن يكون رياء فان ترك الجهر بخفاة ذلك هو عين الرياء * ولما أحل تعالى هؤلاء محل الاعلى بين حالهم بقوله تعالى (يرجون) أى فى الدنيا والآخرة (تجارة) أى عتلا عملوا (لن تبور) أى تسكد وتهلك بل هى باقية لانهم رفعت الى من لا تضيق اليه الودائع وهى رابحة رابحة لكونه تعالى تام القدرة شامل العلم له الغنى المطلق (ليوفهم أجورهم) أى جزاء أعمالهم بالثواب (ويريدهم من فضله) قال ابن عباس رضى الله عنه يعنى سوى الثواب مالم ترعين ولم تسمع أذن ويحتمل أن يزيدهم النظر اليه تعالى كما جاء فى تفسير الزيادة وهذا هو النعمة العظمى (أنه غفور شكور) قال ابن عباس رضى الله عنه يغفر الذنب العظيم من ذنوبهم ويشكر اليسير من أعمالهم وقيل غفور عند اعطاء الاجر شكور عند اعطاء الزيادة * (تنبيه) * فى خبران من قوله ان الذين يتلون كتاب الله وجهان أحدهما أنه انجلى من قوله تعالى يرجون تجارة أى ان التالين يرجون وان تبور صفة تجارة وليوفهم متعلق بيرجون أو تبور أو يمحذوف أى فعلوا ذلك ليوفهم وعلى الوجهين الأولين يجوز أن تكون لام العاقبة والثانى ان الخبر انه غفور شكور يجوز هذا الزمخشري على حذف العائد أى غفور لهم وعلى هذا فيرجون حال من أنفقوا أى أنفقوا ذلك راجين * ولما بين تعالى الاصل الاول وهو وجود الله تعالى الواحد باللائل فى قوله تعالى الله الذى يرسل الرياح وقوله تعالى والله خلقكم وقوله تعالى ألم تر ان الله أنزل من السماء ماء ذكر الاصل الثانى وهو الرسالة بقوله تعالى (والذى أوحينا) أى بما لنا من العظمة (اليك من الكتاب) أى الجامع خيرى الدارين * (تنبيه) * من الكتاب يجوز أن تكون من البيان كما يقال أرسل الى فلان من الشيا بجملة وأن تكون الجنس وأن تكون لابتداء الغاية كما يقال جاءنى كتاب من الامير وعلى كل فالكتاب يمكن أن يراد به اللوح

المحفوظ يعني الذي أوحينا من اللوح المحفوظ (هو الحق) أي الكامل في الثبات ومطابقة
 الواقع ويمكن أن يرايه القرآن وهو ما اقتصر عليه الجلال المحلي يعني الإرشاد والتبيين للذين
 أوحينا اليك من القرآن ويمكن أن تكون من التبعية وهو فصل أو مبتدأ وقوله تعالى (مصدقاً
 لما بين يديه) أي لما تقدمه من الكتب حال مؤكدة لأن الحق لا يتفك عن هذا التصديق وهذا
 تقرير لكونه وحياً لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن قارئاً كاتباً وأتى ببيان ما في كتاب
 الله لا يكون ذلك إلا بوحى من الله تعالى (فان قيل) لم يجعل ما تقدم مصداقاً للقرآن (أجيب)
 بأن القرآن كونه منجزة يكفي في تصديقه بأنه وحى وأما ما تقدم فلا يفيده من منجزة تصدقه
 * (تنبيه) * قوله تعالى هو الحق أكد من قول القائل الذي أوحينا اليك حق من وجهين
 أحدهما أن التعريف للتعبير يدل على أن الأمر في غاية الظهور لأن الخبر في الأكثر يكون نكرة
 الثاني أن الأخبار في الغالب تكون أعلاماً بدوت أمر لا يعرفه السامع كقولنا زيد قام فان
 السامع ينبغي أن يكون عارفاً بزيد ولا يعلم قيامه فيخبر به فإذا كان الخبر معلوماً فتكون الأخبار
 للنسبة فتعرف باللام كقولنا ان زيد العالم في هذه المدينة إذا كان علمه مشهوراً (ان الله)
 أي الذي له جميع صفات الكمال (بعبادته) أي عالم أدق العلم وأتقنه يواطن أحوالهم
 (بصير) أي بظواهرهم ومواطنهم أي فهو يسهل الخشية والعلم في القلوب على قدر
 ما أوتوا من الكتاب في علمه فأنت أحقهم بالكمال لأنك أخشاهم وأتقاهم فلذلك آتيناك هذا
 الكتاب المعجز الذي هو عيار على سائر الكتب وتقديم الخبر للدلالة على أن العمد في ذلك
 الأمور الروحية وقوله تعالى (ثم أورثنا الكتاب) في معناه وجهان أحدهما أنا وأوحينا اليك
 القرآن ثم أورثناه من بعدك أي حكمنا بتوريثه أو قال تعالى أورثناه وهو يريد نوره فعبر
 عنه بالماضي لتحقيقه وقال مجاهد أورثناه أعطينا لأن الميراث اعطاء واقتصر على هذا الجلال
 المحلي وقيل أورثناه أخرنا ومنه الميراث لأنه تأخر عن الميت ومعناه أخرنا القرآن من الأمم
 السالفة وأعطيناكم وأهلناكم له * (تنبيه) * أكثر المفسرين على أن المراد بالكتاب القرآن
 وقيل ان المراد بنس الكتاب (الذين اصطفينا) أي اخترنا (من عبادنا) قال ابن عباس
 رضى الله عنه يريد بالعباد أمة محمد صلى الله عليه وسلم أي من الصحابة والتابعين وتابعيهم
 ومن بعدهم إلى يوم القيامة ونقل ابن الجوزي عن ابن عباس رضى الله عنه أن الله تعالى أورث
 أمة محمد صلى الله عليه وسلم كل كتاب أنزله أي لأن الله تعالى اصطفاهم على سائر الأمم
 وجعلهم أمة وسطاً ليكونوا شهداء على الناس وخصهم بكرامة الانتماء إلى أفضل رسله تعالى
 وحمل الكتاب الذي هو أفضل كتب الله تعالى ثم قسمهم بقوله تعالى (فهم ظالم لنفسه) أي
 في التقصير بالعمل به (ومنهم مقتصد) أي يعمل به في أغلب الاوقات (ومنهم سابق بالخيرات) وهو
 من يضم إلى العمل به التعليم والإرشاد إلى العمل روى أسامة بن زيد في هذه الآية قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم من هذه الأمة وروى أبو عثمان النهدي قال سمعت
 عمر بن الخطاب رضى الله عنه قرأ على المنبر ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا الآية

فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سابقنا سابق ومقتصدنا ناج وظالمنا مغفور له وروى أبو
الدرداء قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية ثم أورشنا الكتاب الآية قال
أما السابق بالخيرات فيدخل الجنة بغير حساب وأما المقتصد فيحاسب حسابا يسيرا وأما الظالم
لنفسه فيحبس في المقام حتى يدخله الله ثم يدخل الجنة ثم قرأ قوله تعالى الجنة التي أذهب
عنا الحزن الآية وقال عقبة بن صهبان سألت عائشة رضي الله عنها عن قول الله عز وجل
ثم أورشنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا الآية فقالت يا بني كلهم في الجنة أما السابق
بالخيرات فمن مضى على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم شهد له رسول الله صلى الله عليه وسلم
بالجنة وأما المقتصد فمن اتبع أثرهم أصحابه حتى لحق بهم وأما الظالم فغلب ومثلكم ففعلت
نفسهم أمعنا وقال مجاهد والحسن فمن ظالم لنفسه هم أصحاب المشأمة ومنهم مقتصد هم أصحاب
المجنة ومنهم سابق بالخيرات السابقون المقربون من الناس كلهم وعن ابن عباس رضي الله
عنه قال السابق المؤمن المخلص والمقتصد المرائي والظالم الكافر نعمة الله تعالى غير الجاحدين
لأنه تعالى حكم الثلاثة بدخول الجنة وقيل الظالم هو الراجح السيئات والمقتصد هو الذي تساوت
سيئاته وحسناته والسابق هو الذي رجحت حسناته وقيل الظالم هو الذي ظاهره خير من باطنه
والمقتصد من تساوى ظاهره وباطنه والسابق من باطنه خير من ظاهره وقيل الظالم هو الموحد
بلسانه الذي تخالفه جوارحه والمقتصد هو الموحد الذي يمنع جوارحه من المخالفة بالكيف
والسابق هو الموحد الذي ينسبه التوحيد غير التوحيد وقيل الظالم صاحب الكبيرة والمقتصد
صاحب الصغيرة والسابق المعصوم وقيل الظالم التالى للقرآن غير العالم به والعامل به والمقتصد
التالى العالم غير العامل والسابق التالى العالم العامل وقيل الظالم الجاهل والمقتصد المتعلم
والسابق العالم وقال جعفر الصادق بدأ بالظالم أخبارا بأنه لا يتقرب إليه إلا بكرمه وإن الظلم
لا يؤثر في الاصطفاء ثم ثنى بالمقتصدين لأنهم بين الخوف والرجاء ثم ختم بالسابقين لثلاثيا من أحد
مكره وكلهم في الجنة وقال أبو بكر الوراق رتبهم هذا الترتيب على مقامات الناس لأن أحوال
العبد ثلاثة معصية وغفلة ثم توبة ثم قربة فإذا عصي دخل في حياز الظالمين فإذا تاب دخل
في جملة المقتصدين فإذا صحت التوبة وكثرت العبادات والمجاهدة دخل في عداد السابقين وقيل غير
ذلك والله أعلم * ولما كان هذا ليس في قوة العبد في مجارى العادات ولا يوجد بالكسب
والاجتهاد أشار إلى عظمته بقوله تعالى (بإذن الله) أى بتكفين من له القدرة التامة والعظمة
العامّة والفعل بالاختيار وجميع صفات الجمال والجلال والكمال وتسميه له وتسميه لثلاث
يا من أحد مكره تعالى قال الرازى في اللوامع ثم من السابقين من يبلغ محل القرب فيستغرق
في وحدانيته تعالى (ذلك) أى إيرايتهم الكتاب أو السبيل أو الاصطفاء (هو الفضل الكبير)
ولما ذكر الله سبحانه وتعالى أحوالهم بين جزاءهم وما لهم بقوله تعالى مستأنفا أجابوا بالمتن سألت
عن ذلك (جنات عدن) أى إقامة بلا رحيل لأنه لا سبب للترحيل عنها وقوله تعالى (يدخلونها)
أى الثلاثة أصناف خبر جنات عدن ومن دخلها لم يخرج منها لأنه لا شيء يخرجها ولا هو يريد

الخرق منها وقرأ أبو عمر وبضم الميم وفتح الخاء والباء قون بفتح الميم موضع الخاء * ولما كان
الداخل الى مكان أول ما ينظر الى ما فيه من النقائص قال تعالى (يحملون فيها) أي يلبسون على
سبيل التزين والتحلي (من أساور) أي بعض أساور (من ذهب) فن الأولى للتبعيض والثانية
للتبيين وقوله تعالى (ولؤلؤ) عطف على ذهب أي من ذهب مرصع باللؤلؤ أو من ذهب في صفاء
اللؤلؤ وقرأ أعاصم ونافع بالنصب عطفا على محل من أساور والباقون بالجر * (تنبيه) *
أساور جمع أسورة وهي جمع سوار وذكر الأساور من بين سائر الحلي في مواضع كثيرة كقوله
تعالى وحلوا أساور من فضة يدل على كون المتحلي غير مبتذل في الاشغال لان كثرة الاعمال
باليد فاذا حليت بالاساور علم الفراغ من الاعمال ولما كانت هذه الزينة لا تليق الاعلى
اللباس الفاخر قال تعالى (ولباسهم فيها حرير وقالوا) أي ويقولون عند دخولهم وعبر عنه
بالماضي تحقيقا له (الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن) قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما حزن
النار وقال قتادة حزن الموت وقال مقاتل لانهم كانوا لا يدرون ما يصنع بهم وقال بكرمة حزن
السيئات والذنوب وخوف رد الطاعات وقال القاسم حزن زوال النعم وخوف العقاب وقيل
حزن أهوال القيامة وقال الكلبي ما كان يحزنهم في الدنيا من أمر يوم القيامة وقال
سعيد بن جبير الحزن في الدنيا وقيل هم المعيشة وقال الزجاج اذهب الله تعالى عن أهل
الجنة كل الاخران ما كان منها المعاش أو معاداي وهذا أولى الكل قال عليه الصلاة والسلام
ليس على أهل لاله الا الله وحشة في قبورهم ولا في منشرهم وكان في بأهل لاله الا الله يتفنون
التراب عن رؤسهم ويقولون الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن ثم قالوا (آن ربنا) أي المحسن
الينا مع اساءتنا (لغفور) أي محاء للذنوب عينا وأثر الصنفين الاولين ولغيرهما من المذنبين
(شكور) للصنف الثالث ولغيره من المطيعين * (تنبيه) * ذكر الله تعالى عن هذه الثلاثة ثلاثة
أمور كلها تنفيد الكرامة الأول قولهم الحمد لله فان الحامدي شاب الثاني قولهم ربنا فان الله
تعالى اذ نودي به هذا اللفظ استجاب للمنادي ما لم يكن يطلب ما لا يجوز الثالث قولهم غفور
شكور والغفور اشارة الى ما غفر لهم في الآخرة بحمدهم في الدنيا والشكور اشارة الى ما يعطيهم
الله ويزيدهم بسبب حمدهم في الآخرة وقولهم (الذي أحلنا دار المقامة) أي الاقامة اشارة
الى ان الدنيا منزل ينزلها المكلف ويرتحل منها الى منزلة القبور ومن القبور الى منزلة العرصة
التي فيها الجمع ومنها التفريق الى دار البقاء اما الى الجنة واما الى النار أجازنا الله تعالى ومحبينا
منها وقولهم (من فضله) أي بلا عمل منافان حسناتنا انما كانت منامنه تعالى اذ لا واجب
عليه متعلق بأحلتنا ومن اتم الله العلة واما لا ابتداء الغاية وقولهم (لا يمسنافيا) أي في وقت
من الاوقات (نصب ولا يمسنافيا الغوب) حال من مفعول أحلنا الاول أو الثاني لان الجملة
مشتملة على ضمير كل منهما وان كان الحال من الاول أظهر والنصب التعب والمشقة والغوب
الفتور التامني عنه وعلى هذا فيقال اذا اتبى السبب اتقى المسبب فاذا قيل لم آكل فيعلم انتفاء
الشبع فلا حاجة الى قوله نأيسا فلم أشبع بخلاف العكس الا ترى انه يجوز لم أشبع ولم آكل والآية

الكرامة على ما تقرر من نفي السبب ثم نفي المسبب فما فائدة أجيب بأن النصب هو تعب
البدن واللغوب هو تعب النفس وقيل اللغوب الوجع وحينئذ فالسؤال زائل وأجاب
الرازي بجواب قال ابن عادل ليس بهذا فتركه * ولما بين تعالى ما هم فيه من النعمة في دار
السرور التي قال فيها القائل

علماء لا تنزل الا حزان ساحتها * لو صمها جرمسته سراء

بين ما لاعدائهم من النعمة زيادة في سرورهم بما قاسوا في الدنيا من تكبرهم عليهم ونفارهم
بقوله تعالى (والذين كفروا) أي ستر واما دللت عليه عقولهم من شמוש الآيات وأنوار
الدلالات (لهم نار جهنم) أي بما تجهموا أولياء الله الدعاة اليه (لا يقضي) أي يحكم
(عليهم) أي يموت ثان (فيموتوا) أي فينسب عن القضاء موتهم فيستريحوا كقوله تعالى
ونادوا يا مالك ليقض علينا ربك أي بالموت فنستريح بل العذاب دائم * (تنبيه) * نصب
فيموتوا باضماران * ولما كانت الشدائد في الدنيا تنفرج وان طال أمدها قال تعالى
(ولا يخفف عنهم) وأعرق في النفي بقوله تعالى (من عذابها) أي جهنم * (تنبيه) * في الآية
الاولى أن العذاب في الدنيا ان دام قتل وان لم يقتل يعتاده البدن ويصير من اجافاسدا
لا يحس به المعذب فقال عذاب نار الآخرة ليس كعذاب الدنيا اما أن يقضى واما أن يألفه
البدن بل هو في كل زمان شديد والمعذب فيه دائم الثانية وصف العذاب بأنه لا يفتر
ولا ينقطع ولا بأقوى الاسباب وهو الموت حتى يتموه ولا يجابون كما قال تعالى ونادوا يا مالك
ليقض علينا ربك أي بالموت الثالثة ذكر في المعذبين الاشقياء انه لا ينقضي عذابهم ولم يقل
تعالى يزيدهم عذابا وفي المشايخ قال تعالى يزيدهم من فضله وقوله تعالى (كذلك)
اما من فروع المحل أي الامر كذلك واما منصوبه أي مثل ذلك الجزاء العظيم (نجزى
كل كفور) أي كافر بالله تعالى وبرسوله وقرأ أبو عمرو بياء مضمومة وفتح الزاي ورفع كل
والباقون بنون مفتوحة وكسر الزاي ونصب كل (وهم) أي فعل ذلك بهم والحال أنهم
(بصطر خون فيها) أي يوجدون الصراخ فيها بغاية ما يقدرون عليه من الجهد في
الصياح من البكاء والتوجع يقولون (ربنا) أي أيها المحسن الينا (أخرجنا) أي من
النار (نعمل صالحا) ثم فسروه وينوّه بقولهم (غير الذي كنا نعمل) في الدنيا (فان قيل)
هلا كتفي بقولهم نعمل صالحا كما اكتفي به في قولهم فارجعنا نعمل صالحا وما فائدة
زيادة غير الذي كنا نعمل على أنه يوهم أنهم يعملون صالحا آخر غير الصالح الذي علموه
(أجيب) بأن فائدة زيادة التمسر على ما علموه من غير الصالح مع الاعتراف به وأما الوهم
فزائل بظهور حالهم في الكفر وظهور المعاصي ولأنهم كانوا يحسبون أنهم على سيرة صالحة كما
قال تعالى وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا فقالوا أخرجنا نعمل صالحا غير الذي كنا نحسبه
صالحا فنعمله فيقال لهم توبوا وتقربوا (أو لم نعمركم) أي نطل أعماركم مع اعطائنا لكم
العقول ولم نعاجلكم بالاخذ (ما) أي زمانا (تذكر فيه من تذكر) قال عطاء وقتادة

والكافي ثمان عشرة سنة وقال الحسن أربعون سنة وقال ابن عباس ستون سنة وروى ذلك
عن عليٍّ وروى الزار أنه صلى الله عليه وسلم قال العمر الذي أعذر الله تعالى فيه إلى ابن آدم
ستون سنة وروى البخاري أنه صلى الله عليه وسلم قال من عمره الله ستين سنة فقد أعذر الله
في العمر وروى الترمذي وابن ماجه عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال
أعمار أمتي ما بين الستين إلى السبعين وأقلهم من يجوز ذلك وقوله تعالى (وجاءكم النذير) عطف
على أولم نعمركم لأنه في معنى قد عمرناكم كقوله ألم نربكم ثم قال ولبثت وقال تعالى ألم نشرح لك
صدرك ثم قال تعالى ووضعنا عنك وزرك إذ هما في معنى رينك وشرحنا واختلف في النذير
فقال لا كثرون هو محمد صلى الله عليه وسلم وقيل القرآن وقال عكرمة وسفيان بن عيينة
ووكيع هو الشيب والمعنى أولم نعمركم حتى شبتم ويقال الشيب نذير الموت وفي الأثر ما من شجرة
تبيض الا قالت لا ختم الاستعدي فقد قرب الموت * ولما نسب عن ذلك ان عذابهم لا ينقل قال
تعالى (فذوقوا) أي ما أعددت لكم من العذاب دائماً أبداً (قال الظالمين) أي الذين وضعوا
أعمالهم وأقوالهم في غير موضعها (من نصير) أي في وقت الحاجة حتى يرفع العذاب عنهم
قال البقاعي وهذا عام في كل ظالم * ولما كان تعالى عالماً بكل ما نقي وما أثبت قال تعالى (إن
الله) أي الذي أحاط بكل شيء قدرة وعلماً (عالم غيب السموات والأرض) لا يخفى عليه خافية
فلا يخفى عليه تعالى أحوالهم وقوله تعالى (انه عليهم بذات الصدور) تعليل له لأنه اذا علم
مضمرات الصدور قبل أن يعلمها أربابها حتى تكون غيباً محضاً كان أعلم بغيره ويعلم انكم
لومدت أعماركم لم ترجعوا عن الكفر أبداً ولوردتم لعدتم لما نسيتم عنه وانه لا مطلق
في صلاحكم * ولما كان من انشأ شيئاً كان أعلم به قال تعالى (هو) أي وحده لا شريكاً
ولا غيره (الذي جعلكم) أيها الناس (خلائف في الأرض) أي يخلف بعضكم بعضاً وقيل
جعلكم أمة واحدة خلقت من قبلها ورأت فيمن قبلها ما ينبغي أن يعتبر به وقال القشيري
أهل كل عصر خليفة عن قسمة منهم فن قوم هم اسلفهم جمال ومن قوم هم أرذل وأسافل
* (تنبه) * خلائف جع خليفة وهو الذي يقوم بعد الانسان بما كان قائماً به والخلفاء جع
خليفة قاله الاصمغاني (فن كفر فعليه كفره) أي وبال كفره (ولا) أي والحال انه لا يريد
الكافرين) أي المغطين للحق (كفرهم) أي الذي هم متلبسون به ظانون أنه يسعدهم
وهم راسخون فيه غير متقنين عنه (عند ربهم) أي المحسن اليهم (الأممنا) أي غضبالات
الكافر السابق كان محموتا (ولا يزيد الكافرين) أي العريقين في صفة التغطية للحق
(كفرهم الاخساراً) أي لا آخره لأن العمر كراس مال من اشترى به رضا الله تعالى ربح
ومن اشترى به سخط الله تعالى خسر ولما بين أنه سبحانه هو الذي استخلفهم أكد بان ذلك
عندهم بامرهم صلى الله عليه وسلم بما يضطرهم الى الاعتراف بقوله تعالى (قل) أي لهم
(أرايتم) أي أخبروني (شركاءكم) أضافهم اليهم لانهم وان كانوا جعلوهم شركاء لم ينالوا
شيئاً من شركته لانهم ما نقصوه شيئاً من ملكه وانما اشاروا كوا العابدین في أموالهم بالسواائب

وغيرها وفي أعمالهم فهم شركاؤهم بالحقيقة لا شركاؤه ثم بين المراد من عدتهم لهم شركاء بقوله
 تعالى (الذين يدعون) أي تعبدون (من دون الله) أي غيره وهم الأصنام الذين زعمت
 انهم شركاء الله تعالى (أروني) أي اخبرني (ماذا) أي الذي أو أي شيء (خلقوا
 من الارض) أي لتصح لكم دعوى الشركه فيهم والافادعائكم ذلك فيهم كذب محض وانكم
 تدعون أنكم أبعد الناس منه في الامور الهينه فكيف بمثل هذا (أم لهم شركاء) أي شركاء
 مع الله تعالى وان قلت (في السموات) أي أروني ماذا خلقوا لكم من السموات فالآية
 من الاحتباك حذف أولا الاستفهام عن الشركه في الارض لدلالة مثله في السماء ثانيا عليه
 وحذف الامر بالاراءه ثانيا لدلالة مثله أولا عليه (أم آتيناكم كتابا) ينطق على اننا اتخذنا
 شركاء (فهم) الاحسن في هذا الضمير أن يعود على الشركاء لتناسق الضمائر وقيل يعود على
 المشركين قاله مقاتل فيكون المقامان خطاب الى غيبة (على بينة) أي حجة (منه) بأن
 لهم معي شركاء ولما كان التقدير لا نبئ لهم من ذلك قال تعالى منها على ذمهم أحوالهم وسفه
 آرائهم وخسة همهم ونقصان عقولهم (بل ان) أي ما (بعد الظالمون) أي الواضعون
 الاشياء في غير موضعها (بعضهم بعضا) أي الاتباع للمتبعين بأن شركاءهم تقربهم الى الله
 تعالى زلفي وأنها تشفع وتضر وتنفع (الآغروا) أي باطلا ولما بين تعالى حقارة الاصنام
 بين عظمتها سبحانه بقوله تعالى (إن الله) أي الذي له جميع صفات الكمال (يسمك السموات)
 أي على كبرها وعلوها (والارض) أي على سعتها وبعدد ما عن التماسك على ما تشاهدون
 وقوله تعالى (أن تزولا) أي بدرجة عظيمة وزلزلة كبيرة يجوز أن يكون مفعولا من أجله
 أي كراهة أن تزولا وقيل لا تزولا ويجوز أن يكون مفعولا ثانيا على اسقاط الخافض أي
 يمنعهما من أن تزولا ويجوز أن يكون بدل اشتغال أي يمنع زوالهما لأن ثباتهما على ما هما
 عليه على غير القياس لولا شأخ قدرته وباهر عزته وعظمته فان ادعيت عنادا أن شركاءكم
 لا يقدر على الخلق لعله من العال فادعوههم لازالة ما خلق الله تعالى * ولما كان في هذا
 دليل على أنهم ما حدثتان زائلتان أتبعهما ما هو أبين منه بقوله تعالى معبرا بأداة الامكان
 (ولئن) لام قسم (زالنا) أي بزللة خراب أو غير ذلك (ان) أي ما أمسكهما من أحد
 من بعده) جواب القسم الموطأ به بلام القسم وجواب الشرط محذوف يدل عليه جواب
 القسم ولذلك كان فعل الشرط ماضيا وقول البياضى تعالى لمخشئ والجملة سدت مسددا
 الجوابين فيه تجوز فالمراد بسدتهما أنها اتدل عليهما لأنها قائمة مقامهما اذ يلزم أن
 تكون معمولات وغير معمولات لانها باعتبار جواب القسم لا محل لها من الاعراب وباعتبار
 جواب الشرط لا محل ومن في من أحد من زيادة لما كيد الاستغراق وفي من بعده لا بداء الغاية
 والمعنى أحدهما أو من بعد الزوال (أنه كان) أي أزلا وأبدا (حليما) إذا مسكهما وكأنا جديرتين
 بأن تهتدا هذا كما قال تعالى تكاد السموات يتقطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هدا لأنه
 لا يستعمل الا من يخاف القوت فينتزع القرصة (عقورا) أي محامل الذنوب من رجع اليه وأقبل

بالاعتراف عليه فلا يعاقبه ولا يعاتبه . ولما بلغ كفار مكة ان اهل الكتاب كذبوا رسلهم قالوا
 لعن الله اليهود والنصارى اتهم الرسل فكذبوهم (واقسموا) أى كفار مكة (بالله) اى الذى
 لا يقسم بغيره (جهداً يمانهم) أى غاية اجتهادهم فيها (لئن جاءهم نذير) أى رسول (ليكونن أهدى
 من احدى الامم) أى اليهود والنصارى وغيرهم أى آية واحدة منها الماراً ومن تكذيب بعضها
 بعضاً اذ قالت اليهود ليست النصارى على شئ وقالت النصارى ليست اليهود على شئ . (فلما
 جاءهم نذير) أى على ما شرطوا وزيادة وهو محمد صلى الله عليه وسلم الذى كانوا يشهدون أنه
 خيرهم نفساً وأشرفهم نسباً وأكرمهم خلقاً (ما زادهم) أى مجيئه شيئاً مما هم عليه من
 الاحوال (الانقورا) أى تباعدوا عن الهدى لانه كان سبباً في زيادتهم في الكفر كالابل التى
 كانت نفرت من ربها فاضلت عن الطريق فدعاها فازدادت بسبب دعائه نفرة فصارت بحيث
 يتعذر أو يتعسر ردها فتبين أنه لا عهد لهم مع ادعائهم انهم أوفى الناس ولا صدق عندهم مع
 جزمهم بأنهم أصدق الخلق ثم علل نفورهم بقوله تعالى (استكباراً) أى طلباً لايجاد الكبر
 لانفسهم (فى الارض) أى التى من شأنها السفل والتواضع والنجول فلم يكن نفورهم لامر محمود
 ولا مباح ويجوز أن يكون استكباراً بدلاً من نفوراً وأن يكون حالاً أى حال كونهم مستكبرين
 قاله الاخفش وقوله تعالى (ومكر السى) فيه وجهان أظهرهما أنه عطف على استكباراً
 والثانى أنه عطف على نفوراً وهذا من اضافة الموصوف الى صفة فى الاصل اذا الاصل والمكر
 السى والبصريون يؤولونه على حذف موصوف أى العمل السى اى الذى من شأنه أن يسوء
 صاحبه وغيره وهو اراءهم لاهانة أمر النبى صلى الله عليه وسلم وإطفاء نور الله عز وجل وقال
 الكلبي هو اجتماعهم على الشرك وقتل النبى صلى الله عليه وسلم وقرأ جزءة فى الوصل بهمزة
 ساكنة أى بنية الوقف اشارة الى تدقيقهم المكر واتقانه واخفائه جهدهم والباقون بهمزة
 مكسورة واذا وقف جزءة أبدل الهمزة فباء وأدغم الباء الاولى فى الباء الثانية ووقف الباقيون
 بهمزة ساكنة (ولا) أى والحال أنه لا (يبحث) أى يحيط احاطة لازمة خسارة (المكر السى)
 أى الذى هو عريق فى السوء (الابأله) أى وان أذى غير أهله ~~لكنه~~ لا يحيط بذلك الغير
 (فان قيل) كثير ما نرى الماكر يكر ويقيده المكر ويغلب الخصم بالمكر والآية تدل على
 عدم ذلك (أجيب) بأجوبة أحدها أن المكر فى الآية هو المكر الذى مكره مع النبى صلى
 الله عليه وسلم من العزم على القتل والاخراج ولم يحق الا بهم حيث قتلوا يوم بدر وغيره ثانياً
 أنه عام وهو الاصح ويدل له قول الزهرى بلغنا ان النبى صلى الله عليه وسلم قال لا تمكروا ولا
 تعينوا ما كرا فان الله تعالى يقول وقرأ هذه الآية ولا تغوا ولا تعينوا باغيا يقول الله تعالى انما
 بغىكم على انفسكم ولا تسكنوا ولا تعينوا انا كنا قال الله تعالى فمن تكث فاعنا بكث على نفسه
 ثالثاً أن الاعمال بعواقبها ومن مكر بغيره ونفذ فيه المكر عاجلاً فى الظاهر فهو فى الحقيقة هو
 الفائز والماكر هو الهالك كمثل راحة الكافر ومشقة المسلم فى الدنيا ويؤيد هذا المعنى قوله
 تعالى (فهل ينظرون) أى ينتظرون (الاسف الاولين) أى سنة الله تعالى فيهم من تعذيبهم

بتكذيبهم رسلهم والمعنى قبل يتظرون الا أن ينزل بهم العذاب كما نزل بمن مضى من الكفار
 ولما كان هذا النظر يحتاج الى صفاء في القلب وذكاء في النفس عدل عن ضميرهم الى خطاب
 أعلى الخلق بقوله تعالى (فلن نجد) أى في وقت من الاوقات (لست الله) أى طريقة الملائك
 الاعظم التي شرعها وحكم بها وهي اهلاك العاصين وانجاء الطائعين (تبديلا) أى من أحد بآخر
 بسنة غير هاتكون بدلا لهنا لانه تعالى لا مكافئ له (ولن نجد لست الله) أى الذي لا أمر لاحد
 معه (تحويلا) أى من حالة الى أخف منها لانه لا مرد لقضائه * (فائدة) * ترسم سنت لست
 لست الثلاثة بالتاء المجرودة كما رأيت ووقف أبو عمرو وابن كثير والكسائي بالتاء والباقون
 بالتاء واذا وقف الكسائي أمال الهاء على أصله ولما ذكر الله تعالى الاولين وسنتهم في اهلاكهم
 نهيهم بتذكير حال الاولين بقوله تعالى (أولم يسيرا) أى فيما مضى من الزمان (في الارض)
 أى التي ضربوا في المتاجر بالسرايلها في الشام واليمن والعراق (فينظروا) أى فيستب عن
 ذلك السير أنه يتجدد لهم نظروا اعتبارا بما من الايام فان العاقل من اذا رأى شيئا نفكر فيه حتى
 يعرف ما ينطق به لسان حاله ان خفي عليه ما جرى من مقاله وأشار بسوقه في أسلوب الاستفهام
 الى أنه لعظمه خرج عن أمثاله فاستحق السؤال عن حاله (كيف كان عاقبة) أى آخر أمر (الذين
 من قبلهم) أى على أى حالة كان آخر أمرهم ليعلموا أنهم ما أخذوا الابتكاز بالرسول عليهم
 السلام فيخافوا أن يفعلوا مثل افعالهم فيكون حالهم كحالهم فانهم كانوا يعززون على ديارهم ويرون
 آثارهم وأملهم كان فوق أملهم وعملهم كان دون علمهم وكانوا أطول منهم أعمارا وأشد اقتدارا
 ومع هذا لم يكذبوا مثل محمد صلى الله عليه وسلم وأنتم يا أهل مكة كفرتم بمحمد ومن قبله عليهم
 السلام (وكانوا) أى أهلكناهم لتكذيبهم رسلنا والحال أنهم كانوا (أشد منهم) أى من هؤلاء
 (قوة وما كان الله) أى الذي له جميع العظمة وأكدا الاستعراق في النفي بقوله تعالى (ليجزه)
 أى مر به الان يعجزه ولما انتفت ارادة العجز فيه انتفى العجز بطريق الاولى وأبلغ في التأكيد
 بقوله تعالى (من شيء) أى قل أو جل وعم بما يصل اليه ادرا كما بقوله تعالى (في السموات) أى
 جهة العلو وأكذب قوله عز وجل (ولا في الارض) أى جهة السفلى (أنه كان) أى أرلا وأبدا
 (عليها) أى بالاشياء كلها حقيرها وجليلها (قديرا) أى كامل القدرة أى فلا ير بدشيا
 الا كان ولما كانوا يستعجلون بالتوعد استهزاء كقولهم اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك
 فامطر علينا حجارة من السماء وأنتا بعذاب أليم على ان التقدير ولو عاملكم الله تعالى معاملة
 المؤاخذة لعل اهلاككم عطف عليه قوله تعالى اظهرا الحكم مع العلم (ولو يؤاخذ الله)
 أى بحاله من صفات العلو (الناس) أى المكلفين (بما كسبوا) أى من المعاصي (ما ترك
 على ظهرها) أى الارض (من دابة) أى نسمة تدب عليها كما كان في زمن نوح عليه السلام
 أهلك الله تعالى ما على ظهر الارض الامن كان في السفينة مع نوح (فان قيل) اذا كان الله
 تعالى يؤاخذ الناس بما كسبوا فما بال الدواب (أجيب) بأن المطر انعام من الله في حق
 العباد واذا لم يستحقوا الانعام قطعت الامطار عنهم فيظهر الجفاف على وجه الارض فيموت

جميع الحيوانات وبأن خلقه الحيوانات نعمة والمعاصي تزيل النعم وتحمل النقم والدواب أقرب
 النعم لأن المفرد أولاً ثم المركب والمركب إما أن يكون معدناً وإما أن يكون نباتاً وإما أن
 يكون حيواناً أو نباتاً والحيوان إما إنسان أو غير إنسان فالدواب أعلى درجات المخلوقات في عالم
 العناصر للإنسان (فان قيل) كيف يقال لماعلته الخلق من الارض وجه الارض وظهور
 الارض مع أن الظهر مقابل له الوجه فهو كالتضاد (أجيب) بأن الارض كالداية الحاملة
 للارتقال والجل يكون على الظهر وأما وجه الارض فلا الظاهر من باب والبطن والباطن من
 باب فوجه الارض ظهر لانه هو الظاهر وغيره منها بطن وبطن (ولكن) لم يعاملهم معاملة
 المؤاخذ المناقش بل يحلم عنهم فهو (بوترهم) أى في الحياة الدنيا ثم في البرزخ (الى أجل
 مسمى) أى سماه في الازل لا تقضاء أعمارهم ثم يعثرون من قبورهم وهو تعالى لا يبدل القول لديه
 لماله من صفات الكمال (فأذا جاء أجلهم) أى القضاء الاعدامى قبض كل واحد منهم عند
 أجله أو الإيجاد الباقي بعث كلامهم بخاراه بعمله (فان الله) أى الذى له الصفات العليا
 (كان) ولم يزل (بعباده) الذين أوجدهم ولا شريك له في إيجاد واحد منهم بجميع ذواتهم
 وأحوالهم (بصيرا) أى بالغ البصر والعلم بمن يستحق العذاب ومن يستحق الثواب قال ابن
 عباس يريد أهل طاعته وأهل معصيته ومارواه البيضاوى تعالى للزمن شئ من أنه صلى الله عليه
 وسلم قال من قرأ سورة الملائكة تدعته يوم القيامة ثمانية أبواب الجنة ان ادخل من أى
 الابواب شئت حديث موضوع

﴿سورة يس﴾

وهي ثلاث وثمانون آية وسبع مائة وتسعة وعشرون كلمة وثلاثة آلاف حرف وتسمى أيضاً القلب
 والدافعة والقاضية والمعممة تعم صاحبها بخير الدارين وتدفع عنه كل سوء وتقضى له كل حاجة
 والبيضاوى ذكر هذه التسمية عن النبي صلى الله عليه وسلم قال شيخنا القاضى ذكر يالم أراه ولكن
 المثبت مقدم على الثاني (بسم الله) أى الذى جل ملكه عن أن يحاط بمقداره (الرحمن)
 الذى جعل انذار يوم الجمع رجة عامة (الرحيم) الذى أنار قلوب أوليائه بالاجتهاد ليوم لقائه
 وقوله تعالى (يس) كالم في المعنى والاعراب وقال ابن عباس يس قسم وروى عن شعبة أن
 معناه يا إنسان بلغه طمى على أن أصلياً نيسين فاقصر على شطره لكثرة النداء به كما قيل م
 الله في أيمن الله وقال أكثر المفسرين يعنى محمد صلى الله عليه وسلم قاله الحسن وسعيد بن جبیر
 وجماعة وقال أبو العباس يارجل وقال أبو بكر الوراق يا سيد البشر قال ابن عادل في ذكر هذه
 الحروف أوائل السور أموزت على انها غير خالية من الحكمة لكن علم الانسان لا يصل اليها
 والذي يدل على أنها فيها احكامه هو أن الله عز وجل ذكر من الحروف نصفها وهي أربعة عشر
 حرفاً نصف ثمانية وعشرين حرفاً هي جميع الحروف التي في لسان العرب على قولنا اللهمزة ألف
 معتركة ثم إن الله تعالى قسم الحروف ثلاثة أقسام تسعة أحرف من الالف الى الذال والتسعة
 الاخيرة من الفاء الى الياء وعشرة في الوسط من الزاء الى الغين وذكر من القسم الاول حرفين

الالف والحاء وترك سبعة وترك من القسم الاخير حرفين هما الالف واللام وذ كر سبعة ولم يترك
 من القسم الاول من حروف الخلق والصدر والا واحد الميزكره وهو الحاء ولم يترك من القسم
 الاخير من حروف الشفة الا واحد الميزكره وهو الميم والعشر الاوسط ذكر منه حرفا وترك سرفا
 فترك الزاي وذ كر الراء وذ كر السين وترك السين وذ كر الصاد وترك الصاد وذ كر الطاء وترك الطاء
 وذ كر العين وترك العين وليس لها امر يقع اتفاقا بل هو ترتيب مقصود فهو الحكمة لكنها غير
 معلومة وهب ان واحد يدعى فيه شيئا فاذ يقول في كون بعض السور مفتحة بحرف كسورة
 ن وق وص وبعضها بحرفين كسورة حم ويس وطس وطه وبعضها بثلاثة أحرف كالم
 وطسم والر وبعضها بأربعة أحرف كسورة المر والمص وبعضها بخمسة أحرف كسورة
 حم عسق وكهيعص وهب أن قائلا يقول ان هذه اشارة بأن الكلام اما حرف واما فعل واما
 اسم والحرف كثير اما جاء على حرف كوا والعطف وفاء التعقيب وهمزة الاستفهام وكاف
 التشبيه وباء الاصلاق وغيرها وجاء على حرفين كمن للتبعيض وأ والتخيير وأم للاستفهام المتوسط
 وان للشرط وغيرها والفعل والاسم والحرف جاءت ثلاثة أحرف كالى وعلى فى الحرف والى وعلى
 فى الاسم وألا يالو بالواو وعلا يعلو فى الفعل والاسم والفعل جاء على أربعة أحرف والاسم
 خاصة جاء على ثلاثة أحرف وأربعة وخمسة كعجل ومسجد وبر دخل فاجاء فى القرآن اشارة الى
 أن تركيب العربية من هذه الحروف على هذه الوجوه فاذ يقول هذا القائل فى تخصيص
 بعض السور بالحرف الواحد والبعض بأكثر فلا يعلم ما السر الا الله تعالى ومن أعلمه الله
 تعالى به واذا علم هذا فالعبادة منها قلبية ومنها لسانية ومنها جارية وكل واحد منها قسمان
 قسم عقل معناه وحقيقته وقسم لم يعلم أما القلبية مع انها أبعد عن الشك والجهل فنها لم يعلم
 دليله عقلا وانما وجب الايمان به والاعتقاد به كالصراط الذى هو أدق من الشعر وأحد
 من السيف ويمر عليه المؤمن كالبرق الخاطف والميزان الذى توزن به الاعمال التى لا ثقل لها
 فى نظر الناظر وكيفية الجنة والنار فان هذه الاشياء وجودها لم يعلم بدليل عقلى وانما المعلوم
 بالعقل امكانها ووقوعها معلوم مقطوع به بالسمع ومنها ما علم كالتوحيد والنبوة وقدرة الله
 تعالى وصدق الرسل وكذلك فى العبادات الخارجية ما علم معناه وما لم يعلم كقادر النصب وعدد
 الركعات والحكمة فى ذلك ان العبد اذا أتى بما أمر به من غير أن يعلم ما فيه من الفائدة فلا
 يكون الايمان بالاحض الفائدة بخلاف ما لم تعلم الفائدة فربما أتى الفائدة وان لم يؤمر بها لو قال
 السيد لعبده انقل هذه الحجارة من ههنا ولم يعلم بما فى النقل فنقلها ولو قال انقلها فان تحتها
 كنزها لو كانه ينقلها وان لم يؤمر واذا علم هذا فكذلك فى العبادات اللسانية الذكورية يجب أن
 يكون ما لم يفهم معناه اذا تكلم به العبد علم انه لا يعقل غير الاتقياد لامر المعبود الالهى فاذا
 قال حم طس يس علم انه لا يدرك ذلك المعنى يفهمه بل يتلفظ به امتثالاً لما أمر به انتهى كلام ابن
 عادل بجزوفه وهو كلام دقيق وقرأ يس بآلة المياء شعبة وجزوة والكسائى والباقون بالفتح
 وأظهر النون من يس عند واو (والقرآن) قالون وابن كثير وأبو عمرو وحفص وجزوة

وأدغم الباقون وهي واو القسم أو العطف أن جعل يس مقسما به ثم وصف القرآن بقوله تعالى
 (الحكيم) أى المحكم بعظيم التنظيم وبديع المعاني وقوله تعالى (أنك لمن المرسلين) أى
 الذين حكمت عقولهم على دواعي نفوسهم فصاروا بما وهبهم الله من القوة النورية وما
 تخلقوا به من أوامره ونواهيه كاللائكة الذين تقدم ذكرهم في السورة الماضية انهم رسله
 جواب القسم وهو رد على الكفار حيث قالوا أنت مرسلنا (فان قيل) المطلب يثبت
 بالدليل لا بالقسم فما الحكمة بالاقسام (أجيب) بأوجه أولها أن العرب كانوا يتقون الايمان
 الفاجرة وكانوا يقولون أن الايمان الفاجرة توجب خراب العالم وصحح النبي صلى الله عليه وسلم
 ذلك بقوله اليمين الكاذبة تدع الديار بلاقع ثم انهم كانوا يقولون أن النبي صلى الله عليه وسلم
 يصيبه من آلهتهم وهي الكواكب عذاب والنبي صلى الله عليه وسلم يحلف بأمر الله وانزال
 كلامه عليه بأشياء مختلفة وما كان يصيبه عذاب بل كان كل يوم أرفع شأنا وأمنع مكانا فكان
 ذلك يوجب اعتقاد أنه ليس بكاذب ثانيها أن المناظرين اذا وقع بينهما كلام وغلب أحدهما
 الآخر بتسمية دليله وأسكته يقول المغلوب أنك قرت هذا بقوة جدك وأنت خير في نفسك
 بضعف مقالك وتعلم أن الأمر ليس كما تقول وان أفت عليه الدليل صورة وعجزت أناعن القدر
 فيه وهذا كثير الوقوع بين المناظرين فعند هذا لا يجوز أن يأتي هو بدليل آخر لأن الساكت
 المنقطع يقول في الدليل الآخر ما قاله في الأول فلا يجد أمر الايمان فكذلك النبي صلى الله
 عليه وسلم أقام البراهين وقالت الكفرة ما هذا إلا رجل يريد أن يصدكم عما كان يعبد آباؤكم
 وقالوا ما هذا إلا افك مشترى وقال الذين كفروا للحق لما جاءهم ان هذا الاصحاح مبين فالتمسك
 بالايمان لعدم فائدة الدليل ثالثها ان هذا ليس بمجرد الحلف بل دليل خرج في صورة اليمين لأن
 القرآن معجزة ودليل كونه مرسلها هو المعجزة والقرآن كذلك (فان قيل) لم يذكر في صورة
 الدليل وما الحكمة في ذكر الدليل في صورة اليمين (أجيب) بأن الدليل اذا ذكر في صورة
 اليمين واليمين لا يقع ولا سيما من العظيم الاعلى أمر عظيم والأمر العظيم تتوفر الدواعي على
 الاصغاء اليه فلو صورة اليمين يتقبل عليه السامع لكونه دليلا شافيا يسره القواديق في السمع
 وفي القلب وقوله تعالى (على سراط) أى طريق واسع واضح (مستقيم) أى هو التوحيد
 والاستقامة في الأمر يجوز أن يكون متعلقا بالمرسلين تقول أرسلت عليه كذا قال تعالى
 وأرسل عليهم طيرا أبابيل وأن يكون متعلقا بمحمد وفي على أنه حال من الضمير المستكن في لمن
 المرسلين لوقوعه خبرا وأن يكون خالما من المرسلين وأن يكون خبرا ثانيا لا نك وقرأ قبل سراط
 بالسين عوضا عن الصاد وخلف بالاشتمام وهو بين الصاد والراي والباقيون بالصاد الخالصة
 * ولما كان كانه قيل ما هذا الذي أرسل به كان كانه قيل خواجه القرآن الذي وقع الاقسام به
 وهو (تنزيل) أو حال كونه تنزيل (العزير) أى المتصف بجميع صفات الجلال
 (الرحيم) أى الحاوي لجميع صفات الاكرام الذي يتم على من يشاء من عبادته بعد الانعام
 بما يجادهم فهو الواحد المنفرد في ملكه وقرأ ابن عامر وحفص وحزرة والكسائي تنزيل بالنصب

على الحال كما مر أو باضمار أعني والباقون بالرفع على أنه خبر مبتدأ مضمر كما مر * ولما ذكر تعالى
المرسل وهو الله تعالى والمرسل وهو النبي صلى الله عليه وسلم والمرسل به وهو القرآن ذكر المرسل
لهم بقوله تعالى (لتذروهم) أي ذروهم بأس وقوة وذكاة وفتنة (مأذروا) أي لم تذروا أصلا
(أبأوههم) أي لم تذروا في زمن الفترة (فهم) أي بسبب زمان الفترة (عافلون) أي عن الإيمان
والرشد وقوله تعالى (لقد حق القول على أكثرهم) فيه وجوه أشهرها أن المراد بالقول هو قوله
تعالى لقد حق القول مني لا ملائكة جهنم منك ومن تبعك منهم أجبين ثانياً أن معناه لقد سبق
في علمه تعالى أن هذا يؤمن وهذا لا يؤمن فحق القول أي وجب وثبت بحيث لا يبدل بغيره كما قال
تعالى ما يبدل القول لدي ثانياً المراد لقد حق القول الذي قاله الله تعالى على لسان الرسل
من التوحيد وغيره (فهم) أي بسبب ذلك (لا يؤمنون) أي بما يليق اليهم من الإنذار بل
يزيدهم عي استكباراً في الأرض ومكر السيئ * ونزل في أبي جهل وصاحبه (اناجعلنا
في أعناقهم أغلالاً) أي بأن تضم اليها الأيدي لأن الغل يجمع اليد إلى العنق وذلك أن أبا جهل
كان قد حلف أن رأى محمداً صلى الله عليه وسلم يصلي ليرضخ رأسه فأناه وهو يصلي ومعه حجر
ليدمغه به فلما رفعه أثبت يده إلى عنقه وازق الحجر يده إلى عنقه فلما رجع إلى أصحابه وأخبرهم
بما رأى سقط الحجر فقال رجل من بني مخزوم أنا قتلته بهذا الحجر فأناه وهو يصلي ليرميه بالحجر فأعجب
الله تعالى بصره فجعل يسمع صوته ولا يراه فرجع إلى أصحابه فلم يرهم حتى نادوه فقالوا له
ما صنعت فقال ما رأيته ولقد سمعت كلاماً وحال بيني وبينه كهشة الفعل فخطر بذهنه لودنوت
منه لا كافي فأنزل الله تعالى هذه الآية ووجه المناسبة لما تقدم أنه لما قال تعالى لقد حق
القول على أكثرهم وتقدم أن المراد به البرهان وقال بعد ذلك بل عاينوا وأبصروا وما يقرب من
الضرورة حيث التفت يده بعنقه ومنع من إرسال الحجر وهو مضطر إلى الإيمان ولم يؤمن علم أنه
لا يؤمن أصلاً وقال أهل المعاني هذا على طريق المثل ولم يكن هناك غل أراد منعناهم عن
الإيمان بموانع فجعل الأغلال مثلاً لذلك فهو تقرير لتصميمهم على الكفر والطبع
على قلوبهم بحيث لا تنفي عنهم الآيات والنذر بتسليمهم بالذين غلبت أيديهم وقال القراء
معناه حبسناهم عن الاتفاق في سبيل الله كقوله تعالى ولا تجعل يدك مغلولة إلى
عنقك معناه ولا تمسكها عن النفقة ومناسبة هذا لما تقدم أن قوله تعالى فهم لا يؤمنون
يدخل فيه أنهم لا يصلون لقوله تعالى وما كان الله ليضيع إيمانكم أي صلاتكم عند
بعض المفسرين والزكاة مناسبة للصلاة فكانه قال لا يصلون ولا يركون واختلف في عود
الضمير في قوله تعالى (فهى إلى الأذقان) على وجهين أشهرهما أنه عائد على الأغلال لأنها هي
المحدث عنها ومعنى هذا الترتيب بالفاء أن الغل تغلظه وعرضه يصل إلى الذقن لانه يلبس العنق
جميعه قال الزمخشري والمعنى اناجعلنا في أعناقهم أغلالاً لئلا بحيث تبلغ إلى الأذقان فلم تكن
المغلول معهما من أن يطأ طي رأسه ثانياً أن الضمير يعود إلى الأيدي واليه ذهب الطبري
وعليه جرى الجلال المحلى لأن الغل لا يكون إلا في العنق واليد يد إلى الأيدي وإن لم تذكر

الملازمة المفهومة من هذه الآلة أعنى الغلّ وقرأ قالون وأبو عمرو والكسائي يسكون
 الهاء والباقون بكسرها والاذقان جمع ذقن وهو جمع البعير (أنهم مقصعون) أى
 رافعون رؤسهم غاضون أبصارهم فى أنهم لا يلتفتون لقطة الى الحق ولا يعطفون أعناقهم نحوه
 ولا يعلّطون رؤسهم له والاقحاح رفع الرأس الى فوق كالاقناع وهو من قح البعير رأسه اذا
 رفعها بعد الشرب اما البرودة الماء واما الكراهة طعمه * ولما كان الرافع رأسه غير ممنوع من
 النظر أمامه قال تعالى (وجعلنا) أى بعظمتنا (من بين أيديهم) أى الوجه الذى يمكنهم علمه
 (سدّا) فلا يسلكون طريق الاهتداء * ولما كان الانسان اذا انسدّت عليه جهة مال الى أخرى
 قال تعالى (ومن خلفهم) أى الوجه الذى هو خفي عنهم (سدّا) فلا يرجعون الى الهداية فصارت
 كل جهة يلتفتون اليها منسدة فصاروا لذلك لا يمكنهم النظر الى الحق ولا الخلوص اليه فلذلك
 قال تعالى (فأغشيناهم) أى جعلنا على أبصارهم بالنامن العظيمة غشاوة (فهم) أى بسبب
 ذلك (لا يبصرون) أى لا يتجدد لهم هذا الوصف من ابصار الحق وما يتفهم بصرف ظاهر ولا
 بصيرة باطنة وأيضاً الانسان مبدؤه من الله تعالى ومصيره اليه فعلمى الكافرين بان لا يبصروا
 ما بين أيديهم من المصير الى الله تعالى وما خلفهم من الدخول فى الوجود بخلق الله تعالى كن
 أحاط بهم سد فغطى أبصارهم بحيث لا يبصرون قدّامهم ووراءهم فى أنهم محبوسون فى مطمورة
 الجهالة ممنوعون عن النظر فى الآيات والدلائل وأيضاً فان السالك اذا لم يكن له بد من سلوك
 طريق فان انسدت الطريق الذى قدّامه يقوته المقصد ولكنه يرجع فاذا انسدت الطريق من
 خلفه ومن قدّامه والموضع الذى هو فيه لا يكون موضع اقامة هلك (فان قيل) ذكر السد من
 بين الايدي ومن الخلف ولم يذكره من اليمين والشمال فما الحكمة فى ذلك (أجيب) بأنهم اذا
 قصدوا السلوك الى جانب اليمين أو جانب الشمال صاروا متوجهين الى شئ ومولين عن شئ
 فصاروا اليه توجههم ما بين أيديهم فيجعل الله تعالى السد هناك فيمنعه من السلوك فكيفما
 توجه الكافر يجعل الله تعالى بين يديه سدا وقرأ حمزة والكسائي وحفص سدا بفتح السين
 فى الموضعين وهو لغة فيه والباقون بالضم * ولما منعوا بذلك حس البصر أخبر عن حس السمع
 بقوله تعالى (وسوا عليهم) أى مستومعة تدل غاية الاعتدال (أأندرتهم) أى بما أخبرناك
 به من الزواجر المانعة للكفر (أم لم تنذروهم لا يؤمنون) لانهم عن علم الله تعالى أنهم لا يؤمنون
 وقد سبق أيضاً فى البقرة تفسيره والكلام على الهمزتين ثم بين الله تعالى الاقل الناجى لانه
 المقصود بالذات بقوله تعالى (انما تنذّر) أى انذارا يتوقع المنذر فمتأثر عنه النجاة (من)
 اتبع الذكر أى القرآن بالتأمل فيه والعمل به (وخشى الرحمن) أى خاف عقابه (بالغيب) أى
 قبل موته ومعاناة أهواله أوفى سريره ولا يغتر برجته فانه تعالى كما هو رحن رحيم منتقم جبار
 (فبشره) أى بسبب خشيته بالغيب (بغفرة) أى لذنبه وان عظمت وتكررت * ولما حصل
 العلم بمحو الذنوب عنها وأثرها قال تعالى (وأجر كريم) أى هو الجنة فانها اذا لا كدر فيها
 بوجه والمقصود منها هو النظر لوجهه الكريم اللهم متعنا ومحينا بالنظر الى وجهك الكريم

ولما ذكر تعالى خشية الرحمن بالغيب ذكر ما يؤكده وهو احياء الموتى بقوله تعالى (آمنن) أى
بما لنا من العظمة التى لاتضاهى (فحي الموتى) أى كلهم حسابا بالبعث ومعنى بالانقاذ اذا أردنا
من ظلمة الجهل (ونكتب) أى جلة عند نفخ الروح وشياً فشيأ بعده فلا يتعدى التفصيل شيئاً
ذلك الاجمال (ما قدموا) أى وأخروا من جميع أفعالهم وأقوالهم وأحوالهم من صالح وغيره
فاكتفى بأحدهما للدلالة الاخر عليه كقوله تعالى سراييل تقيكم الجزأى والبرد وقبل المعنى
ما أسلفوا من الاعمال سالحة كانت أو فاسدة كقوله تعالى بما قدمت أيديهم أى بما قدموا
فى الوجود وأوجدوه وقبل نكتب نيأتهم فانهم اقبل الاعمال وقوله تعالى (وآثارهم) فيه وجوه
أحدها وهو مبنى على التفسير الاخير وهو كتب النيات المراد بالآثار الاعمال ثانياً ما سئلوا
من سنة حسنة وسنة فاحشة كالكتب المصنفة والقناطر المبنية والسبحة كالظلمات
المستورة التى وضعها الظلمة والكتب المضلة قال صلى الله عليه وسلم من سن فى الاسلام سنة
حسنة فعمل به من بعده كان له أجرها ومثل أجر من عمل بها من غير أن ينقص من أجرهم
شيأ ومن سن فى الاسلام سنة سيئة فعمل به من بعده كان عليه وزرها ووزر من عمل بها من
غير أن ينقص من أوزارهم شيئاً ثالثاً ما خطاهاهم الى المساجد لما روى أبو سعيد الخدرى قال
شككت بنو سلمة بعد منازلتهم عن المسجد فأ نزل الله تعالى ونكتب ما قدموا وآثارهم فقال
صلى الله عليه وسلم ان الله يكتب خطواتكم ومشيتكم ويشبكم عليها وقال صلى الله عليه وسلم
أعظم الناس أجراً فى الصلاة أبعدهم مشياً والذى ينتظر الصلاة حتى يصليها مع الإمام أعظم
أجر من الذى يصلى ثم ينام (فان قيل) الكتابة قبل الاحياء فكيف أخرنى الذك حيث قال تعالى
فحي الموتى ونكتب ولم يقل نكتب ما قدموا ونحييهم (أجيب) بأن الكتابة معظمة لأمم الاحياء
لان الاحياء ان لم يكن للحساب لا يعظم والكتابة فى نفسها ان لم يكن هناك احياء ولا إعادة لايبنى
لها أثر أصلاً والاحياء هو المعتبر والكتابة مؤكدة معظمة لأممهم فلهذا قدم الاحياء لانه تعالى
قال آنا نحن وذلك يفيد العظمة والجبروت والاحياء العظيم يختص بالله تعالى والكتابة دونه
تقرير التعريف الامر العظيم وذلك مما يعظم ذلك الامر العظيم ولما كان ذلك الامر ربما
أوهم الاقتصار على ما ذكر من أحوال الأدميين دفع ذلك بقوله تعالى (وكل شيئ) من أمور
الدنيا والآخرة (أحسيناه) أى قبل ايجاده بعلمنا القديم احصاء وحفظا وكتبا (فى امام)
وهو اللوح المحفوظ (مبين) أى لا يخفى فيه شئ من جميع الاحوال والاقوال فهو تعميم بعد
تخصيص لانه تعالى يكتب ما قدموا وآثارهم وليست الكتابة مقتصرة عليه بل كل شئ محصى
فى امام مبين وهذا يفيد أن شيئاً من الاقوال والافعال لا يعزب عن علم الله تعالى ولا يفوته
كقوله تعالى وكل شئ فعلموه فى الزبر وكل صغير وكبير مستطر يعنى ليس ما فى الزبر منحصراً فيما
فعلموه بل كل شئ مكتوب لا يبدل فان القلم جف بما هو كائن فلما قال تعالى نكتب ما قدموا بين
ان قبل ذلك كتابة أخرى فان الله تعالى كتب عليهم انهم سيفعلون كذا وكذا ثم اذا فعلوا كتب
عليهم انهم فعلوه وقيل ان ذلك مؤكدة على قوله تعالى ونكتب لان من يكتب شيئاً فى أوراق

وزيرها قد لا يجدها فكأنه لم يكتب فقال تعالى نكتب وتحفظ ذلك في امام مبين وهو قوله
 تعالى علمها عند ربي في كتاب لا يضل ربي ولا ينسى وقوله سبحانه وتعالى (واضرب) بمعنى واجعل
 (لهم) وقوله تعالى (مثلا) معقول أول وقوله تعالى (أصحاب) مفعول ثان والاصل واضرب
 لهم مثلاً مثل أصحاب (القرية) فترك المثل وأقيم الاصحاب مقامه في الاعراب كقوله تعالى
 واسأل القرية قال الزمخشري وقيل لاحاجة الى الاضمار بل المعنى اجعل أصحاب القرية لهم
 مثلاً أو مثل أصحاب القرية بهم قال المفسرون المراد بالقرية انطاكية وقوله تعالى (اذ جاءها)
 الخ يدل اشتغال من أصحاب القرية أي اذ جاء أهلها (المرسلون) أي رسل عيسى عليه السلام
 وضافه الى نفسه في قوله تعالى (اذ أرسلنا اليهم اثنين) لانه فعل رسوله عليه السلام واذا
 أرسلنا الخ يدل من اذ الاولى وفي هذا الطيقة وهي أن في القصة أن الرسل كانوا مبعوثين من
 جهة عيسى عليه السلام أرسلهم الى انطاكية فقال تعالى ارسل عيسى عليه السلام هو
 ارسلنا ورسول رسول الله باذن الله رسول الله فلا تفهم يا محمد أن أولئك كانوا رسل الرسول
 وانما هم رسل الله تعالى فتكذيبهم كتكذيبك فتمت التسليمه بقوله تعالى اذ أرسلنا ويؤيد هذا
 مسئلة فقهية وهي ان كل وكيل للوكيل باذن الموكل عند الاطلاق وكيل الموكل لا وكيل
 الوكيل حتى لا يعزل بعزل الوكيل اياه ويعزل اذا عزله الموكل الاول * (تنبيه) في بعث
 الاثنين حكمة بالغة وهي أنهم كانوا مبعوثين من جهة عيسى عليه السلام باذن الله تعالى فكان
 عليهم انهاء الامر اليه والالتيان بامر الله تعالى والله سبحانه عالم بكل شيء لا يحتاج الى شاهد
 يشهد عنده وأما عيسى عليه السلام فبشر فأمر الله تعالى بارسال اثنين ليكون قوله ماعلى
 قومه ما عند عيسى عليه السلام حجة نامة وقرأ أبو عمرو بكسر الهمزة والميم في الوصل وحجة
 والمكسائي بضمهما والباقون بكسر الهمزة وضم الميم وأما الوقف فخمزة بضم الهمزة والباقون
 بكسرها والجميع في الوقف بسكون الميم (فكذبوهما) أي مع ما لهم من الآيات لأن من
 المعلوم انما أرسلنا رسولا الا كان معه من الآيات ما مثله آمن عليه البشر سواء كان عنان
 غير واسطة أو كان بواسطة رسولنا كما كان للطفيل بن عمرو الدوسي ذى النورين لما ذهب
 الى قومه وسأل النبي صلى الله عليه وسلم أن تكون له آية فكانت نورا في جبهته ثم سأل أن تكون
 في غير وجهه فكانت في سوطه * ولما كان المتظافر على الشيء أقوى لشأنه وأعون على ما يراد
 منه تنبب عن ذلك قوله تعالى (فعز زنا) أي قويتنا (بثالث) يقال عزز المطر الارض أي قواها
 ولبدها ويقال لتلك الارض العزاز وكذا كل أرض صلبة وتعزز لحم الناقة أي صاب وقوى
 والمفعول محذوف أي فقويتنا ههنا ثالث أو فعلينا ههنا ثالث لأن المقصود من البعثة نصرمة
 الحق لانصرتهما والكل كانوا مقوين للدين بالبرهان قال وهب اسم المرسلين يحيى ويونس
 واسم الثالث شعون وقال كعب الرسولان صادق ومصدق والثالث سلوم وقرأ شعبة بخيف
 الزاى الاولى والباقون بتشديدها والزاى الثانية ساكنة بلا خلاف (فقالوا انا اليكم مرسلون)
 وذلك أنهم كانوا عبدة أصنام فأرسل اليهم عيسى عليه السلام اثنين فلما قربا من المدينة

رأيا يحييا النجارين عثما فسلما عليه فقال سن أتناقلا لارسولا عيسى عليه السلام يدعوك
 من عبادة الاوثان الى عبادة الرحمن فقال أمعكم آية قال نعم نشفي المريض ونبرئ الاكمه
 والابرص باذن الله تعالى فقال ان لي ابنا مريضا منذ سنين والافانطلق بنا ننظر حاله فأتى بهما
 الى منزله فسمعا فقام في الوقت باذن الله تعالى صحبا فقصا الخبر في المدينة وآمن حبيب النجار
 وشفي الله تعالى على أيديهما كثيرا من المرضى وكان لهما ملك اسمه أنطيمس وكان من ملوك الروم
 فانهى الخبر اليه فدعاهما فقال لهما من أتناقلا لارسولا عيسى عليه السلام ذال وقيم جثما
 فالاندعول من عبادة ما لا يسمع ولا يصر الى عبادة من يسمع ويصر قال أولنا الله دون آلهتنا
 قال انعم من أوجدك وآلهتك فقال قوم احثي أنظر في أمركما وأمر بحبسهما ورجل كل واحد منهما
 مائة جلدة فلما كذا وضربا بعث عيسى عليه السلام رأس الخواريين شمعون الصفا على أثرهما
 لينصرهما فدخل البلد منكرا وجعل يعاشر حاشية الملك حتى أنسوا به وأوصلاوا خبره الى الملك
 فدعاه فرضى عشرته وأنزبه وأكرمه ثم قال لذات يوم أيها الملك بلغني أنك حبست رجلين
 في السجن وضربتنيهما حين دعوا الى غير دينك فهل كلفتهما وسعت قوله ما فقال الملك حال
 الغضب بيني وبين ذلك قال فان رأى الملك دعاهما حتى نطع على ما عندهما فدعاهما الملك فقال
 لهما اسمعونا من أرسلكم الى ههنا قال الله تعالى الذي خلق كل شيء وليس له شريك فقال
 لهما اسمعونا فضفاء وأجرا فالافعل ما يشاء ويحكم يريد قال لهما اسمعونا وما آتيكما فالاما بيني
 الملك فدعا بغلام مظموس العينين موضع عينيه كالجبهة فمارا لا يدعوان ربهما حتى انشق موضع
 البصر فأخذ ابنتين من الطين فوضعهما في صدقيه فصارتا مقلتين يصصرهما فتعجب الملك
 فقال سمعونا للملك أرايت ان سألت الهك يصنع مثل هذا حتى يكون لك الشرف ولا آلهتك
 فقال الملك ليس لي عنك سر ان الهنا الذي نعبد لا يسمع ولا يصر ولا يضر ولا ينفع وكان
 شمعون اذا دخل الملك على الضم يدخل بدخوله ويصلى كثيرا ويتضرع حتى ظنوا أنه على ملتهم
 ثم قال الملك لهما ان قدرا الهكما الذي تعبدانه على احياء ميت آمنابه وبكنا قال الهنا قادر على كل
 شيء فقال الملك ان هناميتامات منذسبعة أيام ابن اد هقان وأنا آخره فلم أدفعه حتى يرجع أبوه
 وكان غابا فجاءوا بالميت وقد تغير وأروح فجعل لا يدعوان ربهما علانية وجعل شمعون يدعوه
 سرا فقام الميت وقال اني دخلت سبعة أودية من النار وأنا أحذركم ما أنتم فيه فآمنوا بالله تعالى
 ثم قال فتحت أبواب السماء فرأيت شابا حسنا يضع لهؤلاء الثلاثة قال الملك ومن الثلاثة قال
 شمعون وهذا ان أشار الى صاحبيه فتعجب الملك لما علم فلما علم شمعون أن قوله أثر في الملك أخبره
 بالحال ودعاه فآمن الملك وآمن قريمو وكفر آخرون فمن لم يؤمن صاح عليهم جبريل فهلكوا وقيل
 ان ابنة الملك كانت قد تزوجت ودقنت فقال شمعون للملك اطلب من هذين الرجلين أن يحييا ابنتك
 فطلب الملك منهما ذلك فقاما ووصلا ودعوا الله تعالى وشمعون معهما في السر فاحيا الله تعالى
 المرأة ثم انشق القبر عنها فخرجت وقالت أسلموا فانهم ما صادفان قالت ولا أظنكم تسلمون ثم طلبت
 من الرسولين أن يرذاها الى مكانها فذرا اترابا على رأسها فعادت الى قبرها كما كانت وقال ابن

سحق عن كعب ووهب بل كفروا جتمع هو وقومه على قتل الرسل فبلغ ذلك حبيبا وهو على باب
 المدينة الاقصى فجاء يسعى اليهم يذكركم ويدعوهم الى طاعة المرسلين (قالوا) أى أهل القرية
 للرسول (مأنتم) أى وان زاد عددكم (الابشر مثلنا) لانه يهلككم علينا فواجهه بالخصوصية
 لكم فى كونكم رسلا دوننا فجعلوا كونهم بشر مثلهم دليلا على عدم الارسال وهذا عام
 فى المشركين قالوا فى حق محمد صلى الله عليه وسلم أنزل عليه الذكر من بيننا وقد استوفينا
 فى البشرية فلا يمكن الرجحان فرد الله عليهم بقوله سبحانه الله أعلم حيث يجعل رسالته وبقوله
 تعالى الله يجتبي اليه من يشاء الى غير ذلك * (تبيينه) * رفع بشر لا تقاض النفي المقتضى اعمال
 ما بالاثم قالوا (وما أنزل الرحمن) أى العام الرحمة فعموم رخصته مع استوائنا فى عبوديته
 يقتضى أن يسوى بيننا فى الرحمة فلا يخصكم ببنى عدوتنا وأغرقوا فى النفي بقولهم (من شئ) أى
 وحى ورسالة (أن) أى ما (أنتم الا تكذبون) أى فى دعوى رسالتك حالا وما لا (قالوا)
 أى الرسل (ربنا) أى الذى أحسن البينا (يعلم) أى وله هذا يظهر على أيدينا الآيات
 (انا اليكم مرسلون) استشهدوا بعلم الله تعالى وهو يجرى مجرى القسم وزاد واللام المؤكدة
 لانه جواب عن انه كادهم (وما علينا) أى وجوبنا من قبل من ارسلنا (الا البلاغ المبين)
 أى المؤيد بالدلة القطعية من الحجج القولية والفعلية بالمعجزات وهى ابراء الأئمة والارض
 واحياء الميت وغيره فلما كان جوابهم بعد هذا الآن (قالوا انا نظيرنا) أى تشاء منا (بكم)
 وذلك أن المطرح حس عنهم فقالوا أصابنا هذا بشؤمكم ولاستغرابهم مادعوه واستقبحا بهم له
 ونفرتهم عنه قالوا (لئن لم تنتهوا) أى عن مقالكم هذه (لنرجنكم) أى لنقتلنكم قال قتادة
 بالحجارة وقيل لنتنكم وقيل لنقتلنكم شر قتلة (وليسنكم منا) أى لامن غيرنا (عذاب أليم)
 كأنهم قالوا لا نكتفى برجمكم بمجر وجرين بل نديم ذلك عليكم الى الموت وهو العذاب الأليم
 أو يكون المراد وليسنكم بسبب الرجم من عذاب أليم أى مؤلم وان قلنا الرجم الشتم فكأنهم
 قالوا ولا يكفيننا الشتم بل شتم يؤدى الى الضرب والايلام الحسى واذا فسرنا أليم بمعنى مؤلم
 فضعيل بمعنى مفعيل قليل ويحتمل أن يقال هو من باب قوله تعالى عيشة راضية أى ذات رضا
 أى عذاب ذوالم فيكون فعلا بمعنى فاعل وهو كثير ثم أجابهم المرسلون بأن (قالوا طائركم)
 أى شؤمكم الذى أحل بكم البلاء (معكم) وهو أعمالكم القبيحة التى منها تكذبونكم وكفركم
 فأصابكم الشؤم من قبلكم وقال ابن عباس والضحاك حلفكم من الخير والشر والهزيمة
 فى قوله تعالى (أئن ذكركم) أى وعظمت وخوفتم هزيمة استقهاهم وجواب الشرط محذوف
 أى تطيرتم وكفرتم فهو محل الاستقهاهم والمراد به التوبيخ وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وبشبهل
 الثانية وأدخل فالون وأبو عمرو بينهما ألفا ورش وابن كثير بغير ادخال والباقون بتحقيقهما
 مع عدم الادخال * ولما كان ذلك لا يصح أن يكون سببا للتطير بوجه أضربوا عنه بقولهم
 (بل) أى ليس الامر كما زعمتم فى أن التذكير بسبب التطير بل (أنتم قوم) أى غرركم ما آتاكم الله
 من القوة على القيام فيما تريدون (مصرفون) أى عادتكهم الخروج عن الحدود والطغيان

فعوقبتهم لذات * ولما كان السياق لان الامر سيد الله تعالى فلا هادي لمن يضل ولا مضل لمن
 هدى فهو يهدي البعيد في البقعة والنسب اذا اراد ويضل القريب فيما اذا اراد وكان بعد
 الدار ملزوما في الغالب بعد النسب قدم مكان المجي على فاعله بيانا لان الدعاء يقع الاقصى ولم
 يقع الا في فقال تعالى (وجاه من أقصى) أي أبعد بخلاف ما مر في القصص ولا أجل هذا
 الغرض عدل عن التعبير بالقربة وقال (المدنية) لانهم أدل على الكبر المستلزم بعد
 الاطراف وجع الاخلاط ولما بين القاعل بقوله تعالى (رجل) بين اهتمامه بالنهي عن
 المنكر ومسايقته الى ازالته كما هو الواجب بقوله تعالى (يسعى) أي يسرع في مشيه فوق
 المشى ودون العدو وحرصا على نصيحة قومه * (نبيه) * في تنكير الرجل مع أنه كان معلوما
 معروفا عند الله تعالى فيه فاندتان الاولى أن يكون تعظيما شأنه أي رجل كامل في الرجولية
 الثانية أن يكون مفيدا يظهر من جانب المرسلين أمر رجل من الرجال لا معرفة لهم به فلا يقال
 انهم تواطؤوا والرجل هو حبيب النجار كان ينجت الاصنام وقال السدي كان قصارا وقال وهب
 كان يعمل الحرير وكان سقيما قد أسرع فيه الجذام وكان منزله عند أقصى باب في المدينة وكان
 مؤمنا وآمن بمحمد صلى الله عليه وسلم قبل وجوده حين صار من العلماء بكتاب الله تعالى ورأى
 فيه نعت محمد صلى الله عليه وسلم وبعثته وقوله يسعى تبصير للمسلمين وهذا آية لهم لينبذوا جهدهم
 في النصح ولما تشوقت النفس الى الداعي الى اتباعه بينه بقوله تعالى (قال) واستعطفهم
 بقوله تعالى (يا قوم) وأمرهم بمجاهدة النفوس بقوله (اتبعوا المرسلين) أي في عبادة الله تعالى
 وحده لجمع بين اظهار دينه واظهار النصيحة فقوله اتبعوا نصيحة وقوله المرسلين اظهار ايمانه
 وقدم اظهار النصيحة على اظهار الايمان لانه كان ساعيا في النصيحة وأما الايمان فكان قد آمن
 من قبل وقوله يسعى يدل على ارادته النصح (فان قيل) ما الفرق بين مؤمن آل فرعون حيث قال
 اتبعوني أهدكم وهذا قال اتبعوا المرسلين (أجيب) بأن هذا الرجل جاءهم وفي أول مجيئه نصحه
 ولم يعملوا بسيرته فقال اتبعوا هؤلاء الذين أظهروا لكم الدليل وأوضحوا لكم السبيل وأما مؤمن
 آل فرعون فكان فيهم ومن نصحه مرارا فقال اتبعوني في الايمان بموسى وهرون عليهم السلام
 واعلموا أنه لو لم يكن خيرا لما اخترته لنفسى وأنتم تعلمون أنى اخترته ولم يكن الرجل الذي جاء من
 أقصى المدينة يعلمون اتباعه لهم * ولما قال لهم اتبعوا المرسلين كانوا منعوا كونهم مرسلين
 فنزل درجة وقال (اتبعوا من لا يسألكم أجرا) أي أجرة لان الخلق في الدنيا لا يكون طريق
 الاستقامة والطريق اذا كان فيه دليل وجب اتباعه وعدم الاستماع من الدليل لا يحسن الا
 عند أخذ أمرين اما طلب الدليل الاجرة واما لعدم الاعتماد على اهتدائه ومعرفة الطريق
 لكن هؤلاء لا يطلبون أجرة (وههم مهتدون) عالمون بالطريق المستقيم الموصلة الى الحق
 فذهب أنهم ليسوا بمرسلين ليسوا بمهتدين فاتبعوهم وقوله تعالى (وما لي لا أعبد الذي فطرني)
 أصله وما لكم لا تعبدون ولكنه صرف الكلام عنه ليكون الكلام أسرع قبولا حيث أراد
 لهم ما أراد لنفسه والمراد بتقريبهم على تركهم عبادة خالقهم الى عبادة غيره ولذلك قال (والله)

ترجعون) دون واليه أرجع مبالغة في التهديد وفي العدول عن مخالفة القوم الى حال نفسه
 مبالغة في الحكمة وهي أنه لو قال مالكم لاتعبدون الذي فطركم لم يكن في البيان مثل قوله مالى
 لانه لما قال مالى فأحد لا يخفى عليه حال نفسه علم كل واحد أنه لا يطلب العلة ويبينها من أحد
 لانه أعلم بحال نفسه وقوله الذي فطرني أشار به الى وجوده مقتضى فان قوله مالى اشارة
 الى عدم المانع وعند عدم المانع لا يوجد الفعل مالم يوجد مقتضى فقوله الذي فطرني
 دليل المقتضى فان الخالق ابتداء مالم والمالك يجب على المملوك اكرامه وتعظيمه
 ومنع بالايان والمنع يجب على المنعم عليه شكر نعمته وقدم بيان عدم المانع على بيان
 وجود المقتضى مع أن المستحسن تقديم المقتضى لان المقتضى لظهوره كان مستغنيا
 عن البيان فلا أقل من تقديم ما هو أولى بالبيان للبحاجة اليه واختار من الآيات فطرة نفسه
 لان خالق عمر ويجب على زيد عبادته لان من خلق عمر لا يكون الا كمال القدرة واجب
 الوجود فهو مستحق للعبادة بالنسبة الى كل مكلف لكن العبادة على زيد بخلق زيد أظهر
 ايجاباً * (تنبيه) * أضاف الفطرة الى نفسه والرجوع اليهم لان الفطرة أثر النعمة فكانت عليه
 أظهر وفي الرجوع معنى الزجر فكان بهم أليق روى أنه لما قال اتبعوا المرسلين أخذوه
 ورفعوه الى الملك فقال له أفأنت تتبعهم فقال ومالى لأعبد الذي فطرني أى شئ ينعني أن
 أعبد خالق واليه ترجعون تردون عند البعث فيجزىكم بأعمالكم ومعنى فطرني خلقني اختراعا
 ابتداء وقبل خلقني على الفطرة كما قال تعالى فطرة الله التي فطر الناس عليها ثم عاد الى السياق
 الأول فقال (أأخذ) وهو استفهام بمعنى الإنكار أى لاأأخذ وبين علو رتبته تعالى بقوله
 (من دونه) أى سواه مع دنوا المنزلة وبين عجز ما عبده بتعده فقال (آلهة) وفي ذلك لطيفة
 وهي أنه لما بين أنه يعبد الذي فطره بين أن من دونه لا تجوز عبادته لان الكل محتاج مة مقرر
 حادث وقوله أأأخذ اشارة الى أن غيره ليس باله لان المتخذ لا يكون الها وقرأ نافع وابن كثير
 وأبو عمرو وهشام بتسهيل الثانية بخلاف عن هشام وادخل فيها الناقون وأبو عمرو وهشام
 وورش وابن كثير بغير ادخال ألف والناقون بتحقيقهما مع عدم الادخال واذا وقف حزة فله
 تسهيل الثانية والتحقيق لانه متوسط برأئد وله أيضا ابدالها ألفا ثم بين عجز تلك الالهة بقوله
 (ان يردن الرحمن) أى العاصم النعمة على كل المخلوقين العابد والمعبود (بضر) أى سوء ومكره
 (لا تغنى عن شفاعتهم شئ) أى لو فرض أنهم شفّعوا ولكن شفاعتهم لا توجد (ولا ينقذون)
 أى بالنصر والمظاهرة من ذلك المكروه أو من العذاب لو عذب الله تعالى ان فعلت ذلك (فان
 قيل) ما الحكمة في قوله تعالى هنا ان يردن الرحمن بصيغة المضارع وقال في الزمر ان أرادني
 الله بصيغة الماضي وذكر المريد هنا باسم الرحمن وذكر المريد هناك باسم الله (أجيب) بأن الماضي
 والمستقبل مع الشرط يصير الماضي مستقبلاً لان المذكور هنا من قبل بصيغة الاستقبال
 في قوله أأأخذ وقوله مالى لأعبد والمذكور هناك من قبل بصيغة الماضي في قوله أنرايت
 * (تنبيه) * ان يردن شرط جوابه لا تغنى عن الخ والجمله الشرطية في محل نصب صفة

لالهة * (فائدة) * أثبت ورش الياء بعد النون في الوصل دون الوقف والباقون بغير ياء وقفوا
 ووصلا (اني اذا) أي ان عبدت غير الله تعالى (لني ضلال مبين) أي خطأ ظاهر وقرأنا نافع
 وأبو عمرو بفتح الياء وسكنها الباقون وهم على مذاهبهم في المذ * ولما أقام الأدلة ولم يبق لاحد
 تخلف عنه علة صرح بما لوح اليه من ايمانه بقوله (اني آمنتم) أي أوقعت التصديق الذي
 لا تصديق في الحقيقة غيره وفتح الياء نافع وابن كثير وأبو عمرو وسكنها الباقون واختلف في
 الخطاب بقوله (بربكم) على أوجه أحدها أنه خاطب المرسلين قال المفسرون أقبل القوم عليه
 يريدون قتله فأقبل هو على المرسلين وقال اني آمنتم بربكم (فاسمعون) أي اسمعوا وقرئ
 واشهدوا لي وثانيها هم الكفار لما اتخذهم وما نفعهم قال آمنتم بربكم فاسمعون وثالثها بربكم
 أيها السامعون فاسمعون على العموم كقول الواعظ يامسكين ما أكثر أملك يريد كل سامع يسمعه
 فلما قال ذلك وثب القوم عليه وثبة رجل واحد فقتلوه وقال ابن مسعود وطيئوه بأرجلهم وقال
 السدي كانوا يرمونه بالحجارة وهو يقول اللهم اهد قومي حتى قطعوه وقتلوه وقال الحسن
 خرقوا خرقا في حلقه فعلقوه في سور المدينة وقبره بانطاكية مشهور رضى الله تعالى عنه
 * (تنبيه) * في قوله فاسمعون فوائد منها أنه كلام متفكر حيث قال اسمعوا فان التكلم اذا كان
 يعلم ان الكلام جماعة سامعين يتفكرون ومنها أن ينبه القوم ويقول اني أخبرتكم بما فعلت حتى
 لا تقولوا لم أخفيت عنا أمرنا ولو أظهرته لآمننا معك (فان قيل) انه قال من قبل ومالي لأعبد
 الذي فطرنى وقال ههنا آمنتم بربكم ولم يقل آمنتم بربى (أجيب) باننا قلنا الخطاب مع الرسل
 فالأمر ظاهر لانه لما قال آمنتم بربكم ظهر عند الرسل أنه قبل قولهم وآمن بالرب الذي دعوه اليه
 وقال بربكم وان قلنا الخطاب مع الكفار فقيه بيان التوحيد لانه لما قال أعبد الذي فطرنى
 ثم قال آمنتم بربكم فهم أنه يقول ربى وربكم واحد وهو الذي فطرنى وهو بعينه ربكم بخلاف
 ما لو قال آمنتم بربى فيقول الكافر وأنا أيضا آمنتم بربى * (فائدة) * أخبر النبي صلى الله عليه وسلم
 أن مثل صاحب يس هذا في هذه الامة عروة بن مسعود الثقفي حيث نادى قومه بالاسلام ونادى
 على عليه بالاذان فرموه بالسهم فقتلوه * ثم انه سبحانه وتعالى بين حال هذا الذي قال آمنتم
 بربكم بعد ذلك بقوله تعالى ايجازا في البيات لاهل الايمان (قيل) أي قيل له بعد قتلهم اياه قباه
 للمفعول لان المقصود المقول لا قائله والمقول له معلوم (ادخل الجنة) لانه شهيد وشاهد
 يسرحون في الجنة حيث شاؤوا من حين الموت وقيل لما هموا باقتله رفعه الله تعالى الى الجنة
 وقرأ هشام والكسائي بضم القاف وهو المسمى بالاشمام والباقون بالكسر * ولما أفضى به
 الى الجنة (قال يا ليت قومي يعلمون بما غفر لي ربى) أي بغفران ربى الى المحسن الى في الآخرة بعد
 احسانه في الدنيا بالايمان في مدة يسيرة بعد طول عمرى في الكفر (وجعاني من المكرمين) أي الذين
 أعطاهم الدرجات العلاء فنصح لقومه حيا وميتا بتبى عليهم بالكرامة له ليعملوا مثل عمله فينالوا
 ما ناله * (تنبيه) * في القصة حث على المبادرة الى مفارقة الشرار واتباع الاخيار والحلم عن
 أهل الجهل وكظم الغيظ والتلطف في خلاص الظالم من ظلمه وأنه لا يدخل أحد الجنة الا برحمة

لله وان كان محسنا وهذا كما وقع للانصار رضى الله تعالى عنهم في المبادرة الى الايمان مع بعد الدار والذنب وفي قول من استشهد منهم في بئر معونة كما رواه البخاري في المغازي عن أنس بلغوا قومنا أن القينار بنا فرضى عنا وأرضا في غزوة أحد كما في السيرة وغيرهما ما وجدوا طيب مشربهم ومأكلهم وحسن مقيالهم ياليت اخواننا يعلمون ما صنع الله تعالى بنا انزلهم وهدوا في الجهاد ولا ينكلوا عن الحرب فقال الله تبارك وتعالى فأنابا بلغهم عنكم فأنزل الله تعالى على رسوله صلى الله عليه وسلم ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا الآية في سورة آل عمران وفي التمثيل بهذه القصة اشارة الى ان في قریش من حتم بعوته على الكفر ولم ينقص ما قضى له من الاجل قالته سبحانه يؤيد هذا الدين بغيرهم لتظهر قدرته وحكمته (وما أنزلنا من العظيمة على قومه) أي حبيب (من بعده) أي من بعد اهلاكم أو رفعه (من جند من السماء) لاهلاكهم كما أرسلنا يوم بدر والخندق بل كفينا أمرهم بصيحة لك وفيه استحقاق باهلاكهم وإيحاء بتعظيم الرسول صلى الله عليه وسلم والالكان تحريك ريشة من جناح لك كافيما في استئصالهم (فان قيل) ما فائدة قوله تعالى من بعده وهو تعالى لم ينزل عليهم من قبله (أجيب) بأن استحقاق العذاب كان بعده حيث أصروا واستكبروا فبين حال الاهلاك بقوله تعالى (وما كنا متران) أي ما كان ذلك من سنتنا وما صح في حكمته أن يكون عذاب الاستئصال بجند كثير (ان) أي ما (كانت) أي الواقعة التي عذبوا بها (الاصححة) صاحبها بهم جبريل عليه السلام فتاوعن آخرهم وأكدامهم وحق وحدتهم بقوله تعالى (واحدة) أي لحقارة أمرهم عندنا ثم زاد في تمحيصهم ببيان الاسراع في الاهلاك بقوله تعالى (فإذا هم خامدون) أي ثابت لهم الخمود ما كانوا منهم كانت بهم حركة يوم من الدهر شبهوا بالنار رمز الى أن الحى كالنار الساطعة والميت كمال لبيد

وما المرء الا كالشهاب وضوئه * يصير رمادا بعد اذ هو ساطع

وقال المعري

وكالنار الحماة في رماد * أواخرها وأولها دخان

قال المفسرون أخذ جبريل عليه السلام بعضا دقي باب المدينة ثم صاح بهم صيحة واحدة فماتوا (يا حسرة على العباد) أي هؤلاء ونحوهم عن كذبوا الرسل فأهلكوا وهي شدة التألم ونداءها مجاز أي هذا أو انك فاحضري ثم بين تعالى سبب الحسرة والندامة بقوله تعالى (ما يأتيتهم من رسول) أي رسول كان في أي وقت كان (الا كانوا به) أي بذلك الرسول (يستمزون) والمستمزى بالناسحين المخلصين أحق أن يتحسروا ويتحسروا عليه وقيل يقول الله تعالى يوم القيامة يا حسرة على العباد حين لم يؤمنوا بالرسول * ولما بين تعالى حال الأولين قال المعاصرين (ألم يروا) أي أهل مكة القائلين للنبي صلى الله عليه وسلم لست مرسلنا والاستفهام للتقرير أي أعلموا وقوله تعالى (كم) خبرية بمعنى كثيرا وهو دفع لاهلكا تقديره كثيرا من القرون أهلكا وهي معمولة لما بعده معلقة ليرواعن العمل ذهابا بالخبرية مذهب الاستفهامية والمعنى أما

(أهلكنا قبلهم) كثيرا (من القرون) أى الامم قال البغوى والقرن أهل كل عصر
 نحو اينك لاقتراهم فى الوجود (انهم) أى المهلكين (اليهم) أى الى أهل مكة (لا يرجعون)
 أى لا يعودون الى الدنيا أفلا يعقبرون * وقيل لا يرجعون أى الباقون لا يرجعون الى المهلكين
 بسبب ولا ولادة أى أهلكناهم وقطعنا نسلهم ولا شك أن الاهلاك الذى يكون مع قطع النسل
 اتم وأعم قال ابن عادل والاول أشهر نقلا والثانى أظهر عقلا وقوله تعالى (وان) نافذة
 أو محفظة وقوله تعالى (كل) أى كل الخلائق مبتدأ وقرأ (لما) ابن عامر وعاصم وسجدة
 بتشديد الميم بمعنى الا والباقيون بالتخفيف واللام فارقة وما مزيدة وقوله تعالى (جميع) أى
 مجموعون خبر أول (لدينا) أى عندنا فى الموقف بعد بعثتهم وقوله تعالى (محصرون) أى
 للحساب خبر ثان وما أحسن قول القائل

ولو اننا اذا امتنا تركنا * لكان الموت راحة كل شئ

ولما اذا امتنا بعثنا * ونسئل بعدها عن كل شئ

ولما قال تعالى وان كل لما جميع كان ذلك اشارة الى الحشر فذكر ما يدل على امكانه قطع الانكارهم
 واستبعادهم فقال تعالى (وآية) أى علامة عظيمة (لهم) أى على قدرتنا على البعث وايضا دالة
 (الارض) أى هذا الجنس الذى هم منه ثم وصفها بما حقق وجه الشبه بقوله تعالى (الميتة)
 التى لا روح لها لانه لا نبات بها أعم من أن يكون به نبات وفى أولم يكن به شئ أصلا * ثم استأنف
 بيان كونها آية بقوله تعالى (أحييناها) أى باختراع النبات فيها وباعادته بسبب المطر كما كان
 بعد اضمحلاله (فان قيل) الارض آية مطلقا فلم خصها بهم حيث قال تعالى وآية لهم (أجيب) بأن
 الآية تعدد وتسرد لمن لم يعرف الشئ بأبلغ الوجوه وأما من عرف الشئ بطريق الرؤية فلا يذكر
 له دليل فالنبي صلى الله عليه وسلم وعباد الله المخلصين عرفوا الله تعالى قبل الارض والسماء
 فليست الارض معرفة لهم * (تنبيه) * آية خبر مقدم ولهم صفتها أو متعلقة بآية لانها علامة
 والارض مبتدأ وأعرب أبو البقاء آية مبتدأ ولهم الخبر والارض الميتة مبتدأ وصفة
 وأحييناها خبره فالجمله مفسرة لآية وبهذا بدأ ثم قال وقيل فذكر الوجه الاول * ولما كان
 اخراج الاقوات نعمة أخرى قال (وأخرجنا منها حبا) أى جنس الحب كالحنطة والشعير
 والارز * ثم بين عموم نفعه بقوله (فنه) أى بسبب هذا الاخراج (يا كاون) أى من ذلك الحب
 فهو حبة حقيقة تعلمون ذلك علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين لا تقدر ان تدعون أن ذلك
 خيال سحرى بوجه من الوجوه وفى هذه الآية وأمثالها حث عظيم على تدبر القرآن واستخراج
 ما فيه من المعانى الدالة على جلال الله تعالى وكبره وقد أنشد هنا الاسماء القشيرية فى تفسيره
 وعيب على من أهمل ذلك

يا من تصدر فى دست الامامة فى * مسائل الفقه املاء وتدرسا

غفلت عن حجج التوحيد تحكما * شيدت فرعا وما مهدت تأسيسا

* ولما ذكر الزرع وهو ما لا ساق له أبعده ذكر ما له ساق بقوله (وجعلنا) أى بما لنا من العظمة

(فَهِمَا) أَيِ الْأَرْضِ (جَنَابَ) أَيِ بَسَاتِينِ (مِنْ تَخِيلٍ وَأَعْنَابٍ) ذَكَرَ هَذَيْنِ النَّوْعَيْنِ لِكَثْرَةِ
نَفْعِهِمَا وَقَدَّمَ التَّخِيلَ لِأَنَّهُ نَفْعُ كَلِّهِ خَشْبُهُ وَسَعْفُهُ وَلِغَفْوِ خُوصِهِ وَعَرَا جَنْفِهِ وَغَرَّهُ طَلْعًا وَسِرًّا
وَرَطْبًا وَغَرًّا وَفِيهِ زِينَةٌ دَائِمًا لِكُونِهِ لَا يَسْقُطُ وَرَقُهُ * وَلَمَّا كَانَتِ الْجَنَاتُ لَا تَصِلُ إِلَّا بِالْمَاءِ قَالَ
تَعَالَى (وَيُخْرِجُنَا) أَيِ فَتَحْنَاهَا سِيَاحًا عَظِيمًا (فَهِمَا) أَيِ الْأَرْضِ (مِنْ الْعَيُونِ) شَيْئًا خُذِفَ
الْمَوْصُوفُ وَأُقِيمَتِ الصِّفَةُ مَقَامَهُ أَوِ الْعَيُونِ وَمِنْ مَزِيدَةٍ عِنْدَ الْإِخْفَافِ قَالَ الْبَقَايُ وَالتَّعْرِيفُ
هَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْأَرْضَ مَرْكَبَةٌ عَلَى الْمَاءِ فَكُلُّ مَوْضِعٍ مِنْهَا صَالِحٌ لِأَنَّهُ يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْمَاءُ وَلَكِنَّ اللَّهَ
تَعَالَى يَنْعَمُ بِهِمْ مِنْ بَعْضِ الْمَوَاضِعِ يَخْلُفُ الْأَشْجَارَ لَيْسَ فِيهَا شَيْءٌ غَالِبٌ عَلَى الْأَرْضِ فِي ذَلِكَ تَذَكُّيرٌ
بِالنِّعْمَةِ فِي حَبْسِ الْمَاءِ عَنْ بَعْضِ الْأَرْضِ لِكُونِ مَوْضِعِهَا لِسُكْنِ وَلَوْ شَاءَ لَفَجَّرَ الْأَرْضَ كُلَّهَا عَيُونًا
كَمَا فَعَلَ بِقَوْمِ نُوحٍ فَأَغْرَقَ أَهْلَ الْأَرْضِ كُلَّهُمْ وَقَرَأَ نَافِعٌ وَأَبُو عَمْرٍو وَهَشَامٌ وَحَفْصٌ بِرَفْعِ الْعَيْنِ
وَالْبَاقُونَ بِالْكَسْرِ * وَلَمَّا كَانَ حَيَاةُ كُلِّ شَيْءٍ غَايَ بِالْمَاءِ أَشَارَ إِلَى ذَلِكَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى (أَلَمْ يَكُنْ
مِنْ غَرِّهِ) أَيِ غَرِّ مَا ذَكَرُوهُ وَالْجَنَاتُ وَقِيلَ الضَّمِيرُ يَعُودُ عَلَى الْأَعْنَابِ لِأَنَّهَا أَقْرَبُ مَذَكُورٍ وَكَانَ
مِنْ حَقِّ الضَّمِيرِ أَنْ يَتَنَبَّأَ لِقَدِيمِ شَيْئَيْنِ وَهُمَا الْأَعْنَابُ وَالتَّخِيلُ لِأَنَّهُمَا كَتَفِي بِذِكْرِ أَحَدِهِمَا وَقِيلَ
الضَّمِيرُ لِلَّهِ عَلَى طَرِيقِ الْإِنْتِقَاطِ مِنَ التَّكْلِيمِ إِلَى الْغَيْبَةِ وَقَرَأَ أَجْزَةُ وَالْكَسَائِيُّ بِرَفْعِ النَّاءِ وَالْمِيمُ وَهِيَ
لِغَفْوَةِ أَوْجَعِ غَارًا وَالْبَاقُونَ بِفَتْحِهِمَا وَقَوْلُهُ تَعَالَى (وَمَا عَمَلَتْهُ أَيدِيهِمْ) عَطَفَ عَلَى الثَّمَرِ وَالْمَارَادُ
مَا يَتَّخِذُونَهُ كَالْعَصِيرِ وَالْدَبْسِ مِمَّا مَوْصُولَةٌ أَيِ وَمَنِ الَّذِي عَمَلَتْهُ أَيدِيهِمْ وَيُؤَيِّدُ هَذَا قِرَاءَةُ جُزْءٍ
وَالْكَسَائِيُّ وَشُعْبَةُ يَحْذِفُ الْهَاءَ مِنْ عَمَلْتَهُ وَمَا نَافَعَةٌ عَلَى قِرَاءَةِ الْبَاقِينَ بِأَثَابَتِهَا أَيِ وَجَدُوهَا
مَعْمُولَةٌ وَلَمْ تَعْمَلْهَا أَيدِيهِمْ وَلَا صَنَعَ لَهُمْ فِيهَا وَقِيلَ أَرَادَ الْعَيُونُ وَالْأَنْهَارُ الَّتِي لَمْ تَعْمَلْهَا يَدُ مَخْلُوقٍ
مِثْلَ دَجَلَةٍ وَالْفَرَاتِ وَالنَّيْلِ ثُمَّ لَمَّا عُدَّ النَّعْمُ أَشَارَ إِلَى الشُّكْرِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى (أَفَلَا يَشْكُرُونَ) أَيِ
أَشْكُرُوا فَهُوَ أَمْرٌ بِصِغَةِ الْأَسْمَةِ تَهَامُ أَيِ إِذَا بَوَّادًا غَمَّافِي إِتِنَاعِ الشُّكْرِ وَالِدَوَامِ عَلَى تَجْدِيدِهِ فِي
كُلِّ حِينٍ بِسَبَبِ هَذِهِ النَّعْمِ * وَلَمَّا أَمَرَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى بِالشُّكْرِ وَشَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى بِالْعِبَادَةِ وَهُمْ تَرَكُوهَا
وَعَبَدُوا غَيْرَهُ وَاشْرَكُوا قَالَ تَعَالَى (سَبَّحَانَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ) أَيِ الْأَصْنَافَ وَالْأَنْوَاعَ
(كُلَّهَا) أَيِ وَغَيْرِهِ لَمْ يَخْلُقْ شَيْئًا ثَمَّ يَبِينُ ذَلِكَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى (مِمَّا تَنْتَبِ الْأَرْضُ) دَخَلَ فِيهِ كُلُّ
نَجْمٍ وَشَجَرٍ وَمَعْدَنٍ وَغَيْرِهِ مِنْ كُلِّ مَا يَتَوَلَّدُ مِنْهَا (وَمَنْ أَنْفُسَهُمْ) مِنَ الذَّكَورِ وَالْإِنَاثِ وَقَوْلُهُ
تَعَالَى (رَبِّمَا لَا يَعْلَمُونَ) يَدْخُلُ فِيهِ مَا فِي أَقْطَارِ السَّمَوَاتِ وَتَحْتِهَا الْأَرْضِ مِنْ مَخْلُوقَاتِ
الْعَجِيبَةِ الْغَرِيبَةِ * وَلَمَّا اسْتَدَلَّ تَعَالَى بِأَحْوَالِ الْأَرْضِ وَهُوَ الْمَكَانُ الْكُلِّيُّ اسْتَدَلَّ بِاللَّيْلِ
وَالنَّهَارِ وَهُوَ الزَّمَانُ الْكُلِّيُّ بِقَوْلِهِ تَعَالَى (وَأَيُّهَا لَيْلُ) أَيِ عَلَى إِعَادَةِ الشَّيْءِ بَعْدَ فَنَائِهِ (تَسْلَخُ)
أَيِ تَقْصِلُ (مِنْهُ النَّهَارُ) فَانْ دَلَالَةُ الزَّمَانِ وَالْمَكَانِ مُتَنَاسِبَةٌ لِأَنَّ الْمَكَانَ لَا يَسْتَغْنِي عَنْهُ الْجَوَاهِرُ
وَالزَّمَانُ لَا يَسْتَغْنِي عَنْهُ الْأَعْرَاضُ لِأَنَّ كُلَّ عَرَضٍ فَهُوَ فِي زَمَانٍ * (تَنْبِيهِ) * نَسْلَخُ اسْتِعَارَةً
تَنْبِيَةً مَصْرُوحَةً شَبَّهَ انْكِشَافَ ظِلَّةِ اللَّيْلِ بِكُشْطِ الْجِلْدِ مِنَ الشَّاةِ وَالْجَامِعُ مَا يَعْقِلُ مِنْ تَرْتِيبِ
أَحَدِهِمَا عَلَى الْآخَرِ (فَإِذَا هُمْ) أَيِ بَعْدَ إِزَالَةِ مَا لِلنَّهَارِ الَّذِي سَلَخْتَاهُ مِنَ اللَّيْلِ (مُظْلَمُونَ) أَيِ
دَاخِلُونَ فِي الظَّلَامِ يَطْهَرُ وَاللَّيْلُ الَّذِي كَانَ الضِّيَاءُ سَاتَرَهُ كَمَا يَسْتَرُ الْجِلْدُ الشَّاةَ قَالَ الْمَأْوَرَدِيُّ

وذلك ان ضوء النهار يتداخل في الهواء فيضيء فاذا خرج منه اظلم نقله ابن الجوزي عنه وقد
 ارشد السياق حتم الى أن التقدير والنهار نسلج منه الليل الذي كان سائرهم وغالب عليه فاذا هم
 مبصرون * ولما ذكر الوقين ذكر آيتهم ما مبتدأ بآية النهار بقوله تعالى (والشمس) اي التي سلج
 النهار من الليل بغيوبتها (تجري مستقرها) اي لحده معين ينتهي اليه دورها لا تتجاوز
 فسيبها مستقر المسافر اذا قطع سيره وقيل مستقرها بانتهاء سيرها عند انقضاء الدنيا وقيام
 الساعة وقيل انها تسير حتى تنتهي الى ابعاد مغاربها ثم ترجع فذلك مستقرها لا تتجاوز
 وقيل مستقرها نهاية ارتفاعها في السماء في الصيف ونهاية هبوطها في الشتاء وقد صرح عن
 النبي صلى الله عليه وسلم انه قال مستقرها تحت العرش وروى انه صلى الله عليه وسلم قال لا ي
 ذر حين غربت الشمس تدري أين تذهب قلت الله ورسوله أعلم قال فانها تذهب حتى تسجد تحت
 العرش فتستأذن فيؤذن لها ويوشك ان تسجد فلا يقبل منها وتستأذن فلا يؤذن لها يقال لها
 ارجعي من حيث جئت فتطلع من مغربها فذلك قوله تعالى والشمس تجري لمستقرها * ولما
 كان هذا الجري على نظام لا يختل على عمر السنين وتعاقب الاحقاب عظمه بقوله تعالى (ذلك)
 أي الامر الباهر للعقول وزاد في عظمه بصيغة التفعيل بقوله تعالى (تقدير العزيز) أي الذي
 لا يقدّر أحد في شيء من أمره على نوع مغالبة وهو غالب على كل شيء (العليم) أي المحيط
 علما به كل شيء الذي يدبر الامر فيطرد على نظام عجيب ونهج بدیع لا يعتره وهن ولا يطقه
 يوما نوع خلل ويحتمل أن تكون الإشارة الى المستقر أي ذلك المستقر تقدير العزيز العليم
 * ولما ذكر آية النهار أتبعها آية الليل بقوله تعالى (والقمر قدرناه) أي من حيث سيره (منازل)
 ثمانية وعشرين منزلا في ثمانية وعشرين ليلة من كل شهر ويستمر ليلتين ان كان الشهر
 ثلاثين يوما وله ان كان الشهر تسعة وعشرين يوما وقد ذكرنا أسامي المنازل في سورة يونس
 عليه السلام فاذا صار القمر في آخر منزله دق فذلك قوله تعالى (حتى عاد) أي بعد أن كان
 بدرا عظيما (كالحرجون) من الخل وهو عود العذق ما بين شماريحه الى منتهاه وهو منته من
 الخللة رقيقا منحنيما ثم وصفه بقوله تعالى (القديم) فانه اذا اعتق يابس وتقوس واصفر فيشبه
 القمر في رفته وصفوته في رأي العين في آخر المنازل قال القشيري ان القمر يبعد عن الشمس ولا
 يزال يتباعد حتى يعود بدرا ثم يدنو فكما ازداد من الشمس دنوا ازداد في نفسه نقصا الى أن
 يتلاشى وقرأنا نافع وابن كثير وأبو عمرو والقمر يرفع الراعي والباقون بالنصب والرفع على الابتداء
 والنصب باضمار فعل على الاشتغال والوجهان مستويان لتقدم جملة ذات وجهين وهي قوله
 تعالى والشمس تجري فان راعيت صدرها رفعت لتعطف جملة اسمية على مثلها وان راعيت
 عجزها نصبت لتعطف فعلمية على مثلها * ولما قرأنا لكل منهما منازل لا يبعدوها فلا يغلب
 ما هو آتية الاخر بل اذا جاء سلطان هذا ذهب سلطان ذلك واذا جاء ذلك ذهب هذا قال
 تعالى (لا الشمس) التي هي آية النهار (ينفي) أي يسهل (لها) أي مادام هذا الكون موجودا
 على هذا الترتيب (أن تدرك القمر) أي تجتمع معه في الليل فاما النهار سابق الليل (ولا

الليل سابق النهار) أى فلا يأتى أحدهما قبل انقضاء الآخر فالآية من الاحتباك لانه نفى
 أولاً ادراك الشمس لقوتها القمر فبقية دليل على ما حذف من الثاني من نفى ادراك الشمس
 للقمر أى فيغلها وان كان يوجد في النهار لكن من غير سلطنة فيه بخلاف الشمس فانها لا تكون
 في الليل أصلاً وذنى ثانياً سبق الليل النهار وفيه دليل على حذف سبق النهار الليل أولاً كما قدرته
 (وكل) أى من الشمس والقمر (فى فلك) محيط به وهو الجسم المستدير أو السطح المستدير
 أو الدائرة لأن أهل اللغة على ان فلكه المغزل سميت فلكه لاستدارتها وفلكه الخيمة هي الخشبة
 المسطحة المستديرة التي توضع على رأس العمود لئلا يعزق العمود الخيمة وهي صفحة مستديرة
 (فان قيل) فعلى هذا تكون السماء مستديرة وقد اتفق أكثر المفسرين على أن السماء مبسوطة
 لها أطراف على جبال وهي كالسقف المستوى ويدل عليه قوله تعالى والسقف المرفوع (أجاب)
 الرازي بأنه ليس في النصوص ما يدل دلالة قاطعة على كون السماء مبسوطة غير مستديرة بل
 دل الدليل الحسى على كونها مستديرة فوجب المصير اليه والسقف المقبب لا يخرج عن كونه
 سقفاً وكذلك على جبال ومن الأدلة الحسية أن السماء لو كانت مستوية لكان ارتفاع أول
 النهار ووسطه وآخره مستوياً وليس كذلك وذكر غير ذلك من الأدلة وفي هذا كفاية * ولما ذكر
 لها فعل العقلاء من كونها على نظام محض لا يحتمل وسيرة قدر لا يعوج ولا ينحل جمعها جمعهم
 بقوله تعالى (يسبحون) وقال المنجمون قوله تعالى يسبحون يدل على انها أحياء لان ذلك لا يطلق
 الا على العاقل قال الرازي ان أرادوا القدر الذي يكون منه التسبيح فنقول به لأن كل شيء
 يسبح بحمده وان أرادوا شيئاً آخر فلم يثبت ذلك والاستعمال لا يدل كما في قوله تعالى في حق
 الاصنام ألا تأتون ما لكم لاتنطقون * ولما ذكر سبحانه وتعالى ما حدله حدوداً في السباحة
 في وجه الفلك ذكر ما هيأ به من الفلك للسباحة على وجه الماء بقوله تعالى (وآية لهم) أى على
 قدرتنا التامة (أنا) أى على ما لنا من العظمة (جلنا ذريتهم) أى آباءهم الاصول قال البغوي
 واسم الذرية يقع على الآباء كما يقع على الاولاد والالف واللام في قوله تعالى (فى الفلك)
 للتعريف أى فلك نوح عليه الصلاة والسلام وهو مذكور في قوله تعالى واصنع الفلك باعيننا
 وناساً وهو تقياب في تلك المياه التي لم ير أحد قط مثلها ولا يرى أيضاً ومع ذلك فسلها الله
 تعالى وأيضاً الأذى يرسب في الماء ويفرق فحملة في الفلك وقع بقدرته تعالى لئلا يـ
 الطبيعيين من يقول الخفيف لا يرسب لانه يطلب جهة فوق فقال الفلك المشحون أثقل
 من الثقال التي ترسب ومع هذا حمل الله الانسان فيه مع ثقله وقال أكثر المفسرين ان الذرية
 لا تطلق الا على الولد وعلى هذا فالمراد ما أن يكون الفلك المعين الذي كان لنوح عليه
 الصلاة والسلام وما ان يكون المراد الجنس كقوله تعالى وجعل لكم من الفلك والازعام
 ما تر كبون وقوله تعالى وترى الفلك فيه مواخر وقوله تعالى فاذا ركبوها في ذلك الى غير
 ذلك من استعمال لام التعريف في الفلك ايمان الجنس فان كان المراد سفينة نوح عليه السلام

ففيه وجوه الاول ان المراد خلئنا ولا دهم الى يوم القيامة في ذلك الفلك ولولا ذلك ما بقى
للآب نسل ولا عقب وعلى هذا فقوله تعالى خلئنا ذريتهم اشارة الى كمال النعمة أى لم تكن النعمة
مقتصرة عليكم بل متعديّة الى أعقابكم الى يوم القيامة وهذا قول الزمخشري قال ابن عادل
ويحتمل أن يقال انه تعالى انما خص الذرية بالاذكر لان الموجودين كانوا ~~كثرا~~ كافرا لا فائدة
في وجودهم فقال تعالى خلئنا ذريتهم أى لم يكن الحمل جلالهم وانما كان جلالها في أصلابهم من
المؤمنين كن حمل صندوقا لا قيمة وفيه جواهر قيل انه لم يحمل الصندوق وانما حمل ما فيه ثانياً ان
المراد بالذرية الجنس أى خلئنا أجناسهم لان ذلك الحيوان من جنسه ونوعه والذرية تطلق على
الجنس ولذلك تطلق على النساء انتهى النبي صلى الله عليه وسلم عن قتيل الذراري أى النساء لان
المرأة وان كانت صنفاً غير نصف الرجل لكنهما من جنسه ونوعه يقال ذراري أى أمثالنا ثالثها
أن الضمير في قوله تعالى وآية لهم الليل للعباد وكذا وآية لهم انما خلئنا ذريتهم واذا علم هذا فكانه تعالى
قال وآية للعباد انما خلئنا ذرية العباد ولا يلزم أن يكون المراد بالضمير في الموضعين أشخاص معينين
كقوله تعالى ولا تقتلوا أنفسكم ويذيق بعضكم بأس بعض ولذلك اذا تناقل قوم ومات الكل في
القتال فقال هؤلاء القوم هم قتلوا أنفسهم فهم في الموضعين يكون عائداً الى القوم ولا يكون
المراد أشخاص معينين بل المراد ان بعضهم قتل بعضهم فكذلك قوله تعالى وآية لهم أى لئلا
بعض منهم انما خلئنا ذرية كل بعض منهم أو ذرية بعض منهم وان قلنا المراد جنس الفلك قال ابن
عادل وهو الاظهر لان سفينة نوح عليه السلام لم تكن بمحضرتهم ولم يعلموا من حمل فيها فأما
جنس الفلك فانه ظاهر لكل أحد وقوله تعالى في سفينة نوح عليه السلام وجعلنا آية للعالمين
أى بوجود جنسها ومثلها ويؤيد قوله تعالى ألم تر ان الفلك تجري في البحر بنعمة الله ليرىكم من
آياته ان في ذلك لآيات لكل صبار شكور (فان قيل) ما الحكمة في قوله تعالى وآية لهم الارض
الميتة وآية لهم الليل ولم يقل وآية لهم الفلك (أجيب) بأن جلالهم في الفلك هو العجب أما نفس
الفلك فليس بعجيب لانه كبيت مبني من خشب وأما نفس الارض فعجيب ونفس الليل فعجيب
لا قدرة لاحد عليهم ما الا الله (فان قيل) قال تعالى وجعلناكم في البر والبحر ولم يقل ذريتهم مع
أن المقصود في الموضعين بيان النعمة لادفع النقمة (أجيب) بأنه تعالى لما قال في البر والبحر
انخلق جميعاً لان ما من أحد الا وجل في البر والبحر وأما الحمل في البحر فلم يعم فقال ان كما جعلناكم
بانفسكم فقد جعلنا منكم أمم من الاولاد والاقارب والاخوان والاصدقاء وقرأ
نافع وابن عامر بألف بعد الباء التحتية وكسر الفوقانية على الجمع والباقون بغير ألف وفتح
الفوقانية على الافراد واختلف في تفسير قوله تعالى (وخلقناهم من مثله) أى من مثل
الفلك (مايركبون) فقال ابن عباس يعنى الابل فالابل في البر كالسفن في البحر وقيل أراد به
السفن التي عملت بعد سفينة نوح عليه السلام على هيأتها وقال قتادة والضحاك وغيرهما
أراد به السفن الصغار التي تجري في الانهار كالغلك الكار في البحار (وان نشأ) أى لا جمل
ما لنا من القوة الشاملة والقدرة التامة (تغرقهم) أى مع أن هذا الماء الذي يركبونه ليس

كلمة الذي جملنا فيه آباءهم (فلا صريح لهم) أي مغيب لهم لينجيهم مما يريد بهم من الفرق أو فلا
 إغاثة كقولهم أنا هم الصريح (ولاهم) أي بأنفسهم من غير صريح (يتقذون) أي يكون
 لهم انقاذ أي خلاص لانفسهم أو غيرها (الارحة) أي فحين تنقذهم ان شئنا رجة (مننا) أي
 لهم لا وجوب علينا ولا المنفعة تعود منهم إلينا (ومتاعا) أي وتيسرنا إياهم بلذاتهم (إلى حين) أي
 إلى انقضاء آجالهم (وإذا قيل لهم) أي من أي قائل كان (اتقوا ما بين أيديكم) أي من عذاب
 الدنيا كغيركم (وما خلفكم) من عذاب الآخرة (لعلكم ترجون) تعاملون معاملته المرحوم
 بالأكرام وقال ابن عباس رضي الله عنهما ما بين أيديكم يعني الآخرة فاعملوا لها وما خلفكم
 يعني الدنيا فاحذروها ولا تغتروا بها وقال قتادة ومقاتل ما بين أيديكم وقائع الله فيمن كان
 قبلكم من الأمم وما خلفكم عذاب الآخرة (تنبيهان) أحدهما الارحة منصوب على المقول له
 وهذا مستثنى مفرغ وقيل مستثنى منقطع وقيل على المصدر بفعل مقدر وقيل على اسقاط
 الخافض أي الارحة والفاء في قوله تعالى فلا صريح لهم رابطة لهذه الجملة بما قبلها الضمير
 في لهم عائده على المغرقين ثانياً ما جواب إذا محذوف تقديره أعرضوا يدل عليه قوله تعالى بعده
 الا كانوا عنهم معرضين وعلى هذا فلفظ كانوا زائد (وما تأتيتهم من آية من آيات ربهم) أي
 المحسن اليهم (الا كانوا) أي مع ككونهم من عندهم انهم احسانه وعظم فضله وامتنانه
 (عنهم معرضين) أي دائماً اعراضهم (وإذا قيل لهم) أي من أي قائل كان (انفقوا) أي على
 من لا شيء له شكر الله على ما أعطاكم قال صلى الله عليه وسلم هل ترزقون وتنصرون الا بصعفاتكم
 انما يرحم الله تعالى من عباده الرحماء وبين تعالى أنهم يصلون بما لا صنع لهم فيه بقوله تعالى
 (بحر زقكم الله) أي مما أعطاكم الله الذي له جميع صفات الكمال (قال الذين كفروا) أي
 ستروا وغطوا ما دلهم عليه أنوار عقولهم من الخيرات (للذين آمنوا) أي استزاه بهم (أنظعم
 من لو يشاء الله) أي الذي له جميع العظمة كما زعمتم في كل وقت يريد (أطعمه) وذلك
 أن المؤمنين قالوا الكفار مكة أنفقوا على المساكين بما زعمتم من أموالكم أنه لله سبحانه
 وتعالى وهو ما جع الله من حروثهم وأموالهم قالوا أنظعم من لو يشاء الله أطعمه لكننا نراه
 لا يشاء ذلك فإنه لم يطعمهم مما ترى من فقرهم فحين أيضاً لانشاء ذلك موافقة لما راد الله تعالى فيه
 فتركو والتأدب مع الأمر وأظهروا التأدب مع بعض ارادة الله المنهي عن الجري معها
 والاستسلام لها وهذا مما يتسلك به البخلاء يقولون لانعطى من حرمة الله تعالى وهذا الذي
 يزعمونه باطل لان الله تعالى أغنى بعض الخلق وأفقر بعضهم ابتلاء فنع الديار في الفقير لا بخلا
 وأمر الغني بالانفاق لاجابة الى ماله ولكن ليلو الغني بالفقير فيما فرض له من مال الغني فلا
 اعتراض لاحد في مشيئة الله وحكمه في خلقه وما كفاهم حتى قالوا لمن أرشدهم الى الخير
 (ان) أي ما (أنتم الا في ضلال) أي محيط بكم (مبين) أي في غاية الظهور وما دروا
 ان الضلال انما هو لهم (فان قيل) قولهم من لو يشاء الله أطعمه كلام حق فلماذا ذكر في معرض
 الذم (أجيب) بأن مرادهم كان الانكار لقدرة الله تعالى أو لعدم جواز الأمر بالاتفاق

مع قدرة الله تعالى وكلاهما فاسد فبين ذلك تعالى بقوله سبحانه عمار زقكم الله فانه يدل على قدرته ويصح أمره بالاعطاء لان من كان له مع الغير مال وله في خزانته مال مخيران أراد اعطى مما في خزانته وان أراد أمر من عنده المال بالاعطاء ولا يجوز أن يقول من في يده ماله في خزانته أكثر مما في يدي أعطه منه (فان قيل) ما الحكمة في تغيير اللفظ في جوابهم حيث لم يقولوا أنفق على من لو يشاء الله رزقه لانهم أمروا بالانفاق فكان جوابهم ان يقولوا أنفق فلم قالوا أنظم (أجيب) بأن هذا بيان غاية مخالفتهم لانهم أنما أمروا بالانفاق والانفاق يدخل فيه الاطعام وغيره فلم يأثموا بالانفاق ولا بأقل منه وهو الاطعام وهذا كقول القائل لغيره اعط زيدا ديناراً فيقول لأعطيه درهماً مع أن المطابق هو أن يقول لأعطيه ديناراً ولكن المبالغة في هذا الوجه اتم فكذلك هنا * (تنبيه) * انما وصفوا المؤمنين بأنهم في ضلال مبين لظنهم أن كلام المؤمنين متناقض ومن تناقض كلامه يكون في غاية الضلال قال الرازي ووجه ذلك أنهم قالوا أنظم من لو يشاء الله أطعمه وهذا اشارة الى أن الله تعالى ان شاء أن يطعمهم فهو يطعمهم فكان الامر باطعامهم أمرًا بتحصيل الحاصل وان لم يشأ اطعامهم لا يقدر أحد على اطعامهم لامتناع وقوع ما لم يشأ الله فلا قدرة لنا على الاطعام فكيف تأمر وتناهيه ووجه آخر وهو أنهم قالوا ان أراد الله تجويعهم فلا يطعمناهم يكون ذلك سعيًا في ابطال فعل الله تعالى وانه لا يجوز وأنتم تقولون اطعموهم فهو ضلال واعلم انه لم يكن في الضلال الا هم حيث نظروا الى المراد ولم ينظروا الى الطلب والامر وذلك لان العبد اذا أمر السيد بأمر لا ينبغي الاطلاع على المقصود الذي لاجله أمر به مثاله اذا أراد الملك الركوب للهجوم على عدوه بحيث لا يطعم عليه أحد وقال للعبد أضر الركوب فلو تطلع واستكشف المقصود الذي لاجله الركوب لتسبب الى ان يريد أن يطعم عدوه على الحد منعه وكشف سره فالادب في الطاعة هو امتثال الامر لا تتبع المراد فالله سبحانه اذا قال أنفقوا عمار زقكم الله لا يجوز أن يقال لم يطعمهم الله مما في خزانته وقد تقدم ماله بهذا تعلق (ويقولون) أي عادة مستمرة مضمومة الى ما تقدم (متى هذا) وزادوا في الاستهزاء بتسميته وعدا فقالوا (الوعد) أي البعث الذي تهددونه بتأثيره تلو بجا وتارة تصريحا بجلوه لنا (ان كنتم صادقين) فيه قال الله تعالى (ما ينظرون) أي ينتظرون (الاصححة) وبين حقارة شأنهم وتعام قدرته بقوله عز وجل (واحدة) وهي نفخة اسرافيل عليه السلام الاولى الميثة (تأخذهم) وقوله تعالى (وهم يخضعون) قرأه حمزة بسكون الخاء وتحقيق الصاد من خضم يخضع والمعنى يخضع بعضهم بعضا فالفعول محذوف وأبو عمرو وقالون باخفاء فتحمة الخاء وتشديد الصاد ونافع وابن كثير وهشام كذلك الا أنهم باختلاس فتحمة الخاء والباقيون بكسر الخاء وتشديد الصاد والاصل في القراءات الثلاث يخضعون فأدغمت التاء في الصاد فنافع وابن كثير وهشام نقلوا فتحتها الى الساكن قبلها نقلًا كاملاً وأبو عمرو وقالون اختلسا حرصكتها تنبيهًا على أن الخاء أصلها السكون والباقيون حذفوا حرصكتها فالتقى ساكنان لذلك فكسروا أولهما فهذه أربع قراءات * ولما كانت هذه

هي النفخة المميتة تسبب عنها قوله تعالى (فلا يستطيعون توصية) أي يوجدون الوصية
 في شيء من الأشياء (ولا إلى أهلهم) أي فضلا عن غيرهم (يرجعون) أي فيروا حالهم بل يموت كل
 واحد في مكانه حيث تفجؤ الصيحة وربما أفهم التعبير بالي أنهم يريدون الرجوع فيخطون
 خطوة أو نحوها وفي الحديث ان تقوم الساعة وقد نشر الرجلان ثوبهما بينهما فلا يستعانه
 ولا يطويانه ولتقوم الساعة وقد رفع الرجل أكلته إلى فيه فلا يطعمهما * ولما دل ذلك
 على الموت قطع أعقبه بالبعث بقوله تعالى (ونفخ في الصور) أي القرن النفخة الثانية للبعث
 وبين النفختين أربعون سنة * ولما كان هذا النفخ سببا لقيامهم عنده من غير تحلف عبر
 تعالى بما يدل على التعجب والتسبب والفتنة بقوله تعالى (فاذا هم) أي حين النفخ (من
 الاجداث) أي القبور واحدا جثا المهيأة هي ومن فيها السماع ذلك النفخ (فان قيل)
 كيف يكون ذلك الوقت أجداث وقد زلات الصيحة الجبال (أجيب) بأن الله تعالى يجمع
 أجزاء كل ميت في الذي قبر فيه فيخرج من ذلك الموضع وهو جثته (إلى ربهم) أي إلى الموقف
 الذي أعد لهم من أحسن البهيم بالترية (ينسلون) أي يسرعون المشي مع تقارب الخطا بقوة
 ونشاط فيألهام قدرة شاملة وحكمة كاملة حيث كان صوت واحد يحيي تارة ويميت أخرى
 (فان قيل) المسمى إذا توجه إلى من أحسن إليه يقدم رجلا ويؤخر أخرى والنسلان سرعة
 المشي فكيف يوجد منهم (أجيب) بأنهم ينسلون من غير اختيارهم (فان قيل) قال في آية أخرى
 فاذا هم قيام ينظرون وقال ههنا فاذا هم من الاجداث إلى ربهم ينسلون والقيام غير النسلان
 وقوله تعالى في الموضعين اذا هم يقتضي أن يكونا معا (أجيب) بأن القيام لا ينافي المشي
 السريع لان الماشي قائم ولا ينافي النظر وبان ذلك سرعة الأمور كان الكل في زمان واحد
 كقول القائل * مفترمك مقبل مدبر معا * واعلم ان النفختين يورثان زلزلا وانقلابا بالاجرام
 فعند اجتماع الاجرام يفرقها وهو الماردا بالنفخة الاولى وعند تفرق الاجرام يجمعها وهو الماردا
 بالنفخة الثانية * ولما تشوقت النفوس إلى ما يقولون اذا عاينوا ما كانوا يذكرون استأنف
 قوله تعالى (قَالُوا) أي الذين هم من أهل الويل (يا للتبسة) (ويلنا) أي هلاكنا وهو مصدرا لافعل
 له من لفظه (من بعثنا من مرقدنا) قال أبي بن كعب وابن عباس وقتادة انما يقولون هذا لان الله
 تعالى يرفع عنهم العذاب بين النفختين فيرقدون فاذا بعثوا بعد النفخة الاخيرة وعانوا القيامة
 دعوا بالويل وقال أهل المعاني ان الكفار اذا عاينوا جهنم وأنواع عذابها دعوا بالويل وصار
 عذاب القبر في جنبها كالنوم فعدوا مكانهم الذي كانوا فيه مع ما كانوا فيه من عذاب البرزخ
 مرقدنا ههنا بالنسبة إلى ما انكشف لهم من العذاب الا كبر فقالوا من بعثنا من مرقدنا (فان قيل)
 ما وجه تعلق من بعثنا من مرقدنا بقولهم يا ويلنا (أجيب) بأنهم لما بعثوا تذكروا ما كانوا
 يسمعون من الرسل عليهم الصلاة والسلام فقالوا يا ويلنا أبعثنا الله البعث الموعود به ام كنا بما
 فتنها كما اذا كان الانسان موعودا بأن يأتيه عدو لا يطيقه ثم يرى رجلا هائلا يقبل عليه
 فيرتجف في نفسه ويقول أهذا الذي أم لا ويدل على هذا قوله تعالى (فانظروا كيف جعلوا القبور)

موضع الرقاد إشارة إلى أنهم شكوا في أنهم كانوا إما ما قنّبوا أو كانوا موقّ فبعثوا وكان الغالب على ظنهم هو البعث فجمّعوا بين الأمرين وقالوا من مرّ قدنا إشارة إلى متوهمهم احتمال الانتباه وقولهم (هَذَا) إشارة إلى البعث (مَا) أي الذي (وَعَدَ) أي به (الرَّحْمَنُ) أي العام الرحمة الذي رزقته مقتضية ولا بد للبعث لينصف المظالم من ظالمه ويجازى كلّ بعمله من غير حيف وقد رجعنا بارسال الرسل عليهم الصلاة والسلام إلىنا بذلك وطالما أنذرونا حلوله فحذرونا وصعوبته وطوله (وَصَدَقَ) أي في أمره (الْمُرْسَلُونَ) أي الذين أتونا بوعد الله تعالى ووعدهم * (تنبيه) في أعراب هذا وجهان أظهرهما أنه مبتدأ وما بعده خبره ويكون الوقف تاما على قوله تعالى من مرّ قدنا وهذه الجملة حينئذ فيها وجهان أحدهما أنها مسماة نقة أمان من قول الله تعالى أو من قول الملائكة أو من قول المؤمنين الثاني أنها من كلام الكفار فتكون في محل نصب بالقول الثاني من الوجهين الأولين هذا صفة لمرّ قدنا وما وعد منقطع عما قبله ثم في ما وجهان أحدهما أنها في محل رفع بالابتداء والخبر مقدر أي الذي وعده الرحمن وصدق المرسلون فيه حق عليكم واليه ذهب الزجاج والخمسي والثاني أنه خبر مبتدأ مضمرة أي في هذا الذي وعده الرحمن (أَنَّ) أي ما (كَانَتْ) أي النسخة التي وقع الاحياء بها (الاصححة واحدة) أي كما كانت صحيحة الأمانة واحدة (فَإِذَا هُمْ) أي فجاءه من غير توقف أصلا (بِجَمِيعِ) أي على حالة الاجتماع لم يتأخروا منهم أحد (لَدَيْنَا) أي عندنا (مُحْضَرُونَ) ثم بين تعالى ما يكون في ذلك اليوم بقوله تعالى (فَالْيَوْمَ لَا تَنْظُمُ نَفْسٌ) أي أي نفس كانت مكروهة أو محبوبة (شَيْئًا) أي لا يقع لها ظلم ما من أحد ما في شيء ما (وَلَا تَحْزَنُونَ) أي على عمل من الأعمال شيئا من الجزاء من أحد (أَلَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) ديدنا لكم بما كنتم في جلاتكم ثم بين تعالى حال المحسن بقوله تعالى (أَنْ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ) أي الذين لاحظوا النار فيهم (الْيَوْمَ) أي يوم البعث وهذا يدل على أنه يعجل دخولهم ودخول بعضهم إليها ووقوف الباقين للشفاعات ونحوها من الكرامات عند دخول أهل النار النار وعبر بما يدل على أنهم بكلماتهم مقبلون عليه ومطرقون له مع توجههم إليه بقوله (فِي شُغْلٍ) أي عظيم جدا لا تبلغ وصفه العقول كما كانوا في الدنيا في شغل الشغل بالمجاعات في الطاعات وقرأ ابن عامر والكوفيون بضم الغين والباقيون بالاسكان ثم بين ذلك الشغل بقوله (فَاكْهُونِ) أي متلذذون في النعمة واختلف في هذا الشغل فقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهم ما في اقتضاض الإبرار وقال وكيع بن الجراح رضي الله عنهم ما في السماع وقال الكلبي في شغل عن أهل النار وما هم فيه لا يهمهم أمرهم ولا يدكرهم وقال ابن كيسان في زيارة بعضهم بعضا وقيل في ضيافة الله تعالى فأكهون وقيل في شغل عن هول اليوم يأخذون ما آتاهم الله تعالى من الثواب فما عندهم خبر من عذاب ولا حساب وقوله تعالى فأكهون مقمليان سلامتهم فأنه لو قال في شغل جاز أن يقال هم في شغل أعظم من التفكير في اليوم وأحواله فان من تصيبه فتنة عظيمة ثم يعرض عليه أمر من أموره أو يخبر بخسران وقع في ماله يقول أنا مشغول عن هذا بأهم منه فقال فأكهون أي شغلوا عنه باللذة والسرور لا بالويل والثبور وقال ابن عباس رضي الله عنهما فأكهون

فرحون * ولما كانت النفس لا يتم سرورها الا بالقرين الملائم قال تعالى (هم) أى
 بطواهرهم وبواطنهم (وأزواجهم) أى أشكالهم الذين لهم فى غاية الملازمة كما كانوا يتركونهم
 فى المضاجع على أنهما يكون ويصفون أقدامهم فى خدمتنا وهم سيكون من خشيتنا وفى هذا
 إشارة الى عدم الوحشة (فى ظلال) أى يجدون فيها بردا لا يكاد وغاية المراد فلا تصيبهم الشمس
 كما كانوا يشيرون أقدامهم فى دار العمل بحز الصيام والصبر فى مرضاتنا على الآكام ويعرفون
 أيديهم وقلوبهم من الاموال يبذل الصدقات فى سبيلنا على عزم الياى وكر الايام * (تنبيه) *
 ظلال جمع ظل كشعاب أو ظلة كقباب ويؤيده قراءة حمزة والكسائى بضم الظاء ولا ألف بين
 اللامين وهم مبتدأ وخبره فى ظلال كما قاله أبو البقاء * ولما كان التمتع لا يكمل الا مع العلو
 الممكن من زيادة العلم الموجب لارتياح النفس وبهجة العين بانفساح البصر عند مدة
 النظر قال تعالى (على الارائك) أى السرر المزيّنة العالية التى هى داخل الخيال قال ثعلب
 لا تكون أريكة حتى تكون عليها حلة وقال ابن جرير الارائك الخيال فيها السرر وروى
 أبو عبيدة فى الفضائل عن الحسن قال كالأندى ما الارائك حتى لقينارجل من أهل اليمن
 فأخبرنا أن الاريغة عندهم الحلة فيها السرير وهذا جزاء لما كانوا يلزمون المساجد ويفضون
 أبصارهم ويضعون نفوسهم لاجلنا (متكثرون) كما كانوا يداؤنون فى الاعمال قائمين بين
 أيدينا فى أغلب الاحوال والاتكاه الميل على شق مع الاعتماد على ما يرجع الاعتماد عليه أو
 الجلوس مع التمكن على هيئة المتربع وفى هذا الإشارة الى الفراغ وقوله تعالى (لهم) أى خاصة
 بهم (فيها فاكهة) أى لا تقطع أبدا ولا مانع لهم من تناولها ولا يتوقف ذلك على غير الارادة
 إشارة الى أن لا جوع هناك لأن التقنك لا يكون لدفع الجوع (ولهم ما يدعون) أى يتمنون
 * (تنبيه) * فى ما هذه ثلاثة أوجه موصولة اسمية مذكورة موصوفة والعائد على هذين محذوف
 مصدرية ويدعون مضارع ادعى افتعل من دعا يدعو وأشرب معنى التمنى وقال الزجاج
 هو من الدعاء أى ما يدعونه أهل الجنة بأتيهم من دعوت غلامى فيكون الافتعال بمعنى الفعل
 كالا احتمال بمعنى الحمل والارتحال بمعنى الرحل وقيل افتعل بمعنى تفاعل أى ما يتداعونه
 كقولهم ارتعوا وتراموا بمعنى واحد ثم فسر الذى يدعونه أى يطلبونه بغاية الاشتياق اليه
 واستأنف الاخبار عنه بقوله تعالى (سلام) أى عظيم جدا عليكم يا أهل الجنة والسلام
 يجمع جميع النعم ثم بين هذا السلام بما أظهر من عظمه بقوله (قولا من رب) أى دائم الاحسان
 (رحيم) أى عظيم الاكرام بما ترضاه الالهية كما كانوا فى الدنيا يفعلون كل ما فيه الرضا
 فيرجهم فى حال السلام وسماع الكلام بلذة الرؤية مع التقوية على الدهش والضعف العظيم
 الامر وبالتأهيل لهذا المقام الاكرم مع قصورهم عنه روى جابر بن عبد الله قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم نبأ أهل الجنة ان سطع لهم نور فرفعوا رؤسهم فاذا الرب
 عز وجل قد أشرف عليهم من فوقهم فقال السلام عليكم يا أهل الجنة فينظرون اليهم وينظرون
 اليه فلا يلة فمقون الى شئ من النعم ما داموا ينظرون اليه حتى يحتجب عنهم فيبقى نوره وبركته

عليهم في ديارهم وقيل تسلم عليهم الملائكة من ربهم لقوله تعالى والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم أي يقولون سلام عليكم يا أهل الجنة من ربكم الرحيم وقيل يعطيهم السلامة الأبدية * ولما ذكرنا للمؤمنين من النعيم ذكرنا للكافرين من العذاب بقوله تعالى (وامتازوا) أي ويقال للمجرمين امتازوا أي انفردوا (اليوم أيها المجرمون) عن المؤمنين عند اختلاطهم بهم قال الضحاك لكل كافر في النار بيت يدخل ذلك البيت فيردم بابه بالنار فيكون فيه أبدا لا بد من لا يرى ولا يرى وقيل إن قوله تعالى وامتازوا أمر تكوّن حين يقول امتازوا اليوم فيميزون بسماهم ويظهر على جباههم وفي وجوههم سواد كما قال تعالى يعرف المجرمون بسماهم * ولما أمر بالامتياز وشخصت منهم الابصار وكلفت الوجوه وتنكست الرؤس قال تعالى موبخا لهم (ألم اعهد اليكم) أي أوصيكم ايضاء عظيمًا بما نصبت من الأدلة ومنحت من العقول وبعثت من الرسل عليهم الصلاة والسلام وأنزلت من الكتب في بيان الطريق الموصل الى النجاة * ولما كان المقصود بهذا الخطاب تقييدهم وتبكيتهم وكانت هذه السورة قلبا وكان القلب أشرف الأعضاء وكان الانسان أشرف الموجودات خصه بالخطاب بقوله تعالى (يا أي آدم) أي على لسان رسل عليهم الصلاة والسلام واختلف في معنى هذا العهد على وجوه أقواها ألم أوصي اليكم كما أمرت وقيل غير ذلك واختلفوا في هذا العهد أيضا على أوجه أظهرها أنه مع كل قوم على لسان رسلهم كما أمرت وقيل هو العهد الذي كان مع آدم في قوله تعالى ولقد عهدنا الى آدم وقيل هو الذي كان مع ذريته عليه السلام حين أخرجهم وقال الست بربكم قالوا بلى (أن لا تعبدوا الشيطان) أي البعيد المحترق بطاعتكم فيما يوسوس به اليكم والطاعة قد تطلق على العبادة ثم علل النهي عن عبادته بقوله تعالى (أنه لكم) والتأكيّد لان أفعالهم أفعال من يعتقد صداقته (عدو مبين) أي ظاهر العداوة جدا من جهة عداوته لا يكم التي أخرجتكم من الجنة التي لا منزل أشرف منها ومن جهة أمركم بما ينفع الديار من التحالف والخصام ومن جهة تزيينه للفاني الذي لا يرغب فيه عاقل لو لم يكن فيه عيب غير فناءه فكيف اذا كان أكثره أكدارا وأذنا سا فكيف اذا كان شاغلا عن الباقي فكيف اذا كان عاتقا عن المولى فكيف اذا كان مغضبا له حاجبا عنه (فان قيل) اذا كان الشيطان عدوا للإنسان فما بال الانسان يقبل على ما يرضيه من الزنا والشرب ونحو ذلك ويكره ما يستنظمه من المجاهدة والعبادة ونحو ذلك (أجيب) بأنه يستعين عليه باعوان من عند الانسان ورأى استعانة الانسان بالله تعالى فيستعين بشهوته التي خلقها الله تعالى فيه لمصالح بقائه وبقاء نوعه ويجعلها سببا لفساد حاله ويدعوها الى مسالك المهالك وكذا يستعين بغضبه الذي خلقه الله تعالى فيه لدفع المفاسد عنه ويجعلها سببا لوباله وفساد أحواله وميل الانسان الى المعاصي كميل المريض الى المضار وذلك حيث ينصرف المزاج عن الاعتدال فتري المحموم يريد الماء البارد وهو يزيد في مرضه ومن معدنه فاسدة لا تهضم القليل من الغذاء يميل الى الأكل الكثير ولا يشبع بشيء وهو يزيد فساد معدته وصحح المزاج لا يشتهي الا ما ينفعه * ولما منع من عبادة الشيطان

امر بعبادة الرحمن بقوله عاطفا على أن لا (وأن اعبدوني) أي وحدوني وأطيعوني (هَذَا) أي
 الامر بعبادتي (صراط) أي طريق (مستقيم) أي بليغ الاستقامة وعبادة الشيطان طريق
 ضيق معوج غاية الضيق والعوج وقرأ قبل بالسين وخلف بالاشمَام أي بين الصاد والزاي
 والباقون بالصاد ثم ذكر ما ينبه لعداوة الشيطان بقوله تعالى (واقْدَأْضِلْ مِنْكُمْ) أي عن
 الطريق الواضح السوي بما سلطه به من الوسوسة (جَبَلًا) أي أعما كجرا عظاما كانوا كالجبال
 في قوة العزائم وصعوبة الانقياد ومع ذلك كان يلعب بهم كما تلعب الصبيان بالكرة فسبحان من
 أقدره على ذلك والافهو أضعف كيدوا وحقر أمر او قرأ نافع وعاصم بكسر الجيم والباء الموحدة
 وتشديد اللام مع التنوين وقرأ أبو عمرو وابن عامر بضم الجيم وسكون الموحدة والباقون بضم
 الجيم والموحدة وكلها لغات ومعناها الخلق والجماعة أي خلقا (كثيرا) ثم زاد في التوبيخ والابكار
 بقوله تعالى (أَقَلَّ نَبِكُونُوا تَعْقِلُونَ) أي عداوته واضلله وما حل بهم من العذاب فتوئموا ويقال
 لهم في الآخرة (هَذِهِ جَهَنَّمُ) أي التي تستقبلكم بالعبوسة والتجهيم كما كنتم تفعلون بعبادي
 الصالحين (التي كنتم توعدون) أي ان لم ترجعوا عن عيكم (اصلوها) أي فاسوا وحارها وتوقدها
 وهول أمر ذلك اليوم فان ذكره على حدة ما مضى بقوله تعالى (اليوم) ليكونوا في شغل شاغل كما
 كان أصحاب الجنة وشبان ما بين الشغلين (بما) أي بسبب ما (كنتم تكفرون) أي تسترون ما هو
 ظاهر جدا بعقولكم من آياتي في دار الدنيا * (تنبيه) * في هذا الكلام ما يوجب شدة ندامتهم
 وحزنهم من ثلثه أو وجه أحدها قوله تعالى اصلوها أمر تتكبل واهانة كقوله تعالى ذاقك أنت
 العزيز الكريم ثانيها قوله تعالى اليوم يعني العذاب حاضر ولذاتهم قد مضت وبقي اليوم
 العذاب ثالثها قوله تعالى بما كنتم تكفرون فان الكفر والكفران ينفى عن نعمة كانت فكفر
 بها وحياء الكفور من المنعم من أشد الآلام كما قيل

أليس يكاف لذي همة * حياء المسمى من المحسن

* ولما كان كانه قيل هل يحكم في ذلك اليوم بعله أو يجري الامر على قاعدة الدنيا في العمل
 بالبيئة نبيه على أظهر من قواعد الدنيا بقوله تعالى مهولا (اليوم) على النسق الماضي في مظهر
 العظمة لانه اليق بالتهويل (فتختم) أي بما لنا من عظيم القدرة (على أقواهم) أي الكفار
 لاجترائهم على المكذب كقوله سبحانه والله ربنا ما كنا مشركين (وتسكنا أيديهم) أي بما علوا
 اقرارا هو اعظم شهادة (وتشهد أرجلهم) أي عليهم بكلام بين هو مع كونه شهادة اقرار (بما
 كانوا) أي في الدنيا يجيب لاجتهم (يكسبون) فكل عضو ينطق بما صدر عنه فالآية من الاحتيال
 أثبت الكلام للأيدي أولا لانها كانت مباشرة دليلا على حذفه من حيز الأرجل ثانيا وأثبت
 الشهادة للأرجل ثانيا لانها كانت حاضرة دليلا على حذفها من حيز الأيدي أولا وتقريبه ان
 قول المباشر اقرار وقول الحاضر شهادة وفي كيفية هذا الختم وجهان أقواهما أن الله تعالى
 يسكت ألسنتهم وينطق جوارحهم فتشهد عليهم وان ذلك في قدرة الله تعالى يسيرا
 الاسكات فلا خفاء فيه وأما الانطاق فان اللسان عضو متحرك بحركة مخصوصة بخارج غير

عنهما والله سبحانه قادر على كل الممكنات والوجه الآخر أنهم لا يتكلمون بشئ لا تقطع
 أعذارهم وانهم تالك أستاذهم فيقفون ناكسي الرأس لا يجدون عذرا فيعتذرون ولا مجال توبة
 فيستغفرون وتكلم الايدي هو ظهور الامر بحيث لا يسمع منه الانكار كقول القائل
 الحيطان تكلم على صاحب الدار اشارة الى ظهور الحزن والصحيح الاول لما روى أبو هريرة
 ان ناسا سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة فقال
 هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر ليس دونه سحاب قالوا لا يا رسول الله قال فهل تضارون
 في رؤية الشمس عند الظهيرة ليست في سحاب قالوا لا يا رسول الله قال والذي نفسي بيده
 لا تضارون في رؤية ربكم كما لا تضارون في رؤيتهم ما قال فيلقى العبد فيقول ألم أكرمك ألم أسودك
 ألم أزوجك ألم أسخر لك الخيل والابل وأتركك تتزايد وتترافع قال بلى يا رب قال فظننت أنك
 ملاقي فيقول لا يا رب فيقول اليوم أنسألك كما نسيتني الى أن قال ثم يلقي الثالث فيقول ما أنت
 فيقول أنا عبدك آمنت بك وبنبيك وبكتابك وصحت وصليت وتصدق وتبني بخير ما استطاع ثم
 قال فيقال له أفلا نبعت عليك شاهدنا قال فيفكر في نفسه من الذي يشهد عليه فيغتم على فيه
 فيقال لفخذك انطقي قال فتسقط فخذك ووجهه وعظامه بما كان يعمل قال وذلك المنافق وذلك المعذر
 من نفسه وذلك الذي سخط الله عليه ولما روى مسلم في صحيحه عن أنس بن مالك قال كنا عند رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فضحك فقال هل تدرون مم أضحك قال قلنا الله ورسوله أعلم قال من مخاطبة
 العبد ربه قال يقول العبد يا رب ألم تجزني من النظم فيقول بلى فيقول فاني لأجيز على نفسي
 الاشهاد ما في فيقول تعالى كفى بنفسك اليوم عليك شهيدا وبالكرام الكاشين شهودا فيختم
 على فيه ويقول لا ركانه انطقي فتسقط بأعماله ثم يحل بينه وبين الكلام فيقول بعد الكثر وسحقا
 فعنك كنت أناضل وقال صلى الله عليه وسلم أول ما يسئل من أحدكم فخذوكفه * (تنبيه) *
 ههنا سؤالات الاول ما الحكم في اسناده الختم الى نفسه وقال نختم وأسند الكلام والشهادة
 الى الايدي والارجل الثاني ما الحكم في جعل الكلام للايدي والشهادة للارجل الثالث أن
 يوم القيامة من تقبل شهادته من المقربين والصدّيقين كلهم أعداء العجمين وشهادة العدو
 على العدو وغير مقبولة وان كان عدلا وغير الصدّيقين من الكفار والفاسق لا تقبل شهادتهم
 والايدي والارجل صدرت الذنوب عنها فهي فسقة فينبغي أن لا تقبل شهادتهم وأجيب عن
 الاول بأنه لو قال نختم على أفواههم وتنطق أيديهم لاحتمل أن يكون ذلك جبرا وقهرا
 والاقرب الاجبار غير مقبول فقال وتكلمنا أيديهم وشهد أرجلهم أي بالاختيار بعد ما يقدرها
 الله تعالى على الكلام ليكون أدل على صدور الذنب منهم وأجيب عن الثاني بأن الأفعال
 تستند الى الايدي قال تعالى وما علمته أيديهم أي ما علموه وقال تعالى ولا تلقوا بأيديكم
 التهلكة أي ولا تلقوا أنفسكم فاذن الايدي كالعاملة والشاهد على العامل ينبغي أن يكون غيره
 فجعل الارجل والجلود من الشهود بعد اضافة الأفعال اليهن وأجيب عن الثالث بأن الايدي
 والارجل ليسوا من أهل التكليف ولا ينسب اليها عداة ولا فسق انما المنسوب من ذلك الى

العبد المكاف لا الى أعضائه ولا يقال ووردان العين ترني وان القربج يرني وان اليد كذلك لان
معناه ان المكاف يرني بها لانها هي ترني وأيضا فانا نقول في ردشهادتها قبول شهادتها لانها ان
كذبت في مثل ذلك اليوم مع ظهور الامور لابد ان يكون مذبذبا في الدنيا وان صدقت في ذلك
اليوم فقد صدر منها الذنب في الدنيا وهذا كمن قال لقاسق ان كذبت في هذا اليوم فعبدى
خز فقال القاسق كذبت في هذا اليوم عتق العبد لانه ان صدق في قوله كذبت في هذا
اليوم فقد وجد الشرط ووقع الجزاء وان كذب في قوله كذبت فقد كذب في هذا اليوم
فقد وجد الشرط أيضا بخلاف ما لو قال في اليوم الثاني كذبت في هذا اليوم الذي علفت
عتق عبدا على كذبي فيه ثمين سبحانه وتعالى انه قادر على اذهاب الابصار كما هو قادر على
اذهاب البصائر بقوله تعالى (ولونشاء) وعبر بالمضارع ليتوقع في كل حين فيكون أبلغ
في التهديد (لطمسنا على أعينهم) أى الظاهرة بحيث لا يبذلها جفن ولا شق وهو معنى
الطمس كقوله تعالى ولونشاء الله اذهب بسمهم وأبصارهم يقول انا أعينا قلوبهم ولونشنا
أعينا أبصارهم الظاهرة وقوله تعالى (فاستبقوا الصراط) أى ابتدروا الطريق ذا هذين
كعادتهم عطف على لطمسنا (فأنى) أى فكيف (يصرون) الطريق حينئذ وقد أعينا
أعينهم أى لونشاء لاضلناهم عن الهدى وتركاهم عما يترددون فلا يصرون الطريق وهذا
قول الحسن والسدى وقال ابن عباس ومعناه لونشاء لطمسنا أعين ضاللتهم
فأعيناهم عن غيهم وحولنا أبصارهم من الضلالة الى الهدى فأبصر وارشدتهم فأنى يصرون
ولم أقول ذلك بهم * ولما كان هذا كله مع القدرة على الحركة قال تعالى (ولونشاء) أى مسخهم
(لمسخناهم) أى حولناهم عن تلك الحالة فجعلناهم حجارة أو جعلناهم قرود وخنازير * ولما
كان المقصود من المناجاة بهذه المصائب بان انه سبحانه لا كافة عليه في شئ من ذلك قال تعالى
(على مكاتبهم) أى المكان الذى كان قبل المسخ كل شخص منهم شاعلا له يجلس أو قيام أو غيره
في ذلك الموضع خاصة قبل أن يتحرك منه وقرأ شعبة بألف بعد النون على الجمع والباقون بغير
ألف على الافراد (فما استطاعوا) أى بأنفسهم بنوع معالجة (مضيا) أى الى جهة من
الجهات ثم عطف على جملة الشرط قوله تعالى (ولا يرجعون) أى يتجدد لهم بوجه من
الوجوه رجوع الى حالتهم التى كانت قبل المسخ دلالة على أن هذه الامور حق لا كما يقولون من
أنهم اخیال وسحر وقيل لا يقدررون على ذهاب ولا رجوع (ومن نعمه) أى نطل عمره اطالة كثيرة
(تنكسه) قرأه عاصم وحزرة بضم النون الاولى وفتح النون الثانية وتشديد الكاف مكسورة
من نكسه مبالغة والباقون بفتح النون الاولى وسكون الثانية وتخفيف الكاف مضمومة
من نكسه وهى محتملة للمبالغة وعدمها ومعنى تنكسه (في الخلق) أى خلقه نرده الى أرذل
العمر يشبه الصبي في الخلق وقيل تنكسه في الخلق أى ضعف جوارحه بعد قوتها ونقصانها بعد
زيادتها لان الله تعالى أجرى العادة في النوع الا دعى أن من استوفى سن الصبا والشباب
اثنتين وأربعين سنة حسمت غزاه فلا تزيد فيه غزاه ووقفت قواه كلها فلم يزيد فيه شئ هذا

في البدن وأما في المعارف فتارة وتارة وهذا أيضا في غير الانبياء عليهم السلام أما هم فلا يقص
 شي من قواهم بل تزداد كما روي أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يمشي غير مكثرت وأن الصحابة
 رضي الله عنهم يجهدون أنفسهم فيكون جهدهم أن لا يدركوا مشيه الهويناء وأنه صلى الله عليه
 وسلم صار عركانة الذي كان يضرب بقوة المثل وكان وانقام نفسه أنه يصارع من صارعه فلم
 عليه النبي صلى الله عليه وسلم نفسه وعاد إلى ذلك ثلاث مرات كل ذلك لا يمتسك في يده حتى خرج
 يقول إن هذا العجب يا محمد تصرعني وحتى انه دار على نفسه وهن تسبح كل واحدة منهم تسع
 مرات في طلق واحد إلى غير ذلك مما يحكي من قواه التي فاق بها الناس ولم يحك عن شيء من
 الانبياء عليهم السلام عن عاش منهم ألقا ومن عاش دون ذلك انه نقص شيء من قواه بل قد ورد
 في الصحيح من حديث أبي هريرة أن ملك الموت عليه السلام أرسل إلى موسى عليه السلام
 ليقبض روحه فلما جاءه صكه ففقا عينه فقال لربه أرسلني لبعث لا يريد الموت قال ارجع إليه
 فقل له يضع يده على متن ثور فله بما غطت يده بكل شعرة سنة قال أي رب ثم ماذا قال الموت قال
 فالآن وكان موسى وقت قبضه ابن مائة وعشرين سنة (أفلا يعقلون) أي أن القادر على ذلك
 عندهم قادر على البعث فيؤمنون وقرأ نافع وابن ذكوان بالياء على الخطاب والباقيون بالياء على
 الغيبة * ولما مضى الله تعالى نبينا محمد صلى الله عليه وسلم غرائز من الفضائل مما عجز عنها الأولون
 والآخرون وأتى بقرآن أعجز الانس والجن وعالوم وبركات فافت القوي ليس بشعر خلافا
 لما رموه به بغيا وكذبا وعدوانا قال تعالى (وما علمناه) أي نحن (الشعر) فيما علمناه وهو أن
 يتكافى التقيد بوزن معلوم وروى مقصود وفاقية يلتزمها ويدير المعاني عليها ويحتل
 الالفاظ تكلفا إليها كما كان زهير وغيره في قصائدهم وما أنا من المكلفين لأن ذلك وإن كنتم أنتم
 تعدونه فخر الالبقي يجزيانا لانه لا يفرح به الا من يريد ترويح كلامه وتحليته بصوغه على وزن
 معروف مقصود وفاقية ملتزمة على أن فيه نقضة أخرى وهي أعظم ما يوجب النقطة عنه وهي
 أنه لا بد أن يوهى التزامه بعض المعاني ولما لم تعلم هذه الدناءة طبعناه على جميع فنون البلاغة
 ومكانه من سائر وجوه الفصاحة ثم أسكا قلبه بنا سيع الحكمة ودريناه على القاء المعاني الجليلة
 بما ألهمناه اياه ثم ألقاه إليه جبريل عليه السلام مما أمرناه به من جوامع النظم والحكم
 فلا تكلف عنده أصلا ما خير صلى الله عليه وسلم بين أمرين الاختار أيسرهما ما لم يكن انما
 أو قطعية رخم ولما كان الشعر مع ما يبنى عليه من التكلف الذي هو بعيد جدا عن سخييا
 الانبياء عليهم الصلاة والسلام فكيف شرفهم بما يكسب مدحا وهجوا فيكون أكثره
 كذبا إلى غير ذلك قال تعالى (وما ينبغي له) أي وما يصح له الشعر ولا يسهل له على ما اخترتم
 من طبعه نحو من أربعين سنة لأن منصبه أجل وهمته أعلى من أن يكون مباحا
 أو عابا أو أن يتقيد بما قد يجزى نقصة في المعنى وجبلته منافاة لذلك غاية المنافاة بحيث لو أراد
 نظم شعر لم يأت له كما جعلناه أميا لا يكتب ولا يحسب لتكون الحجة أثبت والشبهة أدهن وما
 كان يتزن له بيت شعر حتى اذا تم للبيت شعر جرى على لسانه منكسرا روي الحسن أن النبي

صلى الله عليه وسلم كان يتمثل بهذا البيت * كفى بالشيب والاسلام للمرء ناهيا * فقال أبو بكر
رضي الله عنه انما قال الشاعر * كفى بالشيب والاسلام للمرء ناهيا * فقال عمر رضي الله عنه
أشهد أنك رسول الله يقول الله عز وجل وما ينبغي له وعن ابن شريح قال قلت
لعائشة رضي الله عنها أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتمثل بشئ من الشعر قالت كان يتمثل
من شعر عبد الله بن رواحة قالت وربما قال * ويأتيك بالخبايا لم تزود * وفي رواية قالت كان
الشعر أبغض الحديث اليه قالت ولم يتمل بشئ من الشعر الا بيت أخى بن قيس طرفة العبدى
ستبدى لك الايام ما كنت جاهلا * ويأتيك بالخبايا لم تزود

فجعل يقول ويأتيك من لم تزود بالخبايا فقال أبو بكر ليس هكذا يا رسول الله فقال انى لست
بشاعر ولا ينبغي لى وقيل معناه ما كان متأثله وأما قوله صلى الله عليه وسلم كما رواه مسلم
والبخارى أنا النبي لا كذب * أنا ابن عبد المطلب وقوله كما رواه الشيخان أيضا
هل أنت الا اصبع دميت * وفي سبيل الله ما لقيت

فانفاق من غير تكلف وقصد منه الى ذلك وقد يقع مثله كثيرا في تصانيف المنشورات على أن
الخليل ماعد المشطور من الرجز شعرا هذا وقد روى انه حرك الباء في قوله أنا النبي لا كذب
وكسر التاء الاولى بلاشباع وسكن الثانية من قوله هل أنت الا اصبع الخ وقيل الضمير للقرآن
أى وما يصح أن يكون القرآن شعرا (فان قيل) لم خص الشعر بنفى التعليم مع أن الكفار كانوا
ينسبون الى النبي صلى الله عليه وسلم أشياء من جملتها السحر والكهانة ولم يقل وما علمناه السحر
وما علمناه الكهانة (أجيب) بأن الكهانة انما كانوا ينسبون النبي صلى الله عليه وسلم
اليها عند ما كان يخبر عن الغيوب وتكون كما يقول وأما السحر فكانوا ينسبونه اليه عند
ما كان يفعل بالايقادر عليه الغبير كشق القمر وتكليم الجذع والخروج غير ذلك وأما الشعر
فكانوا ينسبونه اليه عندما كان يتلو القرآن عليهم لكنه صلى الله عليه وسلم ما كان يتحدثى الا
بالقرآن كما قال تعالى ان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله الى غير ذلك
ولم يقل ان كنتم في شك من رسالى فأخبروا بالغيوب أو اشبعوا الخلق الكثير بالشئ اليسير فلما
كان يتحدث به صلى الله عليه وسلم بالكلام وكانوا ينسبونه الى الشعر عند الكلام خص الشعر بنفى
التعليم * ولما نفي أن يكون ما أتى به من جنس الشعر قال تعالى (إن) أى ما (هو) أى هذا
الذى أنا كتم به (الاذكر) أى شرف وموعظة (وقرآن) أى جامع للحكم كما هادينا واخرى
تلي في الحارِب ويكثر في المتعبدات ونال تلاوته والعمل به فوز الدارين والنظر الى وجهه
الله العظيم (مين) أى ظاهر انه ليس من كلام البشر لما فيه من الاعجاز قل ما يسألكم عليه من
أجر وما أنا من المتكلمين ان هو الا ذكر للعالمين كما هم ذكهم وغيرهم بخلاف الشعر فانه مع نزوله
عن بلاغته جدا انما ذكر للاذكار جدا وقوله تعالى (لينذر) ضميره للنبي صلى الله عليه
وسلم ويدل له قراءة نافع وابن عامر بالتاء الفوقية على الخطاب وقيل للقرآن ويدل له قراءة
الباقين بالياء التحتية على الغيبة واختلاف في قوله تعالى (من كان حيا) على قولين أحدهما

أن المراد به المؤمن لانه سقى القلب والكافر كالميت في أنه لا يتدبر ولا يتفكر قال تعالى أو من كان
 ميتاً فأحييناه والثاني المراد به العاقل فهم ما يعقل ما يخاطب به فان الغافل كالميت (ويحق)
 أي يجب ويثبت (القول) أي العذاب (على الكافرين) أي الغريقين في الكفر فانهم
 أموات في الحقيقة وان رأيتم أحياء ويمكن أن تكون هذه الآية من الاحتمال حذف
 الايمان أولاً للمادل عليه من ضده ثانياً وحذف الموت ثانياً للمادل عليه من ضده أولاً وأفرد
 الضمير في الاول على اللفظ اشارة الى قوله السعداء وجمع في الثاني على المعنى اعلاماً بكثرة
 الاشياء (أولم يروا) أي يعلموا علما هو كالرؤية والاستفهام للتقرير والداخله علم اللطف
 (انا خلقناهم) أي في جملة الناس (مما علمت أيدينا) أي مما أولينا احداثه ولم يقدر على احداثه
 غيرنا وذكر الابدى واسناد العمل اليها استعارة تفيد المبالغة في الاختصاص والتفرد في
 الاحداث كما يقول القائل علمت هذا أيدي اذا تفرد به ولم يشاركه فيه أحد (أنعاماً) على
 علم منافعها ومقاديرها ومنافعها وطبائعها وغير ذلك من أمورها وانما خص الانعام بالذكر
 وان كانت الاشياء كلها من خلقه وإيجاده لان الانعام أكثر أموال العرب والنفع بها أعم
 (فهم لها ما لكون) أي خلقناها لا أجلهم فلكأهم ايها يتصرفون فيها تصرف الملاك
 أو فهم لها ضابطون فأهرون ومنه قول بعضهم

أصبحت لأملك السلاح ولا * أملك رأس البعير ان نصرا

والذئب أخشاه ان مررت به * وحذى وأخشى الرياح والمطرا

والشاهد في قوله ولا أملك رأس البعير أي لا أضبطه والمعنى لم تخلق الانعام وحشية نافرة من
 بني آدم لا يقدر على ضبطها بل خلقناها مذللة كما قال تعالى (وذللناها لهم) أي يسرنا
 قيادها ولو شئنا جعلناها وحشية كما جعلنا أصغر منها وأضعف فن قدر على تذليل الاشياء
 الصعبة جد الغيرة قادر على تطويع الاشياء لنفسه ثم سبب عن ذلك قوله تعالى (فخيار كوبيهم)
 أي ما يركبون وهي الابل لانها أعظم مركوباتهم لعموم منافعها في ذلك وكثيرتها (ومنها
 يأكلون) أي ما يأكلون لحمه * ولما أشار الى عظمة نفع الر كوب والاكل بتقديم الجار
 وكانت منافعها الغير ذلك كثيرة قال تعالى (وله من فيها منافع) أي من أصوافها وأوبارها
 وأشعارها وجلودها ونسلها وغير ذلك (ومشارب) أي من البانج اجمع مشرب بالفتح وخص
 الشرب من عموم المنافع بعموم نفعه وجمعه لاختلاف طعوم ألبان الانواع الثلاثة ولما كانت
 هذه الاشياء من العظمة بمكان لوقدتها الانسان لتكدرت معيشته تسبب عنها استئناس
 الانكار عليهم في تخلفهم عن طاعته بقوله تعالى (أفلا يشكرون) أي المنعم عليهم بما يؤمنون
 ولما ذكرهم تعالى بنعمه وجذرهم نعمة عجب منهم في سفول نظرهم وقبح أثرهم بقوله تعالى
 مو يحالهم (واتخذوا من دون) أي غير (الله) الذي له جميع صفات الكمال والعظمة (الهة)
 أي أصناما يعبدونها بعدما رأوا منه تعالى تلك القدرة الباهرة والنعم المتظاهرة وعلو الله
 المنفرد بها (لعلهم ينصرون) أي رجاء أن ينصروهم فيما أخذ منهم من الامور والامر بالعكس

كما قال تعالى (لا يستطيعون) أى الالهة المتخذة (نصرهم) أى العابدین (وهم) أى العابدون
 (لهم) أى للالهة (جند محضرون) أى الكفار جند للاصنام فيغضبون لها ويحضرونها
 في الدنيا وهي لا تسوق لهم خيرا ولا تستطيع لهم نصرا وقيل هذا في الآخرة يؤتى بكل معبود
 من دون الله تعالى ومعدا تباعه الذين عبدوه كانوا جنده يحضرون في النار وهذا كقوله
 تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم وقوله تعالى احشروا الذين ظلموا
 وأزواجهم وما كانوا يعبدون من دون الله فاهدوهم الى صراط الجحيم * ولما بين تعالى ما بين
 من قدرته الظاهرة الباهرة وهن أمرهم في الدنيا والآخرة ذكر ما يلي نبیه صلى الله عليه وسلم
 بقوله تعالى (فلا يحزنك قولهم) أى في تكذيبك كقولهم استمر سلا (انا نعلم ما) أى كل ما
 (يسرون) أى في ضمائرهم من التكذيب وغيره (وما يعانون) أى يظهرونه بألسنتهم من الأذى
 وغيره من عبادة الاصنام فيجازيهم عليه * ولما ذكر تعالى دليلا على عظم قدرته ووجوب عبادته
 بقوله تعالى أولم يروا انا خلقنا لهم مما عملت أيدينا أنعاما ذكر دليلا من الانفس آيين من الاول
 بقوله تعالى (أولم ير) أى يعلم (الانسان) علما هو في ظهوره كالحسوس بالبصر (انا خلقناه)
 أى بما لنا من العظمة (من نطفة) أى شئ حقير يسير من ماء لا ارتفاع به بعد ابداءنا له من تراب
 وأنه من لحم وعظام (فاذا هو) أى فتسبب عن خلقنا له من ذلك المفاجأة لخالقه أبعد شئ
 من حالة النطفة وهي انه (خصيم) أى يبلغ الخصومة (مبين) أى في غاية البيان عما يريد
 حتى انه يجادل من اعطاه العقل والقدرة في قدرته وأنشدا الاستاذ القشيري في ذلك

أعلمه الرماية كل يوم * فلما استد ساعده رماني

وكم علمته علم القوافي * فلما قال قاقية هجماني

وفي هذا تسلية ثانية بهو من ما يقولونه بالنسبة الى انكارهم الحشر وفيه تقييد بليغ لانكاره
 حيث تعجب منه وجعله افرط في الخصومة بنا ومنافاة بخود القدرة على ما هو اهون مما علمه
 في بد خلقه ومقابلة النعمة التي لا مزيد عليها وهي خلقه من أحسن شئ وأمهنة شريفا
 مكرما بالعقوق والتكذيب (وضرب) أى هذا الانسان (لنا) أى على ما يعلم من عظمته بنا
 (مثلا) أى أمر اعيبنا وهو في القدرة على احياء الموتي روى ان أبا بن خلف الجمحي وهو
 الذي قتله النبي صلى الله عليه وسلم بأحد مبارزة في النبي صلى الله عليه وسلم بعظم بال يفتنه
 بيده فقال أترى الله يحبي هذا بعد ما رم فقال صلى الله عليه وسلم نعم ويعنك ويدخل النار
 فترأت وقيل هو العاصي بن وائل قاله الجلال المحلى وأكثر المفسرين على الاول (ونسى) أى
 هذا الذي تصدى على مهانة أصله لخاصة الجبار (خلقته) أى بداه أمره من المني وهو أغرب
 من مثله والنسيان هنا يحتمل أن يكون بمعنى الذهول وأن يكون بمعنى الترك ثم استأنف الاخبار
 عن هذا المثل بأن (قال) أى على طريق الانكار (من يحبي العظام وهي رميم) أى صارت
 ترا بامتزاج الرياح ورميم قال البيضاوي بمعنى فاعل من رم الشيء صار اسما بالغبلة ولذلك لم يؤنث
 أو اسم مفعول من رعمته وفيه دليل على أن العظم ذو حياة فيؤثر فيه الموت كسائر الاعضاء اهـ

قال البغوي ولم يقل رمية لانه معدول عن فاعله فكل ما كان معدولا عن وجهه ووزنه كان
مصرفا عن اعرابه كقوله تعالى وما كانت أمك بغيا أسقط الهاء لانها مصروفة عن باعية
* (تنبية) * هذه الآية وما بعدها اشارة الى بيان الحشر لان المنكرين للحشر منهم من لم يدرك فيه
دليلا ولا شبهة بل اكتفى بمجرد الاستبعاد وهم الاكثر وانما ضللتنا في الارض أمثالنا في خلق
جديد أنما متنا وكثر اباوعظا ما أمثال المعوثون من يحيى العظام وهي رميم قالوا ذلك على طريق
الاستبعاد فأبطل الله تعالى استبعادهم بقوله تعالى ونسئ خلقه أي نسئ انا خلقناه من تراب
ومن نطفة متشابهة الاجزاء ثم جعلنا لهم من التواصي الى الاقدام أعضاء مختلفة الصورة وما
اكتفينا بذلك حتى أودعناهم ما ليس من قبيل هذه الاجرام وهو النطق والعقل اللذان بهما
استحقوا الاكرام فان كانوا يقتنعون بمجرد الاستبعاد فهل يستبعدون خلق الناطق العاقل من
نطفة مذرة لم تكن محلا للحياة أصلا ويستبعدون إعادة النطق والعقل الى محل كان فيه
واختاروا العظم بالذكر لانه أبعد عن الحياة لعدم الاحساس فيه ووصفه بما يقوى جانب
الاستبعاد من البلاء والتفتت والله تعالى دفع استبعادهم من جهة ما في العبد من القدرة والعلم
فقال وضرب لنا مثلا أي جعل قدرتنا كقدرتهم ونسئ خلقه المحيى وبدأه الغريب ومنهم من
ذكر شبهة وان كان في آخرها يعود الى مجرد الاستبعاد وهي على وجهين الاول انه بعد العدم
لم يبق شيأ فكيف الحكم على العدم بالوجود فأجاب تعالى عن هذه الشبهة بأن قال تعالى لنبيه
صلى الله عليه وسلم (قل) أي لهؤلاء البعداء البغضاء (يحياها) أي بعد أن أنشأها أول مرة
(الذي أنشأها) أي من العدم ثم أحياها (أول مرة) فكما خلق الانسان ولم يكن شيأ
مذكورا كذلك يعيده وان لم يبق شيأ مذكورا الوجه الثاني ان من تفرقت أجزاؤه في مشارق
العالم ومغاربه وصار بعضها في أبدان السباع وبعضها في جواصل الطيور وبعضها
في جذران الربوع كيف تجتمع وأبعد من هذا لو اكل انسان انسانا وصار أجزاء الماء كؤل
في أجزاء الماء فان أعيدت أجزاء الماء فلا يبقى للماء كؤل أجزاء تتخلق منها أعضاؤه واما
أن تعاد الى بدن الماء كؤل فلا يبقى للأجزاء أصلية وأجزاء فضلية وفي الماء كؤل كذلك
فاذا أكل انسان انسانا صار الاصل من أجزاء الماء كؤل فضليا من أجزاء الماء كؤل والاجزاء
الاصلية للأكل هي ما كان قبل الأكل فأجاب الله تعالى عن هذه الشبهة بقوله (وهو بكل
خلق) أي مخلوق (عليم) أي يجمع الأصل من الفضل فيجمع الاجزاء الاصلية للأكل
ويجمع الاجزاء الاصلية للماء كؤل وينفخ فيه روحه وكذلك يجمع أجزائه المتفرقة في البقاع
المتباعدة بجمعه وقدرته ثم انه تعالى عاد الى تقرير ما تقدم من دفع استبعادهم وبطلان
انكارهم بقوله تعالى (الذي جعل لكم) أي في جملة الناس (من الشجر الاخضر) أي
الذي تشاهدون فيه الماء (نارا) قال ابن عباس هما شجرتان يقال لاحدهما المرح
والاخرى العفار الاول يفتح الميم وسكون الراء والحاء المعجمة شجر سريع الزرى أي القسح
والثاني يفتح المهملة وفاء وراءه بعد ألف الزندق أراد منهما النار قطع منها غصنين مثل

السواكين وهما أخضران يقطران الماء فيسحق المرخ وهو ذكرك على العفار وهو أثنى فيخرج
منهما النار بإذن الله تعالى وتقول العزب في كل شجر نار واستمجد المرخ والعفار وقال
الحكيم في كل شجر نار إلا العناب (فإذا أنتم) أي فتسبب عن ذلك مفاجاةكم لأنه
(منه) أي من الشجر الموصوف بالخضرة (توقدون) أي توجدون الايقاد وتجدد لكم ذلك
مرة بعد أخرى وهذا أدل على القدرة على البعث فانه جمع فيه بين الماء والنار والخشب فلا الماء
يطفي النار ولا النار تحرق الخشب ثم ذكر ما هو أعظم من خلق الانسان فقال تعالى (أوليس
الذي خلق) أي أوجد من العدم (السموات والارض) أي على كبرهما وأعظم ما فيهما من
المنافع والمصانع والعجائب والبدائع وأثبت الحار تحقيقاً للأمر وتأكيدهم للتبرير فقال تعالى
(يقدر على أن يخلق مثلهم) أي مثل هؤلاء الاناس في الصغر أي يعيدهم بأعيانهم وقيل
الضمير يعود على السموات والارض لضمهم من يعقل والاقل أظهر لانهم المخاطبون وقوله
تعالى (بلى) جواب ليس وان دخل عليها الاستقهام المصير لها إيجاباً أي هو قادر على ذلك
أجاب نفسه تعالى (وهو) مع ذلك أي مع كونه عالماً بالخلق (الخلق) أي الكثير الخلق
(العليم) أي البالغ في العلم الذي هو منشأ القدرة فلا يخفى عليه كل ولا جزئ في ماض ولا حال
ولا مستقبل شاهد أعجاب * ولما تقرر ذلك اتبع قوله تعالى مؤكداً لجل انكارهم القدرة
على البعث (إنما أمره) أي شأنه ووصفه (إذا أراد شيئاً) أي خلق شيئاً من جوهر أو عرض أي
شيء كان (أن يقول له كن) أي أن يريده (فيكون) أي يحدث وهو قتيلاً لتأثير قدرته في مراده
بأمر المطاع للمطيع في حصول المأمور من غير امتناع وتوقف واقتران إلى من أوله عمل
واستعمال آلة قطع المادة الشبهة وهو قياس قدرة الله تعالى على قدرة الخلق وقرأ ابن عامر
والكسائي بنصب النون عطف على يقول والباقون بالرفع أي فهو يكون * ولما كان ذلك
تسبب عنه المبادرة إلى تنزيهه تعالى عما ضربه له من الامثال فلذلك قال (فسبحان) أي
تنزه عن كل شائبة تقصر تنزهها لا يبلغ افهامكم كنهه وعندل عن الضمير إلى وصف يدل على غاية
العظمة فقال (الذي بيده) أي قدرته وتصرفه خاصة لا يدغيره (ملكوت كل شيء) أي
ملكه التام وملكه ظاهر وباطن * ولما كان التقدير فنه تدون عطف عليه قوله تعالى (والله)
أي لا إلى غيره (ترجعون) أي معنى في جميع أموركم وخساب البعث لينصف بينكم فيدخل
بعض النار وبعض الجنة وعن ابن عباس كنت لأعلم ما روي في فضل يس كيف خصت به
فأذابه لهذه الآية وما دام البيضاء وى عنه صلى الله عليه وسلم أن لكل شيء قلباً وقلب القرآن
يس وأياهم سلم قرئ عنده إذا نزل به ملك الموت سورة يس نزل بكل حرف منها عشرة أملاك
يقومون بين يديه صفوفاً يصلون عليه ويستغفرون له ويشهدون قبض روحه وغسله وتبعون
جنازته ويصلون عليه ويشهدون دفنه وأياهم سلم قرأ يس وهو في سكرات الموت لم يقبض ملك
الموت روحه حتى يجيئه رضوان بشربة من الجنة فيشربها وهو على فراشه فيقبض روحه وهو
ريان ويكث في قبره وهو ريان ولا يحتاج إلى حوض من حياض الانبياء حتى يدخل الجنة وهو

ريان حديث موضوع وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة يس في ليلة أصبح مغفورا له وعن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من دخل المقابر فقرأ سورة يس خفف عنهم يومئذ وكان له بعد من فيها حسنات وعن يحيى بن أبي كثير قال بلغنا أن من قرأ يس حين يصبح لم يرل في فرح حتى يمسي ومن قرأها حين يمسي لم يرل في فرح حتى يصبح

﴿سورة الصافات مكية﴾

وهي مائة واثنان وعشرون آية وعثمانه وستون كلمة وثلاثة آلاف وعثمانه وستة وعشرون حرفا (بسم الله) الذي له الكمال المطلق (الرحمن) الذي من رحمته العدل في الدارين (الرحيم) الذي لا يدنو من جنبه نقص واختلف في تفسير قوله تعالى (والصافات صفا) أي وهو ترتيب الجمع على خط فقال ابن عباس والحسن وقادة هم الملائكة في السماء يصفون كصفوف الخلق في الدنيا للملاة وعن جابر بن سمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا تصفون كصفوف الملائكة عند ربهم قلنا وكيف نصف الملائكة عند ربهم قال يتمون الصفوف المتقدمة ويتراصون في الصف وقيل هي الملائكة تصف أجنتها في الهواء واقفة حتى يأمرها الله تعالى بما يريد وقيل هي الطير تصف أجنتها في الهواء لقوله تعالى والطير صافات واختلف أيضا في قوله تعالى (فالزاجرات زجرا) فأكثر المفسرين على أن الملائكة تزجر السحاب وتسوقه وقال قتادة هي زواجر القرآن تنهى وتزجر عن القبيح واختلف أيضا في قوله تعالى (فالتاليات ذكرا) فالأكثر أيضا أنهم الملائكة عليهم السلام يتلون ذكر الله تعالى وقيل هم جماعة قراء القرآن (فان قيل) قال أبو مسلم الاصفهاني لا يجوز جعل هذه اللفاظ على الملائكة لأنها مشعرة بالتأنيث والملائكة عليهم السلام مبرؤن من هذه الصفة (أجيب) بوجهين الأول أن الصافات جمع الجمع فانه يقال جماعة صافة ثم تجمع على صافات والثاني أنهم مبرؤن من التأنيث المعنوي وأما التأنيث اللفظي فلا وكيف وهم يسعون بالملائكة مع أن علامة التأنيث حاصلة * (تنبيه) * اختلف الناس ههنا في المقسم به على قولين أحدهما أن المقسم به خالق هذه الاشياء لنبيه صلى الله عليه وسلم عن الخلف بغير الله تعالى ولأن الخلف في مثل هذا الموضع تعظيم للمعروف به ومثل هذا التعظيم لا يليق إلا بالله تعالى ففي ذلك اضممار تقديره ورب الصافات ورب الزاجرات ورب التاليات ومما يؤيد هذا أنه تعالى صرح به في قوله تعالى والسماء وما بناها والارض وما طحاها ونفس وما سواها والثاني وعليه الاكثر أن المقسم به هذه الاشياء لظاهر اللفظ فالعدول عنه خلاف الدليل وأما النهي عن الخلف بغير الله تعالى فهو نهى للمخلوق عن ذلك وأما قوله تعالى وما بناها فانه على لفظ القسم بالسماء ثم عطف عليه القسم بالثاني السماء ولو كان المراد بالقسم بالسماء القسم عن بني السماء لزم التكرار في موضع واحد وهو لا يجوز وأيضا لا يعد أن تكون الحكمة في قسم الله تعالى بهذه الاشياء تنبيه على شرف ذواتها وقال البضاوي أقسم بالملائكة الصافين في مقام العبودية على مراتب باعتبارها تفيض عليهم أنوار

الهيبة منتظرين لامر الله الزاجرين لاجرام العلوية والسقلية بالتدبير المأمور فيه أوالناس
 عن المعاصي بالهام الخبراً والشياطين عن التعرض لهم التالين لآيات الله وجلالاته على
 أنبيائه وأوليائه أو بطواف الاجرام المترتبة كالصفوف المروضة والارواح المدبرة لهما
 والجواهر القدسية المستغرقة في بحار القدس يسبحون الليل والنهار لا يفترون أو بنفوس العلماء
 الصادقين في العبارات الزاجرين عن الكفر والفسوق بالحق والنصائح التالين آيات الله
 وشرائعه أو بنفوس الغزاة الصادقين في الجهاد الزاجرين للنجس والعدو والتالين ذكر الله
 لا يشغلهم عنه مباراة العدو وقال الزمخشري الفاء في فالزاجرات والتاليات اما أن تدل على
 ترتب معانيها في الوجود كقوله **يا لهف زياة للعرث الصابح فالغائم فالآيب**
أى الذى صبح فغم فآيب واما على ترتبها في التفاوت من بعض الوجوه **كقولك**
خذنا الافضل فالأكل وامل الاحسن فالاجل وامل على ترتب موصوفاتها كقوله رحم
 الله المحلقين فالقصرين والبيضاوى ذكره هذا حديثا قال شيخنا القاضي زكريا لم أره بهذا
 اللفظ اه لكنه لفضل المتقدم على المتأخر وهذا للعكس وقرأ أبو عمرو وجمزة بالادغام
 فيما ذكره والباقون بالانفصال وجواب القسم (ان الهكم) أى الذى اتخذتم من دونه آلهة
 (واحد) اذ لو لم يكن واحدا لاختل هذا الاصطفاق والزجر والتلاوة وما يترتب
 عليها فكان غير حكيم (فان قيل) ذكر الحلف في هذا الموضع غير لائق وبيان من وجهين
 الاول أن المقصود من هذا القسم اما اثبات هذا المطلوب عند المؤمن أو الكافر فالاول باطل
 لأن المؤمن مقر به من غير حلف والثاني باطل أيضا لأن الكافر لا يقربه سواء حصل الحلف
 أو لم يحصل فهذا الحلف عديم الفائدة على كل تقدير الثاني أنه يقال أقسم في أول هذه
 السورة على أن الاله واحد وأقسم في أول سورة الذاريات على أن القيامة حق فقال
 والذاريات ذروا الى قوله انما توعدون لصادق وان الدين لواحق واثبات هذه المطالب
 العالمية الشريفة على المخالفين من الدهرية وأمثالهم بالحلف لا يليق بالعقلاء (أجيب)
 عن ذلك بأوجه اولها أنه تعالى قرأ التوحيد وصحة البعث والقيامة في غالب السور بالدلائل
 البقينية فلما تقدم ذكر تلك الدلائل لم يبعد تقريرها بذكر القسم تأكيداً لما تقدم لاسيما والقرآن
 أنزل بلغة العرب واثبات المطالب بالحلف واليمين طريقة مألوقة عند العرب ثانياً أن
 المقصود من هذا الكلام الرد على عبدة الاصنام في قولهم بأنهم آلهة فكانه قيل ان هذا
 المذهب قد بلغ في السقوط والركاكة الى حيث يكفي في ابطاله مثل هذه الحجة ثالثاً أنه تعالى
 لما أقسم بهذه الاشياء على صحة قوله تعالى ان الهكم لواحد عقبه بما هو الدليل البقيني في كون
 الاله واحداً وهو قوله تعالى (رب) أى موجود ومالك ومدير (السموات) أى الاجرام
 العالمية (والارض) أى الاجرام الساقطة (وما بينهما) أى من الفضاء المشحون بما يعجز
 عن عدده القوى وذلك لانه تعالى بين في قوله تعالى لو كان فيهما آلهة الا لله لفسدتا ان انتظام
 أحوال السموات والارض يدل على أن الاله واحد فهنا لما قال ان الهكم لواحد أردفه

بقوله رب السموات والارض وما بينهما كأنه قيل بينا أن النظر في انتظام هذا العالم يدل على
 أن الاله واحد قائم لا يحصل لكم العلم بالتوحيد * (تنبيه) * علم من قوله تعالى وما بينهما
 أنه تعالى خالق لأعمال العباد لأن أعمالهم موجودة فيما بين السماء والارض وهذه الآية
 دلت على أن كل ما حصل بين السماء والارض فالله ربه وما لكه وهذا يدل على أن فعل العبد
 حصل بخلاق الله تعالى (فان قيل) الاعراض لا يصح وصفها بأنها حصلت بين السماء والارض
 لأن هذا الوصف انما يكون حاصل في حيز وجهة والاعراض ليست كذلك (أجيب) بأنها لما
 كانت حاصلة في الاجسام الحاصلة بين السماء والارض فهي أيضا حاصلة بين السموات
 والارض (ورب المشارق) أي والمغرب وجعلها باعتبار جميع السنة فان الله تعالى خلق
 للشمس ثلثمائة وستين كوة في المشرق وثلثمائة وستين كوة في المغرب على عدد أيام السنة
 تطلع الشمس كل يوم من كوة منها وتغرب في كوة منها لا ترجع الى الكوة التي تطلع منها الى
 ذلك اليوم من العام المقبل وقيل كل موضع أشرقت عليه الشمس فهو مشرق وكل موضع
 غربت عليه فهو مغرب كأنه أراد جميع ما أشرقت عليه الشمس وقيل المراد بالمشارق
 مشارق الكواكب ومغاربها لا لكل كوكب مشرقا ومغربا (فان قيل) ان الله
 تعالى قال في موضع رب المشرق والمغرب وقال في موضع آخر رب المشرقين ورب المغربين
 فما الجمع بين هذه المواضع (أجيب) بأن المراد بقوله رب المشرق والمغرب الجهة فالمشرق
 جهة والمغرب جهة وبقوله تعالى رب المشرقين ورب المغربين مشرقا والشتاء والصيف
 ومغربا والشتاء والصيف وأما موضع الجمع فقد مر (فان قيل) لم اكتفى بذكر المشارق
 (أجيب) بوجهين الأول انه اكتفى به كقوله تعالى تقيهم الحر والثاني ان المشرق
 أقوى حالا من الغروب وأكثر نعمانه فذكر المشرق تنبيها على كثرة احسان الله تعالى على
 عباده ولهذه الدقيقة استدلل ابراهيم خليل الرحمن عليه السلام بقوله ان الله يأتي بالشمس من
 المشرق (انا زينا) أي بعظمته التي لا تداني (السماء) ولما كانوا الايرون الاما يليهم من
 السموات وكانت زينة النجوم ظاهرة فيها قال تعالى (الدينا) أي التي هي أدنى السموات اليكم
 (زينة الكواكب) أي بضوئها كما قاله ابن عباس أو بها وقر أعاصم وحزة بزينة بالتنوين
 والباقون بغير تنوين والاضافة للبيان كقراءة تنوين بزينة الميمنة بالكواكب ونصب البناء
 الموحدة من الكواكب شعبة وكسرها الباقون (فان قيل) قد ثبت في علم الهيئة أن هذه
 الكواكب الثوابت مركوزة في الكرة الثامنة وان السيارات مركوزة في الكرات الستة
 المحيطة بسماء الدنيا فكيف يصح قوله تعالى انا زينا السماء الدنيا بزينة الكواكب (أجيب)
 بأن الناس الساكنين على سطح كرة الارض ان نظروا الى السماء الدنيا فانهم يشاهدونها زينة
 بهذه الكواكب فصح قوله تعالى انا زينا السماء الدنيا بزينة الكواكب وقوله تعالى
 (وحفظا) منصوب بفعل مقدر أي حفظناها بالشهب أو معطوف على زينة باعتبار المعنى
 كأنه قال انا خلقنا الكواكب زينة للسماء الدنيا وحفظا (من كل شيطان) أي بعيد

عن الخبير محرق (مارد) أى عات خارج عن الطاعة * ولما تشوف السامع الى معرفة هذا
 الحفظ وغرته وبيان كيفية استأنف قوله تعالى (لا يسمعون) أى الشياطين المهومون
 من كل شيطان (الى الملا الاعلى) أى الملائكة أو اشراقهم فى السماء وعدى السماع بالى
 لتضمنه معنى الاصغاء مبالغة لفيه وتمويل الما يمنعهم عنه ويدل عليه قراءة جزة والكسائى
 وحقق بفتح السين وتشديد ها وتشديد الميم من التسمع وهو طلب السماع وقرأ الباقون
 بسكون السين وتخفيف الميم (ويقذفون) أى الشياطين يرمون بالشهب (من كل جانب)
 أى من آفاق السماء وقوله تعالى (دحورا) مصدر دحره أى طرده وأبعده وهو مقول له
 وقيل هو جمع داحر فو قاعد وقعود فيكون حاله بنفسه من غير تأويل وقيل غير ذلك
 (ولهم) أى فى الآخرة (عذاب) غير هذا (واصب) أى دائم وقال مقاتل أى دائم
 فى الدنيا الى النفخة الاولى وقوله تعالى (الامن خطف) فيه وجهان أحدهما أنه مرفوع
 المحل بدلا من ضمير لا يسمعون وهو أحسن لأنه غير موجب والثانى أنه منصوب على أصل
 الاستثناء والمعنى أن الشياطين لا يسمعون الملائكة الامن خطف وقوله تعالى (الخطفة)
 مصدر معرف بالجنسية أو المعرفة ومعنى اختطف اختلس الكلمة من كلام الملائكة
 مسارقة (فاتبه) أى لحقه (شهاب) أى كوكب (ثاقب) أى مضى قويا لا يخطئه بقتله
 أو يحرقه أو ينقبه أو يحبله * (تنبيه) * ههنا سوالات أولها أن هذه الشهب التى يرىها
 هل هى من الكواكب التى زين الله السماء به أم لا والاول باطل لانها تبطل وتضمحل فلو كانت
 تلك الشهب تلك الكواكب الحقيقية لوجب أن يظهر نقصان كثير فى اعداد كواكب
 السماء ولم يوجد ذلك فان اعداد كواكب السماء باقية لم تتغير البتة وأيضاً جعلها رجوما
 للشياطين مما يوجب وقوع النقصان فى زينة السماء الدنيا فكان الجمع بين هذين المقصودين
 كالتناقض وان كانت هذه الشهب جنسا آخر غير الكواكب المركوزة فى الفلك فهو أيضا
 مشكل لأنه تعالى قال فى سورة الملك ولقد زيننا السماء الدنيا بمصابيح وجعلناها رجوما
 للشياطين فالضمير فى قوله وجعلناها عائداً على المصابيح فوجب أن تكون تلك المصابيح هى
 المرجوم بها بأعيانها ثانياً كيف يجوز أن تذهب الشياطين حيث يعلمون أن الشهب تحرقهم
 ولا يصلون الى مقصودهم البتة وهل يمكن أن يصدر هذا الفعل من عاقل فكيف من الشياطين
 الذين لهم مزية فى معرفة الحيل الدقيقة نالها دلت التواريخ المتواترة على أن حدوث الشهب
 كان حاصل قبل مجئ النبي صلى الله عليه وسلم ولذلك ترى الحكماء الذين كانوا موجودين قبل
 مجئ النبي صلى الله عليه وسلم بزمان طويل ذكروا ذلك وتكلموا فى سبب حدوثه واذا ثبت أن
 ذلك كان موجودا قبل مجئ النبي صلى الله عليه وسلم امتنع جله على مجئ النبي صلى الله عليه
 وسلم رابعها الشيطان مخلوق من النار كما حكى عن قول ابليس لعنه الله تعالى خلقتنى من نار
 وقال تعالى والجان خلقناه من قبل من نار السموم ولهذا السبب يقدر على الصعود الى السموات
 واذا كان كذلك فكيف يعقل احراق النار بالنار (أجيب) عن الاول بأن هذه الشهب غير تلك

الكواكب الثابتة وأما قوله تعالى ولقد زينا السماء الدنيا بمصابيح وجعلناها رجوما للشياطين
فمنقول كل نير يحصل في الجو العالي فهو مصباح لاهل الارض الآن تلك المصابيح منها باقية على
وجه الدهر آمنة من التغير والفساد ومنها ما لا يكون كذلك وهي هذه الشهب التي يحدثها الله
تعالى ويجعلها رجوما للشياطين الى حيث يعاون وبها يزول الاشكال وعن الثاني بأن هذه
الواقعة انما تتفق في الندرة فلعلها لا تستمر بسبب ندرتها بين الشياطين وأجاب أبو علي
الجبائي بأن حصول هذه الحالة ليس له موضع معين والام يذهبوا اليه وانما يمنعون من المصير
الى موضع الملائكة ومواضعها مختلفة فربما صاروا الى موضع تصيبهم الشهب وربما صاروا
الى غيره ولا صادفوا الملائكة ولا تصيبهم الشهب فلما هلكوا في بعض الاوقات وسلبوا في بعض
الاوقات جاز أن يصيروا الى مواضع يغلب على ظنهم أنهم لا تصيبهم الشهب فيها كما يجوز في
سلك البحر أن يسلكه في موضع يغلب على ظنه حصول النجاة وفي جواب أبي علي نظر اذ ليس في
السماء موضع قدم الا وفيه ملك قائم أو راع أو ساجد وعن الثالث بأن الاقرب ان هذه الحالة
كانت موجودة قبل النبي صلى الله عليه وسلم لكن بقله ولما جاء النبي صلى الله عليه وسلم وقعت
بكثرة فصارت بسبب الكثرة مجزة وعن الرابع بأن الشياطين ليسوا من نار خالصة وعلى التنزل
بأنهم من النيران الخالصة الا أنهم انرا ضعيفة وفيران الشهب أقوى حالا منهم فلا يجرم صار
الا قوى مبطلا للاضعف الا ترى أن السراج الضعيف اذا وضع في النار القوية فانه ينطفئ
فكذلك ههنا* ولما كان المقصود الاعظم من القرآن اثبات الاصول الاربعة وهي الالهيات
والمعاد والنبوات واثبات القضاء والقدر افتتح الله سبحانه هذه السورة بآيات ما يدل على
الصانع وعلى علمه وقدرته وحكمته ووحدانيته وهو خالق السموات والارض وما بينهما ما ورب
المشرق والمغرب ثم فرع عليها اثبات الحشر والنشر والقيامة وهو أن من قدر على ما هو أشق
وأصعب وجب أن يقدر على ما هو دونه وهو قوله تعالى (فاستغفهم) أي سبل كفار مكة
أن يقول بأن يبينوا لك ما تنسأ لهم عنه من انكارهم البعث وأصله من القوة وهي الصكر
(أهم أشد) أي أقوى وأشق وأصعب (خلقاً) أي من جهة احكام الصنعة وقوتها وعظمتها
(أم من خلقنا) أي من الملائكة والسموات والارض وما بينهما والمشارك والكواكب والشهب
الثواب* (تنبيه) في الاتيان عن تغليب العقلاء وهو استقهاهم بمعنى التقرير أي هذه الاشياء
أشد خلقاً كقوله تعالى خلق السموات والارض أكبر من خلق الناس وقوله تعالى أنتم أشد
خلقاً أم السماء بناها وقيل معنى أم من خلقنا أي من الامم الماضية لان لفظ من يذكر لمن يعقل
والمعنى ان هؤلاء الامم ليسوا بأحكام خلقا من غيرهم من الامم الخالية وقد أهلكناهم بذنوبهم
من الذي يؤمن هؤلاء من العذاب (انا خلقناهم) أي أصلهم آدم بعظمته (من طين) أي تراب
رجومهم (الارب) أي شديد اختلاط بعضه ببعض فالتصق وخر حيث يعلق باليد وقال
مجاهد والضحك منبتن فهو مخلوق من غير آب ولا أم وقرأ حمزة والنكسائي (بل عبت)
بضم التاء والباقون بفتحها أما بالضم فباسباب التعجب الى الله تعالى وليس هو كالتعجب

من الآدميين كما قال تعالى فيسخرون منهم يخز الله منهم وقال تعالى نسوا الله أنفسهم فالحجب
 من الآدميين انكاره وتعظيمه والعجب من الله تعالى قد يكون بمعنى الانكار والذم وقد يكون
 بمعنى الاستحسان والرضا كما في الحديث عجب ربكم من شأب ليست له صودة وفي حديث آخر عجب
 ربكم من الكم فخطوطكم وسرعدا جاشه اياكم قوله لكم الال أشد القنوط وقيل هو رفع
 الصوت بالبكا وسئل الجني عن هذه الآية فقال ان الله تعالى لا يعجب من شيء وان كان وافق
 رسوله صلى الله عليه وسلم فلما عجب رسوله قال تعالى وان تعجب فاعجب قولهم أي هو كما نقوله
 وأما الفتح فعلى أنه خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أي عجب من تكذيبهم اياك (ويسخرون)
 أي وهم يسخرون من تعجبك قال قتادة عجب نبي الله صلى الله عليه وسلم من هذا القرآن حين
 أنزل ومن ضلال بني آدم وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يظن أن كل من سمع القرآن
 يؤمن به فلما سمع المشركون القرآن سخر وامنه ولم يؤمنوا به عجب من ذلك النبي صلى الله عليه وسلم
 فقال تعالى بل عجبك ويسخرون (واذا ذكروا) أي وعظوا بالقرآن (لا يذكرون)
 أي لا يعظون (واذا رآوا آية) قال ابن عباس وقتادة يعني انشقاق القمر (يستسخرون)
 أي يستهزؤون بها وقبل يستدعي بعضهم من بعض السخرية (وقالوا ان) أي ما (هذا
 الاسحر مبين) أي ظاهر في نفسه ومظهر لسخريته ثم خصوا البعث بالانكار اعلاما بأنه أعظم
 مقصود بالنسبة الى السحر فقالوا مظهرين له في مظهر الانكار (أئذ امتنا) وعظفوا عليه
 ما هو موجب عندهم لشدة الانكار فقالوا (وكما) أي كونا في غاية التمكن (ترابا) وقدموه
 لانه أدل على مرادهم لانه أبعد عن الحياة (وعظاما) كأنهم جعلوا كل واحد من الموت
 أو الكون الى الترابية المحضة والعظامية المحضة والمتخلطة بهما ما نعام البعث وهذا بعد
 اعترافهم بأن ابتداء خلقهم كان من التراب ثم كرروا الاستفهام الانكاري على قراءة من
 قرأه كما سيأتي بيانه زيادة في الانكار (فقالوا أئنا لمبعوثون) وقولهم (أو أبأنا الاولون)
 عطف على محل ان واسمها وأعلى الضمير في مبعوثون فانه مفصول عنه بهزة الاستفهام زيادة
 الاستبعاد لبعده زمانهم وهذا بيان للسبب الذي جعلهم على الاستهزاء بجميع المعجزات وهو
 اعتقادهم أن من مات وتفرقت أجزأؤه في العالم فافيه من الارض اختلط بالارض وما فيه من
 المائية والهوائية اختلط بخارات العالم فهذا الانسان كيف يعقل عوده بعينه حيا ثم انه تعالى
 لما حكى عنهم هذه الشبهة قال لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم (قل) أي لهؤلاء البعداء البغضاء
 (نعم) أي تبعثون على كل تقدير قدرتموه (وأنتم داخرون) أي مكرهون عليه صاغرون ذليلون
 وانما كنفى تعالى بهذا القدوم من الجواب لانه ذكر في الآية المتقدمة البرهان القطعي على انه
 أمر ممكن واذا ثبت الجواز القطعي فلا سبيل الى القطع بالوقوع الا باخبار الخبير الصادق
 فلما قامت المعجزة على صدق محمد صلى الله عليه وسلم كان واجب الصدق فكان مجرد قوله نعم
 دليلا قاطعا على الوقوع وقرأتنا بضم الميم ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وشعبة وكسرها
 الباقر وأما أئذ وأئنا فقرأنا نافع والكسائي بالاستفهام في الاول والخبر في الثاني وابن

عامر بالخبر في الأول والاستفهام في الثاني والباقون بالاستفهام فيهما وسهل الهمزة الثانية
 في الاستفهام نافع وابن كثير وأبو عمرو ووجه الباقي وأدخل في الاستفهام الفاعلين
 الهمزتين قالون وأبو عمرو وهشام والباقون بغير ادخال وقرأ قالون وابن عامر وأبوابسكون
 الواو على أنها أو العاطفة المتضمنة للشك والباقون بفتحها على أنها همزة الاستفهام دخلت على
 واو العطف وقرأ الكسائي نعم بكسر العين وهو لغة فيه وقوله تعالى (فأنما هي زجرة واحدة)
 جواب شرط مقدر أي إذا كان كذلك فأنما البعثة زجرة أي صيحة واحدة هي النفخة الثانية
 من زجر الراعي غنمه إذا صاح عليها وأمرها في الاعادة كما مرها يكن في الابتداء ولذلك رتب عليها
 (فإذا هم ينظرون) أي أحياء في الحال من غير مهلة ينظر بعضهم بعضا وقيل ينظرون ما يحدث
 لهم أو ينظرون إلى البعث الذي كذبوا به ولا فرق بين من صار كرهت بابا ومن لم يتغير أصلا ومن
 هو بين ذلك قال البقاعي ولعله خص النظر بالذكر لانه لا يكون الا مع كمال الحياة ولذلك قال صلى
 الله عليه وسلم إذا قبض الروح تبعه البصر وأما السمع فقد يكون بغير الحى لانه صلى الله عليه
 وسلم قال في البعث ما أنتم بأسمع لما أقول منهم قال وشاهدت أنا في بلاد العرب
 المجاورة للمابس شجرة لها شوك يقال لها الغبير امتى قيل عند هاهنا إلى المنجل لا قطع هذه
 الشجرة أخذ ورقها في الحال في الذبول فانه سبحانه أعلم ما سبب ذلك اهـ * (تنبيه) * لا أثر
 للصيحة في الموت ولا في الحياة بل خالق الموت والحياة هو الله تعالى كما قال تعالى الذي خلق
 الموت والحياة روى أن الله تعالى يأمر الملك اسرافيل فينادي أيها العظام النخرة والجلود
 البالية والأجزاء المتفرقة اجتمعوا بإذن الله تعالى (وقالوا) أي كل من جمعه البعث من الكفرة
 بعد القيام من القبور معلنين بما انكشف لهم من أنه لا ملازم لهم غير الويل (يا ويلنا) أي هلاكنا
 وهو مصدرا لفعل لمن لفظه وقال الزجاج الويل كلمة يقولها القاتل وقت الهلكة ويقول لهم
 الملائكة (هذا يوم الدين) أي الحساب والجزاء (هذا يوم الفصل) أي بين الخلائق (الذي كنتم به
 تكذبون) وقيل هو أيضا من كلام بعضهم لبعض وقوله تعالى (احشروا) أي اجعوا بكرة ومغار
 (الذين ظلموا) أي ظلموا أنفسهم بالشرك أمر من الله تعالى للملائكة عليهم السلام وقيل
 أمر من بعضهم لبعض أي احشروا الظلمة من مقامهم إلى الموقف * وقيل منه إلى جهنم
 (وأزواجهم) أي وأشباههم عابد والصنم مع عبدة الصنم وعابدوا الكواكب مع عبدها
 كقوله تعالى وكنتم أزواجا ثلاثة أي أشكالا وأشباهها وقال الحسن وأزواجهم المشركان
 وقال الضحاک ومقاتل قرأوهم من الشياطين وعلى هذا اقتصر الجلال المحلى أي يقرن كل كافر
 مع شيطانه في سلسلة (وما كانوا يعبدون من دون الله) أي غيره في الدين من الأوثان
 والطواغيت زيادة في تحسيرهم وتخجيلهم ومثل الأوثان الذين رضوا بعبادتهم لهم ولم يشكروا
 عليهم ذلك ويأمر وهم بعبادة الله تعالى الذي تفرق بعوت العظيمة وصفات الكمال وقال
 مقاتل يعني إبليس وجنوده واحتج بقوله تعالى أن لا تعبدوا الشيطان (فاهدوهم إلى صراط
 الجحيم) قال ابن عباس دلوهم إلى طريق النار وقال ابن كيسان قدموهم قال البخاري والعرب

تسمى السائق هاديا قال الواحدى هذا وهم لانه يقال هدى اذا تقتم ومنه الهادية والهوادى
وهاديات الوحش ولا يقال هدى بمعنى قدم (وقفوههم) أى احبسوهم قال البغوى قال
المفسرون لما سبقوا الى النار حبسوا عند الصراط فقبل لهم قفوههم (انهم مستولون) قال ابن
عباس عن جميع أقوالهم وأفعالهم وروى عنه عن لاله الا الله وقيل تسألهم خزنة جهنم عليهم
السلام ألم بأنكم تدرأى رسل منكم جاؤكم بالبينات قالوا بلى ولكن حقت كلمة العذاب على
الكافرين وروى عن أبى برزة الاسلمى قال لا تزول قدم عبد يوم القيامة حتى يسئل عن أربع
عن عمره فيم أفناه وعلمه ماذا عمل به وعن ماله من أين اكتسبه وفيما أنفقه وعن جسمه فيم أبلاه
وفي رواية وعن شبابه فيم أبلاه وعن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من داع
دعا الى شئ الا كان موقفا يوم القيامة لازما به وان دعا رجل رجلا ثم قرأ وقفوههم انهم
مستولون ويقال لهم التوبخا (مالكم) أى شئ حاصل لكم شغل لكم وألهاكم حال
كونكم (لاتناصرون) قال ابن عباس لا ينصر بعضكم بعضا كما كنتم في الدنيا وذلك أن
أبا جهل قال يوم بدر نحن جميع منتصر فقبل لهم يوم القيامة مالكم لاتناصرون وقيل
يقال للكفار مال شركائكم لا ينعونكم من العذاب ويقال عنهم (بل هم اليوم مستسلمون)
قال ابن عباس خاضعون وقال الحسن منقادون يقال استسلم للشيء اذا انقاد له وخضع
والمعنى هم اليوم اذلاء منقادون لاحمالهم في دفع تلك المضار * ولما أخبر سبحانه وتعالى عنهم
بانهم سئلوا فلم يجيبوا رجا كان يظن انهم آخرسوا فنبه على أنهم يتكلمون بما يريد تكذيبهم
فقال عاطفا على قوله تعالى وقالوا يا ويلنا (وأقبل بعضهم) أى الذين ظلموا (على بعض)
أى بعد ايقافهم لتوبخهم وعبر عن خصامهم تم كلبهم بقوله تعالى (يتساءلون) أى
يتلاومون ويتخاصمون (قالوا) أى الاتباع منهم للمتبوعين (انكم كنتم تأتونا عن اليمين)
قال الضحاك أى من قبل الدين فتضلوا تناعنه وقال مجاهد عن الصراط الحق واليمين عبارة
عن الدين الحق كما أخبر الله تعالى عن ابليس لعنه الله تعالى ثم لا يتنبه من بين أيديهم
ومن خلفهم وعن أيمانهم وعن شمالكهم فنأناه الشيطان من قبل اليمين أناه من قبل
الدين فليس عليه الحق واليمين ههنا استعارة عن الخيرات والسعادات لان الجانب الايمن
أفضل من الجانب الايسر قال ابن عادل لا تبشرا الاعمال الشريفة الا باليمين ويتفاءلون
بالجانب الايسر وكان صلى الله عليه وسلم يحب التيامن في شأنه كله وكتب الحسنات
من الملائكة على اليمين ووعد الله تعالى المؤمن أن يعطيه الكتاب باليمين وقيل ان الرؤساء
كانوا يحلفون للمستضعفين أن ما دعوهم اليه هو الحق فوثقوا بايمانهم وقيل عن اليمين عن
القوة والقدرة كقوله تعالى لاخذنا منه باليمين (قالوا) أى المتبوعون لهم (بل لم تكونوا
مؤمنين) أى وانما يصدق الاضلال منا أن لو كنتم مؤمنين فرجعتم عن الايمان اليها وانما
الكفر من قبلكم (وما كان لنا عليكم من سلطان) أى قوة وقدرة حتى نهركم ونخبركم على
متابعتنا (بل كنتم قوما طاغين) أى ضالين مثلنا (بحق) أى وجب (علينا) جميعا (قول)

ربنا) أى كلمة العذاب وهو قوله تعالى لا ملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين (أنا)
 أى جميعا (إذا تيقن) أى العذاب بذلك القول ونشأ عنه قولهم (فأغويناكم) أى فاضلناكم
 عن الهدى ودعوناكم إلى ما كآ عليه (أنا كنا غاوين) أى ضالين فأحييتكم أن تكونوا مسلمنا
 وفيه إيحاء بأن غوايتهم في الحقيقة ليست من قبلهم اذ لو كان كل غواية باغوا غاوغن أغوى
 الاول قال الله تعالى (فأنهم) أى المتبوعين والاتباع (يومئذ) أى يوم القيامة (في العذاب
 مشتركون) أى كما كانوا مشتركين في الغواية (أنا) أى بالنامن العظمة والقدرة (كذلك)
 أى كما نفعل بهؤلاء (تفعل بالمجرمين) غير هؤلاء أى نعذبهم التابع منهم والمتبوع ثم وصفهم
 الله تعالى بقوله (أنهم كانوا إذا قيل لهم لا إله الا الله يستكبرون) أى يستكبرون عن كلمة
 التوحيد أو عن يدعوهم إليها (ويقولون أثنا) فى الهمزتين مامتر (لنأركوا لهنا الشاعر
 مجنون) يعنون محمدا صلى الله عليه وسلم ثم إن الله تعالى كذبهم فى ذلك الكلام بقوله تعالى
 (بل جاء بالحق) أى الدين الحق (وصدق المرسلين) أى صدقهم فى مجيئهم بالتوحيد فأق
 بما أتى به المرسلون من قبله ثم التفت من الغيبة إلى الحضور فقال تعالى (أنكم إذا تيقنوا العذاب
 الاليم) ثم كانه قيل كيف يليق بالرحيم الكريم المتعالى الغنى عن الضر والنفع أن يعذب
 عباده فأجاب بقوله تعالى (وما تجزون الا ما كنتم تعملون) أى جزاء عملكم وقوله تعالى
 (الاعباد الله المخلصين) أى المؤمنين استثناء منقطع وقرأ نافع والكوفيون بفتح اللام بعد
 الخاء أى ان الله تعالى أخلصهم واصطفاهم بفضله والباقيون بالكسر أى أنهم أخلصوا الطاعة
 لله تعالى وقوله (أولئك لهم) أى فى الجنة (رزق معلوم) أى بكرة وعشيان لان حالهم
 وان لم يكن ثم بكرة ولا عشيّة فيكون المراد منه معلوم الوقت وهو مقدار غدوة أو عشيّة وقيل
 معلوم الصفة أى مخصوص بصفات من طيب طعم ولذة وحسن منظر وقيل معناها أنهم يتيقنون
 دوامه لا كرزق الدنيا الذى لا يعلم متى يحصل ومتى ينقطع وقيل معلوم القدر الذى يستحقونه
 بأعمالهم من ثواب الله تعالى وقوله (فواكه) يجوز أن يكون بدلا من رزق وأن يكون خبر
 مبتدأ مضمرا أى ذلك الرزق فواكه وفى الفواكه جمع فاكهة قولان أحدهما أنها عبارة عما
 يؤكل للتلذذ لا للراحة وأرزاق أهل الجنة كلها فواكه لانهم مستغنون عن حفظ الصحة
 بالاقوات فان أجسامهم محكمة مخلوقة لا بد لكل ما يأكونه فعلى سبيل التلذذ والثاني أن
 المقصود بذكر الفاكهة التنبيه بالادنى على الاعلى أى لما كانت الفاكهة حاضرة أبدا كان
 المأكول للغذاء أولى بالحضور (وهم مكرمون) أى فى نيله يصل اليهم من غير تعب وسؤال
 لا كما عليه رزق الدنيا * ولما ذكر ما كآهم ذكر مسكنهم بقوله تعالى (فى جنات النعيم) أى
 فى جنات ليس فيها الا النعيم وهو متعلق بمكرمون أو خبر ثان ولأنك أحوال من المستكن
 فى مكرمون وقوله تعالى (على سرر متقابلين) أى لا يرى بعضهم قفا بعض حال ويجوز أن
 يتعلق على سرر بمتقابلين * ولما ذكر سبحانه وتعالى الماء كل والمسكن ذكر بعد ذلك صفة

المشرب بقوله تعالى (يطاف عليهم) أى على كل منهم (بكأس) أى بآنية فيه خمر فهو اسم
للآنية بشرابه فلا يكون كأسا حتى يكون فيه شراب والافهواناء وقيل المراد بالكأس الخمر
كقول الشاعر

وكأس شربت على لذة * وأخرى تداويت منها بها

أى رب كأس شربت لطلب اللذة وكأس شربت للتداوى من خوارها والكأس موشة كما قاله
الجوهري وقوله تعالى (من معين) أى من شراب معين أو من خمر معين مأخوذ من عين الماء
أى يخرج من العين كما يخرج الماء يسمى عينا الظهور ويقال عان الماء اذا ظهر جريا وقوله
تعالى (بيضاء) أى أشد بياضا من اللبن قاله الحسن صفة لكأس وقال أبو حيان صفة
لكأس أول الخمر واعترض بأن الخمر لم يذكر وأجيب عنه بأن الكأس انما سميت كأسا اذا
كان فيها الخمر وقوله تعالى (لذة) صفة أيضا وصفه بالمصدر مبالغة كأنها نفس اللذة
وعينها كما يقال فلان جود وكرم اذا كان المراد المبالغة وقال الزجاج أو على حذف المضاف
أى ذات لذة وقوله تعالى (لشاربين) أى بخلاف خمر الدنيا فانها كريمة عند الشرب صفة للذة
وقال الليث اللذة واللذية يجريان مجرى واحد فى النعت يقال شراب لذ ولذبة وقوله تعالى
(لا فيما غول) صفة أيضا واختلف فى الغول فقال الشعبي أى لا تعتال عقولهم فتذهب بهم اوقال
الكلبي معناه الانم أى لا اثم فيها وقال قتادة وجع البطن وقال الحسن صداع وقال أهل المعاني
الغول فساد يلحق فى خفاء يقال اعتاله اغتبالا اذا أفسد عليه أمره فى خفية وخمر الدنيا يحصل
منها أنواع الفساد منها السكر وذهاب العقل ووجع البطن والصداع والتقي والبول
ولا يوجد شئ من ذلك فى خمر الجنة (ولاهم عنها ينزفون) أى يسكرون وقرأ حمزة والكسائي
بكسر الزاى من أنزف الشارب اذا نزف عقله من السكر والباقون بقمحه من نزف الشارب
نزيفا اذا ذهب عقله أفرد بالذكر وعطفه على ما يعمله لانه من عظم فساد كانه جنس
برأسه * وما ذكر تعالى صفة مشروبه من ذكر عقبه صفة منكوحهم بقوله تعالى (وعندهم
قاصرات الطرف) أى حاسبات الاعين غاضات الجفون قصرن ابصارهن على أزواجهن
لا ينظرن الى غيرهم لحسنهم عندهن وقوله تعالى (عين) جمع عينا وهى الواسعة العين والذكر
أعين قال الزجاج كبار الاعين حسانها يقال رجل أعين وامرأة عينا ورجال ونساء عین (كنهن)
أى فى اللون (بيض) للنعام (مكنون) أى مستور بربشه لا يصل اليه غبار ولونه وهو البياض
فى صفة يقال هذا أحسن ألوان النساء تكون المرأة يضاء مشربة بصفرة قال ذو الرمة فى ذلك

بيضاء فى ترح صفراء فى غنج * كنهن انضة قدمها ذهب

قال المبرد والعرب تشبه المرأة الناعمة فى بياضها وحسن لونها بيبضة النعامة وقال بعضهم انما
شبهت المرأة بها فى أجرائها فان البيبضة من أى جهة أتيتها كانت فى رأى العين مشبهة للآخرى
وهو فى غاية المدح وقد لفظ هذا بعض الشعراء فقال

تناسبت الاعضاء فيها فلا ترى * بين اختلاف ابل آتين على قدر

ويجمع البيض على ييوض قال الشاعر

بتيها قفر والمطى كأنها * قطا الحزن قد كانت فراخا ييوضها

(فأقبل بعضهم) أى بعض أهل الجنة (على بعض يتسائلون) معطوف على يطاق عليهم أى يشربون فيتحاذثون على الشراب قال القائل

وما بقيت من اللذات الا * محاذثة الكرام على المدام

وأنى بقوله تعالى فأقبل ماضيا لتحقيق وقوعه كقوله تعالى ونادى أصحاب الجنة ونادى أصحاب النار وقوله تعالى يتسائلون حال من فاعل أقبل وتسائلهم عن المعارف والفضائل وما جرى لهم وعليهم في الدنيا * ولما ذكر تعالى أن أهل الجنة يتسائلون عند اجتماعهم على الشراب ويتحاذثون كان من جملة كلامهم أنهم يتذكرون ما كان حصل لهم في الدنيا بما يوجب الوقوع في عذاب الله تعالى ثم أنهم تخلصوا منه وهو ما حكاه الله تعالى عنهم بقوله (قال قائل منهم) أى من أهل الجنة في الجنة في مكالمتهم (أنى كان لى قرين) أى في الدنيا ينكر البعث (يقول أئنا كنا المصدقين) أى كان يوحىنى على التصديق بالبعث ويقول تعجبا (أئنا كنا وكنا ترابا وعظاما أئنا لمدينون) أى محزيون ومحاسبون من الدين بمعنى الجزاء وهذا استفهام انكار * (تنبيه) *
اختلف في ذلك القرن فقال مجاهد كان شيطانا وقيل كان من الانس وقال مقاتل كانا أخوين وقيل كانا شريكين حصل لهما غناية آلاف دينار ففاسماها واشترى أحدهما دارا بألف دينار فأراها صاحبه وقال كيف ترى حسننها فقال ما أحسنها ثم خرج فتصدق بألف دينار وقال اللهم ان صاحبي قد ابتاع هذه الدار بألف دينار وإنى أسألك دارا من دور الجنة ثم ان صاحبه تزوج امرأة حسناء بألف دينار فتصدق صاحبه بألف دينار لاجل أن تزوجه الله تعالى من الخور العين ثم ان صاحبه اشترى بساتين بألف دينار فتصدق هذا بألف دينار ثم ان الله تعالى أعطاه ما طلبه في الجنة وقيل كان أحدهما كافرا اسمه يظو واس والآخر مؤمنا اسمه يود وهما اللذان قص الله تعالى خبرهما في سورة الكهف في قوله تعالى واضرب لهم مثلا رجلين (قال) أى ذلك القائل لأخوته (هل أنتم مطلقون) أى معى الى النار انظر حاله فيقولون لا (فاطلع) ذلك القائل من بعض كوى الجنة قال ابن عباس رضى الله عنهما ان فى الجنة كوى ينظر أهلها منها الى النار (قرأه) أى رأى قرينه (فى سواء الجحيم) أى وسط النار وانما يسمى وسط الشئ سواء لاستواء الجوانب منه (قال) له تو يخامقهما بقوله (تالله ان كدت) أى قاربت وان محفة من الثقيلة (لتردين) أى لتهلكنى باغوائك اياى بانكار البعث والقيامة (ولو لانهمة ربى) أى انعامه على بالايمن والهداية والعصمة (لكنت من المحضرين) معك فى النار * (تنبيه) * أثبت الياء بعد النون فى لتردين ورش والباقون بالتخفيف * ولما تم الكلام مع قرينه الذى هو فى النار عاد الى مخاطبة جلسائه من أهل الجنة وقال (أفانحن بميتين) وهذا عطف على محذوف أى أنحن نخلدون منعمون فمانحن بميتين أى بمن شأنه الموت وقال بعضهم ان أهل الجنة لا يعلمون فى أول دخولهم الجنة أنهم لا يموتون

فأذاجي بالموت على صورة كبش أملح وذبح يقول أهل الجنة للملائكة أفما نحن بميتين فتنقول
 الملائكة لا نعند ذلك يعاون أنهم لا يموتون وعلى هذا قال الكلام حصل قبل ذبح الموت وقيل ان
 الذي تكاملت سعادته اذا عظم تعجبه بها يقول ذلك على جهة التحديث بالنعمة التي أنعم الله
 تعالى بها عليه وقيل بقوله المؤمن لقربه توخياله بما كان ينكره وقوله (الاموتنا الاولى)
 منصوب على المصدر والعامل فيه الوصف قبله ويكون استثناء مفرغا وقيل هو استثناء منقطع
 أي لكن الموتة الاولى كانت لنا في الدنيا وهي متناولة لما في القبر بعد الاحياء للسؤال وهذا
 قريب في المعنى من قوله تعالى لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى (وما نحن بمعتدين) هو
 استفهام تلذذ وتحدث بنعمة الله تعالى من تأييد الحياة وعدم التعذيب (أن هذا) أي الذي
 ذكر لاهل الجنة (هو الفوز العظيم) هو قول أهل الجنة عند فرغهم من هذه المحادثات وقوله
 تعالى (لمثل هذا فليعمل العاملون) قيل انه من يقية كلامهم وقيل انه ابتداء كلام من الله تعالى
 أي لنيل مثل هذا يجب ان يعمل العاملون للخطوظا الدنيوية المشوبة بالآلام السريعة
 الانصرام * ولما ذكر تعالى ثواب أهل الجنة ووصفها وذكر ما لكل أهل الجنة ومشاربهم
 وقال لمثل هذا فليعمل العاملون أتبعه بقوله تعالى (أذلك) أي المذكور لاهل الجنة (خير نزلا)
 وهو ما بعد النازل من ضيف أو غيره (أم شجرة الزقوم) أي المعدة لاهل النار نزلا واتصاب نزلا
 على التمييز والحال وفي ذكره دلالة على ان ما ذكر من النعيم لاهل الجنة بمنزلة ما يقدم للنازل ولهم
 ما وراء ذلك مما تقصر عنه الافهام وكذلك الزقوم لاهل النار وهي اسم شجرة صغيرة الورق
 زفرة مرة تكون بمثابة ثم سميت به الشجرة الموصوفة واذ اعرف هذا فالخاصل من الرزق
 المعالوم لاهل الجنة اللذة والسرور وحاصل شجرة الزقوم الالم والغم ومعلوم انه لانسبة
 لاحدهما الى الآخر في الخيرية الا انه جاء هذا الكلام على سبيل السخرية بهم أولا جل
 ان المؤمنين لما اختاروا ما وصلهم الى الرزق الكريم والكافرون اختاروا ما وصلهم الى
 العذاب الاليم قيل لهم ذلك توخيالهم على اختيارهم (آنا) أي بما لنا من العظمة
 والقدرة البالغة (جعلناها شجرة) أي محنة وعذابا (لظالمين) أي الكافرين قال الكلبي
 في الآخرة وابتلاء في الدنيا لما سمعوا بأنهم في النار قالوا كيف ذلك والنار تحرق الشجر ولم
 يعلموا أن من قدر على خلق عيش في النار وبتلذذ فيه هو أقدر على خلقه الشجر في النار وحفظه
 من الاحراق * ولما نزلت هذه الآية قال ابن الزبير أكر الله في يوتكم الزقوم فان أهل
 اليمن يسمون القروا والزقوم ثم أدخلهم أبو جهل بيته وقال لجارية زقينافا تسه بريندوتسر
 وقال تزقوا فهذا ما يوعدهم به محمد وهذا اعناد منه وكذب فانه من العرب العرياء وهم انما
 يطلقونه على شجرة مسمومة يخرج اهلها متى مس جسم أحد تورم فمات والتزقم البلع الشديد
 للاشياء الكريهة وأما الزبد الرطب فيسمى الوقة قاله ابن الكلبي وأنشد
 واني لمن سالمتهم لالوكة * واني لمن عاديتهم سم أسود

ثم ان الله تعالى وصف هذه الشجرة بصفتين الاولى قوله تعالى (انها شجرة تحترق في اصل

(الجيم) قال الحسن أصلها في قعر جهنم وأغصانها ترتفع إلى دركاتهما الصفه الثانية قوله تعالى (طلعها) أي ثمرها قال الزنجشري الطلع للخله فاستعير لما طلع من شجرة الزقوم من حملها اما الاستعارة لفظية أو معنوية قال ابن قتيبة سمي طلعاً لطلوعه كل سنة فكذلك قيل طلع الخلل لاقول ما يخرج من ثمره ثم وصف ذلك الطلع بقوله تعالى (كانه رؤس الشياطين) وفيه وجهان أحدهما أنه حقيقة وأن رؤس الشياطين شجرة معينة بشاخية اليمين وتسمى الاسن قال النابغة

نحمد عن اسن سود أسافله * مثل الاماء الغواذي تحمل الخزما
وهو شجر منكر الصورة مرتسميه العرب بذلك تشبيه برؤس الشياطين في القبح ثم صار أصلاً يشبهه وقيل الشياطين صنف من الحيات لهن اعراف قال الراجز
عنجر دتحلف حين أحلف * كمثل شيطان الحمام أعراف
وقيل شجرة يقال لها الصوم ومنه قول ساعدة بن حرب

موكل بسروف الصوم يرقها * من المعارف محفوظ الحشاووم
فعلى هذا خوطب العرب بما تعرفه وهذه الشجرة موجودة فالكلام حقيقة والثاني انه من باب التخييل والتشبيه وذلك أن كل ما يستنكر ويستعجب في الطباع والصورة يشبه بما يتخيله الوهم وان لم يكن يراه والشياطين وان كانوا موجودين غير مرئيين للعرب الا انه خاطبهم بما القوم من الاستعارات التخيلية وذلك كقول امرئ القيس

أيقنني والمشر في مضاجعي * ومسونة زروق كآسياب أغوال
ولم يرانيها بل ليست موجودة البتة قال الرازي وهذا هو الصحيح وذلك ان الناس لما اعتقدوا في الملائكة عليهم السلام كمال الفضل في الصورة والسيرة فكما حسن تشبيه يوسف عليه السلام بالملك عند ارادة الكمال والفضيلة في قول النسوة ان هذا الملك كريم فكذلك حسن التشبيه برؤس الشياطين في القبح وتشويه الخلقة ويؤكده ان العقلاء اذا رأوا شيئاً شديداً اضطراب منكر الصورة قبيح الخلقة قالوا انه شيطان واذا رأوا شيئاً حسناً قالوا انه ملك من الملائكة وقال ابن عباس رضي الله عنهما هم الشياطين بأعيانهم (فانهم) أي الكفار (لا كانوا منها) أي من الشجرة أو من طلعها (فخالتون منها البطون) والممل وحش والوعاء بما لا يحتمل الزيادة عليه (فان قيل) كيف يأكلونها مع نهاية خشونتها وفتنها ومرار طعمها (أجيب) بأن المضطرب بما استروح من الضرر بما يقارب في الضرر فاذا جوعهم الله تعالى الجوع الشديد فزعوا إلى ازالة ذلك الجوع بتناول هذا الشيء أو يقال ان الزبانية يكرهونهم على الأكل من تلك الشجرة لعداوتهم * ولما ذكر الله تعالى طعامهم تلك الشناعة والكراهية وصف شرابهم بما هو أشنع منه بقوله تعالى (ثم ان لهم عليها) أي بعد ما شبعوا منها وغلبهم العطش (اشوبان جيم) أي ماء حار يشر بونه فيختلط بالماء كقولهم فيصير شوباً وعطف بتم لاحد معنيين اما لانه يؤخر ما يظنونه يرويه من عطشهم زيادة في عذابهم فلذلك أتى بتم المقتضية للتراخي واما لان العادة تقتضي

تراخي الشرب عن الاكل فعمل على ذلك المنوال وأما ملء البطن فيعقب الاكل فلهذا
 عطف على ما قبله بالقاء قال الزجاج الشراب اسم عام في كل ما خلط بغيره والشوب الخلط والمنزج
 ومنه شاب اللبن يشوبه أى خلطه ومنزجه (ثم ان مرجعهم) أى مصيرهم (لالى الخيم) قال
 مقاتل أى بعد أكل الزقوم وشرب الخيم وهذا يدل على أنهم عند شرب الخيم لم يكونوا فى الخيم
 وذلك بأن يكون الخيم فى موضع خارج عن الخيم فهم يردون الخيم لأجل الشرب كما ترد
 الأبل الماء ويدل عليه قوله تعالى يطوفون بينها وبين حميم أن وقوله تعالى (انهم أقفوا) أى
 وجدوا (آباءهم ضالين فهم على آثارهم يهرعون) تعليل لاستحقاقهم تلك الشدايد قال القراء
 الأهرع الأسراع يقال هرع وأهرع اذا استحث والمعنى أنهم يتبعون آباءهم فى سرعة كأنهم
 ينحجون الى اتباع آباءهم وفيه اشعار بأنهم يبادروا الى ذلك من غير توقف على نظر وبحث ثم انه
 تعالى ذكر لرسوله صلى الله عليه وسلم ما يسليه فى كفرهم وتكذيبهم بقوله سبحانه (ولقد ضل
 قبلهم) أى قبل قومك (أكثر الأوابين) أى من الأمم الماضية (ولقد أرسلنا فيهم منذرين) أى
 أنبياء أنذرهم من العواقب فبين تعالى ان ارسله الرسل قد تقدم والتكذيب لهم قد سلف
 فوجب أن يكون له صلى الله عليه وسلم أسوة بهم حتى يصبر كما صبروا ويستقر على الدعاء الى الله
 تعالى وان تمردوا فليس عليه إلا البلاغ وقرأ قالون وابن كثير وعاصم باظهار الدال والباقون
 بالادغام ثم قال تعالى (فانظر كيف كان عاقبة المذنبين) أى الكافرين كان عاقبتهم العذاب
 وهذا خطاب وان كان ظاهره مع النبي صلى الله عليه وسلم إلا أن المقصود منه خطاب الكفار
 لانهم سيعوا بالآخبار ما جرى على قوم نوح وعاد وثمود وغيرهم من أنواع العذاب فان لم يعملوا
 ذلك فلا أقل من ظن وخوفه يحتمل أن يكون زاجر لهم عن كفرهم وقوله تعالى (الاعباد لله
 المخلصين) استثناء من المذنبين استثناء منقطع لانه وعيد وهم لا يدخلون فى هذا الوعيد
 وقيل استثناء من قوله تعالى ولقد ضل قبلهم أكثر الأوابين والمراد بالخلصين الموحدون فنجوا
 من العذاب وتقدمت القراءة فى المخلصين ثم شرع تعالى فى تفصيل القصص بعد اجمالها بقوله
 تعالى (ولقد نادانا نوح) أى نادى ربه أن ينجيهم مع من نجي من الغرق بقوله رب انى مغلوب
 فاتصرف فاجاب الله تعالى دعاءه وقوله تعالى (فلنعم المجيبون) جواب قسم مقدر رأى فوالله ومثله
 لعمرى لنعم السيدان وجدتما* والخصوص بالمدح محذوف أى نحن أجبنا دعاءه وأهلكنا قومه
 (ونجيناه وأهلنا من الكرب العظيم) أى من الغرق وأذى قومه وهذه الاجابة كانت من النعم
 العظيمة وذلك من وجود أهلها أنه تعالى عبر عن ذاته بصيغة الجمع فقال ولقد نادانا نوح فالقادر
 العظيم لا يليق به إلا الاحسان العظيم وثانيها أنه تعالى أعاد صيغة الجمع فقال تعالى فلنعم
 المجيبون وفى ذلك أيضا ما يدل على تعظيم تلك النعمة لاسيما وقد وصف الله تعالى تلك الاجابة
 بأنها نعمت الاجابة وثالثها أن القاء فى قوله تعالى فلنعم المجيبون تدل على أن حصول تلك الاجابة
 مرتب على ذلك النداء وهذا يدل على أن النداء بالاخلاص سبب لحصول الاجابة وقوله تعالى
 (وجعلنا ذريته هم الباقين) يفيد الحصر وذلك يدل على أن كل من سواه وسوى ذريته قد فنوا

قال الناس كلهم من نسله عليه السلام قال ابن عباس رضي الله عنه ذريته بنوه الثلاثة سام وحام
وياث فسام أبو العرب وفارس وحام أبو السودان وياث أبو الترك والخزرج وبأجوج
ومأجوج وما هنالك قال ابن عباس رضي الله عنهم لما خرج نوح من السفينة مات كل من
كان معه من الرجال والنساء الاولاد ونساءهم (وتركا عليه في الآخريين) أي أبقينا للنساء
حسنا وذكرا جيلا فين بعدهم من الانبياء والامم الى يوم القيامة وقيل ان نصلي عليه الى يوم
القيامة وقوله تعالى (سلام على نوح) مبتدأ وخبر وفيه أوجه أحدها أنه مفسر لتركا والثاني
انه مفسر لفعوله أي تركا عليه ثناء وهو هذا الكلام وقيل ثم قول مقدر رأى فقلنا سلام
وقيل ضمن تركا معنى قلنا وقيل سلط تركا على ما بعده (في العالمين) متعلق بالجار والمجرور
ومعناه الدعاء بنبوت هذه النجاة في الملائكة والثقلين جميعا وقوله تعالى (انا كذلك نجزي
الحسنين) تعليل لما فعل بنوح عليه السلام من السكرمة بأنه مجازاة له أي انما خصصناه بهذه
التشريفات الرفيعة من جعل الدنيا ملوأة من ذريته ومن رتبة ذكره الحسن في السنة العالمين
لاجل كونه محسنا وقوله تعالى (انه من عبادنا المؤمنين) تعليل لاحسانه بالايمان اظهرها
خلالة قدره واصاله أمره (ثم أغرقنا الآخريين) كفارقومه * القصة الثانية قصة ابراهيم
عليه السلام المذكورة في قوله تعالى (وان من شيعته) أي ممن شابعه في الايمان وأصول
الشريعة (لأبراهيم) ولا يعد اتفاق شرعهما في الفروع أو غالبا وقال الكلبي الضمير يعود
على محمد صلى الله عليه وسلم أي وان من شيعته محمد صلى الله عليه وسلم لأبراهيم عليه الصلاة
والسلام والشيععة قد تطلق على المتقدم كقول القائل

وما لي الا آل أحمد شيععة * وما لي الا مذهب الحق مذهب

فجعل آل أحمد وهم متقدمون عليه وهو تابع لهم شيععة له قاله الفراء والمعروف ان الشيععة
تكون في المتأخر قالوا كان بين نوح وابراهيم نبيان هو دود صالح وروى الزنجشري أنه كان
بين نوح وابراهيم ألفان وستمائة وأربعون سنة وفي العامل في قوله تعالى (أذبحا ربه) وجهان
أحدهما اذ صكر مقذرا وهو المعروف والثاني قال الزنجشري ما في معنى الشيععة من معنى
المشايعة يعني وان ممن شابعه على دينه وتقواه حين جاء ربه وردد هذا أبو حيان قال لان فيه
الفصل بين العامل والمعمول بأجنبي وهو لا ابراهيم لانه أجنبي من شيعته ومن اذواختلف
في قوله عز وجل (بقلب سليم) فقال مقاتل والكلبي المعنى انه سليم من الشرك لانه أنكر على
قومه الشرك وقال الأصوليون معناه أنه عاش ومات على طهارة القلب من كل معصية
وقوله تعالى (اذ قال لايه وقومه) بدل من اذ الاولى أو ظرف لسليم أو لجاء وقوله تعالى
لهم (ماذا) أي ما الذي (تعبدون) استفهام توبيخ وتهجين لتلك الطريقة وتقييها
وفي قوله (أنفكا آلهة دون الله تريدون) أوجه من الاعراب أحدها أنه مفعول من أجله
أي أثر يدون آلهة دون الله افكافا آلهة مفعول به ودون ظرف لتريدون وقد تم معمولان
الفعل اهتمامها وحسنه كون العامل رأس فاصله وقدم المفعول من أجله على المفعول به

اهتمامه لانه مكافح لهم بأنهم على افك وباطل وهذا الوجه بدأ الزمخشري الثاني أن يكون
 مفعولاً به بتريدهم ويكون آلهة بدلاً منه جعلها تنفس الافك مبالغة فأبدلها منه وفسره بها
 واقتصر على هذا ابن عطية الثالث أنه حال من فاعل تريدون أي تريدون آلهة أفكين
 أو ذوى افك واليه نحال الزمخشري واعتضه أبو حنبل بأن جعل المصدر حالاً لا يطرده الامع فهو
 أمّا علما فاعالم والافك أسوأ الكذب (فما ظنكم) أي أتظنون (رب العالمين) أنه يجوز جعل
 هذه الجادات مشاركة له في العبودية أو تظنون رب العالمين أنه من جنس هذه الاجسام
 حتى جعلتوها مساوية له في العبودية فبينهم بذلك على أنه ليس كذلك شيء أو فما ظنكم رب
 العالمين اذا القيتموه وقد عبدتم غيره أنه يترككم بلا عذاب لا وكونا نجما من فخرجوا الى
 عبيد لهم وتركوا اطعامهم عند أصنامهم زعموا التبرك عليه فاذا رجعوا أكلوه وقالوا
 للسيد ابراهيم عليه الصلاة والسلام اخرج (فنظر نظرة في النجوم) أي ما لهم أنه يعتقد
 عليها فيتبعوه (فقال اني سقيم) أي عليل وذلك انه أراد أن يكايدهم في أصنامهم ليزمهم
 الحجة في أنهم غير معبودة وأراد أن يخلف عنهم ليبقى خالياً في بيت الاصنام فيقدر على كسرهما
 (فان قيل) النظر في علم النجوم غير جائز فكيف قدم ابراهيم عليه السلام عليه وأيضا
 لم يكن سقيماً فكيف أخبرهم بخلاف حاله (أجيب) عن ذلك بأن الانسان لم أن النظر
 في علم النجوم والاستدلال بها حرام لان من اعتقد أن الله تعالى خص كل واحد من هذه
 السكواكب بطبع وخاصة لاجلها يظهر منه أثر مخصوص فهذا العلم على هذا الوجه ليس بباطل
 وأما الكذب فغير لازم لان قوله اني سقيم على سبيل التعريض بمعنى أن الانسان لا يتقن
 في أكثر احواله عن حصول حالة مكروهة اما في بدنه واما في قلبه وكل ذلك سقيم وعلى تقدير
 تسليم ذلك أجيب بأوجه أحدها أن نظره في النجوم أوفى أوقات الليل والنهار وكانت تأتبه
 الحجة في بعض ساعات الليل والنهار فنظر ليعرف هل هي تلك الساعة فقال اني سقيم فجعله عذراً
 في تخلفه عن العبد الذي لهم فكان صادقاً فيما قال لان السقيم كان يأتيه في ذلك الوقت
 ثانياً أنهم كانوا أصحاب النجوم أي يعلمون ما يقضون بها على أمورهم فلذلك نظر ابراهيم
 في النجوم أي في علم النجوم كما تقول نظره فلان في الفقه أي في علم الفقه فأراد ابراهيم أن يوجههم
 أنه نظره في علمهم وعرف منه ما يعرفونه حتى اذا قال لهم اني سقيم سكنوا الى قوله وأما قوله اني
 سقيم فعناه سأسقم كقوله تعالى انك ميت أي سموت ثالثاً أن نظره في النجوم هو قوله تعالى فلما
 جن عليه الليل رأى كوكبا الخ الايات فكان نظره ليستعرف هذه السكواكب هل هي قديمة
 أو حادثه وقوله اني سقيم أي سقيم القلب غير عارف بربي وكان ذلك قبل بلوغه رابعاً قال ابن
 زيد كان له نجم مخصوص وكلما طلع على صفة مخصوصة مرض ابراهيم فلهذا الاستقراء
 لما رآه في تلك الحالة الخصوصية قال اني سقيم أي هذا السقيم واقع لاشحالة خامساً أن قوله
 اني سقيم أي مريض القلب بسبب اطباق ذلك الجمع العظيم على الكفر والشرك كقوله تعالى
 لنجد صلى الله عليه وسلم فاعلك باخع نفسك سادساً قال الرازي قال بعضهم ذلك القول من

ابراهيم عليه السلام كذبة وأوردوا فيه حديثا عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال
 ما كذب ابراهيم الا ثلاث كذبات قلت لبعضهم هذا الحديث لا ينبغي أن ينقل اذ فيه نسبة
 الكذب الى ابراهيم عليه السلام فقال ذلك الرجل فكيف نحكم بكذب الراوى الغدل
 فقلت لما وقع التعارض بين نسبة الكذب الى الراوى وبين نسبة الكذب الى الخليل كان
 من المعلوم بالضرورة أن نسبة الكذب الى الراوى أولى ثم نقول لم لا يجوز ان يكون المراد بقوله
 فنظر نظرة في النجوم أى نجوم كلامهم ومترقات أقوالهم فان الاشياء التي تحدث قطعة قطعة
 يقال انها منجمة أى مغرقة ومنه نجوم المكاتب والمعنى أنه لما سمع كلماتهم المتفرقة نظر فيها حتى
 يستخرج منها حيلة يقدر به على اقامة عذر لنفسه في التغلف عنهم فلم يجد عذرا أحسن من
 قوله انى سقيم والمراد أنه لابد من أن يصير سقيما كما تقول لمن رأيته يتجهز للسفر انك مسافر
 * ولما قال انى سقيم قولوا عنه كما قال تعالى (فقولوا عنه) أى الى عيدهم (مدبرين) أى حاربين
 مخافة العدو وتركوه وعذروه في عدم الخروج الى عيدهم (فراغ) أى مال في خفية وأصله
 من زوغان الثعلب وهو تردده وعدم ثبوته مكان ولا يقال راغ حتى يكون صاحبه محفيا
 لذهابه ونحيبه (الى آلهتهم) وعندھا الطعام (فقال) استهنأ بها (ألا تأكلون) أى الطعام الذى
 كان بين أيديهم فلم ينطقوا فقال استهنأ بها أيضا (مالكم لا تنطقون) فلم تجب (فراغ عليهم)
 أى مال عليهم مستحقا وقوله تعالى (ضربا) مصدر واقع موقع الحال أى فراغ عليهم ضاربا
 أو مصدر لنعل وذلك الفعل حال تقديره فراغ يضرب ضربا وقوله تعالى (باليمين) متعلق
 بضربا ان لم يجعله مؤكدا ولا افعالا واليمين يجوز أن يراد بها إحدى اليدين وهو الظاهر
 وأن يراد بها القوة واقتصر عليه الجلال التحلى فالباء على هذا الحال أى متلبسا بالقوة وأن
 يراد بها الحلف وفاء بقوله وتالله لا كيدن أصنامكم والباء على هذا السبب وعدى راغ الثانى
 بعلى لما كان مع الضرب المستولى من فوقهم الى أسفلهم بخلاف الأول فإنه مع توبيخ
 لهم وأتى بضمير العقلاء فى قوله تعالى عليهم ضربا على طعن عبدهم أنها كالعقلاء ثم انه عليه
 السلام كسرها فبلغ قومه من ورائه ذلك (فأقبلوا اليه) أى الى ابراهيم بعد ما رجعوا
 فرأوا أصنامهم مكسرة (يرفون) أى يسرعون المشى وقرأ حمزة بضم الباء على البناء المفعول
 من أرفه أى يحملون على الرفيف والباقون يقتحمهم زفر يرف فقالوا نحن نعبدها وأنت
 تكسرها (قال) لهم توبىضا (أتعبدون ما تحتون) أى من الحجارة وغيرها أصناما (والله
 خلقكم وما تعملون) أى تحتكم ومنحتكم فاعبدوه وحده * (تنبيه) * دلت هذه الآية على
 مذهب الاشعرية وهو أن فعل العبد مخلوق لله عز وجل وهو الحق وذلك لأن العوين اتفقوا
 على أن لفظ ما بعده فى تقدير المصدر فقوله تعالى وما تعملون معناه وعملكم وعلى هذا فيصير
 معنى الآية والله خلقكم وخلق عملكم * ولما أورد عليهم الحجة القوية ولم يقدر واعلى الجواب
 عدلوا الى طريقة الايداء لئلا يظهر للعامة عجزهم بأن (قالوا ائبوا له نبينا) * قال ابن عباس رضى
 الله عنهما نبوا حاطا من الحجر طولها فى السماء ثلاثون ذراعا وعرضه عشرون ذراعا وملؤه نارا

فطرحوه فيها وذلك هو قوله تعالى (فألقوه في الحميم) زهى النار العظيمة قال الزجاج كل نار
بعضها فوق بعض فهي حميم (فأرادوا به سندا) أى شرابا لقائه في النار لئلا يهلكه (فجعلناهم
الأسفلين) أى المقهورين الذين يابطال كيدهم وجعلنا ذلك برهاناً نبراً على علو شأنه حيث
جعلنا النار عليه برداً وسلاماً ونخرج منها سالماً (وقال انى ذاهب الى ربى) أى الى حيث
أمرنى ربى ونظيره قوله تعالى وقال انى مهاجر الى ربى أى مهاجر اليه من دار الكفر
(سبيدين) أى الى ما فيه صلاح دينى وأولى مقصدى وهو الشام وانما أتى القول لسبق وعده
ولفطر طوقه أول البنا على عادته تعالى معه ولم يكن كذلك حال موسى عليه السلام حيث قال
عسى ربى أن يهدينى سواء السبيل فلذلك ذكر بصيغة التوقع * ولما وصل الى الارض المقدسة
قال (رب هب لى من الصالحين) أى هب لى ولدا صالحا يعينى على الدعوة والطاعة ويؤنسنى فى
الغربة لأن لفظ هب غلب فى الولد وان كان قد جاء فى الآخر فى قوله تعالى ووهبنا له من رجسنا أخاه
هرون نبياً قال الله تعالى (فبشرناه بغلام حليم) أى ذى حلم كثير فى كبره غلام فى صغره
ففيه بشارة بانه ابن وانه يعيش وينتهى الى سن يوصف بالحلم وأى حلم أعظم من أنه عرض
عليه أبوه الذبح وهو مرأى فقال استجبنى ان شاء الله من الصابرين وقيل ما وصف الله تعالى
نبياً بالحلم لغزوة وجوده غير ابراهيم وابنه اسمعيل عليه الصلاة والسلام وحالهما المذكورة
تشهد عليه (فلبا بلع معه السعى) أى أن يسعى معه قال ابن عباس رضى الله عنهما وقتاده بلغ معه
السعى أى المشى معه الى الجبل وقال مجاهد عن ابن عباس رضى الله عنهما ما مشى حتى بلغ سعيه
يسعى ابراهيم والمعنى بلغ أن يتصرف معه وان يعينه فى عمله وقال الكلبي يعنى العمل لله تعالى
وكان له يومئذ ثلاث عشرة سنة وقبل سبع سنين * (تنبيه) * معه متعلق بمحذوف على سبيل
البيان كان قائلاً قال مع من بلغ السعى ف قيل مع أى به ولا يجوز تعلقه ببلغ لانه يقتضى بلوغهما
معاً أحد السعى ولا يجوز تعلقه بالسعى لان صلة المصدر لا تقدم عليه وقوله تعالى (قال يا بنى انى
أرى) أى رأيت (فى المنام انى أذبحك) يحتمل انه رأى ذلك وانه رأى ما هو تعبيره وقيل انه رأى
فى ليله التروية فى منامه كان قائلاً يقول له ان الله تعالى يأمرك بذبح ابنك فلما أصبح تروى
فى ذلك من الصباح الى الرواح آمن الله أم من الشيطان فى ثم سعى يوم التروية فلما أمسى رأى
أيضاً مثل ذلك فعرف أنه من الله تعالى فسمى يوم عرفة ثم رأى مثله فى الليلة الثالثة فهم بنجره
فسمى يوم النحر وهذا قول أكثر المفسرين وهو يدل على أنه رأى فى المنام ما يوجب أن يذبح ابنه
فى الحقيقة وعلى هذا تقدير اللفظ أرى فى المنام ما يوجب أنى أذبحك * (تنبيه) * اختلف
فى الذبح فقيل هو اسحق عليه السلام وبه قال عمر وعلى وابن مسعود رضى الله عنهم وغيرهم
وقيل اسمعيل وبه قال ابن عباس وابن عمر وسعيد بن المسيب رضى الله عنهم وغيرهم
وهو الاظهر كما قاله البضاوى لانه الذى وهب له اثر الهجرة ولأن البشارة باسمه بعد
معطوفة على البشارة بهذا الغلام ولقوله صلى الله عليه وسلم انا ابن الذبيحين وقال له أعرابى
يا ابن الذبيحين فقبس النبى صلى الله عليه وسلم فسمي عن ذلك فقال ان عيد المطلب لما حضر بئر

زمزم نذران سهل الله أمره بالذي يحن أحد ولده فخرج السهم على عبد الله فذعه أخواله وقالوا
 له اقد ابنك بمائة من الابل ولذلك سفت الابل مائة والذبيح الثاني اسمعيل ونقل الاصمعي انه قال
 سألت أبا عمرو بن العلاء عن الذبيح فقال يا أصمعي أين عقلك ومتى كان اسحق بمكة وانما كان
 اسمعيل بمكة وهو الذي بنى البيت مع أبيه والمنحصر بمكة وقد وصف الله تعالى اسمعيل عليه السلام
 بالصبر دون اسحق عليه السلام في قوله تعالى واسمعيل واليسع وهذا الكفل كل من الصابرين
 وهو صبره على الذبح ووصفه أيضا بصدق الوعد فقال انه كان صادق الوعد لانه وعد أباه من
 نفسه الصبر على الذبح فقال سبحانه أن شاء الله من الصابرين وقال تعالى فبشرناها باسحق
 ومن وراء اسحق يعقوب فكيف تقع البشارة باسحق وأنه سيولد له يعقوب ثم يؤمر بذبح اسحق
 وهو صغير قبل أن يولد له هذا يناقض البشارة المتقدمة وقال الامام أحمد بن حنبل الصحيح أن
 الذبيح اسمعيل عليه السلام وعليه وجه ورالعلماء من الخلف والسلف قال ابن عباس وزعمت
 اليهود أنه اسحق عليه السلام وكذبت اليهود وما روى أنه صلى الله عليه وسلم سئل أي النسب
 أشرف فقال يوسف صدق الله بن يعقوب اسرائيل الله بن اسحق ذبيح الله بن ابراهيم خليل الله
 فالصحيح انه قال يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم والزوائد من الراوى وما روى أن يعقوب
 كتب الى يوسف مثل ذلك لم يثبت وقال محمد بن اسحق كان ابراهيم عليه السلام اذا زار هاجر
 واسمعيل حمل على البراق فيغدو من الشام فيقبل بمكة ويروح من مكة فيبيت عند أهله بالشام
 حتى بلغ اسمعيل معه السحى أمر في المنام أن يذبحه قال مقاتل رأى ذلك ابراهيم عليه السلام
 ثلاث ليال متتابعات فلما تبين ذلك قال لابنه (فانظر ماذا ترى) من رأى فشاوره ليأتس بالذبح
 وينقاد لامره قال ابن اسحق وغيره لما أمر ابراهيم بذلك قال لابنه يا بني خذ الحبل والمديّة
 وانطلق الى هذا الشعب فخطب فلما خلا ابراهيم بانه في الشعب شعب شير أخبره بما أمر (قال
 يا أبت افعل ما تؤمر) أي ما أمرت به (سجدنى ان شاء الله من الصابرين) أي على ذلك وقرأ
 يا بني حفص بفتح الميم والباقون بالكسر وقرأ انى أرى نافع وابن كثير وأبو عمرو بفتح اليم
 والباقون بالسكون وقرأ ماذا ترى جزء والسكاسى بضم التاء وكسر الراء والباقون بفتح الميم
 والحكمة في مشاورته في هذا الامر ليظهر له صبره في طاعة الله تعالى فيكون فيه قرة عين لابراهيم
 حيث يراه قد بلغ في الحكمة الى هذا الحد العظيم والصبر على أشد المسكارة الى هذه الدرجة
 العالية ويحصل للابن الثواب العظيم في الآخرة والثناء الحسن في الدنيا وقرأ يا أبت ابن عامر
 في الوصل بفتح التاء وكسر ها الباقون والتاء عوض عن ياء الاضافة ووقف عليها بالهاء ابن كثير
 وابن عامر ووقف الباقون بالتاء والرسم بالتاء وفتح ياء سجدنى في الوصل نافع وسكنها الباقون
 (فلما أسلم) أي انقاد وخضع الامر الله وقال قتادة أسلم ابراهيم ابنه وأسلم الابن نفسه (وتله
 للجبين) أي صرعه على شقه فوق جبينه على الارض وهو أحد جانبي الجبهة والجبهة بين الجبينين
 وشذجعه على أجبين وقياسه في القلة أجبنة كالرغفة وفي الكثرة جبين وجبتان كرخيف
 ورغف ورغفان وقيل انه لما أراد ذبحه قال يا أبت اشد در باطى حتى لا أضطرب فينتقص

أخرى واكفف عني ثيابي حتى لا ينتضح عليهما من دمي شيء وتراه أي فتحزن حزنا طويلا واشهد
 شغرتك وأسرع من السكين على حلق ليكون أهون علي فان الموت شديد واذا أتت أي فاقرا
 عليها السلام مني وان رأيت أن ترتدقي على أي فافعل فانه عسى أن يكون أسلي لها عني
 فقال له ابراهيم نعم العون أنت يا بني علي أمر الله تعالى بفعل ابراهيم ما أمر به ابنه ثم أقبل عليه
 يقبله وقدر بطنه وهو يبيكي والابن يبكي ثم انه وضع السكين على حلقه فلم تجل شيئا ثم انه شحذها
 مرتين أو ثلاثا بالبحر كل ذلك لا يستطيع أن يقطع شيئا قال السدي ضرب الله تعالى صفحة من
 نحاس على حلقه قال فقبال الابن عند ذلك يا أبت كني علي وجهي لجيني فانك اذا نظرت في
 وجهي رجعتي وأدركت رجة تحول بينك وبين أمر الله وأبالا أنظر الشفرة فأجرع فقهه ذلك
 ابراهيم ووضع السكين على قفاه فانقلب السكين (ونادى نياه أن يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا) أي
 بالعزم والاثبات بالمقدمات ما أمكنتك * (تنبيه) * في جواب لما ثلاثه أوجه أظهرها أنه
 محذوف أي نادته الملائكة عليهم السلام أو ظهر صبرهما أو أجزأنا لهما أجزهما وقدره بعضهم
 بعد الرؤيا كان ما كان مما ينطق به الحال والوصف مما لا يدرك كنهه ونقل ابن عطية
 أن التقدير فلما أسلمنا سلمنا وتله الجبين ويعزى هذا السيوي وشيخه الخليل الشافعي انه وتله للجبين
 والواو زائدة وهو قول الكوفيين والآخر الثالث انه ونادى نياه والواو زائدة أيضا
 واقتصر على هذا الجلال المحلى وروى أبو هريرة عن كعب الاحبار أن ابراهيم عليه السلام
 لما رأى ذبح ولده قال الشيطان لن لم أقتل آل ابراهيم عندهم هذا لم أقتل أحدا منهم أبدا فقتل
 الشيطان في صورة رجل وأتى أم الغلام وقال هل تدرين أين يذهب ابراهيم بنك قالت
 ذهب به لخطبان من هذا الشعب قال والله ما ذهب به الا ليدبحه قالت كلا هو ارحم به وأشد
 حبا له من ذلك قال انه يزعم أن الله أمره بذلك قالت فان كان ربه أمره بذلك فقد أحسن ان
 يطيع ربه ونفخ من عندها الشيطان ثم أذكر الابن وهو عشي على اثر أبيه فقال له يا غلام
 هل تدرى أين يذهب بك أبوك قال نعم تطب لاهلنا من هذا الشعب قال والله ما يريد الا أن يذبحك
 قال ولم قال زعم أن ربه أمره قال فليفعل ما أمره به ربه فسمع وطاعة فلما استمع منه الغلام
 أقبل على ابراهيم فقال له أين تريد أيها الشيخ قال أريد هذا الشعب لحاجة لي فيه قال والله اني
 لا رى الشيطان قد جاءك في منامك فأمرك بذبح ولدك هذا فعرفه ابراهيم فقال الميك عني
 يا عدو الله فوالله لا مضى لا مرر بي فرجع ابليس بغضه لم يصب من ابراهيم والشيء كما أراد
 الله عز وجل وروى أبو الطيفل عن ابن عباس رضى الله عنه أن ابراهيم عليه الصلاة والسلام
 لما أمر بذبح ابنه عرض له الشيطان بهذا المشعر فسايقه فسبقه ابراهيم ثم ذهب الى جرة العقبه
 فعرض له الشيطان فزماه بسبع حصيات حتى ذهب ثم عرض له عند الجرة الوسطى فرماه
 بسبع حصيات حتى ذهب ثم أدركه عند الجرة الكبرى فرماه بسبع حصيات حتى ذهب ثم مضى
 ابراهيم لا ثم الله تعالى فنودي من الجبل أن يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا (فان قيل) لم قال تعالى
 قد صدقت الرؤيا وكان قدر رأى الذبح ولم يذبح (أجيب) بأنه جعله مصداقا لانه قد أتى بما أمكنه

والمطلوب استسلامهما لاجر الله تعالى وقد فعلا وقيل كان قد وأى في النوم معاملة الذبح
ولم ير اراقة الدم وقد فعل في اليقظة ما رآه في النوم ولذلك قال قد صدقت الرؤيا قال المحققون
السبب في هذا التكليف كمال طاعة ابراهيم لتكاليف الله تعالى فلما كلفه الله تعالى به سده
التكاليف الشاقة الشديدة وظهر منه كمال الطاعة والانقياد لاجرم قال الله تعالى قد صدقت
الرؤيا وقوله تعالى (انا كذلك نجزي المحسنين) ابتداء اخبار من الله تعالى والمعنى انا
كما عمو ناعن ذبح ولدك كذلك نجزي من احسن في طاعتنا قال مقاتل جزاء الله تعالى
باحسانه في طاعته العفو عن ذبح ابنه (ان هذا) أي الذبح المأمور به (لهو البلاء المين) أي
الاختبار الظاهر الذي يتميز فيه المخلصون من غيرهم والخنة البينة الصعوبة التي لا محنة أصعب
منها وقال مقاتل البلاء ههنا النعمة وهو ان فدى ابنه بالكبش كما قال تعالى (وفدى بيانه) أي
المأمور بذبحه وهو اسمعيل وهو الاظهر وقيل اسحق (بذبح عظيم) أي عظيم الخنة سمين او عظيم
القدر لان الله تعالى فدى به نبيا ابن نبي وأى نبي من نسل سيد المرسلين عليه الصلاة والسلام
وهو كبش أتى به جبريل عليه السلام من الجنة وهو الذي قر به هابيل فقال لابراهيم هذا فدا
ولدك فاذبحه دونه فكبر ابراهيم وكبر ولده وكبر جبريل وكبر الكبش وأخذ ابراهيم الكبش
واتى به المنحرم منى فذبحه قال البغوي قال أكثر المفسرين كان ذلك الذبح كبشارى في الجنة
أربعين خريفا وقيل كان وعلا أهبط عليه من ثبير وروى أنه هرب منه عند الجرة فرماه بسبع
حصيات حتى أخذه فصارت سنة * (تنبيه) * الذبح مصدر ويطلق على ما يذبح وهو المراد في
هذه الآية (وتركنا عليه في الآخرين) ثناء حسنا وقوله تعالى (سلام) أي منا (على ابراهيم)
سبق بيانه في قصة نوح عليهم السلام (كذلك) أي كما جزيناك (نجزي المحسنين) لانفسهم
وقوله تعالى (انه من عبادنا المؤمنين) تعليل لاحسانه بالايمان اظهارا لجلالة قدره واصله أمره
وقوله تعالى (وبشرناه باسحق) فيه دليل على أن الذبح غيره وقد صرت الإشارة الى ذلك وقوله تعالى
(نبيا) حال مقدرة أي بوجوده مقدرا بنبوته وقوله تعالى (من الصالحين) يجوز أن يكون صفة لنبيا
وأن يكون حالا من الضمير في نبيا فتكون حالا متداخلة ويجوز أن تكون حالا ثانية ومن فسر
الذبح باسحق عليه السلام جعل المقصود من البشارة بنبوته وفي ذكر الصلاح بعد النبوة تعظيم
لشأنه وإجماع بأنه الغاية لها لتضمنها معنى الكمال والتكامل (وباركنا عليه) أي على ابراهيم
عليه السلام بتكثير ذريته (وعلى اسحق) بأن اخرجنا من صلبه انبياء بنى اسرائيل وغيرهم
كأيوب وشعيب عليهم السلام فجميع الانبياء بعده من صلبه الانبياء محمد صلى الله عليه وسلم
فانه من ذرية اسمعيل عليه السلام وفيه إشارة الى أنه مفرد علم فهو صلى الله عليه وسلم أفضل
الانبياء عليهم الصلاة والسلام (ومن ذريتهما محسن) أي مؤمن طائع (وظالم) أي كافر وفاسق
(لنفسه مبين) أي ظاهر ظلمه وفي ذلك تنبيه على أن الذنب لا أثر له في الهدى والضلال وأن
الظلم في أعقابهم لا يعود عليهم باقصة وعيب ولا غير ذلك والله أعلم * القصة الثالثة قصة
موسى وهرون عليهم السلام المذكورة في قوله تعالى (ولقد مننا على موسى وهرون)

أى أنعمنا عليهم بالنبوة وغيرهما من المنافع الدينية والدنيوية (وتجنيهاهما وقومهما) أى بنى
 اسرائيل (من الكرب) أى الغم (العظيم) أى الذى كانوا فيه من استعباد فرعون اياهم وقيل
 من الغرق والضيق فى قوله تعالى (ونصرناهم) يعوّد على موسى وهرون وقومهما وقيل على
 الاثنين بلفظ الجمع تعظيما كقوله تعالى يا أيها النبي اذا طلقتم النساء وقول الشاعر
 فان شئت حرمت النساء سواكم (فكانوا هم الغالبين) أى على فرعون وقومه فى كل الاحوال
 أما فى أول الامر فبظهور الحجّة وأما فى آخر الامر فبالدولة والرفعة * (تنبيه) * يجوز فى هم
 أن يكون تأكيذا وأن يكون بدلا وأن يكون فصلا وهو الاظهر (وآتيهما الكتاب المستبين)
 أى المستنير البليغ البيان المشتغل على جميع العلوم المحتاج اليها فى مصالح الدين والدنيا وهو
 التوراة كما قال تعالى انا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور (وهديناهما الصراط المستقيم) أى
 دللناهما على الطريق الموصل الى الحق والصواب عقلا وسمعا (وتركنا) أى أبقينا (عليهما)
 ثناء حسنا (فى الآخرين سلام) أى منا (على موسى وهرون انا كذلك) أى كما جزي نينا
 (نجزي المحسنين) وقوله تعالى (انهم امن عبادا المؤمنين) تعليل لاحسانهم بالايمان واظهار
 لحلاله قدره واصالة أمره القصة الاربعة قصة الياس عليه السلام المذكورة فى قوله تعالى
 (وان الياس بن المرسلين) روى عن ابن مسعود انه قال الياس هو ادريس وهو قول عكرمة
 وقال أكثر المفسرين انه نبي من أنبياء بنى اسرائيل قال ابن عباس وهو ابن عم اليسع عليه
 السلام وقال محمد بن المعق هو الياس بن بشير بن فحاص بن العيزار بن هرون بن عمران عليهم
 السلام * (تنبيه) * أذكر فيه شيئا من قصته عليه السلام قال علماء السير والاخبار لما قبض الله
 تعالى خزيلا النبي عليه السلام عظمت الاحداث فى بنى اسرائيل وظهرفيهم الفساد والشر
 ونصبوا الأصنام وعبدوها من دون الله عز وجل فبعث الله تعالى اليهم نبيا وكانت
 الانبياء من بنى اسرائيل يبعثون بعد موسى عليه السلام بتجديد ما نسوا من أحكام التوراة وبنو
 اسرائيل كانوا متفرقين فى أرض الشام وكان سبب ذلك أن يوشع بن نون عليه السلام لما فتح
 الشام قسمها على بنى اسرائيل وأحلّ سبطا منها ليعليك ونواحيها وهم السبط الذين كان منهم
 الياس فبعثه الله تعالى اليهم نبيا وعليهم يومئذ ملك اسمه لاجب وكان أصل قومه وجبرهم على
 عبادة الأصنام وكان لهم صنم طوله عشرون ذراعا وله أربعة وجوه وكان يسمى يعل وكانوا قد
 قتموا به وعظموه وجعلوا له أربع مائة سادن أى خادم وكان الشيطان يدخل فى جوف يعل ويتكلم
 بشريعة الضلالة والسدة يحفظونها عنه ويبلغونها الناس وهم أهل يعليك وكان الياس
 يدعوهم الى عبادة الله وهم لا يسمعون له ولا يؤمنون به الا ما كان من أمر الملك فانه آمن به
 وصدقه فكان الياس يقوم بأمره ويسدده ويرشده وكان للملك امرأة تسمى يازميل جبارة
 وكان يستغلها على ملكه اذا غاب عنهم فى غزاة وغيرها وكانت تبرز للناس فتقضى بينهم وكانت
 قتالة للانبياء ويقال انها هي التي قتلت يحيى بن زكريا عليهما السلام وكان له كاتب رجلا
 مروى من حلیم يكتم ايمانه وكان قد خلص من يدها ثلثمائة نبي كانت تريد قتلهم اذا بعث كل واحد

منهم سوى الذين قتلهم وكانت في نفسها غير محصنة وكانت قد تزوجت سبعة من ملوك بني
 اسرائيل وقتلهم كلهم بالاغتيل وكانت معمورة يقال انها ولدت سبعين ولدا وكان لاجب هذا
 جاز رجل صالح يقال له مزدكي وكان له جنيته يعيش منها وكانت الجنيته الى جانب قصر الملك
 وامرأته وكانا يشرفان عليها يتنزهان فيها وياكلان ويشربان ويقيلان فيها وكان الملك يحسن
 جوار صاحبها مزدكي ويحسن اليه وامرأته ازميل تحسده لاجل تلك الجنيته وتحتال ان
 تغصبها منه لما تسمع الناس يكثرون ذكرها ويتعجبون من حسناتها وتحتال أن تقتله والملك ينهاها
 عن ذلك فلا تجده عليه سبيل ثم انه اتفق خروج الملك الى مكان بعيد وطالت غيبته فاعتقت
 امرأته ازميل ذلك فجمعت جمعا من الناس وامرهم انهم يشهدون على مزدكي انه سب
 زوجها لاجب فاجابوها اليه وكان في حكمهم في ذلك الزمان القتل على من سب الملك اذا قامت
 عليه البينة فأحضرت مزدكي وقالت له بلغني أنك شئت الملك فأذكر فأحضرت الشهود
 فشهدوا عليه بالزور فأمرت بقتله وأخذت جنيته فلما قدم الملك من سفره أخبرته الخبر
 فقال لها ما أصبت ولا أبدانفلح بعده فقد جاورنا منذ زمان فأحسننا جواره وكففتنا عنه الاذي
 لوجوب حقه علينا فحتمت أمره بأسوا الجوار قالت انما غضبت لك وحكمت بحكمك
 فقال لها وما كان يسعه حكمك فتحفظين جواره قالت قد كان ما كان فبعث الله الياس الى
 لاجب الملك وأمره الله أن يخبرهم أن الله تعالى قد غضب عليهم لوليه حين قتلوه ظلما وآلى على
 نفسه أنهم ما ان لم يتوبوا عن صنيعهما ويردوا الجنيته على ورثة مزدكي أن يهلكهما يعني
 لاجب وامرأته في جوف الجنيته ثم يضعهما جثتين ملقيين فيها حتى تتفرق عظامهما
 من لحومهما ولا يتمتعان بها الا قليلا فجاء الياس فأخبر الملك بما أوحى الله في أمره وأمر امرأته
 والجنيته فلما سمع الملك ذلك اشتد غضبه عليه وقال يا الياس والله ما أرى ما تدعونا اليه الا
 باطلا وهم بتعذيبه وقتله فلما أحس الياس بالشرفه وخرج عنه هاربا ورجع الملك الى
 عبادة بعل وارتنى الياس الى أصعب جبل وأشعبه فدخل مغارة فيه ويقال انه بقي سبع
 سنين شريدا خائفا بأوى الشعوب والكهوف يأكل من نبات الارض ونما الشجر وهم في
 طلبه قد وضعوا العميون عليه والله تعالى يستره منهم فلما طال الامر على الياس وطال عصيان
 قومه وضاق بذلك ذرعا أوحى الله تعالى اليه بعد سبع سنين يا الياس ما هذا الخوف الذي أنت
 فيه ألسنت أميني على وحيي وحقي في أرضي وصفوتي من خلقي فسألتني أعطك فاني
 ذو الرحمة الواسعة والفضل العظيم قال تمتني فخلقني بآبائي فاني قد مللت بني اسرائيل
 وملاوني فأوحى الله تعالى اليه يا الياس ما هذا اليوم الذي أعزى منك الارض واهلها
 وانما قوامهم وصلاحهم ما بك وأشباهاك وان كنتم قليلا ولكن سلني فأعطيك قال الياس ان لم
 تمتني فاعطني ثأري من بني اسرائيل قال الله تعالى وأى شيء تريد ان اعطيك قال تمكمني من
 خزان السماء سبع سنين فلا تنشي صحابة عليهم الابد عوتي ولا تعطر عليهم سبع سنين قطرة
 الا يشفأ عني فانهم لا يدركهم الا ذلك قال الله تعالى يا الياس انا أرحم بخلق من ذلك وان كانوا

ظالمين قال فست سنين قال أنا أرحم بخلقى من ذلك قال فخمس سنين قال أنا أرحم بخلقى من ذلك ولكن أعطيك نأرك ثلاث سنين أجعل خزان المطر يسد لك قال فبأى شئ أعيش قال أسخر لك جنسا من الطير ينقل اليك طعامك وشرايك من الريف ومن الارض التى لم تقطع قال الياس قدرضيت فأمسك الله تعالى عنهم المطر حتى هلكت الماشية والهوام والشجر وجهد الناس جهدا عظيما والياس على حالته مستخف من قومه يوضع له الرزق حيثما كان وقد عرف ذلك قومه قال ابن عباس أصاب بنى اسرائيل ثلاث سنين القحط فخر الياس بعجزه فقال لها هل عندكم طعام قالت نعم شئ من دقيق وزيت قليل فدعاهم ما ودعافيه بالبركة حتى ملأوا بيها دقيقا وخوابيا فبارأوا ذلك عندها قالوا الهام أين لك هذا قالت مربى رجل من حاله كذا وكذا ثم وصفته بصفته فعرفوه وقالوا ذلك الياس فطلبوه فوجدوه فهرب منهم ثم انه اوى الى بيت امرأة من بنى اسرائيل لها ابن يقال له اليسع بن اخطوب به مرض فآوته وأخفت أمره فدعاه فعوفى من الضر الذى كان به واتبع الياس وأمن به وصدقه ولزمه وكان يذهب حيثما ذهب وكان الياس قد كبر سنه واليسع غلام شاب ثم ان الله تعالى أوحى الى الياس انك قد أهلك كثيرا من الخلق بمن لم يعص من البهائم والطير والهوام بحبس المطر فقال الياس يارب دعنى أنا الذى اكون أدعولهم وآتيهم بالفرج مما هم فيه من البلاء لعلمهم ان يرجعوا عما هم عليه من عبادة غيرك فقبل له نعم فجاء الياس الى بنى اسرائيل فقال انكم قد هلكتم جوعا وجهدا وقد هلكت البهائم والهوام والشجر بخطاياكم وانكم على باطل فان كنتم تحبون أن تعلموا ذلك فاخرجوا بأصنامكم فان استجاب لكم فذلك كما تقولون وان هى لم تفعل علمت انكم على باطل فترحمتم ودعوتم الله سبحانه وتعالى ففرج عنكم ما أنتم فيه من البلاء قالوا أنصفت فخرجوا بأصنامهم فدعوا فلم تفرج عنهم ما كانوا فيه من البلاء ثم قالوا الا الياس اتاقد هلكا فادع الله لنا فدعاهم الياس ومعه اليسع بالفرج فخرجت سحابة مثل الترس على ظهر البحر وهم ينظرون فأقبلت نحوهم وطبقت الافاق ثم أرسل الله تعالى عليهم المطر فغاثهم وحييت بلادهم فلما كشف الله تعالى عنهم المطر لم ينزعوا عن كفرهم وأقاموا على أحبب ما كانوا عليه فلما رأى ذلك الياس دعا به أن يريجه منهم فقبل له انظر يوم كذا وكذا فاخرج فيه الى موضع كذا فجاءه من شئ فأركبه ولا تهبه فخرج الياس ومعه اليسع حتى اذا كانا بالموضع الذى أمر به أقبل فرس من نار وقيل لونه كالون النار حتى وقف بين يديه فوثب عليه الياس وانطلق به الفرس وناداه اليسع يا الياس ما تأمرنى فقد ذف اليه بكسائه من الجوا الاعلى فكان ذلك علامة استخلافه اياه على بنى اسرائيل وكان ذلك آخر عهده به ورفع الله تعالى الياس من بين أظهرهم وقطع عنه لذة الطعام والمشراب وكساه الريش فكان انسيا ملكا أرضيا سماويا وسلط الله تعالى على لاجب الملك وقومه عدوا لهم فقصدهم من حيث لم يشعروا به حتى أرقههم فقتل لاجب وامرأته ازميل فى بستان مزركى فلم تزل جيفة ماملاقتين فى تلك الجينة حتى بليت لحومهم ما زومت عظامهم ما ونبا الله تعالى اليسع وبعثه رسولا الى

بنى اسرائيل فأوحى الله تعالى اليه وأيده فآمنت به بنو اسرائيل وكفوا يعظمون وحكم الله تعالى
 فيهم قائم الى ان فارقههم اليسع روى السرى بن يحيى عن عبد العزيز بن أبي رويد قال الياس
 والخضر يصومان رمضان بيت المقدس ويوافيان موسم الحج في كل عام وقيل ان الياس
 موكل بالضيافي والخضر موكل بالجار فذلك قوله تعالى وان الياس بن المرسلين (اذ) أى اذكر
 يا أفضل ان خلق اذ (قال لقومه الاتقون) أى ألا تخافون الله ولما خوفهم على سبيل
 الاجال ذكر ما هو السبب لذلك التخويف بقوله تعالى (أتدعون بعلا) اسم لصنم لهم
 من ذهب وبه سميت البلاد أيضاً مضافا الى بك أى أتعبدونه أو تطلبون الخير منه وقيل البعل الرب
 بلغة اليمن سمع ابن عباس رجلا منهم يشذ ذلة فقال آخر ان ابعلاه اقل قال الله أكبر وتلا الآية
 ويقال من بعل هذه الدار أى من ربه واسمى الزوج بعلا لهذا المعنى قال الله تعالى ويعاونن
 أحق بردهن وقالت امرأة ابراهيم وهذا بلى شيخا والمعنى أتدعون بعض البعول (وتذرون)
 أى وتتركون (أحسن الخالقين) فلا تعبدونه وقرأ ابن ذكوان بهمة الوصل من الياس في
 الوصل فان ابتدأ بها ابتدأ بفحها والباقون بهمة مكسورة وصلوا وابتدأه وقوله تعالى
 (الله ربكم ورب آبائكم الاولين) قرأه حفص وحزرة والسكاني بنصب الهاء من الاسم
 الكريم ونصب الباء الموحدة من ربكم ورب وذلك اما على المدح أو البذل أو البيان ان قلنا
 ان اضافة افعل اضافة محضة والباقون بالرفع في الثلاثة وذلك اما على خبر مبتدأ مضمرا
 هو الله أو على أن الجلالة مبتدأ وما بعده الخبر (فكذبوه فانهم لمحضرون) أى في العذاب
 وانما أطلقه اكنفا بالقرينة أولان الاحضار المطلق مخصوص بالشرع وقوله تعالى (الاعباد
 الله المخلصين) أى المؤمنين مستثنى من فاعل فـ كذبوه وفيه دلالة على أن في قومه من
 لم يكذب به فلذلك استثنوا ولا يجوز أن يكونوا مستثنين من ضمير يحضرون لفساد المعنى لانه
 يلزم ان يكونوا من درجين فيمن كذب لكنهم لم يحضروا والكون هم عباد الله المخلصين وهو بين
 الفساد لا يقال هو مستثنى منه استثناء منقطع لانه يصير المعنى لكن عباد الله المخلصين من غير
 هؤلاء لم يحضروا ولا حاجة الى هذا اذ به يفصل نظم الكلام وتقدم الكلام على قراءة المخلصين
 في أول السورة (وتركنا عليه في الآخرين) ثناء حسنا (سلام) أى منا وقوله تعالى (على الياسين)
 قرأه نافع وابن عامر بفتح الهمزة بمدودة وكسر اللام وقطعها عن الياء كما رسمت أى أهله
 والمراد به الياس والباقون بكسر الهمزة وسكون اللام وهى مقطوعة عن الياء قيل هو الياس
 المتقدم وقيل هو ومن آمن معه فجمعوامه تغليبا كقولهم للمهلب وقومه المهلبون وقيل هو
 محمد صلى الله عليه وسلم أو القرآن أو غيره من كتب الله تعالى قال البيضاوى والكل لا يناسب نظم
 نسائر القصص ولا قوله تعالى (انا كذلك نجزي المحسنين) أى كما جزينا (انه من عبادنا
 المؤمنين) اذ الظاهر ان الضمير للياس القصة الخامسة قصة لوط عليه السلام المذكورة في
 قوله تعالى (وان لوطا لمن المرسلين اذ) أى واذا كراذ (نجيناه وأهله أجمعين) الإجموزا في
 (الغابرين) أى الباقين في العذاب (ثم قدرنا) أى أهلكنا (الآخرين) أى كفار قومه

(وأنكم) يا أهل مكة (لقد رزقناهم مصبحين) أى على منازلهم في متاجرهم إلى الشام فإن
سددوم في طريقه وقوله تعالى (وبالليل) عطف على الحال قبلها أى ملتبس بالليل والمعنى
إن أولئك القوم كانوا يسافرون إلى الشام والمسافر في أكثر الأمر انما يشي في أول الليل وفي
أول النهار فهذا السبب عبر الله تعالى عن هذين الوقتين ثم قال تعالى (أفلا تعقلون) أى أليس
فيكم عقل يا أهل مكة فتسظروا ما حل بهم فتعتبروا * القصة السادسة وهى آخر القصص قصة
يونس عليه السلام المذكورة في قوله تعالى (وان يونس لمن المرسلين) وقوله تعالى (اذأبق)
ظرف للمرسلين أى هو من المرسلين حتى في هذه الحالة وأبق أى هرب وأصله الهرب من السيد
لكن لما كان هربه من قومه بغير إذن ربه حسن اطلاقه عليه (الى الفلك المشحون) أى
السفينة المملوءة قال ابن عباس رضى الله عنهما وذهب كان يونس وعد قومه العذاب فتأخر
عنهم فخرج كالنشوز منهم فقصده البحر فركب السفينة فقال الملاحون ههنا عبد أبى من سيده
فاقترعوا فوقت القرعة على يونس فقال يونس أنا لا بقى فزج نفسه في البحر وروى في القصة
أنه لما وصل إلى البحر كانت معه امرأته وابنان له فجاءه مركب وأراد أن يركب معهم فقدم
امرأته ليركب بعدها فقال الموح بينه وبين المركب ومز المركب ثم جاءت موجة أخرى فأخذت
ابنه الأكبر وجاءت فأخذت ابنه الأصغر فبقى فريد فجاءت مركب أخرى فركبها وقعد ناحية
من القوم فلما جرت السفينة في البحر ركبت فقال الملاحون إن فيكم عاصيا والام يحصل
وقوف السفينة كما نراه من غير ريح ولا سبب ظاهر فاقترعوا فن خرجت القرعة على سهمه
فغرقه فان تغريق واحد خير من غرق الكل فاقترعوا فخرجت القرعة على يونس فذلك قوله
تعالى (فسأهم) أى فارع أهل السفينة (فكان من المدحضين) أى المغلوبين بالقرعة فالقوه
في البحر (فالتقمه) ابتلعه (الحوت وهو مليم) أى آت بما يلام عليه من ذهابه إلى البحر وركوبه
السفينة بلا إذن من ربه وقيل مليم نفسه (فلولا أنه كان من المسجين) أى الذاكرين قبل
ذلك وكان عليه السلام كثير الذكر وقال ابن عباس رضى الله عنهما من المصلين وقال وهب
من العابدين وقال الحسن ما كان له صلاة في بطن الحوت ولكنه قدم عملا صالحا قال الفضائل
شكر الله تعالى له طاعته القدسية اذكر الله في الرخايد كره في الشدة فان يونس كان عبدا
صالحا اذكر الله تعالى فلما وقع في الشدة في بطن الحوت شكر الله تعالى له ذلك وقال سعيد بن
جبير يعنى قوله لا اله الا انت سبحانك انى كنت من الظالمين (للبشى بطنه الى يوم يعثون)
أى صار بطن الحوت له قبرا الى يوم القيامة وهو حى أوميت وفى ذلك حث على أكثر الذكر
وتعظيم شأنه ومن أقبل عليه في السراء أخذ يده في الضراء (فتبدأه) أى القيناه من بطن
الحوت فأضاف التبذالى نفسه سبحانه مع أن التبذانما حصل بفعل الحوت فهو يدل على أن
فعل العبد مخلوق لله تعالى (بالعراء) أى بوجه الارض وقال السدى بالساحل والعراء
الارض الخالية من الشجر والنبات روى ان الحوت سار مع السفينة رافعا رأسه بتنفس
فيه يونس ويسبح الله تعالى حتى انتهى إلى الارض فلقطه * (تنبيه) * اختلفوا في مدة

لبته في بطن الحوت فقال الحسن لم يلبث الا قليلا ثم أخرج من بطن الحوت وقال بعضهم التقمه
 بكرة واقطعه عسبة وقال مقاتل بن حبان ثلاثة أيام وقال عطاء سبعة أيام وقال الضحاك عشرين
 يوما وقيل شهرا وقيل أربعين يوما قال الرازي ولا أدري بأي دليل عينووا هذه المقادير
 وروى أبو بردة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال سمع يونس في بطن الحوت فسمع الملائكة
 تسبحه فقالوا ربنا اننا نسمع صوتا ضعيفا بأرض غريبة فقال تعالى ذلك عبد يونس عصاني
 فحبسته في بطن الحوت في البحر قالوا العبد الصالح الذي كان يصعد اليك منه في كل يوم وليلة
 عمل صالح قال نعم فسفعوا له فأمر الحوت فقفذه بالساحل * وروى أن يونس عليه السلام لما
 ابتلعه الحوت ابتلع الحوت حوت آخر أكبر منه فلما استقر في جوف الحوت حسب انه قد مات
 فحرك جوارحه فتمزكت فاذا هو حي فخر الله تعالى ساجدا وقال يارب اتخذت لي مسجدا
 لم يعبدك أحد في مثله (وهو سقيم) أي عليل كالفرخ المعبوط (وأبتنا عليه) أي له وقيل عنده
 (شجرة من يقطين) قال المبرد والزجاج اليقطين كل ما لم يكن له ساق من عود كالقثاء والقرع
 والبطيخ والحفظل وهو قول الحسن ومقاتل قال البغوي المراد هنا القرع على قول جميع
 المفسرين وروى القراء انه قيل عند ابن عباس هو ورق القرع فقال ومن جعل القرع من
 بين الشجر يقطينا كل ورقة انشقت وشربت فهو يقطين (فان قيل) الشجر ما له ساق واليقطين
 مما لا ساق له كما قال تعالى والنجم والشجر يسجدان (أجيب) بأن الله تعالى جعل لها ساقا على
 خلاف العادة في القرع معجزة له عليه السلام ولو كان منبسطا على الارض لم يمكن أن يستظل به
 قال مقاتل بن حبان كان يونس عليه السلام يستظل بالشجرة وكانت وعلة تحتلف اليه فيسرب من
 لبنها بكرة وعشيا حتى اشتد لجه وبت شعره * وروى أن يونس عليه السلام كان يسكن مع قومه
 فلسطين فغزاهم ملك وسبي منهم تسعة أسباط ونصفا وبقي سبطان ونصف وكان قد أوحى الله تعالى
 الي بني اسرائيل اذا أسركم عدوكم أو أصابتكم مصيبة فادعوني أستجب لكم فلما نساوا ذلك وأسروا
 أوحى الله تعالى بعد حين الي نبي من أنبيائهم أن اذهب الي ملك هؤلاء الاقوام وقل له يعث الي بني
 اسرائيل نبيا فاختار من بني اسرائيل يونس عليه السلام لقوته واماته فقال يونس الله أمرك
 بهذا قال لا ولكن أمرت أن أبعث قويا أمينا وأنت كذلك فقال يونس في بني اسرائيل من هو أقوى
 مني فلم تبعثه فأخ الملك عليه فغضب يونس منه وخرج حتى أتى بحر الروم فوجد سفينة مشحونة
 فحملوه فيها فلما أشرف على لجة البحر أشرفوا على الفرق فقال الملاحون ان فيكم عاصيا والام
 يحصل في السفينة ما نراه فقال التجار قد جربنا مثل هذا فاذا رأينا ناه نقترع فن خرجت عليه
 نقرقه في البحر فلا تفرق واحد خير من غرق الكل فخرج من بينهم يونس فقال يا هؤلاء أنا
 العاصي وتلقف في كسائه ورمي بنفسه فالتقمه الحوت وأوحى الله تعالى الي الحوت لا تكسر
 منه عظما ولا تقطع منه وصلا ثم ان الحوت خرج الي نيل مصر ثم الي بحر فارس ثم الي البطائح ثم
 الي دجلة وصعد به ورماه في أرض نصيبين بالعراق وهو كالفرخ المستوف للإسعر ولا لحم فأثبت الله
 تعالى عليه شجرة من يقطين فكان يستظل بها وياكل من ثمرها حتى اشتد ثم ان الارض أكلتها

خزن يونس لذلك خزننا شديدا فقال يارب كنت أستظل تحت هذه الشجرة من الشمس والريح
 وأمض من عمرها وقد سقطت فقال يا يونس تحزن على شجرة أنبتت في ساعة ولا تحزن على مائة
 ألف أو يزيدون تركتهم فانطلق اليهم فانطلق اليهم وذلك قوله تعالى (وأرسلناه) أى بعد ذلك
 كقبلة الى قومه بنينوى من أرض الموصل (الى مائة ألف أو يزيدون) قال ابن عباس ان أوبى
 الواو وقال مقاتل والكلى بمعنى بل وقال الزجاج على الاصل بالنسبة للخطاطبين * واختلفوا
 في مبلغ الزيادة فقال ابن عباس ومقاتل كانوا عشرين ألفا ورواه أبي بن كعب عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وقال الحسن بضعا وثلاثين ألفا وقال سعيد بن جبيرة تسعين ألفا (فأمموا) أى
 الذين أرسل اليهم عند معاناة العذاب الموعودين به (فنعناهم) أى أبقيناهم بحالهم (الى حين)
 أى الى انقضاء آجالهم * (تنبيه) * قال البيضاوى ولعله انعام بختم قصته وقصة لوط عليه ما السلام
 بما ختم به سائر القصص تفرقة بينهم وبين أرباب الشعائر الكثيرة وأولى العزم من الرسل
 واكتفاء بالسلام الشامل لكل الرسل المذكورين فى آخر السورة وقوله تعالى لنبيه محمد صلى
 الله عليه وسلم (فاستقمتم) أى استخبركم كفار مكة توخاهاهم (الربك البنات ولهم البنون) قال
 الزمخشري معطوف على مثله فى أول السورة قال أبو حيان وإذا كانوا قد عدوا الفصل بجملة
 نحو كل لما واضرب زيد او خبرا من أقبح التركيب فكيف بجملة كثيرة وقصص متباينة
 فاجيب عنه بأن الفصل وان كثيرا من الجمل المتعاطفة معتقروا أمثال المثال الذى ذكره فى قبيل
 المفردات الا ترى كيف عطف خبرا على لما وأيضا الفاصل ليس بأجنبي كما أشار اليه البيضاوى
 بقوله أمر رسوله أولا باستمقنا فريش عن وجهه انكارهم البعث وساق الكلام فى تقريره
 جازا لما يلائمه من القصص موصولا ببعضها ببعض ثم أمره صلى الله عليه وسلم باستمقنائهم عن وجهه
 القسمة حيث جعلوا لله البنات ولا تنقسم البنين فى قولهم الملائكة بنات الله وهو لا زادوا على
 الشرك ضلالات أخر من التجسيم وتجويز البنات على الله تعالى فان الولادة مخصوصة بالاجسام
 المتكوثة الفاسدة وتفضل انقسم الحسية عليه سبحانه حيث جعلوا أوضاع الجنسين له وأرفعهما
 لهم واستهانتم بالملائكة حيث أثوهم ولذلك كرر الله تعالى انكاره ذلك وابطاله فى كتابه العزيز
 مرارا وجعله مما تكاد السموات ينفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هدا والانهكار
 ههنا مقصود على الأخيرين لاختصاص هذه الطائفة بهم وانقل الواحدى عن المفسرين انهم
 قالوا ان قريشا وأجناس العرب جهينة وبنى سلمة وخزاعة وبنى مليح قالوا الملائكة بنات الله
 وهذا الكلام يشتمل على أمرين أحدهما اثبات البنات لله تعالى وذلك باطل لان العرب كانوا
 يستنكفون من البنات والشيء الذى يستنكف منه المخلوق كمن يمكن اثباته للخالق والثانى
 اثبات أن الملائكة اناث وهذا أيضا باطل لان طريق العلم اما الحس واما الخبر واما النظر أما
 الحس ففقود لانهم لم يشاهدوا كيف خلق الله تعالى الملائكة وهو المراد من قوله تعالى (أم خلقنا
 الملائكة اناثا وهم شاهدون) واما خص علم المشاهدة لان أمثال ذلك لا يعلم الابن فان الاثوثة
 ليست من لوازم ذاتهم لتكن معرفته بالعقل الضرف مع ما فيه من الاستمراء والاشعار بأنهم

لفرط جهلهم يشبهونه كأنهم قد شاهدوا خلقهم وأما الخبر ففقود أيضا لأن الخبر انما يقيد
 العلم اذا علم كونه صدقا قطعاً وهو لا الذين يخبرون عن هذا الحكم كذا بون أفا كون لم يدل على
 صدقهم دليل وهذا هو المراد من قوله تعالى (ألا أنهم من افكهم ليقولون ولدا لله وانهم
 لكاذبون) أى فيما زعموا وقوله تعالى (أصطفى البنات على البنين) استفهام انكار واستبعاد
 والاصطفاء أخذ صفوة الشيء (فائدة) همزة أصطفى همزة قطع مفتوحة مقطوعة وصلوا ابتداء
 (ما لكم كيف تحكمون) هذا الحكم الفاسد (أفلاتنكرون) أى انه تعالى نزه عن ذلك وقرأ
 حمزة والكسائي وحفص بتخفيف الذاو والباقون بالتشديد وأما النظر ففقود من وجهين الأول
 أن دليل العقل يقتضى فساد هذا المذهب لانه تعالى أكل الموجودات والاكمل له اصطفاؤه
 الانباء على البنات يعنى ان اسناد الافضل الى الافضل أقرب الى العقل من اسناد الاخس الى
 الافضل فان كان حكم العقل معتبراً فى هذا الباب كان قولهم باطلاً الثانى أن ترك الاستدلال
 على فساد مذهبهم بل نطالهم بآيات الدليل الدال على صحة مذهبهم واذالم يجردوا دليلاً يظهر
 بطلان مذهبهم وهذا هو المراد بقوله تعالى (أم لكم سلطان مبين) أى حجة واضحة ان الله ولدا
 (فأتوا بكتابكم) أى التوراة فأرونى ذلك فيه (ان كنتم صادقين) أى فى قولكم هذا (وجعلوا بينه
 وبين الجنة نسبا) قال مجاهد وقادة أراد بالجنة الملائكة عليهم السلام سمو اجنالا جنتانهم عن
 الابصار وقال ابن عباس حى من الملائكة يقال لهم الجن منهم ابليس لعنه الله وقيل هم خزان
 الجنة قال الرازى وهذا القول عندى مشكل لانه تعالى أبطل قولهم الملائكة بنات الله ثم عطف
 عليه قوله تعالى وجعلوا الخ والعطف يقتضى المغايرة فوجب أن يكون المراد من الآية غير ما تقدم
 وقال مجاهد قال كفار قريش الملائكة بنات الله فقال لهم أبو بكر الصديق رضى الله تعالى عنه منكرا
 عليهم فن أمهاتهم فالواسرات الجن وهذا أيضا بعيد لان المصاهرة لاتسمى نسباً قال الرازى
 وقدرينا فى تفسير قوله تعالى وجعلوا لله شركاء الجن ان قومنا من الزنادقة يقولون ان الله تعالى
 وابليس اخوان فالله تعالى هو الخير الكريم وابليس هو الاخ الشرير فالمراد من ذلك هو هذا
 المذهب وهو مذهب الجوس قال وهذا القول عندى هو أقرب الاقوال فى الرد عليه هذه الآية
 (ولقد علمت الجنة انهم) أى اهل هذا القول (لمحضرون) أى الى النار ومعذبون وقيل المراد
 ولقد علمت الجنة انهم لمحضرون العذاب فعلى الاول الضمير عائدا الى القائل وعلى الثانى عائدا
 الى نفس الجنة ثم انه تعالى نزه نفسه عما قالوه من الكذب فقال تعالى (سبحان الله
 عما يصفون) بأن الله تعالى ولدا ونسبا وقوله تعالى (الاعباد لله المخلصين) أى المؤمنين
 استثناء منقطع ٣ أى لكن عباد الله المخلصين يزهون الله تعالى عما يصف هؤلاء الثالث أنه ضمير
 محضرون أى لكن عباد الله تعالى ناجون وعلى هذا فتكون جملة التسييح معترضة وظاهر
 كلام أبى البقاء أنه يجوز أن يكون استثناء متصلا لانه قال مستثنى من جعلوا أو محضرون
 ويجوز أن يكون منفصلا فظاهر هذه العبارة أن الوجهين الاولين هو فيه ما متصل لا منفصل
 وليس بعيداً كأنه قيل وجعل الناس ثم استثنى منهم هؤلاء وكل من لم يجعل بين الله وبين الجنة

نسبا فهو عند الله مخلص من الشرك وقوله تعالى (فأتاكم) أي يا أهل مكة (وما تعبدون) أي من الأصنام عودا إلى خطيئتهم لانه لما ذكر الدلائل الدالة على فساد مذاهب الكفار تابعه بما ينبيه به على أن هؤلاء الكفار لا يقدرّون على اضلال أحد الا اذا كان قد سبق حكم الله تعالى في حقه بالعذاب والوقوع في النار كما قال تعالى (ما أنتم عليه) أي على معبودكم وعليه متعلق بقوله (بفانين) أي بضلين أحدا من الناس (الامن هو صال الجحيم) أي الامن سبق له في علم الله تعالى الشقاوة * (تنبيه) * احتج أهل السنة بهذه الآية على أنه لا تأثير لاجواء الشيطان ووسوسته وانما المؤثر هو الله حيث قضاه وقدره ثم أن جبريل عليه السلام أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بأن الملائكة ليسوا بمعبودين كما زعمت الكفار بقوله (ومامننا) أي معشر الملائكة ملك (الاله مقام معلوم) في السموات يعبد الله تعالى فيه لا يتجاوز قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهم ما في السموات موضع شبر الا وعليه ملك يصلي ويسبح وروى أبو ذر رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال أطت السماء وحق لها أن تظط والذي نفسي بيده ما في موضع أربع أصابع الا وملك واضع جبهته لله ساجدا قيل الا طيط أصوات الاقتاب وقيل أصوات الابل وحسنها ومعنى الحديث ما في السماء من الملائكة قد أثقلها حتى أطت وهذا مثل وايدان بكثرة الملائكة عليهم السلام وان لم يكن ثم أطيط وقال السدي الاله مقام معلوم في القرب والمشاودة (وانا نحن الصافون) أي أقدامنا في الصلاة وقال الكلبى صفوف الملائكة في السماء كصفوف الناس في الارض (وانا نحن المسجونون) أي المنزهون الله تعالى عما يليق به وقيل هذا بحكاية كلام النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين والمعنى ومامننا الاله مقام معلوم في الجنة أو بين يدي الله تعالى في القيامة وانا نحن الصافون في الصلاة والمنزهون له تعالى عن السوء ثم انه تعالى أعاد الكلام الى الاخبار عن المشركين فقال (وان كانوا) أي كفار مكة وان تخففه من البقيلة (ليقولون لو أن عندنا ذكرا) أي كتابا (من الاقوين) أي من كتب الامم الماضية (لكننا عباد الله المخلصين) أي لا خلاصنا للعبادة له وما كذبنا ثم جاءهم الذكر الذي هو سيد الاذكار والمهمين عليها وهو القرآن العظيم (فكفروا به فسوف يعلمون) عاقبة هذا الكفر وهذا تهديد عظيم * ولما هددهم بذلك أردفه بما يقوى قلب النبي صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى (ولقد سبقت كتبنا) أي بالنصر (لعبادنا المرسلين) وهي قوله تعالى لا أعلن أبنا ورسلي أو هي قوله تعالى (انهم لهم المنصورون وان جنودنا) أي المؤمنين (اهم الغالبون) أي الكفار والنصرة والغلبة قد تكون بالجمحة وقد تكون بالدولة والاستيلاء وقد تكون بالدوام والنبات فالؤمنون وان صار مغلوبا في بعض الاوقات بسبب ضعف أحوال الدنيا فهو الغالب في الآخرة فالحكم في ذلك للاغلب في الدنيا فلا ينافي ذلك قتل بعض الانبياء عليهم السلام وهزم كثير من المؤمنين وانما سمى ذلك كلمة وهي كلمات لا تنظامها في معنى واحد (قول عنهم) أي أعرض عن كفار مكة واختلف في قوله تعالى (حتى حين) فقال ابن عباس يعني الموت وقال مجاهد يوم بدر وقال السدي حتى يأمر الله تعالى بالقتال وقيل الى أن يأتيهم عذاب الله وقيل الى فتح مكة وقال

مقاتل بن حبان نسختها آية القتال (وَابْصِرْهُمْ) أي اذ انزل بهم العذاب من القتل والاسر
 في الدنيا والعذاب في الآخرة (فسوف يبصرون) أي ما قضينا لك من النأي والنصرة
 والثواب في الآخرة وسوف للوعيد لا للتباعد * ولما قيل لهم ذلك قالوا استم زاعمي نزول
 العذاب فقال تعالى تهديد لهم (أَقْبِعْ دَانِيَايَ سَتَجْلُونَ) أي أن ذلك الاستحجال
 جهل لأن لكل شيء من أفعال الله تعالى وقامعينا لا يتقدم ولا يتأخر (فاذا نزل) أي العذاب
 (بأساحتهم) قال مقاتل بحضرتهم وقيل بفنائهم قال الفراء العرب تكفي يد كرا الساحة عن
 القوم فشبّه العذاب بجيش هجم فأناخ بفنائهم بغية (فساء) أي فبئس صباحا (صباح المنذرين)
 أي الكافرين الذين أنذروا بالعذاب وعن أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم حين خرج إلى خيبر أتاه البلاء وكان إذا جاء قوم ما لبيل لم يغرح حتى يصبح فلما
 أصبح خرجت بهم ودعسا حينها ومكاتلها فلما رأوه قالوا الحمد لله محمد وناجيس فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم الله أكبر خرجت خيبر أنا اذ انزلنا بأساحة قوم فساء صباح المنذرين قالها ثلاث
 مرات وقوله تعالى (وَيَوَّلْهُمْ حَتَّىٰ حِينٍ وَأَبْصِرْ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ) فيه وجهان أحدهما
 أن في هذه الكلمة فيما تقدم أحوال الدنيا وفي هذه الكلمة أحوال يوم القيامة وعلى هذا
 فالسكرار زائل والثاني أنهم مكررة للمبالغة في التهديد والتهويل (فإن قيل) ما الحكمة
 في قوله أولا وأبصرهم وههنا قال وأبصر بفرضهم (أجيب) بأنه حذف منقول أبصر الثاني
 اما اختصار الدلالة الأولى عليه واما اقتصارا تفننا في البلاغة ثم انه تعالى ختم السورة بتزييه
 نفسه عن كل ما يليق بصفات الالهية فقال تعالى (سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ) أي الغلبة
 والقوة وفي قوله تعالى رب إشارة إلى كمال الحكمة والرحمة وفي قوله تعالى العزة إشارة إلى كمال
 القدرة وانه القادر على جميع الحوادث لأن الالف واللام في قوله تعالى العزة تفيد الاستغراق
 وإذا كان الكل ملكا له سبحانه لم يبق لغيره شيء فثبت أن قوله سبحانه وتعالى سبحان ربك رب
 العزة (عمما يصفون) أي أن له ولدا كلمة محتوية على أقصى الدرجات وأكمل النهايات وقوله
 تعالى (وسلام على المرسلين) أي المبلغين من الله تعالى التوحيد والشرائع تعميم للرسل بعد
 تخصيص بعضهم (والحمد لله رب العالمين) أي على هلاك الأعداء ونصرة الأنبياء عليهم أفضل
 المصالح والسلام وعلى ما أفاض عليهم ومن اتبعهم من النعمة وحسن العاقبة ولذلك أخره عن
 التسليم والغرض من ذلك تعليم المؤمنين أن يقولوا ذلك ولا يغفلوا عنه لما روى البغوي عن علي
 رضى الله عنه أنه قال من أحب أن يكفل بالميكال الا وفي من الاجر يوم القيامة فليكن آخر
 كلامه من مجلسه سبحانه ربك رب العزة عا يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين
 الخ وأما ما رواه المضاوي عن النبي صلى الله عليه وسلم أن من قرأ الصافات أعطى من الاجر
 عشر حسنات بعد كل جنتي وشيطان وتباعدت عنه مردة الشياطين وبرئ من الشرك وشهد له
 حافظه يوم القيامة انه كان مؤمنا بالمرسلين فوضوع

وهي ست أو ثمان وثمانون آية وسبع مائة واثنتان وثمانون كلمة وثلاثة آلاف وتسعة وتسعون حرفاً (بسم الله) المزمع عن كل شائبة نقص (الرحمن) الذي عمّ جوده سائر مخلوقاته (الرحيم) بمن خلقه واختلف في تفسير قوله تعالى (ص) ف قيل قسم وقيل هو اسم للسورة كما ذكرنا في سائر حروف التهجى في أوائل السور وقال محمد بن كعب القرظي مفتاح اسمه الصدق وصادق الوعد وقال الضحاك معناه صدق الله وروى عن ابن عباس صدق محمد صلى الله عليه وسلم وقيل معناه أن القرآن مركب من هذه الحروف وأنتم قادرون عليها واستم قادرين على معارضته (والقرآن) أي الجامع مع البيان لكل خير (ذی الذکر) أي الموعظة والتذكير وقال ابن عباس ذی البيان وقال الضحاك ذی الشرف ودليله قوله تعالى وإنه لذكر لك ولقومك (فان قيل) هذا قسم فأين المقسم عليه (أجيب) بأنه محذوف تقديره ما الأمر كما قال كفار مكة من تعدد الآلهة وقوله تعالى (بل الذين كفروا) أي من أهل مكة اضرب انتقال من قصة إلى أخرى (في عزة) أي جبهة وتكبر عن الإيمان (وشقاق) أي خلاف وعداوة للنبي صلى الله عليه وسلم والتذكير في عزة وشقاق للدلالة على شدتهم * وقيل جواب القسم قد تقدم وهو قوله تعالى ص أقسم الله تعالى بالقرآن أن محمدًا صادق وقال الفراء ص معناها واجب وحق فهو جواب قوله والقرآن كما يقول نزل والله وقال الاخفش قوله تعالى ان كل الاكاذب الرسل وقال السدي ان ذلك لحق تخاصم أهل النار قال البغوي وهذا ضعيف لانه تحلل بين القسم وبين هذا الجواب أفاصيص وأخبار كثيرة. وقال مجاهد في عزة متعازين (كم) أي كثيراً (أهلكتهم من قبلهم) وأكد كثرتهم بقوله تعالى (من قرن) أي من أمة من الأمم الماضية كانوا في شقاق مثل شقاقهم * (تنبيه) * كم مفعول أهلكتهم من قرن تمييز ومن قبلهم لا ابتداء الغاية (فنادوا) أي استغاثوا عند نزول العذاب وحلول النعمة وقيل نادوا بالإيمان والتوبة (ولات) أي وليس الحين (حين مناص) أي منجي وقرار قال ابن عباس كان كفار مكة إذا قاتلوا فاضطروا في الحرب قال بعضهم لبعض مناص أي اهربوا وخذوا حذركم فلما نزل بهم العذاب يبدؤوا قائلين مناص فأنزل الله تعالى ذلك والمناص مصدر ناص ينوص إذا تقدم ولات بمعنى ليس بلغة أهل اليمن وقال النخعيون هي لازيدت فيها التاء كقولهم رب وربت وثمت وأصلها هام وصلت بلا فقالوا لات كما قالوا ثمت ولا تعمل الا في الازمان خاصة فتحو لات حين ولات اوان كقول الشاعر طلبوا صلحنا ولات اوان * فأجبنا أن ليس حين بقاء

والا كثر حينئذ حذف من فروعها تقديره ولات الحين حين مناص وقد يحذف المنصوب ويبقى المرفوع كقول القائل من صدعن نيرانها * فأنا ابن قيس لا براح

أي لا براح لي ولما حكى تعالى عن الكفار كونهم في عزة وشقاق اتبعه بشرح كلماتهم القاسدة بقوله تعالى (ويعجبوا) أي الكفار الذين ذكرهم الله تعالى في قوله سبحانه بل الذين كفروا في عزة وشقاق (ان) أي لاجل أن (جاءهم منذر) هو النبي صلى الله عليه وسلم وفي قوله تعالى (منهم) وجهان أحدهما أنهم قالوا ان محمدًا مساو لنا في الخلقة الظاهرة والاخلق الباطنة والنسب

والشكل والصورة فكيف بعقل أن يختص من ينسبها المنصب العالي والثاني أن الغرض من هذه الكلمة التنبيه على كمال جهلهم لانهم جاءهم رجل يدعوهم الى التوحيد والترغيب في الآخرة ثم أن هذا الرجل من أقاربهم يعلمون أنه كان بعيدا عن الكذب والتهمة وكل ذلك مما يوجب الاعتراف بتصديقه ثم انهم لحماقتهم يتعجبون من قوله (وقال الكافرون) وضع الظاهر فيه موضع المضمرة إشارة الى أنهم يسترون الحق مع معرفتهم اياه فهم جاحدون لاجاهلون ومعاندون لا عافلون واذا تابستة غضبه عليهم وذمالمهم على قولهم (هذا) أي النذير (ساحر) أي فيما يظهره منجزة (كذاب) أي فيما يقول على الله تبارك وتعالى (اجعل) أي صير بسبب ما يزعم أنه يوحى اليه (الآلهة) أي التي نعبد (الهاواحد) كيف يسع خلق كلهم اله واحد (أن هذا) أي القول بالوحدانية (لشيء عجيب) أي بليغ في العجب فانه خلاف ما أطبق عليه آباؤنا وما شاهدناه من أن الواحد لا ينفى عنه وقد ربه بالاشياء الكثيرة وقال البغوي العجب والعجاب واحد كقولهم رجل كريم وكرام وكبير وبكار وطويل وطوال وعريض وعراض وسبب قولهم ذلك انه روى انه لما أسلم عمر رضى الله عنه شق ذلك على قريش وفرح به المؤمنون فقال الوليد بن المغيرة للملا من قريش وهم الصناديد والاشراف وكانوا خمسة وعشرين رجلا أكبرهم سنا الوليد بن المغيرة اذهبوا الى أبي طالب فأقنوا اليه وقالوا له أنت شيخنا وكبيرنا وقد علمت ما فعل هؤلاء السفهاء واناجئناك لتقضى بيننا وبين ابن أخيك فأرسل أبو طالب اليه فحضر فقال له يا ابن أخي هؤلاء قومك يسألونك السواء فلا تمل كل الميل على قومك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ماذا تسألونني فقالوا ارفضنا وارفض ذكر آلهمنا قال أرايتم إن أعطيتكم ما سألتكم أن تعطوني أنتم كلمة واحدة تملكون بها العرب وتدين لكم بها العجم فقال أبو جهل لله أبوك نعطيكها وعشر امثالها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا لا اله الا الله ففعلوا من ذلك وقاموا وافقوا لذلك (وانطلق الملائمة) أي أشراف قريش من مجلس اجتماعهم عند أبي طالب وسماعهم فيه من النبي صلى الله عليه وسلم قولوا لا اله الا الله (أن امشوا) أي يقول بعضهم لبعض امشوا أي اذهبوا (واصبروا) أي اثبتوا (على آلهتكم) أي على عبادتها قال الزمخشري ويجوز أنهم قالوا امشوا أي اكثر واواجمعوا من مشت المرأة اذا كثرت ولادتها ومنه الماشية للتفاؤل اه * (فائدة) * الجميع يكسرون النون في الوصل من أن امشوا والهمزة في الابتداء من امشوا * ولما أسلم عمر وحصل للمسلمين قوة بمكانه قال المشركون (أن هذا) أي الذي نراه من زيادة أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم (لشيء يراد) أي بنا فلا مرد له أو أن الصبر على عبادة الآلهة شيء يراد وهو أهل اللارادة فهو أهل أن لا تفك عنه وقيل هذا المذكور من التوحيد شيء يراد منا وقيل أن دينكم شيء يطلب ليوخذ منكم (ما سمعنا بهذا) أي الذي يقوله محمد من التوحيد (في الملة الآخرة) قال ابن عباس يعنون في النصرانية لانها آخر الملل وهم لا يوحدون بل يقولون ثلاثا وقال مجاهد يعنون ملة قريش دينهم الذي هم عليه (أن) أي ما (هذا) أي الذي يقوله (الاختلاق)

افتعال وكذب (أُنزل عليه) أي محمد صلى الله عليه وسلم (الذكر) أي القرآن (من ينشأ)
 وليس بأكبرنا ولا أشرفنا وهذا استفهام على سبيل الإنكار لا اختصاصه عليه الصلاة والسلام
 بالوحي وهو مثلهم وفي ذلك دليل على أن مبدأ تكذيبهم لم يكن إلا الحد وقصور النظر على الحطام
 الديوي وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو بتسهيل الهمزة الثانية كالواو وأدخل بينهما ألفا قالون
 وأبو عمرو وبخلاف عن ورش وابن كثير بغير ادخال وعن هشام فيها ثلاثة أوجه تحقيق الهمزة
 وادخال ألف بينهما وتحقيقها من غير ادخال الف بينهما قال الله تبارك وتعالى (بل هم في شك)
 أي تردد محيط بهم مبتدأ لهم (من ذكرى) أي وحي وما أنزلت ليلهم إلى التقليد واعراضهم
 عن الدليل الذي لو نظر واقع لزال هذا الشك عنهم (بل) أي ليسوا في شك منه في نفس الأمر
 وإن كان قولهم قول من هو في شك (لما بدوا عذاب) أي الذي أعد الله للمكذبين ولولا ذوقه
 لما قالوا هذا القول وصدقوا النبي صلى الله عليه وسلم فيما جاء به ولا ينفعهم التصديق حينئذ
 (أم) أي بل (عندهم خزائن) أي مقاتيح (رحمة) أي نعمة (ربك) وهي النبوة يعطونها
 من شاءوا ونظيره قوله تعالى أنهم يقسمون رجدة ربك أي نبوة ربك (العزير) أي الغالب الذي
 لا يغلبه أحد (الوهاب) الذي له أن يهب كل ما يشاء من النبوة أو غير ما يشاء من خلقه
 * ولما كانت خزائن الله تعالى غير متناهية كما قال تعالى وإن من شيء إلا عندنا خزائنه ومن
 جلته السموات والأرض وما بينهما ما هم عاجزون عن هذا القسم قال الله تعالى (أم لهم ملك
 السموات والأرض وما بينهما) أي ليس لهم ذلك فلائ يكونوا عاجزين عن كل خزائن الله تعالى
 أولى وقوله تعالى (فليرقوا في الأسباب) جواب شرط محذوف أي إن كان لهم ذلك فليصعدوا
 في المعارج التي يتوصل بها إلى العرش حتى يستروا عليه ويدبروا أمر العالم فينزلوا الوحي
 إلى من يريدونه وهذا غاية التكلم بهم والتعجيز والتوبيخ قال مجاهد أراد بالأسباب أبواب
 السماء وطرقها من سماء إلى سماء وكل ما يوصلك إلى شيء من باب أو طريق فهو سبب واستدل حكماء
 الإسلام بقوله تعالى فليرقوا في الأسباب على أن الأجرام الفلكية وما أودع الله تعالى فيها من
 القوى والخواص أسباب لحوادث العالم السفلي لأن الله تعالى سمي الفلكيات أسبابا وهذا يدل
 على ذلك وقوله تعالى (جندما هنالك مهزوم من الأحزاب) خبر مبتدأ مضمرة أي هم قريش
 جند من الكفار المتحزبين على الرسل عليهم السلام مهزوم مكسور عما قريب فمن أين لهم تدبير
 الإلهية والتصرف في الأمور الربانية فلا تكثر بما تقوله قريش قال قتادة أخبر الله تعالى بنبيه
 محمد صلى الله عليه وسلم وهو عكة أنه سيهزم جند المشركين فقال تعالى سيهزم الجمع ويولون الدبر
 لجاء تأويله يوم بدر وهالك إشارة إلى بدر ومصارعهم وقيل يوم الخندق قال الرازي والاصح
 عندي جملة على يوم فتح مكة لأن المعنى أنهم جند سيصرون مهزومين في الموضع الذي ذكرناه
 هذه الكلمات وذلك الموضع هو مكة فوجب أن يكون المراد أنهم سيصرون مهزومين في مكة
 وما ذاك إلا في يوم الفتح * (تنبيه) * في ما وجهان أحدهما أنه امر بدة والثاني أنه الجند
 على سبيل التعظيم للمهزومين أو التحقير فإن ما الصفة تستعمل لهذين المعنيين وقد تقدم الكلام

عليها في أوائل البقرة وهنالك صفة الجند وكذلك مهزوم ومن الأحزاب ثم قال لله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم معزياله عليه السلام (كذبت) أي مثل تكذيبهم (قبلهم قوم نوح) أنت قوم باعتبار المعنى واستمر وأعلى عزتهم وشقاقهم إلى أن رأوا الماء قد أخذهم ولم يسمعوا بالاذعان ولا بالتضرع إلى نوح عليه السلام (وعاد) سماهم بالاسم المنبه على ما كان لهم من الممكنة بالملك واستمر وفي شقاقهم إلى أن خرجت عليهم الرياح العقيم ورأوا هاتحمل الأبل فيما بين السماء والأرض وهم لا يدعون لمادعاهم إليه هود عليه السلام (وفرعون ذوالاوتاد) كانت له أوتاد يعذب الناس عليها وكان إذا غضب على أحد مدته مستلقيا بين أربعة أوتاد يشد كل يد وكل رجل منه إلى سارية وتركه كذلك في الهواء بين السماء والأرض حتى يموت وقال بمجاهد كان يمد الرجل مستلقيا بين أربعة أوتاد على الأرض يشد رجله ويده ورأسه على الأرض بالأوتاد قال السدي كان يشد الرجل بالأوتاد ويرسل عليه العقارب والحيات وقال ابن عباس ذوالبناء المحكم وقيل ذو الملك الشديد الثابت وقال العتي نقول العرب هم في عز ثابت الأوتاد يريدون أنه دائم شديد قال الأسود بن يعفور

ولقد غنوا فيها بأنهم عيشة * في ظل ملك ثابت الأوتاد

وقال الضحاك ذو القوة والبطش قال عطية ذو الجوع والجند الكثرة لأنهم كانوا يبقون أمره ويشدون ملكه كما يقوى الوثد الشيء والأوتاد جمع وتد وفيه لغات وتد بفتح الواو وكسر التاء وهي الفصحى وتد بفتحين وود بادغام التاء في الدال (وغود) واستمر وفيما هم فيه إلى أن رأوا علامات العذاب من صفرة الوجوه ثم جرتهم سوادها ولم يكن في ذلك زاجر يردهم عن عزتهم وشقاقهم (وقوم لوط) أي الذين لهم قوة القيام بما يحاولونه واستمر وفي شقاقهم حتى ضربوا بالعشاء وطمس العين ولم يقدر وأعلى الوصول إلى ما أرادوا من الدخول إلى بيت لوط عليه السلام ولم يردهم ذلك عن عزتهم وشقاقهم (وأصحاب الأيكة) أي الغيضة وهم قوم شعيب عليه الصلاة والسلام (أولئك الأحزاب) أي المتخزبون على الرسل عليهم السلام الذين خص الجند المهيئ ومنهم وقيل المعنى أولئك الأحزاب مبالغة في وصفهم بالقوة كما يقال فلان هو الرجل أي أولئك الأحزاب مع كمال قوتهم لما كان عاقبتهم هي الهلاك والبوار فكيف حال هؤلاء الضعفاء المساكين إذا نزل عليهم العذاب وفي الآية زجر وتخويف للسامعين (أن) أي ما (كل) أي من الأحزاب (الأكاذيب الرسل) أي لأنهم إذا كذبوا واحدا منهم فقد كذبوا جميعهم لأن دعوتهم واحدة وهي دعوة التوحيد (حق عقاب) أي فوجب عليهم ونزل بهم عذاب ثم بين تعالى أن هؤلاء المكذبين وإن تأخروا هلاكهم فكانت واقعة بهم فقال تعالى (وما ينظر) وحقرهم بقوله تعالى (هؤلاء) أي وما ينظر كفار مكة (الاصححة واحدة) وهي نفخة الصور الأولى كقوله تعالى ما ينظرون الاصححة واحدة تأخذهم وهم يخصمون فلا يستطيعون توصية الآية والمعنى أنهم وإن لم يذوقوا عذابي في الدنيا فهو عذابهم يوم القيامة فجعلهم منتظرين لها على معنى قربها منهم كالرجل الذي ينتظر الشيء فهو ماذا الطرف إليه يقطع كل ساعة بحضوره

قبل المراد بالصيحة عذاب يتبعوهم ويحيطهم دفعة واحدة كما يقال صاح الزمان بهم إذا هلكوا
 قال الشاعر صاح الزمان بالبرمك صيحة * خروا لشدة ما على الأذهان
 ونفذ به قوله تعالى أو لم ينتظروا إلا أن ينزل أيام الذين خلو من قبلهم الآية وقرأ آخرة
 والكتاب (مائها) أي الصيحة (من أوق) بضم الفاء والباقر بنفخها وحمل القناتان
 بمعنى واحد وهو الزمان الذي بين حلبتي الحالب ورضعتي الراضع والمعنى ما لها من بوق
 قدره أوق ناقة وفي الحديث العباد قد عرفوا ناقة وهذا في المعنى كقوله تعالى فإذا جاء
 أبليس لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون وقال ابن عباس ما لها من رجوع من أفاق
 المربى إذا رجع إلى محطته وفاقه الناقة ساعة يرجع اللبن إلى ضرعها يقال أفافت الناقة
 تنسب أفاقه رجعت واجتمعت النعثة في ضرعها والنعثة اللبن الذي يجتمع بين الحلبتين وهو
 أن يحلب الناقة ثم يترك ساعة حتى يجتمع اللبن فباب الحلبتين فواق أي العذاب لا يعلمهم بذلك
 التدور (وقالوا) أي ككناز مكة استمروا لما نزل قوله تعالى في الحاقة فأما من أوفى كتابه
 بيمينه وأما من أوفى كتابه بشماله (ربنا) أي يأيها المحسن البنا (عجل لنا قناتنا) أي كتاب
 أعمالنا في الدنيا (قبل يوم الحساب) وقال سعيد بن جبيرة يعنون حفظنا ونصيبنا من الجنة
 التي نقول وقال مجاهد والسدي يعنون عقوبتنا ونصيبنا من العذاب قال عطاء قاله النضر
 ابن الحرث وهو قوله إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء وقال مجاهد
 قناتنا حسابنا يقال لكتاب الحساب قط وقال أبو عبيدة والكسائي القط الكتاب بالجواز ويجمع
 على قطوط وقططة كقرود وقرود وقردة وفي القنات على أقطة واقطاط كقندح وأقدهة واقداح
 الآن أفعله في فعل شاذ * ولما أن القوم تعجبوا من أمور ثلاثة أولها من أمر النبوات
 وثانيها كما قال تعالى ويعجبوا أن جاءهم منذر منهم وقال الكافرون هذا ساحر كذاب وثانيها
 تعجبهم من الآلهيات فقالوا اجعل الآلهة الها واحدا وثالثها تعجبهم من المعاد والحشر والنشر
 فثالثها ما جعل لنا قناتنا قبل يوم الحساب قالوا ذلك استمروا أمر الله تعالى نبيه عليه السلام بالصبر
 فقال سبحانه (اصبر) وأشار بحرف الاستعلاء إلى عظيم الصبر فقال (على ما يقولون) أي على
 ما يقول الكافرون من ذلك ثم انه تعالى لما أمر نبيه بالصبر ذكر قصص الأنبياء عليهم السلام ذلية
 له فكانه تعالى قال فاصبر على ما يقولون واعتبر بحال سائر الأنبياء ليعلم أن كل واحد منهم
 كان مشغولاً بهم خاص وحزن خاص فيعلم حينئذ أن الدنيا لا تنفعك عن الهموم والأحزان وإن
 استحقاق الدرجات العالية عند الله تعالى لا يحصل إلا بفعل المشاق والمتاعب في الدنيا وبدأ
 من ذلك بقصة داود عليه السلام فقال تعالى (وإذ ذكر عبدنا) أي الذي أخلصناه لنا وأخلص
 نفسه للنظر إلى عظم ثنا والقيام في خدمتنا وأبدل منه أو بينه بقوله تعالى (داود وإلينا) قال
 ابن عباس أي القوة في العبادة روى عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أحب الصيام إلى الله تعالى صيام داود وأحب الصلاة إلى الله تعالى صلاة داود وكان يصوم
 يوماً يفطر يوماً وكان ينام نصف الليل ويصوم ثلثه وينام سدسه وقبل ذا القوة في المثل ووصفه

تعالى بكونه عبده وعبر عن نفسه بصيغة الجمع الدالة على نهاية التعظيم وذلك يدل على غاية
التشريف ألا ترى أنه تعالى لما أراد أن يشرف محمد صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج قال
تعالى سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً وأيضاً وصف الأنبياء عليهم السلام بالعبودية مشعر بأنهم
قد حصلوا معنى العبودية بسبب الاجتهاد في الطاعة (أنه أبواب) أي رجاء إلى مرضاة الله
تعالى والأبواب فعال من أبواب إذا رجع قال الله تعالى إن السينايا بهم وهذا بناء مغالبة
كما يقال قتال وضرب وهو أبلغ من قاتل وضارب وقال ابن عباس مطيع وقال سعيد بن جبير
مسبح بلفظة الحبشة ويؤيد هذا قوله تعالى (أنا) أي على ما لنا من العظمة التي لا يهجزها شيء
(سخرنا الجبال) أي التي هي أقصى من قلوب قومك وانها أعظم الأراضى صلابة وقوة وعلا
ورفعة بأن جعلناها منقادة ذلولاً كالجلل الأنف ثم قيد ذلك بقوله تعالى (معه) أي مصاحبة له
(يسبحن) أي بتسبيحه وفي كيفية تسبيحها وجوه أحدها أن الله تعالى يخلق في جسم الجبل
حياة وعقلاً وقدرة ونطقاً حينئذ يصير الجبل مسبحاً لله تعالى ثانياً قال الفحل أن داود عليه
السلام أوتى من شدة الصوت وحسنه ما كان له في الجبال دوى حسن وما يصنع الطير إليه
لحسنة فيكون دوى الجبال وتصويت الطير معه واصغارها إليه تسبيحاً روى محمد بن سحقي أن
الله تعالى لم يعط أحداً من خلقه مثل صوت داود عليه السلام حتى أنه كان إذا قرأ الزبور دنت
منه الوحوش حتى يؤخذ بأعناقها ثالثاً إن الله تعالى سخر الجبال حتى أنها كانت تسير إلى
حيث يريد داود عليه السلام فجعل ذلك السير تسبيحاً لأنه يدل على كمال قدرته تعالى واتقان
حكمته (بالعشي والاشراق) قال الكلبي غداة وعشيا والاشراق هو أن تشرق الشمس
ويتناهى ضوءها قال الزجاج يقال شرقت الشمس إذا طلعت وأشرقت إذا أضاءت وقيل هما
بمعنى واحد والاول أكثر استعمالاً تقول العرب شرقت الشمس ولما تشرق وفسره ابن عباس
بصلاة الضحى قال ابن عباس كُتبت أمر بهذه الآية ولم أدر ما هي حتى حدثتني أم هانئ بنت أبي
طالب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عليها فذبحها وضوءاً ثم صلى الضحى وقال يا أم
هانئ هذه صلاة الاشراف وروى طاوس عن ابن عباس قال هل تجدون ذكر صلاة الضحى
في القرآن قالوا لا نقرأ أنا سخرنا الجبال معه يسبحن بالعشي والاشراق وقوله تعالى (والطير
مجمشورة) أي مجموعة إليه تسبح معه عطف مفعول على مفعول وهما الجبال والطير وأحال على
حال وهما يسبحن ومجمشورة كقولك ضربت زيداً مكتوفاً وعمراً مطلقاً وأتى بالحال إعمالاً لأنه
لم يقصد أن الفعل وقع شيئاً لآن حشرها دفعة واحدة أدل على القدرة والحاشر هو الله تعالى
(فان قيل) كيف يصدر تسبيح الله تعالى من الطير مع أنه لا عقل لها (أجيب) بأنه لا يبعد أن يخلق
الله تعالى لها عقولاً حتى تعرف الله تعالى فتسبحه حينئذ ويكون ذلك معجزة لداود عليه السلام
(كل) أي من الجبال والطير (له) أي لداود أي لأجل تسبيحه (أواب) أي رجاء إلى طاعته
بالتسبيح وقيل كل مسبح فوضع أبواب موضع مسبح وقيل الضمير في له للبارئ تبارك وتعالى والمراد
كل من داود والجبال والطير مسبح ورجاء لله تعالى (وشددنا) أي قوتنا بما لنا من العظمة (ملكه)

بالحرس والجند وقال ابن عباس كان أشد ملوك الأرض سلطاناً كان يحرس محرابه كل ليلة ستة
 وثلاثون ألف رجل وعن ابن عباس أن رجلاً من بني إسرائيل استعدي على رجل من عظمائهم
 عند داود فقال إن هذا قد غصبني بقرافسأله داود فجعد فقال لا آخر البينة فلم تكن له بيعة فقال
 له ما داود قوما حتى أنظر في أمر كما فأوحى الله تعالى إلى داود في منامه أن يقتل الذي استعدي
 عليه فقال هذه رؤيا وليست بأعمل حتى أتيت فأوحى الله تعالى إليه مرة ثانية فلم يفعل فأوحى الله
 تعالى إليه مرة ثالثة أن يقتله أو تأتبه العقوبة فأرسل داود إليه فقال له إن الله تعالى أوحى إلى
 أن أقتلك فقال تقتلني بغير بيعة فقال نعم والله لا نفذن أمر الله تعالى فيك فلما عرف الرجل أنه
 قاتله قال لا تنجل حتى أخبرك أني والله ما أخذت بهذا الذنب ولكني كنت اغتلت ابن هذا فقتلته
 فبذلك أخذت فأمر به داود فقتل فاشتدت هيبه داود عند ذلك في قلوب بني إسرائيل واشتد به
 ملكه فذلك قوله تعالى وشددنا ملكه (وآتيناه) أي بظهورنا (الحكمة) أي النبوة
 والاصابة في الأمور واختلف في تفسير قوله تعالى (وفصل الخطاب) فقال ابن عباس بيان
 الكلام أي معرفة الفرق بين ما يلتبس في كلام الخطابين لمن غير كبير رؤية في ذلك وقال ابن
 مسعود والحسن علم الحكمة والبصر بالقضاء وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه هو أن البيعة
 على المدي واليمين على من أنكرا لأن كلام الخصوم ينقطع وينفصل به وقال أبي بن كعب
 فصل الخطاب الشهود واليمان وقال مجاهد وعطاء ويرى عن الشعبي أن فصل الخطاب هو
 قول الإنسان بعد حمد الله والثناء عليه أما بعد إذا أراد الشروع في كلام آخر وأول من قاله
 داود عليه السلام وقيل غيره كما ذكرته في شرح المنهاج عند قول المنهاج أما بعد وقيل هو
 الخطاب الفصل الذي ليس باختصار محض ولا اشباع عمل كما جاء وصف كلام النبي صلى الله عليه
 وسلم فصل لا نزول ولا هذر وقوله تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم (وهل) استقهاهم معناه
 التمجيد والتشويق إلى استماع ما بعده (أناك) يا أفضل الخلق (نبا) أي خير (الخصم)
 وهو في الأصل مصدر ولذلك يصلح له فرد والمذكر والمراد به هنا الجمع بدليل قوله تعالى (اد)
 أي حين (تسوروا) أي تصعدوا وعلوا (الحراب) أي البيت الذي كان يدخل فيه
 داود ويشغل فيه بالعبادة والطاعة قال الزمخشري (فان قلت) بما انتصب اد قلت لا يجوز إنما
 ان ينتصب بآناك أو بنبأ أو بمجذوف فلا يسوغ انتصابه بآناك لأن آناك انبان النبأ رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لم يقع إلا في عهده لاني عهد داود ولا بالنبأ لان النبأ واقع في عهد داود فلا يصح آناك
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وان أردت بالنبأ القصة في نفسها لم تكن ناصباً في أن يكون
 منصوباً بمجذوف تقديره وهل أناك نبأ تحاكم الخصم اد تسوروا انتهى فاختار أن يكون معمو لا
 لمحذوف ويجوز أن ينتصب بالخصم لما فيه من معنى الفعل وقوله تعالى (اد) أي حين (دخلاً)
 على داود بدل من إذا الأولى أو ظرف لتسور أو قرأ نافع وابن كثير وعاصم بإظهار الذا ل عند
 الماعى الأول وعند البال في الثاني ووافقه ابن ذكوان في الأول والباقيون بالإدغام فيها
 (ففرغ منهم) أي لا منهم نزولاً عليه من فوق في يوم الاحتجاب والحرس على الباب لا يتركون من

يدخل عليه فانه عليه السلام كان جراً زمانه يوماً للعبادة ويوماً للتضام ويوماً للوعظ ويوماً
 للاشتغال بحاجته فسور عليه ملكان على صورة الانسان في يوم الخلوة (قالوا لا تتخف) وقولهم
 (خصمان) خبر مبتداه ضمير أي نحن خصمان أي فربقان ليطلق ما قبله من ضمير الجمع وقيل
 انسان والضمير عنهما وقد مر أن الخصم يطلق على الواحد والاكثور وقولهم (بني بعضنا
 على بعض) جملة يجوز أن تكون مفسرة لحالهم وأن تكون خبراً ثانياً (فان قيل) كيف
 قالوا بني بعضنا على بعض وهم ملائكة على المنصور (أجيب) بأن ذلك على سبيل القرص أي
 رأيت خصمين بني أحدهما على الآخر وهذا من معارض الكلام لأن تحقيق البغي من
 أحدهما (فأحكم بيننا باق) أي الامر الثابت الذي يطابق الواقع (ولان شطط) أي
 ولا تجر في الحكومة (واهدنا) أي ارشدنا (إلى سواء الصراط) أي وسط الطريق الصواب
 فقال لهما تكلما فقال أحدهما (ان هذا أخي) أي على ديني وطريقتي أوفي النصيح لامن
 جهة النسب (له تسع وتسعون نجمة) أي امرأة (ولي نجمة واحدة) امرأة واحدة والنجمة
 هي الانثى من الضان ولكن كثرت في كلامهم الكناية بها عن المرأة قال ابن عون
 أنا أبوهن ثلاثة هن * رابعة في البيت صغراهنه * ونهجت خساوا فيهنه
 قال الحسن بن الفضل هذا تعريض للتنبية والتفهيم لأنه لم يكن ثم نعايج ولا بني فهو كتولهم
 ضرب زيد عمر واشترى بكر دارا ولا ضرب هناك ولا شراء وقرأ حفص بفتح الباء والباقون
 بالسكون (فقال أكلنيها) قال ابن عباس أعطيتها وقال مجاهد أنزل لي عنها وحقبة ضمتها إلى
 واجعاني كافلاً وهو الذي يعولها ويتفق عليها والمعنى طلقها لاتزوجها (وعزني) أي
 غلبني (في الخطاب) أي الجدل لأنه أفصح مني في الكلام وقيل قهرني لقوة ملكه قال
 الضحاك يقول ان تكلم كان أفصح مني وان حارب كان أبطش مني وحقبة المعنى أن
 الغلبة كانت له لضعفي في يده وان كان الحق معي وهذا كله تمثيل لامردا ودمع أوربا زوج
 المرأة التي تزوجها داود وسما أي الكلام على قصته ان شاء الله تعالى عن قريب (قال لقد
 ظلمك بسؤال نعجتك إلى نعاجه) وهذا جواب قسم محذوف أريد به المبالغة في انكار فعل
 خليطه وتم جبين طمعه والسؤال مصدر مضاف إلى مفعوله وتعديته إلى مفعول آخر إلى
 لتعنته معنى الاضافة والانضمام أي ليضمتها مضافة إلى نعاجه (فان قيل) كيف قال لقد ظلمك
 ولم يكن مع قول صاحبه (أجيب) بأن معناه ان كان الامر كما تقول فقد ظلمك أو انه قال ذلك
 بعد اعتراف صاحبه بما يقول ولما ذكر الله تعالى ذلك لإزالة الكلام عليه وقيل التقدير ان
 الخصم الذي هذا شأنه قد ظلمك وقرأ قالون وابن كثير وهشام وعاصم بإظهار الدال عند الظاء
 والباقون بالادغام وقوله (وان كثير من الخلطاء) أي مطلقاً منكم ومن غيركم والخلطاء جمع
 خليط وهم الشركاء الذين خلطوا أفعالهم وقال الليث خليط الرجل مخالطه (ليبني) أي
 ليعتدي (بعضهم) غالباً (على بعض) فيريدون غير الحق (فان قيل) لم خص الخلطاء يعني
 بعضهم على بعض مع أن غير الخلطاء يفعلون ذلك (أجيب) بأن المخالطة توجب كثرة المنازعة

والخاصة لانهم ما اذا اختلطوا اطلع كل منهم على أحوال صاحبه فكل ما يملكه من الاشياء
 النفيسة اذا اطلع عليه عظمت رغبته فيه فيفضي ذلك الى زيادة المنازعة والخاصة فلذلك خص
 داود عليه السلام الخلطاء بالبغي والعُدوان ثم استثنى فقال (الا الذين آمنوا وعملوا)
 أى تحقيقا لا ايمانهم (الصالحات) أى الطاعات فانهم لا يقع منهم شئ لأن مخالطة هؤلاء تكون
 لأجل الدين وهذا استثناء متصل من قوله بعضهم (وقليل ما هم) أى هم قليل فقليل خبر مقدم
 وما مزيدة للتعظيم وهو مبتدأ وقال الزمخشري ما لا يهيم وفيه تعجب من قلتهم قال فان أردت
 ان تحقق فائدتهم وموقعها فأخرجها من قول امرئ القيس * وحديث ما على قصره * واقطر
 هل يبق لها معنى (وطن داود) أى اذهابهم قبل فصل الامر وقدهم من ذلك أمر من عظمه
 لاعدله بمثله (أعما شناه) أى امتحنه قال المفسرون ان الظن هنا بمعنى العلم لأن داود لما قضى
 الامر بينهما نظر أحدهما الى صاحبه فضحك ثم صعدا الى السماء حيا لوجهه فعلم ان الله تعالى
 ابتلاه بذلك فثبت أن داود علم ذلك وقال ابن عباس ان داود لما دخل عليه الملكان فقضى على
 نفسه تحولا في صورتهم ما عرجا وهما يقولان قضى الرجل على نفسه (فاستقر ربه) أى طلب
 الغفران من مولاه الذى أحسن اليه (وخر) أى سقط من قيامه توبذله عن ذلك (راكعا) أى
 ساجدا على تسجدة السجود ركوعا لأنه مبدؤه وخر للسجود راكعا أو مصليا كأنه أحرم بركعتي
 الاستغفار (وأناب) أى رجع الى الله تعالى قال الرازى وللناس في هذه القصة ثلاثة أحوال
 أحدها أن هذه القصة دلت على صدور الكبيرة منه وثانيها على الصغيرة وثالثها لا تدل على كبيرة
 ولا صغيرة فأما القول الاول فقالوا ان داود عليه السلام أحب امرأة أوريا فاحتمل في قتل
 زوجها ثم تزوج بها ثم أرسل الله تعالى ملكين في صورة المتخاصمين في واقعة تشبه واقعة
 وعرضا تلك الواقعة عليه فحكم داود بحكم لزم منه اعترافه بكونه مذنباً ثم تبه لذلك واشتغل
 بالتوبة قالوا وسبب ذلك أن داود عليه السلام غنى يوم من الايام منزلة آتائه ابراهيم واسحق
 ويعقوب وسأل ربه أن يمنعه كما يمنهم ويعطيه من الفضل ما أعطاهم فأوحى الله تعالى اليه
 انك تبلى في يوم كذا فاحترس فلما كان ذلك اليوم جاء الشيطان فقتل له في صورة حجة
 من ذهب فيها من كل لون حسن فأعجبه حسنها فتدبه لبأخذها ويرى بها بنى اسرائيل لينظروا الى
 قدرة الله تعالى فطارت غير بعيدة فتبعها فطارت من كوة فظفر داود أين تقع فأبصر داود امرأة
 في بستان تغتسل فعجب داود من حسن أحوالها منها التفاتة وأبصرت ظله فمقتضت شعرها فظلم
 بدنهما فزاده إعجاباً فسأل عنها فقيل له امرأة أوريا وزوجها في غزاة فأحب داود أن يقتله
 ويتزوج بها فأرسل داود الى ابن أخته ان قدم أوريا قبل التابوت وكان من قدم على التابوت
 لا يحل له أن يرجع وراعه حتى يفتح الله تعالى على يديه أو يقتل فقدمه ففتح على يديه فكتب الى
 داود فأمر أن يقدمه بعد ذلك فعزل ثلاث مرات فقتل في الثالثة فلما انقضت عدتها تزوج
 بها فمضى أم سليمان عليه السلام قال الرازى والذى أدين الله تعالى به وذهب اليه ان ذلك
 باطل لوجوه الاول ان هذه الحكاية لا تناسب داود لانهم ألوانت نسبت الى أفسق الناس وأشدهم

فجور الاتقي منها والذي نقل هذه القصة لونسب الى مثل هذا العمل الباطل في تنزيه نفسه وربما
 لعن من نسبته اليها فكيف ياتي بالعاقل نسبة المعصية الى داود عليه السلام ثانيهم ان حاصل
 القصة يرجع الى امرين الى السعي في قتل رجل مسلم بغير حق والى الطمع في زوجته أما الاول
 فأمر منكراً قال صلى الله عليه وسلم من سعى في ذم مسلم ولو بشر كلمة جاء مكتوباً بين عينيه آيس
 من رجة الله وأما الثاني فنكر أيضاً قال صلى الله عليه وسلم المسلم من سلم المسلمون من يده ولسانه
 فان أوريا لم يسلم من داود عليه السلام لافي روحه ولا في منكوحه ثالثاً ان الله تعالى وصف
 داود عليه السلام بصفات تنافي كونه عليه السلام موصوفاً بهذا الفعل المنكر الصفة الاولى
 انه تعالى أمر محمد صلى الله عليه وسلم أن يقتدى بداود عليه السلام في المصاهرة على المكاره فلو
 قلنا ان داود لم يصبر على مخالفة النفس بل سعى في اراقة دم عبد مسلم لغرض شهوته فكيف يليق
 بأحكام الحاكمين أن يأمر محمد أفضل الرسل صلى الله عليه وسلم بأن يقتدى بداودي الصبر على
 طاعة الله تعالى الصفة الثانية انه وصفه بكونه عبداً له وقد بينا ان المقصود من هذا الوصف بيان
 كون ذلك الموصوف كاملاً في وصف العبودية في القيام بأداء الطاعات والاحتراز عن المحظورات
 فلو قلنا ان داود اشتغل بتلك الاعمال الباطلة فحينئذ ما كان داود كاملاً الا في طاعة الهوى
 والشهوة الصفة الثالثة وهي قوله تعالى ذا اليدأي ذا القوة ولا شك أن المراد منه القوة في الدين
 لان القوة الكاملة في أداء الواجبات والاجتناب عن المحظورات وأي قوة تلي لم يملك نفسه
 عن القتل والرغبة في زوجة المسلم الصفة الرابعة كونه أواباً كثير الرجوع الى الله فكيف
 يليق هذا الوصف بعن قلبه مشغول بالفسق والفجور الصفة الخامسة قوله تعالى انا سخرنا الجبال
 معه يسبحن اقرى انه سخرت له الجبال ليتخذ سبيل القتل والفجور الصفة السادسة قوله تعالى
 والطير محشورة قيل انه كان محزوماً عليه صيد شئ من الطير فكيف يعقل أن يكون الطير آمناً منه
 ولا يجوز ان الرجل المسلم على روحه ومنكوحه الصفة السابعة قوله تعالى وشهدنا ما لم يملكه
 ومحال أن يكون المراد أنه تعالى شتم ملكه بأسباب الدنيا بل المراد ان ملكه بقوى الدين وأسباب
 سعادة الآخرة والمراد تشديد ملكه في الدين والدنيا ومن لم يملك نفسه عن القتل والفجور فكيف
 يليق به ذلك الصفة الثامنة قوله تعالى وآتيناه الحكمة وفصل الخطاب والحكمة اسم جامع
 لكل ما ينبغي علماً وعلاً فكيف يجوز أن يقال انا آتيناه الحكمة وفصل الخطاب مع اصراره على
 ما يستنكف من مزاجه أخص أصحابه في الروح والمنكوح فهذه الصفات التي وصف بهما قبل
 شرح القصة وأما الصفات المذكورة بعد ذكر ان قصة فأولها قوله تعالى وإن له عندنا لزني وحسن
 ما ب وقوله تعالى يا داود انا جعلناك خليفة في الارض فكيف ان الله تعالى يجعله خليفة ويقع
 منه ذلك وقدرى عن سعيد بن المسيب أن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه قال من حدثكم
 بحديث داود على ما ترويه القصص فاجلدوه مائة جلدة وستين وهو وحده القرية أي الكذب على
 الانبياء وعما يقوى هذا أنهم قالوا ان المعيرة بن شعبة زنا وشهد ثلاثة من الصحابة بذلك وأما
 الرابع فلم يقل اني رأيت ذلك بعيني فان عزم رضى الله عنه كذب أولئك الثلاثة وجلد كل واحد

منهم ثمانين جلدة لأجل أنهم قذفوا فإذا كان هذا الحال في واحد من آحاد الصحابة كذلك فكيف الحال مع داود عليه السلام مع أنه من أكابر الانبياء عليهم السلام فثبت بما ذكرنا أن القصة التي ذكرها هؤلاء باطلة لا يجوز ذكرها قال الرازي حضرت في مجلس وفيه بعض الاكابر فكان يريد أن يتعصب لتقرير ذلك القول الفاسد والقصة الخبيثة بسبب اقتضى ذلك فقلت له لاشك أن داود عليه السلام كان من أكابر الانبياء والرسول وقال الله تعالى الله أعلم حيث يجعل رسالته ومن مدحه الله تعالى بنزل هذا المدح العظيم لم يجوز لنا أن نبالغ في الطعن فيه وأيضا تقدير أنه ما كان نبيا فلا شك أنه كان مسلما وقال صلى الله عليه وسلم لا تذكروا موتنا كم الانبياء وذكرت له أشياء أخر قال فسكت ولم يذكر شيئا (فان قيل) قد ذكر هذه القصة كثير من المحققين والمفسرين (أجيب) بأنه لما وقع التعارض بين الدلائل القاطعة وبين خبر واحد من أخبار الآحاد كان الرجوع الى الدلائل القطعية واجبا والمحققون يردون هذا القول ويحكمون عليه بالكذب وأما القول الثاني فقالوا لتحمل هذه القصة على حصول الصغيرة لا على حصول الكبيرة وذلك من وجوه الاول ان هذه المرأة خطبها أو ربا فأجابوه ثم خطبها داود عليه السلام فآثره أهلها فكان ذنبه أن خطب على خطبة أخيه المؤمن مع كثرة نسائه الثاني قالوا انه وقع بصبره عليه الغال قلبه اليها وليس له في هذا ذنب البتة أما وقوع بصبره عليها بغير قصد فليس بذنب وأما حصول الميل عقب النظر فليس أيضا ذنبا لان الميسل ليس في وسعة فليس مكافاه بل لما اتفق أنه قد دل زوجهات تزوج بها الثالث انه كان أهل زمان داود عليه السلام يسأل بعضهم بعضا أن يطلق زوجته حتى يتزوجها و كانت عادة مألوفة من يهودة في هذا المعنى فاتفق ان عين داود عليه السلام وقعت على تلك المرأة فأحبها فأسأله النزول عنهما فاستحيا أن يرده ففعل وهي أم سليمان فقبل له ذلك وان كان جائزا في ظاهر الشريعة الا انه لا يليق بك فان حسنات الابراسيات المقرين فهذه وجوه ثلاثة لو حلت هذه القصة على واحد منهم لم يلزم في حق داود عليه السلام الا ترك الافضل والاولى وأما القول الثالث فقال تحمل هذه القصة على وجه لا يلزم منه إيجاب كبيرة ولا صغيرة لداود عليه السلام بل يوجب أعظم أنواع المدح والثناء وهو أنه قد روى ان جماعة من الاعداء طمعو ان يقتلوا نبي الله داود عليه السلام وكان له يوم يخلو فيه بنفسه ويشغل فيه بطاعة ربه فانهزوا الغرصة في ذلك اليوم وتسوروا المحراب فلما دخلوا عليه وجدوا عنده أقواما تمنعهم منه فخافوا ووضعوا كذبا وقالوا اخصمان بنعي بعضنا على بعض الما آخر القصة فعلم غرضهم وقصد أن ينتقم منهم وظن أن ذلك ابتلاء من الله تعالى له فاستغفر ربه عما هم به وأتاب (فان قيل) ههنا أربعة ألقاظ يمكن أن يحتج بهم في الحاق الذنب بداود عليه السلام أحدها قوله تعالى وظن داود أنما قتناه وثانيها قوله تعالى فاستغفر ربه وثالثها قوله تعالى وأتاب ورابعها قوله تعالى فغفرنا له ذلك (أجيب) بأن هذه الالفاظ لا يدل شي منها على ما ذكر لاحتمال أن تكون الالة انما حصلت من باب ترك الافضل والاولى كما مر وجل هذه الالفاظ

على هذا الوجه لا يلزم منه استناد شيء من الذنوب اليه بل ذلك يوجب اسناد أعظم الطاعات
 اليه وقيل ان ذنبه المبادرة الى تصديق المذبح وتطليم الآخريين مسئلتهم وهناك أشياء
 كثيرة ذكرها البلغوى وغيره وفيما ذكرناه كفاية (فغفرنا له ذلك) أى ما استغفر منه (وان له
 عندنا رزق) أى زيادة خير في الدارين بعد المغفرة (وحسن ما تب) أى مرجع في الجنة
 * ولما تم الكلام في شرح القصة أورد فيها بيان أن الله تعالى قوض الى داود خلافة الارض
 بقوله تعالى (يا داود انا جعلناك خليفة في الارض) أى تدبر أمر العباد بأمرنا وهذا من
 أقوى الدلائل على فساد القول الاول كما مر لأن من البعد جدا أن يوصف الرسول بكونه
 ساعيا في سبيلك دماء المسلمين رغبة في انتزاع أزواجهم من أيديهم ثم يذكركم عنه أن الله تعالى
 قوض خلافة الارض اليه ثم في نفسه يركونه خليفة وجهان أحدهما جعلناك تخاف من
 تقدمك من الانبياء في الدعاء الى الله تعالى وفي سياسة الناس لأن خليفة الرجل من خلفه
 وذلك انما يعقل في حق من نصحه عليه القصة وذلك على الله تعالى محال فانه لما انا جعلناك
 ممكنا في الناس نافذا للحكم فيهم فهم هذا التأويل يسمى خليفة ومنه يقال خليفة الله تعالى في
 أرضه وحاضره ان خليفة الرجل يكون نافذا للحكم في رعيته وحقيقة الخلافة بمنفعة في حق الله
 تعالى فلما امتنعت الحقيقة جعلت اللفظة للزوم نفاذ الحكم في تلك الحقيقة (فأحكم بين الناس)
 أى الذين يتحاكمون اليك من أى قوم كانوا (بالحق) أى بالعدل لأن الاحكام اذا كانت مطابقة
 للشرعية الحق الا لهية انتظمت مصالح العالم واتسعت أبواب الخيرات واذا كانت الاحكام
 على وفق الاهوية وتخصيل مقاصد الانفس أفضى ذلك الى تخريب العالم وقوع الهرج
 فيه والمرج في الخلق وذلك يقضى الى هلاك ذلك الحاكم ولهذا قال تعالى (ولا تتبع الهوى)
 أى لا تغل مع ما تشتهى اذا خالف أمر الله تعالى ثم سبب عنه قوله تعالى (فمضالك) أى ذلك الاتباع
 أو الهوى (عن سبيل الله) لان متابعة الهوى توجب الضلال عن سبيل الله والضلال عن سبيل
 الله يوجب سوء العذاب (ان الذين يضلون عن سبيل الله) أى عن الايمان بالله تعالى (لهم
 عذاب شديد بما نسوا) أى بسبب نسيانهم (يوم الحساب) أى المرتب عليه تركهم الايمان ولو
 أيقنوا يوم الحساب لا آمنوا في الدنيا وقال الزجاج يتردد بهم العمل لذلك اليوم وقال عكرمة
 والسدى في الآية تقديم وتأخير تقديره لهم عذاب شديد يوم الحساب بما نسوا أى تركوا
 القضاء بالعدل (وما خلقنا السماء) التى ترونها (والارض وما بينهما) أى مما تحسون به من الرياح
 وغيرها خلقا (باطلا) أى عبثا قال الله تعالى أنفسهم انما خلقناكم عبثا وأنكم اليئسنا ترجعون
 * (تنبيه) * احتج اهل السنة بأن هذه الآية تدل على أنه تعالى خالق كل ما بين السماء
 والارض وأعمال العباد مما بين السماء والارض فوجب أن يكون تعالى خالقها ودات على
 صحة القول بالحشر والنشر لانه تعالى لما خلق الخلق في هذا العالم فاما أن يكون خلقهم للاضرار
 والانتفاع أو لا شيء والاول باطل لان ذلك لا يليق بالرحيم الكريم والثالث أيضا باطل لان
 هذه الحالة حاصله خالصة حين كانوا معدومين فلم يبق الا أن يقال خلقهم للانتفاع وذلك الانتفاع

اما ان يكون في حياة الدنيا اوفى حياة الآخرة والاول باطل لان منافع الدنيا قليلة ومضارها
 كثيرة وتحمل الضرر الكثير لوجود ان المنفعة القليلة لا يليق بالحكمة ولما بطل هذا القول
 ثبت القول بوجود حياة بعد هذه الحياة الدنيا وذلك هو القول بالحشر والنشر والقيامة
 * (تنبيه) يجوز في باطلا ان يكون نعتا المصدر محذوف او حالا من ضميره أى خلقا باطلا
 وأن يكون حالا من فاعل خلقنا أى مبطلين أو ذوى باطل وان يكون مفعولا من أجله أى
 للباطل وهو العيب (ذلك) أى خلق ما ذكر لاشئ (ظن الذين كفروا) أى أهل مكة هم
 الذين ظنوا أنهم ما خلقوا غير شئ وأنه لا بعث ولا حساب (قويل) أى هلاك عظيم بسبب هذا
 الظن أو وادى جهنم (للمؤمنين كفروا) أى مطلقا بهذا الظن وغيره من أى شرك كان (من
 النار) لأن من أنكر الحشر والنشر كان شاكا في حكمة الله تعالى في خلق السموات والارض
 * ونزل لما قال كفار مكة للمؤمنين اننا نعطي في الآخرة مثل ما تعطون (أم نجعل) أى على
 عظمتنا (الذين آمنوا) أى امتنا الا لا وامرنا (وعملوا الصالحات) تحقيقا لایمانهم (كالمفسدين)
 أى المطبوعين على الفساد والراسخين فيه (في الارض) أى بالسفر وغيره لم يجعلهم مثلهم وأم
 منقطعة والاسنة بهم فيها الانكار التسوية بين الحزبين التي هي من لوازم خلقها باطلا ليدل
 على نفيه وكذا التي في قوله تعالى (أم نجعل المتقين كالفجار) كرر الانكار الاول باعتبار وصفين
 آخرين يمنعان التسوية أو لا بين المؤمنين والكافرين ثم بين المتقين من المؤمنين والمجرمين منهم
 وقوله تعالى (كتاب) خبر مبتدأ مضمر أى هذا كتاب ثم وصفه بقوله تعالى (أنزلناه) أى بمالنا
 من العظمة (اليك) یا أشرف الخلق (مبارك) أى كثير خيره ونفعه وقوله تعالى (ليدبروا)
 أصله ليدبروا وأدغم التاء في الدال (آياته) أى ليتفكروا في اسرار الله العجيبة ومعانيه اللطيفة
 فيأتمروا بأوامره ومناهيهم فيؤمنوا (وليتذكروا) أى ولينعظ به (أو لوالالباب) أى أصحاب
 العقول * القصة الثانية قصة سليمان عليه السلام المذكورة في قوله تعالى (وهبنا) أى
 بمالنا من العظمة (لداود سليمان) ابنه فجاء عديم النظير في ذلك الزمان ديناً وديناً وعلماً
 وحكمة وعظمة ورجة والخصوص بالمدح في قوله تعالى (نعم العبد) محذوف أى سليمان
 وقيل داود (أنه أو اب) أى رجاء الى التسبيح والذكر في جميع الاوقات (اذ) أى اذ كراذ
 (عرض عليه) أى سليمان وقوله تعالى (بالعشي) وهو ما بعد الزوال الى الغروب وقوله تعالى
 (الصافات) أى الخيل العربية الخالصة جمع صافئة وفيه خلاف بين أهل اللغة فقال الزجاج
 هو الذى يقف على احدى يديه ويقف على طرف سنبكه وقد يفعله ذلك باحدى رجليه قال
 وهى علامة الفراحة فيه وأنشد

ألف الصنفون فلا يزال كأنه * مما يقوم على الثلاث كسير

وقيل هو الذى يجمع يديه ونسويهما وقيل هو القائم مطلقا أى سواء كان من الخيل أم
 من غيرها قاله القتيبي واستدل بقوله صلى الله عليه وسلم من سره أن تقوم الناس له صفقوا
 فليتبوأ مقعده من النار أى يدينون له القيام وجاء في الحديث قنا صفقونا أى صافين أقدامنا

وقيل هو قيام الخيل مطلقاً أي سواء وقف على طرف سنبكده أم لا قال الفراء على هذا
 رأيت أشعار العرب واختلف أيضاً في قوله تعالى (البياد) فهي إيمان الجودة ويقال جاد
 الفرس بجوده وجودة بالفتح والضم فهو جواد للذكور والأنثى وهو الذي يجود في جريه
 بأعظم ما يقدر عليه والجمع جياذ وأجواد وأجاويد وقيل جمع لجود بالفتح ثياب وثوب
 وإما من الجيد وهو العنق والمعنى طويله الأجياذ وهو دال على فراحتها قال الكلبى
 غزا سليمان أهل دمشق ونصيبين فأصاب منهم ألف فرس وقال مقاتل ورث سليمان من أبيه
 داود ألف فرس وقال عوف عن الحسن بلغني أنها كانت خيلاً خرجت من البصرة لها
 أجنحة وعن عكرمة أنها كانت عشرين ألف فرس لها أجنحة فصلي سليمان الصلاة الأولى
 التي هي الظهر وقعد على كرسيه وهي تعرض عليه منها تسعمائة فرس فتنبه لصلاة العصر
 فاذا الشمس قد غربت وفاتته الصلاة ولم يعلم بذلك هيبة له فاعتم لذلك (فقال انى أحبت)
 أى أردت (حب الخيل) أى الخيل (عن ذكر ربى) أى صلاة العصر (حتى نوارت) أى
 الشمس (بالجلب) أى استمرت بما يحجبها عن الابصار (ردوها على) أى الخيل المعروضة
 وقيل الضمير يرجع للشمس قال الرازى وهذا بعيد لوجوه الأول ان الصافات مذكورة
 بالصرح والشمس غير مذكورة وعود الضمير الى المذكور أولى من عوده الى المقدر
 وثانيها أنه لو اشتغل بالخيل حتى غربت الشمس وفاتته صلاة العصر كان ذلك ذنباً عظيماً ومن
 كان هذا حاله فطريقه التضرع والبكاء والمبالغة في اظهار التوبة فأما أن يقول على سبيل
 العظمة لرب العالمين مثل هذه الكلمة العارية عن كل جهات الادب عقب ذلك الحرم
 العظيم الذى لا يصدر عن أبعد الناس عن الخيل فكيف يجوز اسناده للرسول عليه السلام
 المظهر المكرم ثالثها أن الشمس لو رجعت بعد الغروب لصار ذلك مشاهد الكل أهل الدنيا
 ولو كان كذلك لتوفرت الدواعى على نقله وحيث لم ينقل علمنا فسادته انتهى قال أكثر المفسرين
 فلما ردوا الخيل اليه أقبل يضرب سوقها وأعناقها بالسيف أخذ من قوله تعالى (فطفق
 مسحاً) أى فأخذ يمسح السيف مسحاً (بالسوق والأعناق) أى سوقها وأعناقها يقطعها
 من قولهم مسح علاوته اذا ضرب عنقه قالوا ففعل ذلك تقرباً الى الله تعالى وطلبه المرصاة حيث
 اشتغل عن طاعته وكان ذلك مباحاله وان كان حراماً علينا كما أبيع لنا ذبح بهيمة الإنعام وبقي
 منها مائة فرس فابقي في أيدي الناس اليوم من الخيل من نسل تلك المائة قال الحسن
 فلما عقر الخيل أبدله الله تعالى خيراً منها وأسرع وهي الرمح تجري بأمره كيف شاء قال
 الرازى وهذا عتدى بعيد لوجوه الأول أنه لو كان مسح السوق والأعناق قطعها السنان معني
 فامسحوا برؤسكم أى أقطعوها وهذا لا يقوله عاقل بل لو قيل مسح رأسه بالسيف فربما فهم
 منه ضرب العنق أما اذا لم يذكر لفظ السيف لم يفهم منه البتة من المسح العقر والذبح الثاني أن
 القائلين بهذا القول أجعلوا على أن سليمان عليه السلام أنواعاً من الافعال المذمومة فأولها
 ترك الصلاة وثانيها انه استولى عليه الاشتغال بحب الدنيا حتى نسي الصلاة وقال صلى الله عليه

وسلم حب الدنيا رأس كل خطيئة وثالثها أنه بعد الاتيان بهذا الذنب العظيم لم يتغل بالتوبة
والأبالة البتة ورابعها أنه خاطب رب العالمين بقوله زدوها علي وهذه كلمة لا يقولها
الرجل الحصيف الا مع الخادم الخسيس وخامسها أنه اتبع هذه المعاصي بعقر الخيل في سوقها
وأعناقها وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن ذبح الحيوان الا لأكلة وهذه أنواع من
الكبائر ينسبون بها الى سليمان عليه السلام مع أن لفظ القرآن لم يدل على شيء منها وخلصتها
ان هذه القصص انما ذكرها الله تعالى عقب قوله وقالوا ربنا نجعل لنا قطة نأكل يوم الحساب
وان الكفار لما بالغوا في السفاهة الى هذا الحد قال الله تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم اصبر
على ما يقولون واذا كر عبد نادى ادو ثم ذكر عقبه قصة سليمان عليه السلام فقال تعالى ووهبنا
لداود سليمان الآية والتقدير رأته تعالى قال لمحمد صلى الله عليه وسلم يا محمد اصبر على ما يقولون
واذا كر عبد ناس سليمان وهذا الكلام انما يليق اذا قلنا ان سليمان عليه السلام أتى في هذه
القصة بالأعمال الفاضلة والاخلاق الحميدة وصبر على طاعة الله تعالى وأعرض عن
الشهوات واللذات فلو كان المقصود من قصة سليمان عليه السلام في هذا الموضع انه أقدم على
الكبائر العظيمة والذنوب لم يكن ذكر هذه القصة لاثباتها والصواب ان تقول ان رباط
الخيل كان مندوبا اليه في دينهم كما هو في دين محمد صلى الله عليه وسلم ثم ان سليمان عليه السلام
احتاج الى الغزو وفلس وأمر باحضار الخيل وأمر باجرائها وذكرا في لا أجريها لاجل
الدنيا ونصيب النفس وانما أجريها لامر الله تعالى وطلب تقوية دينه وهو المراد من قوله عن
ذكر ربي ثم انه عليه السلام أمر باجرائها وسيرها حتى توارت بالخياب أي غابت عن بصره ثم
انه أمر الرابضين ان يردوها فردوا تلك الخيل اليه فلما عادت اليه طفق يمسح سوقها
وأعناقها والغرض من ذلك أمور الاول تشريفها والثاني لاعتزازها بالعبادة التي هي
الاغوان في دفع العدو الثاني أنه أراد ان يظهر أنه في ضبط السياسة والملك يتضع الى حيث
يأمر أكثر الأمور بنفسه الثالث أنه كان أعلم بأحوال الخيل ومراهمها ووعوبها فكان
يتمسح بها ويمسح لها سوقها وأعناقها حتى يعلم هل فيها ما يدل على المرض فهذا التفسير هو الذي
ينطبق عليه لفظ القرآن ولا يلزم منه نسبة شيء من المنكرات الى سليمان عليه السلام
والعجب منهم كيف قبلوا هذه الوجوه الضعيفة مع أن العقل والنقل يردوها وليس لهم
في اثباتها شبهة فضلا عن حجة قال فان قيل فالجهور فسروا الآية بتلك الوجوه فالجواب
أن نقول لفظ الآية لا يدل على شيء من تلك الوجوه التي يذكرها المأذكونا أيضا فان الدلائل
الكثيرة قامت على عصمة الانبياء عليهم الصلاة والسلام ولم يدل على صحة هذه الحكايات دليل
قطعي ورواية الأحاد لا تصلح معارضة للدلائل القوية فكيف الحكايات من أقوام لا يلتفت
الى أقوالهم والذي ذهبنا اليه قول الزهري وابن كيسان اه وقد يجاب من جهة الجهور
أن ما نسب اليهم ممنوع وبيان ذلك أن قوله اذا لم يذ كر لفظ السيف لم يفهم منه البتة من المسيح
العقر والذبح يقال القرينة كافية في ذلك وقوله انهم جمعوا أنواعا مذمومة أولها تزل

الصلاة انما يكون ذلك مذموما اذا تركها متعمدا ولم يكن ذلك بل نسيها وقد نام صلى
 الله عليه وسلم في الوادي حتى طلعت الشمس وقضى الصبح والتسليمان والنوم لاما واخذة فيهما
 وقوله ثانيها انه استولى عليه الاشتغال بحب الدنيا انما اشتغل بذلك لامر الجهاد وهو مطلوب
 في حقه وقوله ثالثها انه لم يشتغل بالتوبة يقال انه لم يأت بذنب وقوله رابعها انه خاطب رب
 العالمين بقوله ردوها علي ممنوع والمخاطب انما هو جماعته وقوله خامسها الى ان قال وقد نهى
 النبي صلى الله عليه وسلم عن عقار الحيوان قدمر عنهم أن ذلك كان مباحا له فليس فيما قالوه
 نسبة سليمان عليه الصلاة والسلام الى معصية فلو قال الاول ان يقال كذا كان أولى وقرأ قنبل
 بهم مزمرة ساكنة بعد السين وقيل عنه أيضا بضم الهمزة وواو بعدها واختلف في سبب القسنة
 التي وقعت لسليمان عليه السلام في قوله تعالى (ولقد قمنا سليمان وألقينا) أي بما لنا من
 العظمة (على كرسيه جسدا ثم أناب) فقال محمد بن اسحق عن وهب بن منبه قال سمع سليمان
 بمدينة في جزيرة من جزائر البحر وكان الله تعالى قد أعطى سليمان في ملكه سلطانا لا يتبع عليه شيء
 في بر ولا بحر انما يركب اليه الريح فيخرج الى تلك المدينة فيجمله الريح على ظهر الماشي حتى نزل
 بها بجنوده من الجن والانس فأخذها وقتل ملكها وسبها ما فيها وأصاب فيما أصاب بنتا لذلك
 الملك يقال لها جرادة لم ير مثلها حسنا وجالا فاصطفها لنفسه ودعاها الى الاسلام فأسلت
 على جفائها منها وقلة فقهه وأحبها حبا لم يحبه شيأ من نساءه وكانت على منزلتها عنده لا يذهب حزنها
 ولا يرقأ دمعها فشق ذلك على سليمان عليه السلام فقال لها ويحك ما هذا الحزن قالت له ان
 أبي أذكره وأذكر ملكه وما كان فيه وما أصاب فيحزنني ذلك فقال لها سليمان عليه السلام
 قد أبدلك الله ملكا هو أعظم من ملكه وسلطانا هو أعظم من سلطانه وهذا الى الاسلام
 وهو خير من ذلك كله قالت ان ذلك كذلك ولكن اذا ذكرته أصابني ما ترى من الحزن فلو أنك
 أمرت الشياطين فصوروا صورته في دارى أراها بكرة وعشب الرجوت أن يذهب ذلك حزني
 فأمر سليمان عليه السلام الشياطين فخلوا لها صورة أبيها فعمدت اليه حين صنعوه وألبسته
 ثيابا مثل ثيابه التي كان يلبسها ثم كانت اذا خرج سليمان عليه السلام تذهب اليه مع ولادها
 فتسجد له ويسجدن معها له تعالها كما كانت تصنع في ملكه وسليمان عليه السلام لا يعلم بشيء
 من ذلك أربعين صباحا فبلغ ذلك آصف بن برخيا وكان صديقا لسليمان عليه السلام وكان لا يرد
 عن أبواب سليمان عليه السلام أى ساعة أراد دخول شيء من بيوت سليمان عليه السلام حاضرا
 كان سليمان عليه السلام أو غائبا فقال يابني الله كبرسني ورق عظمي ونفقد عمرى وقد حان منى
 الذهاب وقد أحييت ان أقوم مقام قبل الموت أذكر فيه من مضى من الانبياء عليهم الصلاة
 السلام وأثنى عليهم بعلني فيهم وأعلم الناس ببعض ما كانوا يجولون من كثير أمرهم فقال افعل
 فجمع سليمان عليه السلام الناس فقام فيهم خطيبا فذكر من مضى من أنبياء الله تبارك وتعالى
 وأثنى على كل نبي بما فضله الله به حتى انتهى الى سليمان عليه السلام فقال ما كان أحكمك في صغرك
 ثم انصرف فوجد سليمان عليه السلام في نفسه من ذلك حسنى امتلا غضبا فلما دخل داره

دعاه فقال يا آصف ذكرت من مضى من أنبياء الله تعالى فأثبت عليهم خير في كل زمانهم وكل
 حال أمرهم فلماذا كررتني جعلت ثقي عليّ خير في صغري وسكت عما سوى ذلك من أمري
 فما الذي أحدث في آخر عمرى فقال آصف ان غير الله تعالى يعبد في دارك فقال سليمان عليه
 السلام ان الله وانا اليه راجعون لقد عرفت انك ما قلت الذي قلت الا عن شيء يفسدك ثم رجع
 سليمان عليه السلام الى داره فكسر الصورة وعاقب قلب المرأة وولادتها وخرج وحده الى فلاة
 ففرش الرماذ وجلس عليه تائب الى الله تعالى وكاتب له أم ولد يقال لها الامينة اذا دخل للطهارة
 أو لاصابة امرأة وضع خاتمها عندها وكان ملكه فيه فوضعه عندها يوما فأتاها الشيطان صاحب
 البحر واسمه خنجر على صورة سليمان عليه السلام وقال لها يا أمينة خاتمي فناولته الخاتم وتحنم به
 وجلس على كرسي سليمان عليه السلام فعكف عليه الطير والجن والانس وتغيرت صفة سليمان
 عليه السلام فأقوى الامينة يطلب الخاتم فأنكرته فعرفت أن الخطيئة قد أدركته فكان يدور على
 البيوت يتكفف واذا قال أنا سليمان خنوا عليه التراب وسبوه وأخذ ينقل السمك للسماكين
 فيعطونه كل يوم سمكتين فاذا أمسى باع احدهما بأربعة وشوى الاخرى فأكلها فكث كذلك
 أربعين صباحا مدة ما كان عبد الوثن في داره فأنكر آصف وعظما بني اسرائيل حكم الشيطان
 وسأل آصف نساء سليمان عليه السلام فقلن ما يدع امرأة في دمه ولا يغتسل من جنباته فقال
 آصف ان الله وانا اليه راجعون ان هذا هو البلاء المبين ثم خرج على بني اسرائيل فقال ما في
 الخاصة أعظم مما في العامة فلما مضى أربعون صباحا طار الشيطان وقذف الخاتم في البحر
 فابتلعته سمكة فأخذها بعض الصيادين وقد عمل له سليمان عليه السلام بسمكتين صدر يومه ذلك
 حتى اذا كان العشي اعطاه بسمكتيه فأعطى السمكة التي أخذت الخاتم وخرج سليمان عليه
 السلام بسمكتيه فباع السمكة التي ليس في بطنها الخاتم بالارغفة ثم عمد الى السمكة الاخرى فبقرها
 ليشويها فاستقبله الخاتم في جوفها فأخذته فجعل في يده ووقع ساجدا وعكفت عليه الطير والجن
 والانس ورجع الى ملكه وأخذ ذلك الشيطان وحبه في خجرة وأقامه في البحر هذا المخلص
 حديث وهب وقال الحسن ما كان الله ليلسلط الشيطان على نسائه وقال السدي كان سب فتنة
 سليمان عليه السلام أنه كانت له مائة امرأة وكانت امرأته ممن ينال لها جراحة وهي أثر نسائه
 وآمنهن عنده وكان يأتمنها على خاتمه اذا أتى حاجته فقالت له يوما ان أخي بينه وبين فلان خصومة
 فأحب أن تقضي له فقال نعم ولم يفعل فابتلى بقوله نعم وذكروا ما تقدم وفي بعض الروايات ان
 سليمان عليه السلام لما افتتن بسقط الخاتم من يده وكان فيه ملكة فأعاده سليمان عليه السلام الى يده
 فسقط فأيقن سليمان عليه السلام بالفتنة فاتاه آصف فقال لسليمان عليه السلام انك مقتون
 بذنبك والخاتم لا يتناسل في يدك فقرر الى الله تعالى تائباً فاني أقوم مقامك وأسير بسيرك الى أن يتوب
 الله تعالى عليك فقرر سليمان عليه السلام الى الله تعالى وأعلى آصف الخاتم فوضعه في يده فثبت
 فأقام آصف في ملك سليمان عليه السلام يسير يسيره أربعة عشر يوماً الى أن رد الله تعالى على سليمان
 عليه السلام ملكه وتاب عليه ورجع الى ملكه وجلس على سريرته وأعاد الخاتم في يده فهو الجسد

الذي ألقى على كرسيه وروى عن سعيد بن المسيب قال احتجب سليمان عليه السلام عن الناس ثلاثة أيام فأوحى الله تعالى إليه احتجب عن الناس ثلاثة أيام فلم تنظر في أمور عبادي فاستلام الله عز وجل وذكر نحو ما تقدم من حديث الخاتم وأخذ الشيطان إياه قال الرازي واستبعد أهل التحقيق هذا الكلام من وجوه الأول أن الشيطان لو قدر على أن يتشبه في الصورة والخلق بالأنبياء حينئذ لا يبقى اعتماد على شيء من ذلك فلعل هؤلاء الذين رأهم الناس على صورة محمد وعيسى وموسى عليهم السلام ما كانوا أولئك بل كانوا شياطين تشبهوا بهم في الصورة لأجل الاغواء والاضلال وذلك يطل الدين بالكلمة الثاني أن الشيطان لو قدر أن يعامل نبي الله تعالى سليمان عليه السلام بمثل هذه المعاملة لوجب أن يقدر على مثلها مع جميع العلماء والزهاد وحينئذ يجب أن يقتلهم ويمزق تصانيفهم ويخرب ديارهم ولما بطل ذلك في حق آحاد العلماء فلان يطل في حق أكابر الأنبياء أولى الثالث كيف يليق بحكمة الله تعالى وإحسانه أن يسلط الشيطان على أزواج سليمان عليه السلام ولا شك أنه قبيح أي على غير رأي الحسن كما مر الرابع لو قلنا أن سليمان عليه السلام أذن لتلك المرأة في عبادتها تلك الصورة فهذا كفر منه وإن لم يأذن فيه البتة فالذنب على تلك المرأة فكيف يؤاخذ الله تعالى سليمان عليه السلام بفعل لم يصدر منه أي وقد يقال إنما أخذ بذلك لكونه كان سبيها في عملها قال فأما أهل التحقيق فقد ذكروا وجوها الأول أن قسمة سليمان عليه السلام أنه ولده ابن فقالت الشياطين إن عاش صار مسلطا علينا مثل أبيه فسيلنا أن تقتله فعلم سليمان عليه السلام ذلك فمكأن يريه في السحاب فينجا هو يشغل بجهمة أنه إذا ألقى ذلك الولد ميتا على كرسيه قننه على خطيئته في أنه لم يثق ولم يتوكل على الله تعالى فاستغفر ربه وتاب الثاني روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال قال سليمان لا طوفن الليلة على سبعين امرأة كل امرأة تأتي بفارس يجاهد في سبيل الله ولم يقل إن شاء الله تعالى فطاف عليهن فلم تحمل منهن إلا امرأة واحدة جاءت بشق رجل والذي نفسى بيده لو قال إن شاء الله تعالى لجاهدوا في سبيل الله فرسانا أبعين فذلك قوله تعالى ولقد قتنا سليمان وأقينا على كرسيه جسدا الثالث أنه أصابه مرض فصار يجلس على كرسيه وهو مريض فذلك قوله تعالى والقينا على كرسيه جسدا وذلك لشدة المرض والعرب تقول في الضعيف أنه لحم على وضرم وجسمه بلاروح ثم أناب أي رجع إلى حال الصحة أي وهذا أظهر ما قيل كما قاله البيضاوي الرابع لا يعد أيضا أن يقال إنه ابتلاه الله تعالى بتسليط وقوع خوف أو وقوع بلاء توقعه من بعض الجهات حتى صار بقوة ذلك الخوف كالجسد الضعيف الخفي على ذلك الكرسي ثم إن الله تعالى أزال عنه ذلك الخوف وأعادته إلى ما كان عليه من القوة وطيب القلب فاللفظ محتمل لهذه الوجوه ولا حاجة إلى حمله على تلك الوجوه الركيكة (فان قيل) لولا تقدم الذنب لما (قال رب اغفر لي) (أجيب) بأن الإنسان لا ينقل عن ترك الأفضل وحينئذ يحتاج إلى طلب المغفرة لأن حسنات الإبرار سيئات المقربين ولأنه أبدا في مقام هضم النفس وإظهار الندم والخضوع كما قال صلى الله عليه وسلم إنى لاستغفر الله تعالى في اليوم والليلة سبعين

مرة مع أنه صلى الله عليه وسلم غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر فلا ينبغي بعد أن يكون المراد من هذه الكلمة هذا المعنى واختلف في قول سليمان عليه السلام (وهب لي ملكا لا ينبغي لأحد من بعدي) أي سوى نخوف في يديه من بعد الله أي سوى الله فقال عظام بن أبي رباح يريد هب لي ملكا لا تسلبني في باقي عمري (أنك أنت الوهاب) وقال مقاتل إن الشيطان لما استولى على ملكه طلب أن يعطيه الله ملكا لا يقدر الشيطان على أن يقوم فيه مقامه البتة وقال من أنكر أن الشيطان لم يستول على ذلك أن ذلك محتمل لوجوه الأول أن الملك هو القدرة فكان المراد أقدرني على أشياء لا يقدر عليهما غيري البتة لصبر اقتداري عليهما بمجزة تدل على صحة نبوتي ورسالي ويدل على صحة هذا القول قوله تعالى (فخزنا) أي بما لنا من العظمة (له الريح تجري بأمره رخاء) أي حالة كونه البتة غاية اللين منقادة يدرك بها ما لا تدرك الخيل غدقها شهر ورواحها شهر (حيث أصاب) أي أراد فكون الريح جارية بأمره قدرة عجيبه وملك عجيب دال على صحة نبوته لا يقدر أحد على معارضته وقد جعل الله تعالى لنبينا محمد صلى الله عليه وسلم أعظم من ذلك وهو أن العدو يرب منه إلى مسيرة شهر من جوانبه الأربعة فهي أربعة أشهر الثاني أنه عليه السلام لما مرض ثم عاد إلى الصحة عرف أن خيرات الدنيا صائرة إلى التغيرات فسأل ربه ملكا لا يمكن أن يقتل مني إلى غيري الثالث أن الاحتراز عن طيبات الدنيا مع القدرة عليها أشق من الاحتراز عنها حال عدم القدرة فكانت له قال يا أباي أعطني ملكة فأتيت على ممالك البشر بالكلية حتى احتراز عنها مع القدرة عليها بصبر قوي أكل وأفضل الرابع سأل ذلك ليكون علامة على قبول توبته حيث أجاب الله تعالى دعاءه ورد عليه ملكه وزاده فيه وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن عقربا من الجن أتاني الليلة ليقطع علي صلاتي فأمكنني الله منه فأخذته فأردت أن أربطه على ساريه من سوارى المسجد حتى تنظروا إليه فذكرت دعوة أخي سليمان وهب لي ملكا لا ينبغي لأحد من بعدي فرددته خاسئا فعلم من هذه الأوجه أنه ليس في كلام سليمان عليه السلام ما يشبه الحسد وهو طلب ما لا ينبغي لأحد غيره وأجاب الرخصي بأجوبة غير ذلك منها أن سليمان عليه السلام كان ناشئا في بيت الملك والنبوة ووارثا لهما فأراد أن يطلب من ربه مجزة فطلب على حسب القه ملكا زائدا على الممالك زيادة خارقة للعادة بالغه حد الإعجاز ليكون ذلك دليلا على نبوته فآمره المبعوث إليهم ثم قال وعن الخراج أنه قيل له أنك حسود فقال أجسدمني من قال وهب لي ملكا لا ينبغي لأحد من بعدي قال وهذا من جرائره على الله تعالى وشيطنته ومن شيطنته ما حكي عنه طاعتنا وأوجب من طاعة الله لأنه شرط في طاعته فقال فاتقوا الله ما استطعتم وأطبقوا طاعتنا قال وأولى الأمر منكم (فان قتل) قوله تعالى رخاء فيه قوله تعالى في آية أخرى وسليمان الريح عاصفة (أجيب) عن ذلك وجهين الأول أن المراد أن تلك الريح كانت في قوة الرياح العاصفة لأنها المأمرة يأمره كانت الريح طيبة وكانت رخاء الثاني أن تلك الريح كانت لينة مرة وعاصفة أخرى فلا منافاة بين الآيتين * (تنبيه) * قوله تعالى حيث نظرت لجري أولسخرنا * (فائدة) *

روى أن رجلا خرج يقصد أن روي يسأل الله عن معنى أصاب فقال له ما بين تصيبان فعسفا
 وقال اهذابغيتنا وقوله تعالى (والشياطين) عطف على الريح وقوله تعالى (كل بناء) بدل
 من الشياطين **ك**أنوايبنون له ماشاء من الابنية روى أن سليمان عليه السلام أمر الجان
 فبنت له اصطخر وكان فيها قرار ملكة الترك قديما وبنت له الجان أيضا قديم وبيت المقدس
 وباب جبرون وباب البريد للذين يدمشق على أحد الأقوال وبنو له ثلاثة قصور وباليمن غمدان
 وسطين وينون ومدينة صنعاء وقوله تعالى (وغوص) عطف على بناء أي بغوصون له
 في البحر يستخرجون اللؤلؤ وهو أول من استخرج اللؤلؤ من البحر وقوله تعالى (وآخرين
 مقرنين) أي مشدودين (في الأصقاف) أي القيود يجمع أيديهم إلى أعناقهم عطف على كل
 فهو داخل في حكم البدل فكانه فصل الشياطين إلى عملة استعملهم في الاعمال الشاقة
 كالبناء والغوص ومردة قرن بعضهم مع بعض في السلاسل ليكنفوا عن الشر (فان قيل)
 أجسامهم إما أن تكون كثيفة أو لطيفة فان كانت كثيفة وجب أن يراها صحيح الحاسة
 وان كانت لطيفة فلا تقوى على العمل ولا يمكن تقرينها (أجيب) بأن أجسامهم شفاقة صلبة
 فلا ترى وتقوى على العمل ويمكن تقرينها (أجيب) بأن أجسامهم شفاقة صلبة فلا ترى
 وتقوى على العمل ويمكن تقرينها أو ان المراد تمثيل كفهم عن الشرور بالاقتران في الصفد وهو
 القيد ويسمى به العطاء لانه يربط النعم عليه وفرقوا بين فعل الصفد بعنى القيد وفعله بعنى
 العطاء فقالوا صفده قيده وأصفده أعطاه عكس وعدوا وعدى الخير والشر وفي ذلك نكتة
 وهي ان القيد ضيق فناسبه تقليل حروف فعله والعطاء واسع فناسبه تكثير حروف فعله والوعد
 خير وهو خفيف فناسبه تقليل حروفه والايعاد شر وهو ثقل فناسبه تكثير حروفه
 (هذا) أي وقتلنا هذا الامر الكبير (عطاؤنا) أي على ما لنا من العظمة (فامن أو أمسك)
 قال ابن عباس رضى الله عنهما أعط من شئت وامنع من شئت قال المفسرون أي لا حرج عليك
 فيما أعطيت وفيما أمسكت وقال الحسن ما أنعم الله تعالى على أحد نعمة الا عليه نعمة الاسلام
 عليه السلام فانه ان أعطى أجروا لم يعط لم يكن عليه نعمة وقال مقاتل هذا في أمر الشياطين
 يعني خل من شئت منهم وأمسك من شئت في وثاقل لا تبعه عليك فيما سعطاه وقوله تعالى
 (بغير حساب) فيه ثلاثة أوجه أحدها أنه متعلق بعطاؤنا أي أعطيناك بغير حساب
 ولا تقدير وهو دل على كثرة الاعطاء ثانيا أنه حال من عطاؤنا أي في حال كونه غير محاسب
 عليه لانه جم كثير يعسر على الحساب ضبطه ثالثها أنه متعلق بامن أو أمسك ويجوز أن يكون
 حالا من فاعلهم أي غير محاسب عليه * ولما ذكر تعالى ما أنعم عليه به في الدنيا اتبعه بما أنعم
 عليه به في الآخرة بقوله سبحانه وتعالى (وان له عندنا) أي في الآخرة مع ماله من الملك العظيم
 في الدنيا (الزلفي) أي قربي عظيمة (وحسن ما ب) وهو الجنة القصة الثالثة قصة أيوب عليه
 السلام المذكورة في قوله تعالى (وآذ كعبنا) أي الذي هو أهل للاضافة إلى جنابنا وبديل
 منه (أيوب) وهو ابن الروم بن عيسى بن اسحق وامرأته ليا بنت يعقوب عليه ما السلام وقوله

تعالى (اذنادى ربه) بدل من عبد نادى اشمال وأيوب عطف بيان له وقوله (الى) أى باني
(مسنى الشيطان) أى المحترق بالعنة البعيد من الرحمة (بصب) أى بمشقة وضمر (وعذاب)
أى ألم حى به على حكاية كلامه الذى نادى بسببه ولولم يحكمه لقل انه مسه لانه غائب وقال قتادة
رضي الله عنه النصب في الجسد والعذاب في المال واختلف العلماء في هذه الآلام والاسقام
الحاصلة في جسده على قولين أحدهما أنها حصلت بفعل الشيطان والثاني أنها حصلت بفعل
الله تعالى والعذاب المضاف في هذه الآية الى الشيطان هو عذاب الوسوسة والقاء الخواطر
الفاسدة أما تقرير القول الاول فهو ما روى أن ابليس لعنه الله سأل ربه فقال هل في عبيدك
من يوسطه في عليه فيمتنع مني فقال الله تعالى نعم عبدى أيوب فجعل يأتيه بوساوسه وهو يرى
ابليس عيانا ولا يلفت اليه فقال رب انه قد امتنع علي فسلطني على ماله فكان الشيطان يجيشه
ويقول ليا أيوب هلك من مالك كذا وكذا فيقول أيوب له الله أعطى والله أخذ ثم يحمد الله
سبحانه وتعالى فقال يارب ان أيوب لا يبالى بماله فسلطني على جسده فأذن فيه ففتح في جلد
أيوب فحدث أسقام عليه وآلام شديدة فكثرت في ذلك البلاسين حتى استقذره أهل بلده فخرج
الى الصحراء وما كان يقرب منه أحد فجاء الشيطان الى امرأته وقال ان زوجك ان استغاث بي
خلعه من هذا البلا فذكرت المرأة ذلك لزوجها فخلف بالله لئن عافاه الله تعالى ليجازيها مائة
جلدة وعند هذه الواقعة قال انى مسنى الشيطان بصب وعذاب فأجاب الله تعالى دعاه
وأوحى اليه ان اركض برجلك الى آخر الآية وأما تقرير القول الثاني فان الشيطان لا قدرة
له البتة على ايقاع الناس في الامراض والاسقام وبدل عليه وجوه الاول أن الوجودنا حصول
الموت والحياة والصحة والمريض من الشيطان فلعل الواحد منا انما وجد الحياة بفعل
الشيطان ولعل ما عندنا من الخيرات والسعادات قد حصل بفعله وحينئذ لا سبيل الى معرفة
من يعطى الحياة والموت والصحة والسقم أهو الله تعالى أم الشيطان ثانياً أن الشيطان
لو قدر على ذلك فلم لا يسعى في قتل الانبياء والاولياء ولم لا يحزب دورهم ولم لا يقتل أولادهم
ثالثها أن الله تعالى حكى عن الشيطان أنه قال وما كان لى عليكم من سلطان الا أن دعوتكم
فاستجبتم لى فصرح بأنه لا قدرة له على البشر الا بالقاء الوسوس والخواطر الفاسدة فدل
ذلك على فساد القول بأن الشيطان هو الذى ألقاه في تلك الامراض (فان قيل) لم لا يجوز
أن يقال ان الفاعل لهذه الاحوال هو الله تعالى لكن على وفق التماس الشيطان (أجيب)
بأنه اذا كان لا بد من الاعتراف بأن خالق تلك الآلام والاسقام هو الله تعالى فأى فائدة
في جعل الشيطان واسطة في ذلك بل الحق أن المراد بقوله انى مسنى الشيطان بصب وعذاب
انه بسبب القاء الوسوس الفاسدة كاديقه في أنواع العذاب والقائلون بهذا القول اختلفوا
في أن تلك الوسوس كيف كانت وذكرها وأوجها وأنها كانت شديدة الالم ثم طالت تلك
العلّة واستقذره الناس ونفروا عن مجاورته ولم يبق له مال البتة واهم أنه كانت تخدم
الناس ويحصل له قدر القوت ثم بلغت نفرة الناس عنه الى أن منعوا امرأته من الدخول

عليهم ومن خدمتهم والشیطان كان يذكره النعمة التي كانت عليه والافات التي حصلت له وكان يحتمل في دفع تلك الوسواس * فلما قويت تلك الوسواس في قلبه خاف وتضرع الى الله تعالى وقال مسني الشيطان ينصب وعذاب لانه كلما كثرت تلك الخواطر كان تألم قلبه منها أشد ثانيها أنه لما طالت مدة المرض جاءه الشيطان ليقنطه مرة ويرزله ليجزع مرة فخاف من خاطر التنوط في قلبه فتضرع الى الله تعالى وقال اني مسني الشيطان ثالثها قيل ان امرأته كانت تخدم الناس وتأخذ منهم قدر القوت وتجي به الى أيوب عليه السلام فاتفق لها أنهم لما استخدموها طلبت بعض النساء منها قطع إحدى ذواتيها على ان تعطيها قدر القوت ففعلت ثم في اليوم الثاني فعلت مثل ذلك فلم يبق لها ذواته وكان أيوب عليه السلام اذا أراد أن يتحرك على فراشه تعلق بتلك الذوات فلما لم يجد الذوات وقعت الخواطر الرديئة في قلبه فعند ذلك قال مسني الشيطان ينصب وعذاب رابعها روى انه عليه السلام قال في بعض الايام يارب لقد علت أني ما اجتمع علي أمر ان الاثر طاعتك ولما أعطيني المال كنت للارامل فيما ولا بن السبيل معيناً وليتأني يا أفنودي يا أيوب بمن كان ذلك التوفيق فأخذ أيوب عليه السلام التراب فوضعه على رأسه وقال منك يارب ثم خاف من الخواطر الاولى فقال مسني الشيطان ينصب وعذاب وذكروا أقوالاً أخرى بسبب بلائه منها ان رجلاً استغاثه على ظالم فلم يغثه وقيل كانت مواشيه ترحى في ناحية ملك كافر فداهنه ولم يعظه وقيل أعجب بكثرة ماله واعلم أن داود وسليمان عليهما السلام كانا ممن أقاض الله عليهما أصناف الآلاء والنعماء وأيوب عليه السلام كان ممن خصه الله بأنواع البلاء والمقصود من جميع هذه القصص الاعتبار كان الله تعالى قال يا محمد اصبر على سقاها قومك فانه ما كان في الدنيا أكثر من الأنبياء نعمة ولا أوجها من داود وسليمان عليهما السلام وما كان فيهم أكثر بلاءً ومحنة من أيوب عليه السلام فتأمل أحوال هؤلاء تعرف أن أحوال الدنيا لا تنظم لاحد وأن العاقل لا بد له من الصبر على المكروه * ولما اشتكى أيوب عليه السلام الشيطان وسأل ربه أن يرزله عنة تلك البلية أجاب الله تعالى له بأن قال له (أركض) أي اضرب (برجلك) أي الارض فضرب فتبع عين ماء فقيل له (هذا مغسل بارد) أي ماء تغتسل منه فيبرأ ظاهره (وشرب) أي وتشرب منه فيبرأ باطنك وظاهر اللفظ يدل على أنه تبع له عين واحدة من الماء فاعتسل منه وشرب منه وأكثر المفسرين قالوا تبع له عينا فاعتسل من احدها وشرب من الاخرى فذهب الداء من ظاهره ومن باطنه باذن الله تعالى وقيل ضرب برجله اليمنى فتبع عين حارة فاعتسل منها ثم اليسرى فتبع عين باردة فشرب منها وقيل ضرب الارض فتبع له عين ماء فذهب كل داء كان بظاهرة ثم شئ أربعين خطوة فركض برجله الارض مرة أخرى فتبع عين ماء عذب فشرب منه فذهب كل داء كان في باطنه (وهيئة) أي بحالنا من العظيمة (له أهله) أي بأن جعلناهم عليه بعدة نرزقهم أو أحييناهم بعد موتهم وقيل وهبنا له مثل أهله والاول هو ظاهر الآيه فلا يجوز العدول عنه من غير ضرورة (ومثلهم معهم) حتى

كان له ضعف ما كان وقوله تعالى (رجة) أى نعمة (منا) مفعول لاجله أى وهبناهم له لاجل رحمته الياء (وذكرى) أى وتذكيراً بحاله (الاولى الالباب) أى أصحاب العقول ليعلموا ان من صبر ظفر وأن رجمة الله تعالى واسعة وهو عند القلوب المنكسرة فما ينسه وبين الاجابة الاحسن الانابة فمن دام اقباله عليه أعناه عن غيره كما قيل

لكل شئ اذا فارقتك عوض * وما عن الله ان فارقتك من عوض

وهذا قيله لثيبه صلى الله عليه وسلم كما مر وقوله تعالى (ونحن نبدل ضغثاً) معطوف على اركض والضغث الحزمة الصغيرة من الخشيش والقضبان فيها مائة عود كشراخ النخلة وقيل الحزمة الكبيرة من القضبان وقوله سبحانه وتعالى (فاضرب به ولا تحت) يدل على تقدم عين منه عليه الصلاة والسلام واختلقوا في سبب حلقه عليها ويعد ما قبل انهم ارغبته في طاعة الشيطان ويعد أيضاً ما روى أنهم ساقطت ذواً بينهما الآن المضطر يباح له ذلك بل الاقرب ما روى أن زوجته لبانت يعقوب وقيل رجمة بنت افرائيم بن يوسف عليه السلام ذهبت لحاجة فأبطأت عليه خلف في مرضه ليضر بهاماته اذ ابرئ * ولما كانت حسنة الخدمة جعل الله تعالى عينه بأهون شئ عليه وعليها وهذه الرخصة باقية في الحد ولما روى أنه صلى الله عليه وسلم أتى برجل ضعيف قد زنا بأمة فقال صلى الله عليه وسلم خذ وامانة شراخ واضربوه بها ضربة واحدة (انا وجدناه صابراً) أى فيما أصابه في النفس والاهل والمال (فان قيل) كيف وجدته صابراً وقد شكاه اليه (أجيب) بأوجه أحدها أن شكواه الى الله تعالى كفى العاقبة فلا يسمى جزءاً ولهذا قال يعقوب عليه السلام انما أشكو نبى وحرى الى الله وكذلك شكوى العليل وذلك ان أصبر الناس على البلاء لا يخجلون من تنفى العاقبة وطلبها فاذا صبح أن يسمى صابراً مع تنفى العاقبة أفلا يعد صابراً مع اللجا الى الله تعالى والدعاء بكشف ما به مع التعالج ومشاورة اطباء نانيه أن الاكلام عين كانت على الجسد لم يذكر شيئاً فلما تعاطفت الوسواس على القلب تضرع الى الله تعالى ثالثها ان الشيطان عدو والشكاية من العدو الى الحبيب لا تقدر في الصبر ويروى أنه قال في مناجاته الهى قد علمت أنه لم يخالف لسانى قلبى ولم يتبع قلبى بصرى ولم آكل الا ومعى يتيم ولم أبت شبعانا ولا كاسيا ومعى جائع أو عريان فكشف الله تعالى عنه ثم استأنف قوله تعالى (نعم العبد) أى أيوب عليه السلام ثم علل بقوله تعالى مؤكداً الثلاثين ان بلاءه قادم في ذلك (انه أوأب) أى رجاع الى الله تعالى روى أنه لما نزل قوله تعالى نعم العبد فى حق سليمان عليه السلام نازت وفي حق أيوب عليه السلام أخرى عظم في قلوب أمة محمد صلى الله عليه وسلم وقالوا ان قوله تعالى نعم العبد تشريف عظيم فان احتجنا الى تحمل بلاء مثل أيوب عليه السلام لم نقدر عليه فكيف السبيل الى تحصيله فانزل الله تعالى قوله سبحانه وتعالى نعم المولى ونعم النصير والمراد أنك أيها الانسان ان لم تكن نعم العبد فأنا نعم المولى وان كان منك غير الفضل فأنا منى الفضل وان كان منك التقصير ففى الرحمة والتيسير القصة الرابعة قصة ابراهيم واسحق ويعقوب عليهم السلام المذكورة

في قوله تعالى (واذكروا عبادة ابراهيم وابحق) بن ابراهيم (وبيعقوب) بن اسحق (أولى
 الأيدي) أي أصحاب القوى في العبادة وقال ابن عباس رضي الله عنهما أولى القوة طاعة
 الله تعالى (والابصار) أي المعرفة بالله أي البصائر في الدين وأولى الأعمال الجليلة والعقائد
 الشرعية فعبر بالأيدي عن الأعمال لأن أركانها بما شرحتها وبالابصار عن المعارف لأنها
 أقوى عبادتها وفيه تعريض بكل من لم يكن من عمال الله تعالى ولأن المستبصرين في دين الله
 وفيه توبيخ أيضا على تركهم المجاهدة والتأمل مع كونهم متمكنين منهم ما فهم في حكم الزماني الذين
 لا يقدرون على أعمال جوارحهم والناقصي العقول الذين لا استبصار لهم وقال قتادة
 ومجاهد أعطوا قوة في العبادة وبصر في الدين وقرأ ابن كثير بفتح العين وسكون الباء الموحدة
 ولا ألف بعدها على التوحيد مدعى أنه ابراهيم وحده لم يذشره وابراهيم عطف بيان وابحق
 ويعقوب عطف على عبدنا والباقون بكسر العين وفتح الموحدة وألف بعدها على الجمع
 (أنا أخلصناهم بخالصة) أي اضطيناهم وجعلناهم لنا خالصين بخالصة خاصة لأشوب فيها
 وهي (ذكرى الدار) الآخرة أي ذكرها والعمل لها لأن مطمح نظرهم القوز ببقائه وذلك في
 الآخرة وإطلاق الدار للدلالة على دارها الحقيقية والدينامية وقرأ نافع وهشام خالصة بغير
 تنوين بالاضافة للبيان أو أن خالصة مصدر بمعنى الخلوص فأضيف إلى فاعله والباقون بالتسوين
 فن أضاف فعلا أخلصناهم بذكرى الدار الآخرة وأن يعملوا لها والذكرى بمعنى المذكر قال
 مالك بن دينار نزعنا من قلوبهم حب الدنيا وذكرها وأخلصناهم بعبادة الآخرة وذكرها وقال
 قتادة كانوا يدعون إلى الآخرة وإلى الله عز وجل وقال السدي أخلصوا الخوف للآخرة
 وقال ابن زيد أخلصناهم بأفضل ما في الآخرة ومن قرأ بالتسوين فعنا بخله خالصة هي ذكرى
 الدار فيكون ذكرى الدار بدلًا من الخالصة أو جعلناهم مخلصين بما أخبرنا من ذكر الآخرة
 والمراد بذكرى الدار الذكر الجليل الرفيع لهم في الآخرة وقيل إنه أتى لهم الذكر الجليل في الدنيا
 وقيل هو دعاؤه واجعل لي لسان صدق في الآخرين (وانهم عندنا من المصطفين) أي
 اصطفاء لا يقدم فيه قاذح فصاروا في غاية الرسوخ في هذا الوصف (الاختيار) أي المختارين
 من أبناء جنسهم والاختيار جمع خبر بالنسبة ليدأ وخبر بالخفيف كأموات في جمع ميت أو ميت
 واحج العلماء بهذه الآية على إثبات عصمة الأنبياء عليهم السلام لأنه تعالى حكم عليهم بكونهم
 أخبارا على الإطلاق وهذا يشهد بحصول المنسوبة في جميع الأفعال والصفات بدليل صحة
 الاستثناء منه القصة الخاصة قصة اسمعيل واليسع وذو الكفل عليهم السلام المذكورة
 في قوله تعالى (واذكر) يا أشرف الخلق (اسمعيل) أي أبناك وما صبر عليه من البلاء
 بالغربة والانفراد والوحدة والاشراف على الموت في الله غير مرة وما صار إليه بعد ذلك البلاء
 من الفرج والرياسة والذكر في هذه البلدة (واليسع) وهو ابن الخطوب استخلفه الياس على
 بني إسرائيل ثم استنبحي واللام كما في قوله رأيت الوليد بن يزيد مباركا وقرأ آخرة والكسائي
 بتشديد اللام وسكون الباء بعدها والباقون بسكون اللام وفتح الباء بعدها (وذا الكفل)

وهو ابن عم النسيح أو بشر من أيوب واختلاف في نبوته وكفله فقيل قرأه مائة نبي من بني
إسرائيل من القتل فأواههم وكفلهم وقيل كفل بعمل رجل صالح كان يصلي كل يوم مائة صلاة
(وكل) أي وكلمهم (من الأخبار) فهم قوم خيرون من الأنبياء ثم ملأ الشدايد في دين الله
تعالى وصبروا فآذ كرههم بأفضل الخلق بقضاهم وصبرهم لتسلط طريقهم * ولما أجرى تعالى ذكر
الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وأتمه قال مؤكداً لشأنهم وشرف ما ذكر من أعمالهم (هذا) أي
ما تلونا عليكم من ذكرهم وذكر غيرهم (ذكر) أي شرف في الدنيا وموعظة من ذكر القرآن ذي
الذكر ثم عطف على قوله تعالى أن الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد ما لا ضداد لهم
فقال تعالى رداعلى من ينكر ذلك من كفار العرب وغيرهم (وإن للمتعقين لحسن مآب) أي
مرجع * ولما شوق سبحانه إلى هذا الجزاء أبدل منه أويته بقوله تعالى (جنات عدن) أي
اقامة في سرور وطيب عيش ثم أنه تعالى وصف أهل الجنة بأشياء أولها قوله تعالى (مفحمة
لهم الأبواب) أي أن الملائكة يفتحون لهم أبواب الجنة ويحيونهم بالسلام كما قال تعالى حتى
إذا جاءوها وفتحت أبوابها الآية وقيل المعنى أنهم كلما أرادوا انفتاح الأبواب انفتحت لهم
ولما أرادوا انغلاقها انغلقَتْ لهم * وقيل المراد من هذا الفتح وصف تلك المساكن بالسعة
وقرة العيون فيها ثانياً بقوله تعالى (متكئين فيها) وقد ذكر في آيات آخر كيفية ذلك الاتكاء
فقال تعالى في آية على الأرائك متكئون وقال في آية أخرى متكئين على رفرف خضر ثانياً
قوله تعالى (يدعون فيها) أي الجنات (بقا كهة كثيرة وشراب) أي كثير فيدعون فيها بألوان
الفاكهة وألوان الشراب * ولما بين المسكن والمأكل والمشروب ذكر أمر المنكوح تيمناً
للنعمة بقوله سبحانه تعالى (وعندهم قاصرات الطرف) أي حاسبات الطرف أي العين على
أزواجهن (أتراب) أي اسنانهن واحدة وهي ثبات ثلاث وثلاثين سنة واحدة تتراب وعن
مجاهد متواخيات لا يتباغضن ولا يتباغرن وقيل أتراب للزواج قال القفال والسبب في اعتبار
هذه الصفة لما تشابهن في الصفة والسن والجملة كان الميل اليهن على السوية وذلك يقتضى عدم
الغيرة وقرأ قوله تعالى (هذا ما يوعدون) ابن كثير وأبو عمر وبالباء التحية على الغيبة والياقون
بالفوقية على الخطاب وجه الغيبة تقدم ذكر المتقين ووجه الخطاب الالتفات إليهم والاقبال
عليهم أي قل للمتقين هذا ما يوعدون (أيوم الحساب) أي في يوم الحساب أولاً جله فإن الحساب
عليه الوصول إلى الجزاء (أن هذا) أي المشار إليه إشارة الحاضر الذي لا يغيب (لرزقنا ما له
من نقاد) أي انقطاع وهذا الخبر عن دوام هذا الثواب * (تنبيه) * من نقاد فاعل ومن مزينة
والجملة في محل نصب على الحال من رزقنا أي غير ناقدة ويجوز أن يكون خبراً ثانياً لأن
أي دائم * ولما وصف تعالى ثواب المؤمنين وصف بعده عقاب الظالمين ليكون الوعيد مذكوراً
عقب الوعد والترغيب عقب التهريب بقوله تعالى (هذا أن للطاغين لشر مآب) أي
مرجع هذا في مقابلة قوله تعالى وإن للمتقين لحسن مآب والمراد بالطاغين الكفار وقال
الجبائي على مذهبه الفاسد هم أصحاب الكبائر سواء كانوا كفاراً أم لا واحتج الأول بأن هذا ذم

مطلق فلا يحمل الاعلى الكامل في الطغيان وهو الكافر واحتج بقوله تعالى ان الانسان ليطغى
 ان رآه استغنى قدل على أن الوصف بالطغيان قد يحصل لصاحب الكبرية لأن من تجاوز حد
 تكاليف الله تعالى وتعداه فقد طغى وردهذا بأن المراد بالانسان هنا هو الكافر أيضا * (تنبيه)
 هذا يحتمل أن يكون مبتدأ والخبر مقدر رأى كما ذكرنا قدره الخشع وقدره أبو علي بقوله هذا
 للمؤمنين وقال الجلال المحلى هذا المذكورة للمؤمنين ويحتمل أن يكون خبر مبتدأ مضمراً
 الامر هذا وقوله تعالى (جهنم) أى السديدة الاضطرام الملاقية لمن يدخلها بغاية العبوسة
 والتجهنم فيه اعراب جنات المتقدم وقوله تعالى (يصلونها) أى يدخلونها فيساشرن شدا لها
 حال من جهنم (فبئس المهاد) أى المهد والقراش مستعار من قرش النائم وهذا معنى قوله تعالى
 لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش شبه الله تعالى ما تحتهم من النار بالمهاد الذى يفرش للنائم
 والمخصوص بالذم محذوف أى هى وفى قوله تعالى (هذا) أى العذاب المفهوم مما بعده وأوجه من
 الاعراب أحدها أنه خبر مبتدأ مضمراً أى الامر هذا ثم استأنف أمراً فقال (فليذوقوه) ثانيها
 انه مبتدأ وخبره (جيم وغساق) واسم الإشارة يكتفى بواحدة فى المثنى كقوله تعالى عوان بين
 ذلك أو يكون المعنى هذا جامع بين الوصفين ويكون قوله تعالى فليذوقوه جملة اعتراضية ثالثها
 أنه مبتدأ والخبر محذوف أى هذا كما ذكرنا وهذا اللطائف وقيل غير ذلك وقيل هذا على التقديم
 والتأخير والتقدير هذا جيم وغساق فليذوقوه وقيل التقدير جهنم يصلونها فبئس المهاد هذا
 فليذوقوه ثم يتبدى فيقول جيم وغساق أى منه جيم وغساق والجيم الحار الذى انتهى حتره
 والغساق ما يسيل من صديد أهل النار وقال كعب هو عين فى جهنم يسيل إليها كل ذوب حية
 وعقرب وقال أبو عمرو وهو القيح الذى يسيل من أهل النار فيجتمع فيسقونه وقال قتادة هو
 ما يغسق أى يسيل من القيح والصديد من جلود أهل النار ولحومهم وفروج الزناة وقيل هو
 المنن بلغة الترك حكي الزجاج لو قطرت منه قطرة بالغرب لانت أهل المشرق وقرأ حجة
 والكساق وحفص بتشديد السين والباقون بالتخفيف وقرأ أبو عمرو (واخر) بضم الهمزة
 على جمع أخرى مثل الكبرى والكبرى أصناف أخر من العذاب (من شكله) أى مثل المذكور
 من الجيم والغساق والباقون بفتح الهمزة معدودة على التوحيد على أنه لما ذكرنا واختار أبو عبدة
 الجمع لأنه تعالى نعت بالجمع فقال سبحانه وتعالى (أزواج) أى أصناف أى عذابهم من أنواع
 مختلفة ويقال لهم عند دخولهم النار بأبناهم (هذا زوج) أى جمع كثيف (مقحم) أى داخل
 ومفعوله محذوف أى مقحم النار (معكم) بشدة فيقول المتبوعون (لامرحبا بهم) أى
 لاسعة عليهم أو لاسمعوا مرحبا وقولهم (انهم صالوا النار) أى داخلون النار بأعمالهم مثلنا
 تعليل لاسجابة الدعاء عليهم وتظهر هذه الآية قوله تعالى كلما دخلت أمة لعنت أختها وقال
 الكلبي انهم يضربون بالمقامع حتى يوقعوا أنفسهم فى النار خوفا من تلك المقامع (قالوا) أى
 الاتباع (بل أنتم لامرحبا بكم) أى ان الدعاء الذى دعوت به علينا أيها الرؤساء أنتم أحق به منا
 وعلو ذلك بقولهم (أنتم قد متموه) أى الكفر (لنا) أى بدأنتم به قبلنا وشر عقموه وسنتموه لنا

وقيل أنتم قدتم هذا العذاب لنا بدعائكم أيانا إلى الكفر (لبئس القرار) أي النار لنا ولحكم
 (قالوا) أي الاتباع أيضا (ربنا من قدم لنا هذا) أي شرعه وسنه لنا (فزده عذابا ضعفا)
 أي مثل عذابه على كفره (في النار) قال ابن مسعود يعني حيات وأقاصي (وقالوا) أي
 الطاغوت وهم في النار (مالنا لنرى وجلا كما نعدّهم من الاشرار) يعنون فقراء المؤمنين
 كعمار وخباب وصهيب وبلال وسلمان الذين كانوا يستذلونهم ويسخرون بهم وقولهم
 (اتخذناهم سخرى) صفة أخرى لرجالنا أي كانوا يسخرونهم في الدنيا وقرأنا نافع وحزرة والكسائي
 بضم السين والباء قون بكسرهما (أم زانت) أي مالت (عنهم الابصار) أي فلم يرههم حين
 دخولها وقال ابن كيسان أي ام كانوا خيرامنا ونحن لانعلم فكانت أبصارنا تزيغ عنهم في الدنيا
 فلاندهم شيئا (أن ذلك) أي الذي حكينا عنهم (لحق) أي واجب وقوعه فلا بد أن
 يتكلموا به ثم بين ذلك الذي حكاه عنهم بقوله تعالى (تخاصم أهل النار) أي في النار وأما
 سماه تخاصم لان قول القادة للاتباع لا مر حبابهم وقول الاتباع للقادة بل أنتم لا مر حبابكم
 من باب الخصومة * (تنبه) * يصح في تخاصم أوجه من الاعراب أحدها أنه بدل من
 لحق الثاني أنه عطف بيان الثالث أنه خبر ثان لأن الرابع أنه خبر مبتدأ مضر أي هو
 تخاصم * ولما شرح سبحانه نعيم أهل الثواب وعقاب أهل العذاب عاد إلى تقرير
 التوحيد والنبوة والبعث المذكورات أول السورة بقوله تعالى (قل) يا أفضل
 الخلق للمشركين (إنما أنا نذير) أي مخوف بالنار لمن عصي (و) لا بد من الاقرار بأنه
 (ما من إله الا الله) أي الجامع لجميع الاسماء الحسنى (الواحد القهار) فكونه واحدا يدل
 على عدم الشريك وكونه قهارا مشعرا بالخوف والترهيب * ولما ذكر ذلك أردفه بما يدل
 على الرجاء والترغيب بقوله تعالى شأنه (رب السموات) أي مبدعها وحافظها على علوها
 وسعتها واحكامها بما لها من الزينة والمنافع (والارض) أي على سعتها وضخامتها وكثافتها
 وما فيها من العجائب (وما بينهما) أي الخافقين من الفضاء والهواء وغيرهما من العناصر
 والنبات والحيوانات العقلاء وغيرها ربي كل شيء عن ذلك ايجادا وابقاء على ما يريد وان كره
 ذلك المربوب فدل ذلك على قهره وتقوده (العزير) أي الغالب على أمره (الغفار) فكونه
 ربا يشعر بالتربية والكرم والاحسان والجود وكونه غفارا يشعر بأن العبد لو أقدم على
 المعاصي والذنوب ثم تاب إليه فانه يغفرها برحمته وهذا الموصوف بهذه الصفات هو الذي
 يجب عبادة لانه هو الذي يخشى عقابه ويرجى ثوابه وقوله تعالى (قل) أي اللهم (هو بأعظم)
 يعود على القرآن وما فيه من القصص والاخبار وقيل تخاصم أهل النار وقيل على ما تقدم
 من اخباره صلى الله عليه وسلم بأنه نذير مبين وبأن الله تعالى الله واحد متصف بتلك
 الصفات الحسنى وقوله تعالى (أنتم عنه معرضون) صفة لنا أي لتماذي عقبتكم فان العاقل
 لا يعرض عن مثله كيف وقد قامت عليه الحجج الواضحة اما على التوحيد فحاضر واما على
 النبوة فقوله تعالى (ما كان لي من علم بالملا الأعلى) أي الملائكة فقوله بالملا متعلق بقوله

من علم وضمن معنى الاحاطة فلذلك تعدى بالباء (أذيتصمون) أى فى شأن آدم عليه السلام
 حين قال الله عز وجل انى جاعل فى الارض خليفة الآية (فان قيل) الملائكة لا يجوز ان يقال
 انهم اختصموا بسبب قولهم أتعجل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء فالخاصة مع الله تعالى
 كفر (أجيب) بأنه لا شك انه جرى هناك سؤال وجواب وذلك يشبه الخاصة والمناظرة
 والمشاورة له المجاز فلهذا السبب حسن اطلاق لفظ الخاصة عليه * ولما أمر الله تعالى بمجدا
 صلى الله عليه وسلم ان يذكر هذا الكلام على سبيل الزجر أمره ان يقول (ان) أى ما (يوحى
 الى الأنعام) أى أى (أنا نذير مبين) أى بين الانذار فأبين لكم ما تأتونه وما تتجنبونه وروى
 انه صلى الله عليه وسلم قال رأيت ربي فى أحسن صورة قال ابن عباس رضى الله عنه أحسبه
 قال فى المنام فقال يا محمد هل تدري فىم يختصم الملائكة العلى قلت أنت أعلم أى رب مرتين
 قال فوضع يده بين كفتي فوجدت بردها بين يدي أو قال فى نحري فعملت ما فى السموات وما فى
 الارض وفى رواية ثم تلاه هذه الآية وكذلك ترى ابراهيم ملكوت السموات والارض
 وليكون من المؤمنين ثم قال يا محمد هل تدري فىم يختصم الملائكة العلى قلت نعم فى الدرجات
 والكفارات قال وما هن قلت المشى على الاقدام الى الجماعات والجلوس فى المساجد بعد
 الصلوات واسباغ الوضوء فى المكاره قال من يفعل ذلك يعيش بخير ويموت بخير وخرج
 من خطبته كيوم ولدت له أمه وقال يا محمد اذا صليت فقل اللهم انى أسألك فعل الخيرات وترك
 المنكرات وحب المساكين وان تغفرلى وترحمنى واذا أردت بعبادك فتنة فاقبضنى اليك
 غير مقتول قال ومن الدرجات افشاء السلام واطعام الطعام والصلاة بالليل والناس نيام
 وفى رواية فقلت لبيك وسعديك فى المرتين وفيه ما فعلت ما بين المشرق والمغرب أخرجه
 الترمذى وقال حديث حسن غريب وللعلماء فى هذا الحديث وأمثاله من أحاديث الصفات
 مذهبان أحدهما مذهب السلف وهو اقراره كما جاء من غيرته كيف ولا تشبيه ولا تعطيل
 والايمان به من غير تأويل له والسكوت عنه مع الاعتقاد بأن ليس كمثل شئ وهو السميع
 البصير والمذهب الثانى مذهب الخلف وهو تأويل الحديث فقوله صلى الله عليه وسلم رأيت
 ربي فى أحسن صورة يحتمل وجهين أحدهما وانافى أحسن صورة كأنه زاده جمالا وكالا
 وحسنه عند رؤيته لربه وانما التغيير وقع بعده لثمة الوحي وثقله الثانى ان الصورة بمعنى
 الصفة ويرجع ذلك الى الله تعالى والمعنى انه رآه فى أحسن صفاته من الانعام عليه والاقبال
 اليه والله تعالى تلقاه بالاكرام والاعظام فاخبر صلى الله عليه وسلم عن عظمته وكبريائه وبهائه
 وبعده عن شبهه بالخلق وتزويجه عن صفات النقص وانه ليس كمثل شئ وهو السميع البصير وقوله
 صلى الله عليه وسلم فوضع يده بين كفتي الخ فالمراد باليد النعمة والمنة والرجة وذلك شائع فى لغة
 العرب فيكون معناه على هذا الاخبار اياكم الله تعالى اياه وانعامه عليه بأن شرح صدره ونور
 قلبه وعزفه ما لم يعرفه حتى وجد برده النعمة والرجة والمعرفة فى قلبه وذلك لما نور قلبه وشرح
 صدره فلم ما فى السموات وما فى الارض باعلام الله تعالى اياه فانما أمره اذا أراد شئاً أن يقول

له كن فيكون اذ لا يجوز على الله تبارك وتعالى ولا على صفات ذاته سبحانه محاسة أو مباشرة
 أو نقص وهذا أليق بتزيهه وحمل الحديث عليه واذا جلنا الحديث على المنام وان ذلك كان
 في المنام فقد زال الاشكال لان رتبة اليارى سبحانه في المنام على الصفات الحسنة دليل على
 البشارة والخير والرحمة للرأى وينب اختصام الملا الاعلى وهم الملائكة في الكفارات وهي
 الخصال المذكورة في الحديث في ايها افضل وسيمت هذه الخصال كفارات لانها تكفر الذنوب
 عن فاعلها فهي من باب تسمية الشيء باسم لازمه وسمى ذلك مخصوصا لما مر في السؤال والجواب
 المتقدمين وقوله تعالى (اذ) يجوز أن يكون بدلا من اذ الاولى كما قاله الزمخشري وأن يكون
 منصوبا ياذكركم كما قاله أبو البقاء أي واذا كراذ (قال ربك للملائكة اني خالق) أي جاعل
 (بشر من طين) هو آدم عليه السلام (فان قيل) كيف صح أن يقول لهم اني خالق بشر
 وما عرفوا ما البشر ولا عهدوا به قبل (أجيب) بأنه قد يكون قال لهم اني خالق خلقا من صفته
 كيت وكيت ولكنه حين حكاها اقتصر على الاسم (فاذا سويته) أي أتممت خلقه (ونفخت)
 أي أجرين (فيه من روي) فصار جيا حيا ساهما متفسا وازافة الروح اليه تعالى اضافة
 تشريف لا دم عليه السلام والروح جسم لطيف يحيا به الانسان بنفوذ فيه يسرى في بدن
 الانسان سر يان الضوء في الفضاء وكسر يان النار في الفحم والماء في العود الاخضر (ففعوا)
 أي خروا (له ساجدين فسجد الملائكة) وقوله تعالى (كلهم أجمعون) فيه تأكيد وقال
 الزمخشري كل للاحاطة وأجمعون للاجتماع فأفاد معانهم سجدوا عن آخرهم ما بقي منهم ملك
 الا أنهم سجدوا جميعا في وقت واحد غير متفرقين في أوقات انتهت (فان قيل) كيف ساغ السجود
 لغير الله (أجيب) بأن الممنوع هو السجود لغير الله تعالى على وجه العبادة فأما على وجه
 التكرمة والتجليل فلا ياباه العقل الآن يكون فيه مفسدة فينبى الله تعالى عنه والاولى
 في الجواب انه سجد تحية بالاشتماء كما قاله الجلال الهلبي (الا بليس استكبر) أي تكبر وتعظم
 عن السجود (فان قيل) كيف استثنى من الملائكة عليهم السلام ابليس وهو من الجن (أجيب)
 بأنه قد أمر بالسجود معهم فغلبوا عليه في قوله تعالى فسجد الملائكة ثم استثنى كما يستثنى الواحد
 منهم استثناء متصلا وقال الجلال الهلبي هو أبو الجن وكان من الملائكة وعلى هذا فلا سؤال
 (وكان) أي وصار (من الكافرين) باستكباره عن أمر الله تعالى أو كان من الكافرين في الازمنة
 الماضية في علم الله تعالى * (تنبيه) * المقصود من ذكر هذه القصة المنع من الحسد والكبر لان
 ابليس انما وقع فيما وقع فيه بسبب الحسد والكبر والكفار انما تازعوا محمد صلى الله عليه وسلم
 بسبب الحسد والكبر فذكر الله تعالى هذه القصة ههنا ليصير سماعها زاجرا عن هاتين الخصلتين
 المذمومتين (قال) الله تعالى (يا ابليس) سمها بهذا الاسم لكونه من الابل اس وهو انقطاع الرجاء
 اشارة الى تحتم العقوبة له (ما منعك أن تسجد) وبين ما يوجب طاعته ولو أمر بتعظيم ما لا يعقل
 بقوله تعالى معبرا بأداة ما لا يعقل عن كان عند السجود له عاقلا كامل العقل (لما خلقت بيدي)
 أي توليت خلقه من غير توسط سبب كآب وأم والتنبيه في اليد لما في خلقه من مزيد القدرة وقوله

تعالى (أستكبرت) استفهام توبيخ أى تعظمت بنفسك الآن عن السجود له (أم كنت من
العالين) أى من القوم الذين يتكبرون فتكبرت عن السجود له لكونك منهم فاجاب ابليس بقوله
(قال أنا خير منه) أى لو كنت مساوياً له في الشرف لكان يقبح أن أسجد له فكيف وأنا خير منه
ثم بين كونه خيراً منه بقوله (خلقتني من نار وخلقته من طين) والنار أشرف من الطين بدليل أن
الاجرام الفلكية أفضل من الاجرام العنصرية والنار أقرب العناصر من ذلك والارض
أبعد عنه فوجب كون النار أفضل من الارض وأيضاً النار خليفة الشمس والقمر في اضاءة
العالم عند غيبتهم والشمس والقمر أشرف من الارض تخليفتهم في الاضاءة أفضل من الارض
وأيضاً الكيفية الفاعلة الاصلية اما الحرارة واما البرودة والحرارة أفضل من البرودة لان
الحرارة تناسب الحياة والبرودة تناسب الموت وأيضاً النار لطيفة والارض كثيفة واللطافة
أفضل من الكثافة وأيضاً النار مشرقة والارض مظلمة والنور خير من الظلمة وأيضاً النار
خفيفة تشبه الروح والارض كثيفة تشبه الجسد والروح أفضل من الجسد فالنار أفضل من
الارض والدليل على أن الارض أفضل من النار انها أمانة مصلحة فاذا أودعها حبة ردتها اليك
شجرة مثمرة والنار خائنة مفسدة لكل ماسلمه اليها وأيضاً النار بمنزلة الخادم لما في الارض أن
احتج اليها استدعت استدعاء الخادم وان استغنى عنها طردت وأيضاً الارض مستولية على
النار لانها تطفئ النار وأيضاً فان استدلال ابليس بكون أصله خيراً من أصله استدلال فاسد لان
أصل الرماد النار وأصل البساتين المزهرة والاشجار المثمرة هو الطين ومعهم بالضرورة أن
الاشجار المثمرة خير من الرماد وأيضاً أن اعتبار هذه الجهة توجب الفضيلة الآن هذا يمكن
أن يعارض بجهة أخرى توجب الرجحان مثل انسان نسيب عار عن كل الفضائل فان نسبته
يوجب رجحانه الآن الذي لا يكون نسبياً قد يكون كثير العلم والزهدي فيكون أفضل من النسيب
بدرجات لاحد لها فكذبت مقدمة ابليس (فان قيل) هب ان ابليس أخطأ في القياس لكن
كيف لزمه الكفر في تلك المخالفة وتقرر السؤال من وجوه الاقول أن قوله تعالى اسجدوا
أمر وهو يحتمل الوجوب والندب فكيف يلزم العصيان فضلاً عن الكفر الثاني هب انه
للو جوب وقلتم ان ابليس ليس من الملائكة فامر الملائكة بالسجود لادم لا يدخل فيه ابليس
الثالث هب انه تناوله الآن تخصيص العام بالقياس جائز فإذن يخص نفسه من عموم ذلك
الامر بالقياس الرابع هب انه لم يسجد مع علمه بأنه كان مأموراً به الآن هذا التقدير يوجب
العصيان ولا يوجب الكفر (أجيب) بأن صيغة الامر وان لم يدل على الوجوب يجوز أن
ينضم اليها من القرائن ما يدل عليه وههنا حصلت تلك القرائن وهي قوله تعالى أستكبرت
أم كنت من العالين فعلم بذلك ان الامر للوجوب وانه مخاطب بالسجود فلما أتى بقياسه الفساد
دل ذلك على أنه انما ذكر القياس ليتوصل به الى القدح في أمر الله تعالى وتكليفه وذلك يوجب
الكفر* ولما ذكر ابليس لعنه الله تعالى هذا القياس الفاسد (قال) الله تعالى له (فاخرج) أى
بسبب تكبرك ونسبتك الحكيم الذي لا اعتراض عليه الى الجور (منها) أى من الجنة وقبل من

الخلق التي أنت فيها لانه كان يفخر بخلقته فغير الله تعالى خلقته فاسود بعد ما كان أبيض وقبح
 بعد ما كان حسنا وأظلم بعد ما كان نورانيا وقيل من السموات (فأنك رجم) أي مطرود لان من
 طرد روى بالحجارة فلما كان الرجم من لوازم الطرد جعل الرجم كناية عن الطرد (فان قيل) الطرد
 هو اللعن فيكون قوله تعالى (وان عليك لعنتي) مكررا (اجيب) بحمل الطرد على ما تقدم
 وتحمل اللعنة على الطرد من رجة الله تعالى وأيضا قوله تعالى وان عليك لعنتي (الى يوم الدين)
 أي الجزاء فأدأ من اوهو طرده الى يوم القيامة فلا يكون تكرارا وقيل المراد بالرجم كون
 الشياطين مرجومين بالشهب (فان قيل) كلمة الى لتهاء الغاية فكان لعنة الله ابليس غايتها
 يوم الدين ثم تنقطع (أجيب) بأنها كيف تنقطع وقد قال تعالى فأذن مؤذن بينهم أن لعنة الله على
 الظالمين فأفاد ان عليه اللعنة في الدنيا فاذا كان يوم القيامة اقترن عليه مع اللعنة من
 العذاب ما تنسى عنده اللعنة فكان ان انقطعت * (تنبيه) * قال تعالى هنا لعنتي وفي آية أخرى
 اللعنة وهما وان كانا في الإفظاء عاما وخاصا الا أنه ما من حيث المعنى عامان بطريق اللزوم لان من
 كانت عليه لعنة الله تعالى كانت عليه لعنة كل أحد لا محالة وقال تعالى وأماك عليهم لعنة الله
 والملائكة والناس أجمعين * ولما صار ابليس ملعونا مطرودا (قال رب) فأنتظرني الى يوم يعثون
 أي الناس طلب الانتظار الى يوم البعث لأجل أن يتخلص من الموت لانه اذا أنظر ليوم البعث
 لم يمت قبل يوم البعث وعند مجي البعث لا يموت فينتهذ يتخلص من الموت فلذلك (قال) تعالى
 (فأنك من المنظرين الى يوم الوقت المعاوم) أي وقت النفخة الاولى فيموت فيها فلم يجبه الى
 دعائه كما قال تعالى وماء دعا الكافرين الا في ضلال ومعنى المعاوم أنه معاوم عند الله تعالى
 معين لا يتقدم ولا يتأخر فلما أنظره الله تعالى الى ذلك الوقت (قال فبعزتك) أقسم بعزة
 الله تعالى وهي قهره وسلطانه (لا غو منهم أجمعين) ثم استثنى من ذلك ما ذكره الله بقوله
 (الاعباد منهم المخلصين) أي الذين أخلصهم الله تعالى لطاعته وعصمهم من اضلاله
 أو أخلصوا قلوبهم على اختلاف القراءتين فان نافعوا والكوفيين قرؤا بفتح اللام بعد النحاء
 والباقيون بالكسر * (تنبيه) * قيل ان غرض ابليس من هذا الاستثناء انه لا يقع في كلامه
 الكذب لانه لو لم يذكر هذا الاستثناء وادعى أنه يغوي البكل لظهر كذبه حين يجزع عن اغواء
 عباد الله تعالى المخلصين وعند هذا يقال ان الكذب شيء يستكيف منه ابليس فليس يليق بالمسلم
 وهذا يدل على أن ابليس لا يغوي عباد الله تعالى المخلصين وقد قال تعالى في صفة يوسف عليه
 السلام وما نسب اليه من القبايح كذب واقتراف * ولما قال ابليس ذلك (قال) تعالى (فالحق)
 أي فبسبب اغوائك وغوايتهم أقول الحق (والحق أقول) أي لا أقول الا الحق فان كل شيء قلته
 ثبت فلم يقدر أحد على نقضه ولا نقضه وقرأنا في سورة بقره في الاصل ونسب الثاني والباقيون
 بنسبه ما في نصيب الثاني بالفعل بعده ونسب الاول بالفعل المبه كورا وعلى الإغراء أي الزموا
 الحق أو على المصدر أي أجت الحق أو على نزع حرف القسم ورفع على انه مبتدأ محذوف

الخبر أى فالحق منى أو فالحق قسمي وجواب القسم (لا ملائق جهنم منك) أى بنفسك
 وذريتك (ومن تبعك منهم) أى من الناس وقوله تعالى (أجمعين) فيه وجهان أظهرهما
 أنه تو كيد للضمير في منك ولمن عطف عليه في قوله تعالى ومن تبعك والمعنى لا ملائق جهنم
 من المتبوعين والتابعين لا أترك منهم أحدا وجوز أن يخشى أن يكون تأ كيدا للضمير في منهم
 خاصة فقد رآ ملائق جهنم من الشياطين ومن تبعهم من جميع الناس لا تفاوت في ذلك بين
 ناس وناس ثم قال تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم (قل) أى لقومك (ما أسألكم عليه)
 أى على تبليغ الرسالة أو القرآن (من أجر) أى جعل (وما أنا من المتكافين) أى المتصفين
 بما كنت من أهله على ما عرفتم من حالى فاتحل النبوة وأتقوله القرآن وكل من قال شيئا من
 تلقاء نفسه فهو متكلف له وعن مسروق قال دخلنا على عبد الله بن مسعود فقال يا أيها الناس
 من علم شيئا فليقل به ومن لم يعلم فليقل الله أعلم فان من العلم أن يقول من لا يعلم الله أعلم قال الله
 تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم قل ما أسألكم عليه من أجر وما أنا من المتكافين وقيل المعنى ان
 هذا الذى أدعوكم إليه ليس يحتاج في معرفة صحته الى التكلفات الكثيرة بل هو دين يشهد
 صريح العقل بصحته (ان) أى ما (هو) أى القرآن (الاذكر) أى عظة وشرف (للعالمين)
 أى للخلق أجمعين (ولتعلمن) جواب قسم مقدّر ومعناه لتعرفن يا كفار مكة (نبأه) أى خبر
 صدقه وهو ما فيه من الوعد والوعيد أو صدقه بآيات ذلك (بعد حين) قال ابن عباس وقتادة
 بعد الموت وقال عكرمة يوم القيامة وقال الحسن ابن آدم عند الموت يا أيها الخبر اليقين وقول
 اليساوى تعالى للزخشرى عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة ص كان له بوزن كل
 جبل سحره الله تعالى لداود عشر حسنات وعصمه أن يصير على ذنب صغير أو كبير حديث
 موضوع

﴿سورة الزمر مكية﴾

الاقوله تعالى قل يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم الآية مكية وهى خمس وسبعون آية
 وألف ومائة واثنان وتسعون كلمة وأربعة آلاف وسبع مائة وخمسة وأربع
 (بسم الله) الذى له صفات الكمال (الرحمن) الذى أنعم على عباده بأنواع النعم (الرحيم) بأنواع
 المغفرة على المؤمنين من عباده (تنزيل الكتاب) أى القرآن مبتدأ وقوله تعالى (من الله) أى
 المصنف بجميع صفات الكمال خبره أى تنزيل الكتاب كائن من الله تعالى وقيل تنزيل الكتاب
 خبر مبتدأ مضمّر تقديره هذا تنزيل الكتاب من الله (العزيز) أى الغالب فى ملكه (الحكيم)
 أى فى صنعه وفى ذلك دلالة على أنه تعالى عالم بجميع المعلومات غنى عن جميع الحاجات (فان قيل)
 ان الله تعالى وصف القرآن بكونه تنزيلا ومنزلا وهذا الوصف لا يليق الا بالحدث المخلوق
 (أجيب) بأن ذلك محمول على الصيغ والحروف (أنا) أى بما لنا من العظمة (انزلنا عليك)
 يا أشرف الخلق خاصة بواسطة جبريل الملك (الكتاب) أى القرآن الجامع لكل خير وقوله تعالى

(بالحق) يجوز أن يتعلق بالانزال أي بسبب الحق وأن يتعلق بحذوف على أنه حال من الفاعل أو المفعول وهو الكتاب أي ملتبس بالحق أو ملتبس بالحق والصدق والصواب والمعنى أن كل ما فيه من إثبات التوحيد والنبوة والمعاد وأنواع التكاليف فهو حق يجب العمل به وفي قوله تعالى أن أنزلنا إليك الكتاب تكرر تعظيم بسبب ابرازة في جملة أخرى مضافا انزاله الى المعظم نفسه (فان قيل) لفظ تنزيل يشعر بأنه تعالى أنزله فجما فجما على وفق المصالح على سبيل التدرج ولفظ الانزال يشعر بأنه تعالى أنزله دفعة واحدة (أجيب) بأن طريق الجمع ان يقال انا حكمنا حكما كذا بانافصل إليك هذا الكتاب وهذا هو الانزال ثم أوصلناه إليك فجما فجما على وفق المصالح * ولما بين تعالى أن هذا الكتاب مشتمل على الحق والصدق أردفه بيان بعض ما فيه من الحق والصدق وهو أن يشغل الإنسان بعبادة الله تعالى على سبيل الاخلاص فقال سبحانه وتعالى (فاعبد الله) أي الخائز لجميع صفات الكمال حال كونك (مخلصا له الدين) أي بمخلصا له الدين من الشر والرياء بالتوحيد وتصفية السر (ألا الله) أي الملك الاعلى وحده (الدين الخالص) أي لا يستحقه غيره فانه المنفرد بصفات الألوهية والاطلاع على الاسرار والضمائر قال قتادة الدين الخالص شهادة أن لا اله الا الله وقال مجاهد الآية متناولة لكل ما كاف الله به من الاوامر والنواهي لان قوله تعالى فاعبد الله عام وروى أن امرأة الفرزدق لما قربت وفاتها أوصت أن يصلى الحسن البصري عليها فلما دفنت قال الحسن البصري يا أبا فراس ما الذي أعددت لهذا الامر قال شهادة أن لا اله الا الله فقال الحسن هذا العمود فأين الطنب قال ابن عادل فبين بهذا اللفظ الوجيز أن عموما الخيمة لا يتفقع به الامع الطنب حتى يمكن الانتفاع بالخيمة أي الانتفاع الكامل والافهى فتفقع بها ولو يكن رأس العبادات الاخلاص في التوحيد واتباع الاوامر واجتناب النواهي (والذين اتخذوا من دونه) أي من دون الله (أولياء) وهم كفار مكة اتخذوا الاصنام وقالوا (ما نعبدهم) أي لشيء من الاشياء (الا ليقربونا الى الله) أي الذي له مع اقدار العز ومجامع العظمة (زلفي) وذلك انهم كانوا اذا قيل لهم من ربكم ومن خلقكم ومن خلق السموات والارض قالوا الله فيقال فما عبادتكم لهم قالوا ليقربونا الى الله زلفي أي قربي وهو اسم اقيم مقام المصدر كانهم قالوا الا ليقربونا الى الله تعالى تقر بيا احسناسه لا وتشفع لنا عند الله تعالى (ان الله) أي الذي له جميع صفات الكمال (يحكم بينهم) أي وبين المسلمين (فما هم فيه يختلفون) أي من أمر الدين فيدخل المؤمنون الجنة والكافرين النار (ان الله) أي الملك القادر (لا يهدي) أي لا يرشد (من هو كاذب) أي في قوله ان الاكلمة تشفع لهم مع علمهم بانها عبادات خبيثة وفي نسبة الولد الى الله تعالى (كفار) أي بعبادته غير الله تعالى (لو أراد الله) أي الذي له الاحاطة بصفات الكمال (أن يتخذ ولدا) أي كما قالوا اتخذ الرحمن ولدا (لا صطفى) أي اختار (مما يخلق ما يشاء) أي اتخذ ولدا غير من قالوا الملائكة بنات الله وعزير ابن الله والمسيح ابن الله كما قال تعالى لو أردنا أن نتخذها أو أي كما زعموا اتخذنا من لدنا ذلاما موجودا سواه الا وهو مخلوقه ومن المبين أن المخلوق

لا يماثل الخالق فيقوم مقام الولد * ثم نزه نفسه سبحانه فقال تعالى شأنه (سبحانه) أي تنزيها
 له عن ذلك وعملا لا يليق بطهارته ثم أقام الدليل على هذا التنزيه المقتضى لتفرد فقال تعالى
 (هو) أي الفاعل لهذا الفعل القائل لهذه الأقوال (الله) أي الجامع لجميع صفات الكمال
 ثم ذكر من الأوصاف ما هو كماله لذلك فقال (الواحد) أي في ملكه الذي لا شريك له ولا ولد
 ولا والد له (القهار) أي الغالب الكامل القدرة فكل شيء تحت قدره * ولما ثبتت
 هذه الصفات التي نفت أن يكون له شريك أو ولد أو أثبت له الكمال المطلق استدل على
 ذلك بقوله تعالى (خلق السموات والأرض) أي أبدعهما من العدم وقوله تعالى (بالحق)
 متعلق بخلق لأن الدلائل التي ذكرها الله تعالى في اثبات الألوهية إما أن تكون فلكية أو أرضية
 أما الفلكية فأقسام أحدها خلق السموات والأرض وثانيها اختلاف الليل والنهار كما قال
 تعالى (يكور) أي يدخل (الليل على النهار ويكور النهار على الليل) قال الحسن بن يقطين
 من الليل فيزيد في النهار وينقص من النهار فيزيد في الليل فانه نقص من الليل دخل في النهار
 وما نقص من النهار دخل في الليل قال البغوي ومنتهى النقص تسع ساعات ومنتهى الزيادة
 خمس عشرة ساعة وقال قتادة يغشى هذا هذا كما قال تعالى يغشى الليل النهار وقال الرازي
 إن النور والظلمة عسكران عظيمان وفي كل يوم يغلب هذا ذاك وذلك هذا وذلك يدل على أن
 كل واحد مغلوب مقهور ولا بد من غالب قاهر لهما يكونان تحت تدبيره وقهره وهو الله تعالى
 انتهى وورد في الحديث نعوذ بالله من الخور بعد الكور أي من النقصان بعد الزيادة وقبل
 من الأدبار بعد الأقبال (وسخر) أي ذلل وأكره وقهر وكلف لما يريد من غير نفع للمسخر
 (الشمس والقمر) فإن الشمس سلطان النهار والقمر سلطان الليل وأكرم صالح هذا العالم
 مربوط بهما (كل) أي منهما (يجري لأجل مسمى) أي إلى يوم القيامة لا يزالان يجريان إلى هذا
 اليوم فإذا كان يوم القيامة ذهبا والمراد من هذا التسخير أن هذه الأفلاك تدور كدوران
 المتجرون أي الدولاب الذي يسبق عليه على حد واحد (ألا هو العزيز) أي الغالب على أمره
 المنتقم من أعدائه (الغفار) أي الذي له صفة الستر على الذنوب متكررة يجمع ذنوب من يشاء
 عينا وأثر اغفرته ثم أنه تعالى لما ذكر الدلائل الفلكية أتبعها بذكر الدلائل السفلية فقال تعالى
 (خلقكم) أيها الناس المدعون لهية غيره (من نفس واحدة) وهي آدم عليه السلام (ثم
 جعل منها) أي من تلك النفس (زوجها) حواء وانما بدأ منها بذكر الإنسان لأنه أقرب
 وأكبر دلالة وأحب وفيه ثلاث دلالات خلق آدم أولا من غير أب وأم ثم خلق حواء من قصيره
 ثم تشعب الخلق القاء للحصر منهما فهما آيتان إلا أن أحدهما جعلها الله تعالى عادة مستمرة
 والآخر لم يجربها العادة ولم يخلق شيء غير حواء من قصيري رجل * (تنبيه) في ثم هذه أوجه
 أحدها أنها على بابها من الترتيب بهله وذلك يروى أن الله تعالى أخرج ذرية آدم من ظهره
 كالذر ثم خلق حواء بعد ذلك برمان ثانيها أنها على بابها أيضا لكن لمدرك آخر وهو أن يعطف
 بها ما بعد ها على ما فهم من الصفة في قوله تعالى واحدة إذ التقدير من نفس وحدث أي انفردت

ثم جعل منها زوجهما ثالثها أم الترتيب في الاخبار لافي الزمان الوجودى كانه قيل كان من أمرها قيل ذلك ان جعل منها زوجهما اربعها انهم الترتيب في الاحوال والرتب وقال الرازى ان ثم كما تجي وليان كون احدى الواقعتين متأخرة عن الثانية فكذلك تجي وليان تأخر احدى الكلامين عن الآخر كقول القائل بلغنى ما صنعت اليوم ثم ما صنعت أمس أعجب وأعطيتك اليوم شيئاً ثم الذى أعطيتك أمس أكثر وقوله تعالى (وأُنزل لكم من الانعام) عطف على خلقكم والانزال يحتمل الحقيقة يروى أن الله تعالى خلقها في الجنة ثم أنزلها ويحتمل المجاز وله وجهان أحدهما انهم المالم تعش الابالنبات والنبات انما يعيش بالماء والماء ينزل من السحاب أطلق الانزال عليها وهو في الحقيقة يطلق على سبب السبب كقول القائل

اذ انزل السماء بأرض قوم * رعيته وان كانوا غصبا

والثاني أن قضاياه وأحكامه منزلة من السماء من حيث كتبها في اللوح المحفوظ وهو أيضا سبب في ايجادها وقال البغوى معنى الانزال ههنا الاحداث والانشاء كقوله تعالى أنزلنا عليكم لباسا وقيل انه انزال الماء الذى هو سبب نبات القطن والكتان وغيرهما الذى يجعلون منه اللباس وقيل معنى قوله أنزل لكم من الانعام جعلها انزالا لكم وورقا ومعنى قوله (عناية أزواج) أى عناية أصناف وهى الابل والبقر والضأن والمعزم كل زوجان ذكر وأُنثى كما بين في سورة الانعام وقوله تعالى (يخلقكم في بطون أمهاتكم) بيان لكيفية خلق ما ذكر من الاناسى والانعام اظهار للمافيا من عجائب القدرة غير أنه تعالى غلب أولى العقل وأخصهم بالخطاب لانهم المقصودون وقرأ حزة والكسائى في الوصل بكسر الهمزة والباقون بالضم وفي الابتداء الجميع بالضم وكسر حزة الميم وفتحها الباقيون ومعنى قوله تعالى (خلقنا من بعد خلق) ما ذكره الله تعالى بقوله ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين الايات وأما قوله تعالى (في ظلمات ثلاث) فقال ابن عباس ظلمة البطن وظلمة الرحم وظلمة المشيمة وقيل الصلب والرحم والبطن (ذلكم) أى العالى المراتب بشهادتكم أيها الخلق كلكم بعضكم بالسان قاله وبعضكم بناطق حاله الذى جميع ما ذكر من أول السورة الى ههنا من أفعاله * ولما أشار الى عظمته بأداة البعد أخبر عن اسم الاشارة بقوله تعالى (الله) أى الذى خلق هذه الاشياء (ربكم) أى الملك والمربى لكم بالخلق والرزق فهو المستحق لعبادتكم وقوله تعالى (له الملك) يفيد الحصر أى له الملك لا غيره * ولما ثبت انه لا ملك الا له وجب القول بأنه (لا اله الا هو) أى لا يشاركه في الخلق غيره * ولما بين بهذه الدلائل كمال قدرته ورحمته زيف طريقة المشركين بقوله تعالى (فانى) أى فكيف ومن أى وجه (تصرفون) عن طريق الحق بعد هذا البيان (ان تكفروا فان الله) أى الذى له الكمال كله (غنى عنكم) لانه تعالى ما كاف المتكفين ليحجروا الى نفسه منقعة أو لا يدفع عن نفسه مضرة لانه تعالى غنى على الاطلاق فيمتنع في حقه جبر المنفعة ودفع المضرة لانه تعالى واجب الوجود لذاته وواجب الوجود لذاته في جميع أفعاله يكون غنيا على الاطلاق وأيضا القادر على خلق السموات

والارض والشمس والقمر والنجوم والعرش والكرسى والعناصر الاربعة يتنفع أن
يتنفع بصلاته زيد وصيام عرو وان يستضر بعدم صلاة هذا وعدم صيام ذاك (ولا يرضى لعباده)
أى لاحد منهم (الكفر) أى بالاقبال على ما سواه وانتم لاترضون ذلك لعبيدكم مع أن
ملككم لهم فى غاية الضعف ومعنى عدم الرضا به لا يفعل فعل الرضى بأن يأذن فيه ويقر عليه
ويشيب فاعله ويدحه بل يفعل فعل الساخط بأن ينهى عنه ويذم عليه ويعاقب مرتكبها وان
كان بارادته اذ لا يخرج شئ عنها وهذا قول قتادة والسلف أجروهم على عومه وقال ابن عباس
ولا يرضى لعباده المؤمنين الكفر وهم الذين قال الله تعالى فيهم ان عبادى ليس لك عليهم سلطان
فيكون عاما فى اللفظ خاصا فى المعنى كقوله تعالى عينا يشرب بها عباد الله يريد بعض العباد
(وان تشكروا) الله تعالى أى فتؤمنوا بربكم وتطيعوه (برضه لكم) أى فيثبكم عليه لانه
سبب فلاحكم وقرأ السوسى فى الوصل بسكون الهاء وللورى وهشام وجهان السكون
والضم وصله الهاء والورى وابن كثير وابن ذكوان والكسائى والباقون بالسكون وهو
لغة فيه (ولاتزر) أى نفس (وازره وزر) نفس (أخرى) أى لاتحمله بل وزركل
نفس عليها لا يتعداها يحفظ علم امدة كونها فى دار العمل واحتج بهذان أنكر وجوب الدية
على العاقلة ورد بان السنة خصت ذلك وأما الائم الذى يكتب على الانسان بترك الامر
بالعرف والنهى عن المنكر فليس وزر غيره وانما هو وزر نفسه فوزر الفاعل على الفعل
ووزر الساكنت على التركة لما لزمه من الامر والنهى وقوله تعالى (ثم الى ربكم مرجعكم)
يدل على اثبات البعث والقيامة (فينبئكم بما كنتم تعملون) فيه تهديد للعاصى وبشارة
للمطيع وقوله تعالى (انه عليم) أى بالغ العلم (بذات الصدور) أى بما فى القلوب كالعلة
لما سبق أى انه تعالى ينبئكم بأعمالكم لانه عالم بجميع المعلومات فيعلم ما فى قلوبكم من الدواعى
والصوارف قال صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى لا ينظر الى صوركم ولا أموالكم ولكن ينظر
الى قلوبكم وأعمالكم * ولما بين تعالى فساد القول بالشرك وبين تعالى انه الذى يجب أن يعبد
بين أن طريقة الكفار متناقضة بقوله تعالى (واذا مس الانسان) أى هذا النوع الانس
بنفسه (ضر دعاره) لانهم اذا مسهم الضر طلبوا رفعه من الله تعالى واذا زال ذلك الضر
عنهم رجعوا الى عبادة الاصنام فكان الواجب عليهم أن يعترفوا بالله تعالى فى جميع الاحوال
لانه القادر على ابطال الخير ودفع الشر فظهر تناقض طريقهم والمراد بالانسان الكافر وقيل
المؤمن والكافر وقيل المراد اقوام معينون كعتبة بن ربيعة وغيره والمراد بالضر جميع
المكاره فى جسمه أو ماله أو أهله أو ولده لعموم اللفظ وقوله تعالى (منيبا) حال من فاعل دعا
وقوله تعالى (اليه) متعلق بنيبا أى راجعا اليه فى ازالة ذلك الضر لان الانابة الرجوع (ثم اذا
خوله) أى أعطاه (نعمة) مبتدأة (منه) أى من غير مقابل ولا يستعمل فى الجزاء بل فى ابتداء
العطية قال زهير * هنالك ان يستخولوا المال يخولوا * ويروى ان يستخيلوا المال يخيلوا

(وقال أبو النجم) *

أعطى فلم يخل ولم يخل * كرم الذرى من خول المخول

وحقيقة خول من احدى معنيين امان قولهم هو خائل مال اذا كان متعهده الحسن القيام عليه وامان خال يخول اذا اختال واقتصر ومنه قول العرب * ان الغنى طويل الذيل مما س * (نسي) أى ترك (ما) أى الامر الذى (كان يدعو) أى يتضرع (اليه من قبل) أى قبل النعمة * (تنبيه) * يجوز فى ما هذه أوجه أحدها أن تكون موصولة بمعنى الذى مر اى بها الضر الذى كان يدعو الى كشفه اى ترك دعائه كأنه لم يتضرع الى ربه ثانيها أنها بمعنى الذى مر اياها اليارئ تعالى أى نسي الله الذى كان يتضرع اليه وهذا عند من يجوز وقوع ما على أولى العلم وقال الرازى ما معنى من كقوله تعالى وما خلق الذكر والاثنى وقوله ولا أنتم عابدون ما عبد وقوله فانكعبوا مطاب لكم ثالثها ان تكون مصدرية أى نسي كونه داعيا (وجعل) أى ذلك الانسان زيادة على الكفران بالنسيان للاحسان (لله) أى الذى لا مكافئ له بشهادة الفطرة والسمع والعقل (اندادا) أى شركاء (ليضل عن سبيله) أى دين الاسلام وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بفتح الياء بعد اللام أى ليقول الضلال بنفسه والباقون بضمها أى لم يفتح بضلاله فى نفسه حتى يحمل غيره عليه فنفعله محذوف واللام يجوز ان تكون للعله وان تكون لام العاقبة كقوله تعالى فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا * واختلف فى سبب نزول قوله تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم (قل) أى لهذا الذى قد حكم بكفره (تفتح) أى فى هذه الدنيا (بكفره قليلا) أى بقية أجله فقال مقاتل نزل فى أبي حذيفة بن المغيرة المخزومي وقيل فى عتبة بن ربيعة وقيل عام فى كل كافر وهذا أمر تهديد وفيه اقناط للكافر من التمتع فى الآخرة ولذلك عله بقوله تعالى (الذين آمنوا أصحاب النار) أى الذين لم يخلقوا الا لها على سبيل الاستئناف للمبالغة قال تعالى ولقد ذرأنا لجنهم كثيرا من الجن والانس الآية * ولما شرح الله تعالى صفات المشركين وتمسكهم بغر الله تعالى أودفه بشرح المخلصين فقال تعالى (أمن هو قانت) أى قائم بوظائف الطاعات (أنا الليل) أى جميع ساعاته ومن اطلاق القنوت على القيام قوله صلى الله عليه وسلم أفضل الصلاة صلاة القنوت وهو القيام فيها ومنه القنوت لانه يدعو قائما وعن ابن عمر انه قال لا أعلم القنوت الا قراءة القرآن وطول القيام وتلا من هو قانت وعن ابن عباس القنوت الطاعة لقوله تعالى كل له قانتون أى مطيعون وقرأ نافع وابن كثير وحزرة بتخفيف الميم والباقون بتشديدها وفى القراءة الاولى وجهان أحدهما ان الهمزة همزة الاستفهام دخلت على من بمعنى الذى والاستفهام للتقرير ومقابل محذوف تقديره أمن هو قانت كمن جعل لله أندادا أو أمن هو قانت كغيره وأما القراءة الثانية فأم داخل على من الموصولة أيضا فأدغمت الميم فى الميم وفى أم حينئذ قولان أحدهما انها متصلة ومعاد لها محذوف تقديره الكافر خيرا أم الذى هو قانت والثانى انها منقطعة فتقدر بيل والهمزة أى بل أمن هو قانت كغيره أو كالكافر المقول له تمتع بكفره وقوله تعالى (ساجدا) أى وراكعا (وقائما) أى وقاعدا فى صلاته حالان من ضمير قانت * (تنبيه) * فى هذه

قول
هكذا
الكثرة
فى الو
قائمة

الآية دلالة على أن قيام الليل أفضل من قيام النهار واختلف في سبب نزولها فقال ابن عباس
 نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله عنه وقال الضحاك في أبي بكر وعمر رضي الله عنهما وقال
 أبو عمرو في عثمان رضي الله تعالى عنه وقال الكلبي في ابن مسعود وعمار وسمان رضي الله تعالى
 عنهم وقوله تعالى (يَحْذَرُ الْآخِرَةَ) أي عذاب الآخرة يجوز أن يكون حال من الضمير
 في ساجدا وقائما أو من الضمير في فانت وأن يكون مستأنفا جابا بالسؤال مقدر كأنه قيل
 ما شأنه يفت آتاء الليل ويتعب نفسه ويكدها قيل يحذر الآخرة (ويرجو رحمة) أي جنة
 (ربه) الذي لم يرزل يتقلب في انعامه وفي الكلام حذف والتقدير كن لا يفعل شيئا من ذلك وانما
 حسن هذا الحذف للدلالة ذكر الكافر قبل هذه الآية وذكر بعدها (قل هل يستوي) أي في
 الرتبة (الذين يعلمون) أي وهم الذين صفتهم أنهم يقتنون آتاء الليل ساجدين وقائمين (والذين
 لا يعلمون) أي وهم الذين صفتهم عند البلاء والخوف يوحدون وعند الراحة والفرغ يشركون
 وانما وصف الله تعالى الكفار بأنهم لا يعلمون لأن الله تعالى وان أعظاهم آفة العلم ألا أنهم
 أعرضوا عن تحصيل العلم فلهذا جعلهم الله تعالى كأنهم ليسوا من أولى الالباب من حيث
 أنهم لم ينفذوا بعقولهم وقلوبهم وفي هذا تنبيه على فضيلة العلم قيل لبعض العلماء
 انكم تقولون العلم أفضل من المال ثم نرى العلماء عند أبواب الملوك ولا نرى الملوك عند أبواب
 العلماء فأجاب بأن هذا أيضا يدل على فضيلة العلم لأن العلماء علموا ما في المال من المنافع فطلبوه
 والجهال لم يعرفوا ما في العلم من المنافع فلا جرم تركوه وقال في الكشف وأراد بالذين يعلمون
 العاملين من علماء الديانة كأنه جعل من لا يعمل غير عالم قال وفيه ازراء عظيم بالذين يقتنون
 العلوم ثم لا يقتنون ويقتنون ثم يقتنون بالدياناهم عند الله تعالى جهلة حيث جعل الله
 تعالى القاتنين هم العلماء قال ويجوز أن يراد على سبيل التشبيه أي كما لا يستوى العالمون
 والجاهلون كذلك لا يستوى القاتنون والعاصون اه وعن الحسن انه سئل عن رجل يتبادى
 في المعاصي ويرجو فقال هذا من وانما الرجاء قوله تعالى وتلا هذه الآية (انما يتذكر) أي يتعظ
 (أولو الالباب) أي أصحاب العقول الصافية والقلوب النيرة وهم الموصوفون في آخر سورة
 آل عمران بقوله تعالى الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم إلى آخرها ولما نفي تعالى
 المساواة بين من يعلم وبين من لا يعلم أمر نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم بأن يخاطب المؤمنين فقال
 سبحانه (قل) أي لهم (يا عبادي الذين آمنوا) أي أوجدوا هذه الحقيقة (اتقوا ربكم)
 أي بطاعته واجتناب معاصيه ثم بين تعالى لهم ما في هذا الاتقاء من الفوائد بقوله تعالى (للذين
 أحسنوا في هذه الدنيا) أي بالطاعة (حسنة) أي في الآخرة وهي الجنة والتسكير في حسنة
 للتعظيم أي حسنة لا يصل العقل إلى كنهها لقوله تعالى في هذه الدنيا متعلق بأحسنوا
 وقيل متعلق بحسنة وعلى هذا قال السدي معناه في هذه الدنيا أحسنه يعني الصحة والعافية
 قال الرازي الأولى أن يجعل على الثلاثة المذكورة في قوله صلى الله عليه وسلم ثلاثة ليس لهن نهاية
 الا من والصحة والكفاية اه وروى أنه يتعين جمل على حسنة الآخرة لأن ذلك حاصل للكفار

أكثر من حصوله للمؤمنين كما قال صلى الله عليه وسلم الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر واختلاف
 في معنى قوله تعالى (وأرض الله) أي الذي له الملك كله والعظمة الشاملة (واسعة) فقال
 ابن عباس يعني ارتحلوا من مكة وفيه حث على الهجرة من البلد الذي تظهر فيه المعاصي ونظيره
 قوله تعالى قالوا فيم كنتم قالوا كنا مستضعفين في الأرض قالوا ألم تعلموا أن الله واسع
 فهم باجروا فيها وقيل زلت في مهاجري الحبشة وقال سعيد بن جبلة من أمر بالمعاصي فليهرب
 وقال أبو مسلم لا يتسع أن يكون المراد من الأرض أرض الجنة كما قال تعالى جنة عرضها
 السموات والأرض أعدت للمتقين (انما يوفي) أي التوفية العظيمة (الصابرون أجرهم)
 أي على الطاعات وما يتلون به * وقيل زلت في جعفر بن أبي طالب وأصحابه حيث لم يتركوا
 دينهم لما اشتبههم البلاء وضربوا وهاجروا ومعنى (بغير حساب) أي بغير نهاية بكيل أو وزن
 لأن كل شيء داخل تحت الحساب فهو متناه فبالإنهائية له كان خارجا عن الحساب وعن ابن
 عباس لا يمتد إلى حساب الحساب ولا يعرف وقال علي كرم الله وجهه ورضي الله تعالى
 عنه كل مطيع يكال له كيلا أو يوزن له وزنا إلا الصابرين فإنه يحصى لهم حسبا وروى الشعبي
 لكن بسند ضعيف عن النبي صلى الله عليه وسلم أن الموازين تنصب يوم القيامة لاهل الصلاة
 والصدقة والحج فيوفون أجورهم ولا ينصب لاهل البلاء بل ينصب عليهم الاجر صبا حتى تقي أهل
 العافية في الدنيا أن أجسادهم تقرض بالمقاريض مما يذهب به أهل البلاء من الفضل * ولما كان
 للعبادة مكان عمل القلب وعمل الجوارح وعمل القلب أشرف من عمل الجوارح فقدمه سبحانه
 بقوله تعالى (قل) أي يا أشرف المرسلين (إني أمرت) قرأنا فاعبى الباء والباقون بسكونها
 (أن أعبد الله مخلصا له الدين) أي مخلصا له التوحيد لا أشرك به شيئا ثم ذكر عقبه الادون وهو عمل
 الجوارح وهو الاسلام المذكور في قوله (وأمرت لأن) أي لأجل أن أوبأن (أكون أول
 المسلمين) أي من هذه الامة وبهذا زال التكرار وقال الزمخشري فإن قلت كيف عطف أمرت
 على أمرت وهما واحد قلت ليسا بواحد لاختلاف جهتهم ما وذلك أن الامر بالاخلاص وتكليفه
 شيء والامر به ليعرف القائم به نصب السبق في الدين شيء آخر وإذا اختلف وجهها الشيء وصفته
 ينزل بذلك منزلة شيئين مختلفين * ولما دعا المشركون النبي صلى الله عليه وسلم إلى دين أبائه أمره
 الله تعالى بقوله سبحانه (قل إني أخاف أن عصيت ربي) أي المحسن إلى المرء في بكل جميل
 وعبدت غيره (عذاب يوم عظيم) والمقصود من هذا الامر المباعدة في زجر الغير عن المعاصي
 وقرأنا فاعبى وابن كثير وأبو عمرو إني بفتح الياء والباقون بسكونها (قل الله) أي ألهمه بصفات
 الكمال وحده (أعبد مخلصا له) وحده (ديني) من الشرك قال الرازي فإن قيل ما معنى
 التكرير في قوله تعالى قل إني أمرت أن أعبد الله مخلصا له الدين وقوله تعالى قل الله أعبد
 مخلصا له ديني قلنا ليس هذا تكرر بل لأن الأول اخبار بأنه مأمور من جهة الله تعالى بالإيمان
 بالعبادة والثاني اخبار بأنه أمر أن لا يعبد أحدا غير الله تعالى وذلك أن قوله أمرت أن أعبد
 الله لا يفيد الحصر وقوله تعالى قل الله أعبد يفيد الحصر أي الله أعبد ولا أعبد أحدا سواه

ويدل عليه انه لما قال قل الله أعبد قال بعده (فاعبدوا) أي أنتم أيها الداعون في وقت
 الضراء المعرضون في وقت الرخاء (ما شئتم من دونه) أي غيره وفي هذا تهديد وزجر لهم
 وايدان بأنهم لا يعبدون الله تعالى ثم بين تعالى كمال الزجر بقوله سبحانه (قل ان الخاسرين)
 أي الكاملين في الخسران (الذين خسروا أنفسهم) أي أوقعوها في هلاك لا يعقل هلاك
 أعظم منه (و) خسروا (أهلهم يوم القيامة) أيضا لانهم ان كانوا من أهل النار فقد خسروهم
 كما خسروا أنفسهم وان كانوا من أهل الجنة فقد ذهبوا ذهابا لا يرجوع بعده البتة وقوله تعالى
 (الاذل) أي الامر العظيم البعيد الرتبة في الخسارة (هو الخسران المبين) أي البين يدل
 على غاية المبالغة من وجوه أحدها انه وصفهم بالخسران ثم أعاد ذلك بقوله تعالى (الاذل) هو
 الخسران المبين وهذا التكرير لاجل التأكيد وثانيها ذكر حرف ألا وهو للتنبية وذكر
 التنبية يدل على التعظيم كأنه قال بلغ في العظم الى حيث لا تصل عقولكم اليه فتنهوا
 وثالثها قوله تعالى هو الخسران والفتنة هو تفيد الحصر كأنه قيل كل خسران يصير في مقابلته
 كل خسران ورابعها وصفه تعالى بكونه خسرانا ميبنا يدل على التحويل * ولما شرح الله
 تعالى خسرانهم وصف ذلك الخسران بقوله تعالى (لهم من فوقهم ظلل) أي طباق (من
 النار ومن تحتهم ظلل) أي فرش ومهاد نظيره قوله تعالى لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش
 (فان قيل) الظلة ما علا الانسان فكيف سمي ماتحة ظلة (أجيب) بأوجه أحدها انه من باب
 اطلاق اسم أحد الضدين على الآخر كقوله تعالى وجزا عسيئة سيئة مثلها ثانيها أن الذي تحته
 يكون ظلة لغيره لان النار دركات كما أن الجنة درجات ثالثها أن الظلة التحتانية لما كانت
 مشابهة للظلة الفوقانية في الحرارة والاحراق والايذاء أطلق اسم احدها على الاخرى
 لاجل المماثلة والمساوية وقيل المراد احاطة النار بهم من جميع الجهات (ذلك) أي
 العذاب المعتل للكفار (يحوف الله به عباده) أي المؤمنين ليحبتوا ما يوقعهم فيه وقيل
 يحوف به الكفار والضلال ويدل للاول قوله تعالى (يا عباد فاتقون) أي ولا تعترضوا
 لما يوجب سخطي وهذه عظة من الله تعالى ونصيحة بالغة ووجه الدلالة ان اضافة العبد الى
 الله تعالى في القرآن مختص بأهل الايمان (والذين اجتنبوا الطاغوت) أي البالغ غاية
 الطغيان والطاغوت فعلوت من الطغيان كالمكوت والرجوت الا أن فيه قلبا بتقديم اللام على
 العين اذ أصله طغيوت قدمت الياء على الغين ثم قلبت الفاء لحر كها وانفتاح ما قبلها أطلقت على
 الشيطان أو الشياطين لكونها مصدرا وفيها مبالغات وهي التسمية بالمصدر كان عين الشيطان
 طغيان وان البناء بناء مبالغة فان الرجوت الرجة الواسعة والمكوت الملك المبسوط والقلب
 وهو الاختصاص قال في الكشف اذ لا تطلق على غير الشيطان والمراد بها هنا الجمع انتهى
 لكن ابن الخازن فسر الطاغوت بالاثوان وتبعه الجلال المحلى (فان قيل) يتعين هذا التفسير
 لانهم انما عبدوا الصنم لا الشيطان (أجيب) بأن الداعي الى عبادة الصنم هو الشيطان فلما كان
 هو الداعي كانت عبادة الصنم عبادة له (فان قيل) ما وجه تسمية الصنم بالطاغوت على التفسير

الثاني مع أنه لا يطلق الاعلى الشيطان كما مر (أجيب) بأنه أطلق عليه على سبيل المجاز لأن
 الطغيان لما حصل بسبب عبادة والتعبد اليه وصفه بذلك إطلاقاً لا اسم السبب على السبب
 بحسب الظاهر وقوله تعالى (أن يعبدوها) يدل اشتمال من الطاغوت لأن الطاغوت مؤنث
 كأنه قيل اجتنبوا عبادة الطاغوت (فان قيل) على التفسير الاول انما يعبدوا الصنم
 لا الشيطان (أجيب) بأنه الداعي الى عبادة الصنم (فائدة) نقل في التواريخ أن الاصل
 في عبادة الاضنام أن القوم مشبهة واعتقدوا في الاله انه نور عظيم وأن الملائكة أنوار مختلفة
 في الصغر والكبر فوضعوا تماثيل صور على وفق تلك الخيالات فكأنوا يعبدون تلك التماثيل
 على اعتقادهم أنهم يعبدون الله والملائكة (وأنابوا) أي رجعوا (الى الله) أي الى عبادة
 الله بكليتهم وتركوا ما كانوا عليه من عبادة غيره ثم انه تعالى وعده هؤلاء بأشياء أحدها قوله
 تعالى (لهم البشرى) أي في الدنيا والآخرة أما في الدنيا فالثناء عليهم بصلاح أعمالهم وعند
 نزول الموت وعند الوضع في القبر وما في الآخرة فعند الخروج من القبر وعند الوقوف
 الحساب وعند جواز الصراط وعند دخول الجنة ففي كل موقف من هذه المواقف تحصل لهم
 البشارة بنوع من الخير والراحة والروح والريحان * (تنبيه) * يحتمل أن يكون المبتشر لهم
 هم الملائكة عليهم السلام لانهم يبشرونهم عند الموت لقوله تعالى الذين توفاهم الملائكة طيبين
 يقولون سلام عليكم وعند دخول الجنة لقوله تعالى والملائكة يدخلون عليهم من كل باب
 سلام عليهم بما صبرتم فنع عبى الدار ويحتمل أن يكون هو الله تعالى لقوله تعالى تحيته يوم
 يلقونه سلام ولا مانع ان يكون من الله تعالى ومن الملائكة عليهم السلام فان فضل الله سبحانه
 واسع وقوله تعالى (فبشر عباد) قرأه السوسى بياء بعد الدال مفتوحة في الوصل ساكنة
 في الوقف والباقون بغير ياء (الذين يسمعون) أي بجميع قلوبهم (القول في تبعون) أي
 بكل عزائمهم بعد انتقاده (أحسنه) أي عبادتهم عليه عقولهم من غير عدول الى أدنى
 * (تنبيه) * في هذا وضع الظاهر موضع ضمير الذين اجتنبوا الدلالة على مبدأ احسانهم وانهم
 نقاد في الدين يميزون بين الحسن والاحسن والفاضل والافضل فاذا اعترضهم أمران واجب
 ونذير اختاروا الواجب أو مباح ونذير اختاروا النذير حرصاً على ما هو أقرب عند الله وأكثر
 ثواباً ويدخل تحت ذلك أبواب التكليف وهي قسمان عبادات ومعاملات فأما العبادات
 فكقولنا الصلاة التي يذكر في تحريمها الله أكبر مع اقتران النية ويقرأ فيها بالافتحة ويؤتى فيها
 بالظمانينة في مواضع الخمسة ويشهد فيها ويخرج منها بالسلام لاشك انما أحسن من الصلاة
 التي لا يراعى فيها شيء من هذه الاحوال قال الرازي فوجب على العاقل أن يختار هذه الصلاة
 دون غيرها وكذا القول في جميع أبواب العبادات قال في الكشف ويدخل تحته المذاهب
 واختياراً بفتح على السبك وأقواها على السبر وأبينها دليلاً وأماراً ولا تكن في مذهبك كما قال
 القائل * ولا تكن مثل عريق فانتقاداً * يريد المقلد اه وأما المعاملات فكانتظار المعسر
 وإبرائه فالبراء أولى وان كان الأول واجباً والثاني مندوباً وكذا القول في جميع المعاملات

وقيل يسمعون القرآن وغيره فيتبعون القرآن وقيل يسمعون أو امر الله تعالى فيتبعون
 أحسنهم انما القصاص والعقوبات تعالى وأن تعفوا أقرب للتقوى وعن ابن عباس هو الرجل
 يجلس مع القوم فيسمع الحديث فيه محاسن ومساو فيحدث باحسن ما يسمعه ويكف عما سواه
 وروى عن ابن عباس آمن أبو بكر بالنبي صلى الله عليه وسلم بخاء عثمان وعبد الرحمن بن عوف
 وطحمة والزبير وسعد بن أبي وقاص وسعيد بن زيد فسألوه فأخبرهم بإيمانه فأمنوا فنزل فيهم فبشر
 عبادي الآيات (أولئك) أي العالو والهمة والرنية (الذين هداهم الله) بحاله من صفات الكمال
 لدينه (وأولئك هم أولو الالباب) أي أصحاب العقول السليمة عن منازعة الوهم والعادة وقال
 أبو زيد نزل والذين اجتنبوا الطاغوت والآيات في ثلاثة نفر كانوا في الجاهلية يقولون لا اله الا الله
 زيد بن عمرو وأبو ذر الغفاري وسلمان الفارسي والاحسن لا اله الا الله وفي هذه الآية لطيفة
 وهي ان حصول الهداية في العقل والروح حادث فلا بد من فاعل وقابل فأما الفاعل فهو
 الله تعالى وهو المراد من قوله تعالى أولئك الذين هداهم الله وأما القابل فاليه الإشارة بقوله
 تعالى وأولئك هم أولو الالباب فان الانسان ما لم يكن عاقلا كامل الفهم امتنع حصول هذه
 المعارف الحقيقية في قلبه واختلف في معنى قوله تعالى (أفمن حق) وأسقطناه التانيث الدالة
 على اللين تأكيدهم عن الاسف عليهم (عليه كلمة العذاب) فقال ابن عباس معنى الآية من
 سبق في علم الله أنه في النار وقيل كلمة العذاب قوله تعالى لا ملأ من جهنم الآية وقيل قوله تعالى
 هؤلاء للنار ولا بالي وقوله تعالى (أفأنت تنقذ) أي تخرج (من في النار) جواب الشرط
 وأقيم فيه الظاهر مقام الضمير اذ كان الاصل أفأنت تنقذه وانما وقع موقعه شهادة عليه بذلك
 والهمزة للانكار والمعنى لا تقدر على هدايته فتسقطه من النار وقال ابن عباس يريد بأالباب
 وولده ويجوز أن تكون من موصولة في محل رفع بالابتداء وخبره محذوف واختلف في تقديره
 فقدره أبو البقاء كن نجبا وقدره الزمخشري فأنت تخلصه أي حذف لدلالة أفأنت تنقذه عليه
 وقدره غيرهما تأسف عليه وقدره آخر يتخلص منه أي من العذاب وقوله تعالى (لكن الذين
 اتقوا ربهم) استدراك بين شهي نقضين أو ضدّين وهما المؤمنون والكافرون أي جعلوا
 بينهم وبين المحسن اليهم وقاية في كل حركة وسكون فلم يجعلوا شيئا من ذلك الا ينظر يديهم على
 رضاه وقوله تعالى (الهم غرف) أي علالي من الجنة يسكنونها (من فوقها غرف) شديدة
 العلو مقابل لما ذكر في وصف الكفار لهم من فوقهم ظلال من النار ومن تحتهم ظلال والمعنى لهم
 منازل في الجنة رفيعة ومن فوقها منازل أرفع منها (فان قيل) ما فائدة قوله تعالى (مبنية)
 أعجيب بأن المنزل اذ بنى على منزل آخر كان الفوقاني أضعف بناء من التحتاني فقوله تعالى
 مبنية فأنشأه أنه وان كان فوق غيره لكنه في القوة والشدة مساو للمنزل الاسفل ولما كانت
 المنازل لا تطيب الا بالماء وكان الجارى أحسن وأشرف قال تعالى (تجري من تحتها) أي
 من تلك الغرف الفوقانية والتحتانية (الانهار) أي المختلفة كما قال تعالى فيها أنهار من ماء

غير آسن وأنهار من لبن لم يغير طعمه وأنهار من خمر لذته للشاربين وأنهار من عسل مصفى
وقوله تعالى (وعد الله) مصدر مؤكد لضمون الجملة فهو منصوب بقوله المقدّر لأن قوله
تعالى لهم غرق في معنى وعدهم الله ذلك (لا يخلف الله الميعاد) لأن الخلف نقص وهو على الله
سبحانه محال وعن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن أهل الجنة يتراءون
أهل الغرف من فوقهم كما تتراءون الكوكب الدري الغابر في الأفق من المشرق والمغرب
لما مضى ما بينهم قالوا يا رسول الله تلك منازل الأنبياء لا يبلغها غيرهم قال بلى والذي نفسي
بيده رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين وقوله الغابر أى الباقي في الأفق في ناحية المشرق
والمغرب * ولما وصف الله تعالى الآخرة بوصف يوجب الرغبة العظيمة فيها وصف الدنيا
بصفات توجب استبعاد الفكرة عنها بقوله تعالى (ألتر) أى تعلم (أن الله) أى الذى
له كمال القدرة (أنزل من السماء) أى التى لا يستسك الماء فيها إلا بقدره باهرة تقهر الماء
على ذلك والمراد بالسماء الجرم أو السحاب (ماء) وهو المطر قال الشعبي كل ماء في
الأرض من السماء نزل ثم أنه تعالى ينزله إلى بعض المواضع ثم يقسمه (فسلكه) أى أدخل
ذلك الماء خلال التراب حال كونه (ينابيع في الأرض) أى عيوناً ومجاري ومسالك كالعروق
في الأجسام (ثم يخرج) الله تعالى (به) أى بالماء (زرعاً مختلفاً ألوانه) من خضرة وحمرة
وصفرة وبياض وغير ذلك ومختلفاً أصنافه من برّ وشعر وسمسم وغيرها (ثم يهيج) أى يبس
(فتراه) بعد الخضرة مثلاً (مصفراً) من يسه لانه إذا تم جفافه حان له أن يفصل عن منابته
(ثم يجعله حطاماً) أى فتاتاً (أن في ذلك) أى التدبير على هذا الوجه (لذكرى) أى تذكرة
وتنبها (لأولى الألباب) أى أصحاب العقول الصافية جداً فيذكرون هذه الأحوال
في النيات فيعملون بدلاته على وحدانية الله تعالى شأنه وقدرته وأحوال الحيوان والإنسان
وأنه وإن طال عمره فلا بد من الانتهاء إلى أن يصير مصفر اللون منظم الأعضاء والأجزاء
ثم تكون عاقبته الموت فإذا كانت مشاهدة هذه الأحوال في النبات مذكرة حصول مثل هذه
الأحوال في نفسه في حياته فحينئذ تعظم فقرته عن الدنيا ولذاتها * ولما بين تعالى الدلائل
على وجوب الإقبال على طاعة الله تعالى ووجوب الاعتراض عن الدنيا ولذاتها ذكر
أن الانتفاع بهذه البيانات لا يكمل إلا إذا شرح الصدور ونور القلوب فقال سبحانه
(أفمن شرح الله) أى الذى له القدرة الكاملة (صدره للإسلام) أى وسعه لقبول الحق فاهتدى
(فهو) أى بسبب ذلك (على نور من ربه) أى المحسن إليه كن أقسى الله تعالى قلبه دل على هذا
(قويل) كلمة عذاب (للقاسية قلوبهم من ذكر الله) قال مالك بن دينار ما ضرب عبد بعقوبة
اعظم من قسوة القلب وما غضب الله تعالى على قوم إلا نزاع منهم الرجعة وأما نور الله تعالى فهو
لطيفه روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية فقبل يارسل الله فاعلامه
انشرح الصدر للإسلام قال الأنابة إلى دار الخلود والتجاني عن دار القرور والتأهب للموت
قبل نزول الموت (فان قيل) ان ذكر الله تعالى سبب لحصول النور والهداية وزيادة الأطمئنان

قال تعالى ألابذكر الله تطمئن القلوب فكيف جعله في هذه الآية سببا لحصول القسوة في القلب
 (أجيب) بأن النفس اذا كانت خبيثة الجوهر كدرة العنصر بعيدة عن مناسبة الروحانيات
 شديدة الميل الى الطباع البهيمية والاخلاق الذميمة فان سماعها لذكر الله تعالى يزيد لها قسوة
 وكدرة مثاله أن القاع الواحد تحتل أمثاله بحسب اختلاف القوابل كدور الشمس يسود
 وجه القصار ويبيض ثوبه وحرارة الشمس تلين الشمع وتعتد الملح وقد نرى انسانا واحدا
 يذكر كلاما واحدا في مجلس واحد فيستطيبه واحد ويستهكره غيره وما ذاك الا بحسب
 اختلاف جواهر النفوس ولما نزل قوله تعالى ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين
 الآية وعمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه حاضر وانسان آخر فلما انتهى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم الى قوله تعالى ثم أنشأناه خلقا آخر قال كل واحد منهما تبارك الله أحسن الخالقين فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اكتب فكذا نزلت فاذا داود عمر رضي الله عنه ايمانا على ايمانه
 وارتد ذلك الانسان واذا عرف ذلك لم يعد أن يكون ذكر الله تعالى يوجب النور والهداية
 والاطمئنان في النفوس الطاهرة الروحانية ويوجب القنوط والبعد عن الحق في النفوس
 الخبيثة وقيل من معنى عن أي قست قلوبهم عن قبول ذكر الله وحري على ذلك الحلال المحلى
 (أولئك) أي هؤلاء البعداء (في ضلال مبين) أي بين قيل نزلت هذه الآية في أبي بكر رضي الله
 عنه وفي أبي ابن خلف وقيل في علي وحزرة وأبي لهب وولده وقيل في رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وفي أبي جهل (الله) الفعل لما يريد الذي له مجامع العظمة والاحاطة بصفات الكمال
 (نزل) أي بالتدريج للتدريج وللجواب عن كل شبهة (أحسن الحديث) أي القرآن
 روى أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لما ملأه فقالوا حدثنا فزات وكونه أحسن
 الحديث لوجهين أحدهما من جهة اللفظ والاخر من جهة المعنى أما الاول فلان القرآن
 أفصح الكلام وأبلغه وأجزله وليس هو من جنس الشعر ولا من جنس الخطب ولا من جنس
 الرسائل بل هو نوع يخالف الكل في أسلوبه مع أن كل طبع سليم يستلذه ويستطيبه
 وأما من جهة المعنى فهو منزّه عن التناقض والاختلاف قال جل ثناؤه ولو كان من عند غير الله
 لوجدوا فيه اختلافا كثيرا ومشتغل على أخبار الماضين وقصص الاقويين وعلى أخبار الغيوب
 الكثيرة في الماضي والمستقبل وعلى الوعد والوعيد والجنة والنار وفي ايقاع لفظ الجلالة
 مبتدأ وبناء نزل عليه تفخيم لاحسن الحديث واستشهاد على حسنه وتأكيده لاستناده الى الله
 تعالى وانه من عنده وأن مثله لايجوز أن يصدر الا عنه وتنبه على أنه وحى معجز مبين لسائر
 الاحاديث وقوله تعالى (كتابا) أي جامعا لكل خير يدل من أحسن الحديث وقيل حال منه
 بناء على أن أحسن الحديث معرفة لا ضاقه الى معرفة وأفضل التفضيل اذا أضيف الى معرفة
 فيه خلاف فقيل اضاقة محضة وقيل غير محضة والصحيح الاول وقوله تعالى (متشابهة)
 نعت لكتابا وهو المنسوخ لمجيء الجماد حالاً أو انه في قوة مكتوب وتشابهه بتشابه أبعاضه
 في الاعجاز والبلاغة والموعظة الحسنة لا تفاوت فيه أصلا في لفظ ولا معنى مع كونه نزل مفردا

في نيف وعشرين سنة وأما كلام الناس فلا بد فيه من التفاوت وإن طال الزمان في التهذيب
 سواء اتحد زمانه أم لا وقوله تعالى (مثاني) جمع مثني بمعنى مرّدد ومكرّر لما في من قصصه وأبانه
 وأحكامه وأوامره ونواهيه ووعدته ووعدته ومواعظه أوجع مثني مفعول من التثنية بمعنى
 التكرير والاعادة وقيل لأنه مثني في السلاوة فلا يلحق كما جاء في وصفه لا يخلق على كثرة الرداد
 (فان قيل) كيف وصف كتابا وهو مفرد بالجمع (أجيب) بأن الكتاب جملة ذات تفاصيل وتفصيل
 الشيء هي جملة لا غير ألا ترى أنك تقول القرآن اسبع وأخاس وسور وآيات فكذلك تقول
 أقاصيص وأحكام ومواعظ مكتررات ونظيره قولك الإنسان عظام وعروق وأعصاب ألا أنك
 تركت الموصوف إلى الصفة وأصله كتابا متساها فصولا مثاني ويجوز أن يكون مثاني منصبا على
 التميز من متساها كما تقول رأيت رجلا حسينا مثاني (فان قيل) ما فائدة التثنية والتكرير
 (أجيب) بأن النفوس أنقرش عن حديث الوعظ والنصيحة فإلم يكثر رعلها عودا على يده
 لم يرسخ فيها ولم يعمل عمله ومن ثم كانت عادة رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يكثر رعلهم
 ما كان يعظهم به وينصح ثلاث مرات وسبع أليزكره في قلوبهم وبغرسه في صدورهم (تقشعر)
 أي تضطرب وتشتت (منه) عند ذكر وعيده (جاءود) أي طواه أجسام (الذين يحشون) أي
 يحافون (ربهم) والمعنى تأخذهم قشعريرة وهو تغير يحدث في جلد الإنسان عند ذكر آيات
 العذاب (ثم تلين) أي تطمئن (جاءودهم وقلوبهم إلى ذكر الله) أي عند ذكر وعده والمعنى
 إذا ذكرت آيات الرحمة لانت وسكنت قلوبهم كما قال تعالى ألا بدكر الله تطمئن القلوب
 روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال إذا اقشعر جلد العبد من خشية الله تعالى
 تحانت عنه ذنوبه كما تحانت عن الشجرة اليابسة ورقها وفي رواية حرمة الله على النار قال قتادة
 هذا نعت أولياء الله تعالى نعمت الله تعالى بأن تقشعر جلودهم وتطمئن قلوبهم بذكر الله ولم
 ينهم بذهاب عقولهم والغشيان عليهم وانما ذلك في أهل البدع وهو من الشيطان وعن
 عبد الله بن عروة بن الزبير قال قالت لجناتي أسماء بنت أبي بكر رضي الله تعالى عنهما كيف
 كان أحجاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعلون إذا قرئ عليهم القرآن قالت كانوا كما
 نعمت الله تعالى تدمع أعينهم وتقشعر جلودهم قال قالت لها إن ناسا اليوم إذا قرئ عليهم
 القرآن خروا أحدهم مغشيا عليه قالت أعوذ بالله من الشيطان الرجيم وروى ابن عمر
 رضي الله تعالى عنهما عن رجل من أهل العراق ساقط فقال ما بال هذا فقالوا إنه إذا قرئ
 عليه القرآن أوسجذ ذكر الله تعالى سقط فقال أنا الخشي الله تعالى وما نسقط وقال ابن عمر
 الشيطان يدخل في جوف أحدهم ما كان هذا صنيع أحجاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسلم وذكر عند ابن سيرين الذين يصرعون إذا قرئ عليهم القرآن فقال يبتلون بينهم أن
 يقعد أحدهم على ظهره يسطر عليه ثم يقرأ عليه القرآن من أوله إلى آخره فان ربح نفسه
 فهو صادق (فان قيل) لم ذكرت الجلود وحدها ولا في جانب الخوف ثم قرنت بها القلوب
 ثانيا في الرجاء (أجيب) بأن الخشية التي محلها القلوب إذا ذكرت فقد ذكرت القلوب

فكانه قيل تقشع جلودهم من آيات الوعيد وتخشى قلوبهم في أقول وهله واذا ذكر
الله تعالى ومبني أمره على الرأفة والرحمة استبدلوا بالخشية رجاء في قلوبهم وبالقشعريرة
لبن في جلودهم (فان قيل) ما وجه تعدية تلين بالي (أجيب) بأنه ضمن معنى فقل متعد
بالي كانه قيل سكنت أو أطمأنت الى ذكر الله تعالى (فان قيل) كيف قال الله تعالى الى
ذكر الله ولم يقل الى رجة الله (أجيب) بأن من أحب الله تعالى لاجل رجته فهو ما أحب
الله تعالى وانما أحب شيا غيره وأما من أحب الله تعالى لاشي سواه فهو ما أحب الحق وهي
الدرجة العالية كما قال تعالى ألا بذكر الله تطمئن القلوب (ذلك) أي القرآن الذي هو أحسن
الحديث (هدى الله) الذي له صفات الكمال (يهدي به من يشاء) أي وهو الذي شرح الله
تعالى صدره أو لا لقبول الهداية (ومن يضل الله) أي يجعل قلبه قاسيا مظلمًا (فاله
من هاد) أي يهديه وقرآن كثير في الوقف بآيات الباء بعد الدال والباءون بغير الباء
واتفقوا في الوصل على عدم الباء * ولما حكم تعالى على القاسية قلوبهم بحكم في الدنيا وهو
الضلال التام حكم عليهم في الآخرة بحكم آخر وهو العذاب الشديد فقال (أفمن يتقى بوجهه
سوء أي شدة العذاب) أي يحفظه وقاية يتقى به نفسه لانه تكون يده مغلولتين الى عنقه
(يوم القيامة) فلا يقدر ان يتقى الا بوجهه وقال مجاهد يحتر على وجهه في النار وقال عطاء
يرحم به في النار من كوسا فأقول شي يلقي في النار وجهه وقيل يلقي في النار مغلولته يده الى عنقه
وفي عنقه حخرة عظيمة من كبريت مثل الجبل العظيم فتشتعل النار في تلك الحخرة وهي في عنقه
فترها ووهجها على وجهه لا يطبق دفعها عنه للاغلال التي في يديه وعنقه وقيل المراد بالوجه
الجملة وقيل زلات في أبي جهل ومعنى الآية أفمن يتقى بوجهه سوء العذاب كن آمن من العذاب
بدخول الجنة فخذف الخبر كما حذف في نظائره (وقيل) أي تقول الخزنة (لظالمين) أي
الكافرين وكان الاصل لهم فوضع الظاهر موضعه تسجيلا عليهم بالظلم (ذوقوا ما) أي وبال
الذي (كنتم تكسبون) أي تعملون في الدنيا من المعاصي * ولما بين تعالى كيفية عقاب
القاسية قلوبهم في الآخرة وبين كيفية وقوعهم في العذاب قال تعالى (كذب الذين)
وأشار الى قرب زمان المعذبين من زمانهم بادخال الجار فقال تعالى (من قبلهم) أي من قبل
كفار مكة أي مثل سببا وقوم تبع كذبوا رسلهم في آيات الله العذاب (فأتاهم العذاب من حيث
لا يشعرون) أي من جهة لا يخطر ببالهم ان الشراياتهم منها (فأذا هم الله) أي الذي
له القدرة الكاملة (الجزى) أي الذل والهوان من المسخ والقتل وغيرهما (في الحياة الدنيا)
أي العاجلة الدينئة (ولعذاب الآخرة) أي المعذبهم (أكبر) أي من ذلك الذي وقع بهم
في الدنيا (لو كانوا) أي المكذبون (يعلمون) أي عذابهم ما كذبوا ولكن لا علم لهم أصلا ان
هم الا كالانعام بل هم أضل سبيلا * ولما ذكر تعالى هذه الفوائد الكثيرة في هذه المطالب بين
أن هذه البينات بلغت حد الكمال والتمام فقال تعالى (ولقد ضربنا) أي جعلنا (لناس) أي
عامّة لأن رسالته صلى الله عليه وسلم عامّة (في هذا القرآن) أي الجامع لكل علم وكل خير

(من كل مثل) أى يحتاج اليه الناظر في أمر دينه (لعلهم يتذكرون) أى يتعظون به وقرآننا نافع وقالون وابن كثير وعاصم باظهار الدال عند الضاد والباقون بالادغام وقوله تعالى (قرأ ناعرياً) فيه ثلاثة أوجه أحدها أن يكون منصوباً على المدح لانه لما كان نكرة امتنع اتباعه للقرآن ثانيها أن ينتصب بيتدكرون أى يتذكرون قرآننا ثالثها أن ينتصب على الحال من القرآن على أنهم أحال مؤكدة وتسمى حالاً موطئة لأن الحال في الحقيقة عربية وقرأنا موطئة له نحو جاء زيد رجلاً صالحاً (غير ذى عوج) أى مستقيمة برئ من التناقض والاختلاف نعت لقرآننا وحال أخرى (فان قيل) هلا قيل مستقيماً وغير معوج (أجيب) بأن في ذلك فائدتين أحدهما نفي أن يكون فيه عوج قط كما قال تعالى ولم يجعل له عوجاً ثانيها أن لفظ العوج مختص بالمعاني دون الأعيان وقيل المراد بالعوج الشك واللبس قال القائل

وقد أنك يقين غير ذى عوج * من الإله وقول غير مكذوب

(لعلهم يتقون) أى الكفر (= تنبيه) * وصف تعالى القرآن بثلاث صفات أولها كونه قرآناً والمراد كونه متلوياً في المحارب إلى قرب قيام الساعة ثانيها كونه عربياً أى أنه أعجز الفصحاء والبلغاء عن معارضته كما قال تعالى قل لئن اجتمعت الأنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ثالثها كونه غير ذى عوج قال مجاهد غير ذى لبس وقال ابن عباس رضى الله عنهما غير مختلف وقال السدى غير مخلوق ويروى ذلك عن مالك بن أنس وحكى شقيق وابن عيينة عن سبعين من التابعين أن القرآن ليس بمخلوق ولا مخلوق * ولما شرح الله تعالى وعيد الكفار مثل ما يبدل على فساد مذهبهم وقيح طريقتهم بقوله تعالى (ضرب الله) أى الذى له الملك كاه (مثلاً) أى للمشركين والموحدين وقوله تعالى (رجلاً) بدل من مثلاً وقوله تعالى (فيه شركاء) يجوز أن تكون الجنة من مبتدأ وخبر في محل نصب صفة لرجلاً ويجوز أن يكون الوصف الجار وحده وشركاء فاعل به قال ابن عادل وهو أولى لقربه من المفرد وقوله تعالى (متشاكسون) صفة لشركاء والتشاكس التخالف وأصله سوء الخلق وعسر وهو سبب التخالف أى متنازعون مختلفون سيئة أخلاقهم يقال رجل شكس وشرس إذا كان سيئ الخلق مخالفاً للناس لا يرضى بالانصاف (ورجلاً سالماً) أى خالصاً من نزاع (الرجل) أى خالصه لا شريك له فيه ولا منازع وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وأبى بقاء بعد السين وكسر اللام بعدها والباقون بغير أرف وفتح اللام وهو الذى لا ينزع فيه من قولهم هولك سلم أى مسلم لا منازع لك فيه وقوله تعالى (هل يستويان) استفهام إنكار أى لا يستويان وقوله تعالى (مثلاً) تمييز والمعنى اضرب لقومك مثلاً وقل لهم ما تقولون في رجل يملك لشركاء بينهم اختلاف وتنازع وكل واحد يدعى أنه عبده فهم يتجادلون حواشيهم وهو متخبر في أمره وكلما أراضى أحدهم غضب الباقي وإذا احتاج إليهم في كل واحد ردة إلى الآخر فبقي متخبراً لا يعرف أيهم أولى أن يطلب رضاه وأيهم يعينه في حاجته فهو بهم السبب في عذاب أليم وآخره مخدوم واحد يخدمه على سبيل الإخلاص وذلك المخدوم يعينه على مهماته فأى هذين العبدین

أحسن حالا لشأن هذا أقرب إلى الصلاح من حال الأول فإن الأول مثل المشرك والثاني
مثل الموحد وهذا المثال في غاية الحسن في تبيين المشرك وتحسين الموحد (فان قيل) هذا المثال
لا ينطبق على عبادة الاصنام لانها جادات فليس بينهما منازعة ولا تشاكس (أجيب) بأن
عبدة الاصنام مختلفون منهم من يقول هذه الاصنام تماثيل الكواكب السبعة فهم في
الحقيقة انما يعبدون الكواكب السبعة وهم يثبتون بينها منازعة ومشاكسة ألا ترى أنهم
يقولون زحل هو النجم الأعظم والمشتري هو السعد الأعظم ومنهم من يقول هذه الاصنام
تماثيل الارواح الفلكية والقائلون بهذا القول زعموا أن كل نوع من أنواع حوادث هذا
العالم يتعلق بروح من الارواح السماوية وحيث يحصل بين تلك الارواح منازعة ومشاكسة
فيكون المثال مطابقا ومنهم من يقول هذه الاصنام تماثيل لاشخاص من العلماء والزهاد
مضوافهم يعبدون هذه التماثيل ليهبوا واثلك الاشخاص من العلماء والزهاد شفعا لهم عند
الله تعالى والقائلون بهذا القول تزعم كل طائفة منهم ان الحق هو ذلك الرجل الذي هم على دينه
وان من سواه مبطل وعلى هذا التقدير أيضا ينطبق المثال * ولما بطل القول باثبات الشركاء
والانداد وثبت انه لا اله الا هو الواحد الاحد الحق قال الله تعالى (الحمد) أى الاحاطة بأوصاف
الكمال (لله) أى كل الحمد لله الذى لا مكافئ له فلا يشاركه فيه على الحقيقة سواء لانه المنعم بالذات
والمالك على الاطلاق (بل أكثرهم) أى أهل مكة (لا يعلمون) أى ما يصيرون اليه من
العذاب فيشركون به غيره من فرط جهلهم وقول البغوى والمراد بالاكثر الكل ليس بظاهر
* ولما كان كفار مكة يتربصون موت رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبره الله تعالى بأن الموت
يجمعهم جميعا بقوله تعالى (انك ميت) أى ستموت وخصه الله تعالى بالخطاب لان الخطاب
اذا كان للرأس كان اصدا على اتباعه فكل موضع كان للاتباع وخص فيه صلى الله عليه وسلم
بالخطاب دونهم فهم المخاطبون في الحقيقة على وجه أبلغ (وانهم ميتون) أى سيموتون فلامعنى
للتربص وشهادة الغاني بالغاني * (فائدة) * قال القراء اميت بالتشديد من لم يميت وسيوت والميت
بالتحقيق من فارقه الروح ولذلك لم يخفف هنا وقوله تعالى (ثم انكم) فيه تغليب المخاطب
على الغائب (يوم القيامة عند ربكم) أى المربي لكم بالخلق والرزق (مختصمون) فتحجأت
عليهم بأنك بلغت وكذبوا واجتهدت في الارشاد والتبليغ فلبوا في التكذيب والعناد ويعتذرون
بالابطال يقول الاتباع أطلعنا ساداتنا وكبراءنا وتقول السادات أغوتنا آباءنا الاقدمون
والشباطين ويجوز أن يكون المراد به الاختصاص العام وجرى عليه الجلال المحلى وهو أولى وان
رجح الاول الكشاف لما روى عن عبد الله بن الزبير رضى الله تعالى عنهم ما قال لما نزلت هذه الآية
قال يا رسول الله أتكون علينا الخصومة بعد الذى كان بيننا في الدنيا قال نعم فقال ان الامر
اذا الشدي وقال ابن عمر عشنا برهة من الدهر وكأثرى ان هذه الآية نزلت فينا وفي أهل الكاين
قلنا كف فختصم وديننا واحد وكأنا واحد حتى رأينا بعضنا يضرب وجوه بعض بالسيف
فعرنا أنهم انما نزلت وعن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه في هذه الآية قال كنا نقول ربنا

واحدود ينالوا - مذوكا بشاوا - اخذ منها هذه الخصومة فلما كان يوم صفين وشدت بعضنا على بعض
بالسيوف قلنا هو هذا وعن ابراهيم النخعي قال لما نزلت قالت الصحابة كيف تختصم ونحن
اخوان فلما قتل عثمان رضي الله عنه قالوا هذه خصومتنا وعن أبي العالية نزلت في أهل القبلة
وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كانت لآخيه عنده مظلمة من عرض أو مال
فليس يستحلها اليوم قبل أن يؤخذ منه يوم لا دينار ولا درهم فان كان له عمل صالح أخذ منه بقدر
مظلمته وان لم يكن له أخذ من سيئاته فجعلت عليه وعن أبي هريرة أيضا قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم أتدرون من المقلس قالوا المقلس فينا من لا درهم له ولا متاع قال ان المقلس من
أمتي من يأتي يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة وقد كان شتم هذا وقذف هذا وأكل مال هذا
وسفل دم هذا وضرب هذا فيمضي هذا من حسناته وهذا من حسناته فان قنيت حسناته
قبل أن يقضى ماله أخذ من خطاياهم فطرحت عليه ثم طرح في النار ثم انه تعالى بين نوعا
آخر من قبائح أفعالهم بقوله تعالى (فن) أي لأحد (أظلم) أي منهم هكذا كان الأصل
ولكن قال تعالى (بمن كذب) تعميما (على الله) أي الذي الكبرياء رداؤه والعظمة ازاره
بنسبة الولد والشريك اليه (وكذب) أي أوقع التكذيب لكل من أخبره (بالصدق) أي
بالامر الذي هو الصدق بعينه وهو ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم (أذجأه) أي فاجأه
بالتكذيب لما سمع من غير ورقة ولا أعمال روية بتمييز بين حق وباطل كما يفعل أهل النصفه فيما
يستمعون وقرآنافع وابن كثير وابن ذكوان وعاصم باظهار الذاال عند الجيم والباقون
بالادغام ثم أورد ذلك بالوعيد فقال (أليس في جهنم) أي النار التي تلي داخلها بالجهنم
والعبوسة كما كان يليق الحق وأهله (مشوى) أي مأوى (للكافرين) أي لهؤلاء الذين كذبوا
على الله وكذبوا بالصدق واللام في للكافرين إشارة اليهم والاستفهام بمعنى التقرير ولما
ذكر من افتري وكذب ذكره مقابله وهو الذي جاء بالصدق وصدق به بقوله تعالى (والذي جاء
بالصدق) قال قتادة ومقاتل هو النبي صلى الله عليه وسلم (وصدقه به) هم المؤمنون فالذي
بمعنى الذين ولذلك روي معناه فجمع في قوله تعالى (أولئك) أي العالو الرتبة (هم المتقون) أي
الشرك كما روي معنى من في قوله تعالى للكافرين فان الكافرين ظاهرون واقع موقع الضمير اذ
الأصل مشوى لهم وكافي قوله تعالى مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً ثم قال تعالى ذهب الله بنورهم
قال الزمخشري ويجوز أن يريد الفوج أو الفريق الذي جاء بالصدق وصدق به وهم الرسول
الذي جاء بالصدق وصحابته رضي الله تعالى عنهم الذين صدقوا به اه قال أبو حيان وفيه
توزيع للصلة والفوج هو الموصل فهو كقولك جاء الفريق الذي شرف وشرف والظاهر عدم
التوزيع بل الغطوف على الصلة فمن له الصلة الأولى وقيل بل الأصل والذين جاء بالصدق
فحذفت النون تحقيقا كقوله تعالى كالذي خاضوا قال ابن عابد وهذا وهم اذ لو قصد ذلك لجاء
بعده ضمير الجمع فكان يقال والذي جاءوا كقوله تعالى كالذي خاضوا ويدل عليه ان نون
التثنية اذا حذفت عاد الضمير معني كقوله

أبني كليب أن عني اللذا * قتل الملوك وفككا الاغلا

وقال ابن عباس رضي الله عنهما والذي جاء بالصدق يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء بلا الله
 الا الله وصدق به الرسول أيضا بلغة الى الخلق وقال السدي والذي جاء بالصدق جبريل عليه
 السلام جاء بالقرآن وصدق به محمد صلى الله عليه وسلم تلقاه بالقبول وقال أبو العالية والكوفي
 والذي جاء بالصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم وصدق به أبو بكر رضي الله عنه وقال عطاء
 والذي جاء بالصدق الانبياء وصدق به الاتباع وقال الحسن هم المؤمنون صدقوا به في الدنيا
 وجاؤا به في الآخرة وقوله تعالى (لهم ما يشاؤون) أي من أنواع الكرامات (عند ربهم)
 أي في الجنة يدل على حصول الثواب على أكمل الوجوه (ذلك) أي هذا الجزاء (جزاء
 المحسنين) لانفسهم بما عانهم وقوله تعالى (ليكفر الله عنهم) يدل على سقوط العقاب عنهم
 على أكمل الوجوه ومعنى تكفيرها أن يسترها عليهم بالمغفرة * (تنبه) * في تعلق هذه الام
 وجهان أحدهما أنها متعلقة بمحذوف أي يسر لهم ذلك ليكفر ثابها أنها متعلقة بنفس
 المحسنين كانه قيل الذين أحسنوا ليكفر أي لاجل التكفير وقوله تعالى (أسوا الذي) أي العمل
 الذي (عملوا) فيه مبالغة فانه اذا كفر كان غيره أولى بذلك وأولاً يذان بأن الشيء الذي يفرط
 منهم من الصغائر والزلات المبكرة هو عندهم الأسوأ لاستعظامهم المعصية وأنه بمعنى السي
 كما جرى عليه الجلال المحلى كقولهم الناقص والاشج أعدا لابي مروان أي عادلاهم
 اذ ليس المراد به التفضيل والناقص هو محمد الخليفة سمي به لانه نقص أعطية القوم والاشج هو
 عمر بن عبد العزيز سمي به لشجرة أصابت رأسه (ويجزئهم أجرهم) أي ويعطيهم ثوابهم
 (بأحسن الذي) أي العمل الذي (كانوا يعملون) أي فيعدل لهم محاسن أعمالهم بأحسنها
 في زيادة الاجر لحسن اخلاصهم فيها وهذا أولى من قول الجلال المحلى انه بمعنى الحسن وقوله
 تعالى (أليس الله) أي الجامع لصفات الكمال كلها المنعوت بنعوت العظمة والجلال (بكاف
 عبده) أي الخالص له استقفاهم انكار للنفي مبالغة في الاثبات وقرأ حجة والكسائي بكسر
 العين وفتح الباء الموحدة وألف بعدها على الجمع وقرأ الباقون بفتح العين وسكون الباء على
 الافراد فقرأه الافراد مجعولة على النبي صلى الله عليه وسلم وقرأه الجمع على جميع الانبياء
 عليهم الصلاة والسلام فان قومهم قصدوهم بالسوء كما قال الله تعالى وهمت كل أمة برسولهم
 ليأخذوه وكفاهم الله تعالى شر من عاداهم ويحتمل أن يراد بقرائة الافراد الجنس فقرأوا
 قراءة الجمع وقيل المراد أن الله تعالى كفى نوحا عليه السلام الغرق وابراهيم عليه السلام
 الحرق ويونس عليه السلام بطن الحوت فهو سبحانه وتعالى كافيك يا محمد كما كفى هؤلاء الرسل
 قبلك (ويخوفونك) أي عباد الاصنام (بالذين من دونه) وذلك ان قريشا خوفوا النبي صلى
 الله عليه وسلم معادة الاوثان وقالوا لكف عن شتم آلهتنا أو يصيبك منهم خيل أو جفون
 فانزل الله تعالى هذه الآية وروى أنه صلى الله عليه وسلم بعث خالد الى العزى ليكسر
 فقال له سادهم أي خادمها لاتدركها أحذر كها يا خالد ان لها شدة لا يقوم لها شيء فعمد خالد اليها

فهم شمس أنفها فترت هذه الآية * ولما شرح الله الوعد والوعيد والترغيب والترهيب ختم
 الكلام بخاتمة هي الفصل فقال تعالى شأنه (ومن يضل الله) أي الذي له الأمر كله (فخاله من
 هاد) أي يهديه إلى الرشاد (ومن يهد الله فله من مضل) أي فهذه الدلائل والبيّنات لاتنفع
 الا اذا خص الله العبد بالهداية والتوفيق اذ لا راد لفعله كما قال تعالى (أليس الله)
 أي الذي بيده كل شيء (يعزّز) أي غالب على أمره (ذي انتقام) أي من أعدائه بلي
 هو كذلك وفي هذا تهديد للكفار * ولما بين تعالى وعيد المشركين ووعيد الموحددين
 عاد إلى إقامة الدليل على تزييف طريق عبدة الاوثان وهذا الترتيب مبني على أصلين
 الاول ان هؤلاء المشركين مقرون بوجود الاله القادر العالم الحكيم الرحيم وهو
 المراد من قوله تعالى (ولئن سألتهم) أي من شئت منهم فرادى أو مجموعين واللام لام
 القسم (من خلق السموات) أي على ما لها من الاتساع والعظمة والارتفاع (والارض) أي
 على ما لها من العجائب وفيها من الارتفاع (ليقولن الله) أي وحده لوضوح البرهان على
 تفردّه بالخالقية قال بعض العلماء العلم بوجود الاله القادر الحكيم الرحيم علم متفق عليه بين
 جمهور الخلائق لا نزاع بينهم فيه وفطرة العقل شاهدة بعبهة هذا العلم فان من تأمل في عجائب
 بدن الانسان وما فيه من أنواع الحكم الغريبة والمصالح العجيبة علم انه لا بد من الاعتراف بالاله
 القادر الحكيم الرحيم والاصل الثاني ان هذه الاصنام لا قدرة لها على الخير والشر وهو المراد
 من قوله تعالى (قل أرايتم) أي بعد ما تحققت ان خالق العالم هو الله تعالى (ما تدعون) أي
 تعبدون (من دون الله) أي الذي هو ذو الجلال والاكرام (ان أرادني الله) أي الذي لا راد
 لامره (بضر) أي بشدة وبلاء (هل هن كاشفات ضره) أي لا تقدر على ذلك (أو أرادني
 برحمة) أي بعافية وبركة (هل هن ممسكات رحمته) أي لا تقدر على ذلك فثبت انه لا بد من
 الاقرار بوجود الاله القادر الحكيم الرحيم قال مقاتل فسألهم النبي صلى الله عليه وسلم عن
 ذلك فسكتوا وقرأ أبو عمرو وبنو النصارى من كاشفات وممسكات ونصب الراي من ضره ورفع
 الهاء ونصب التاء من رحمته والباقون بغير تنوين فيها ما وكسر الراء والهاء من ضره والتاء
 والهاء من رحمته واذا كانت هذه الاصنام لا قدرة لها على الخير والشر كانت عبادة الله تعالى
 كافية والاعتماد عليه كافيا وهو المراد من قوله تعالى (قل حسبى الله) أي ثقّ به واعتمادى
 (عليه يتوكل المتوكلون) أي يتقوا لوائقون (فان قيل) لم قال تعالى كاشفات وممسكات على
 التانيث بعد قوله تعالى ويخوفونك بالذين من دونه (أجيب) بأنه انشأ تحقير الماي دعون من
 دونه ولأنهم كانوا يسمونها بأسماء الاناث وهي اللات والعزى ومناة قال الله تعالى أفرأيتم
 اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى وقوله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم (قل يا قوم) أي
 الذين أرجوهم عند الملمات وفيهم كفاية في القيام بما يحايلون (اعملوا على مكاتسكم) أي على
 حالكم فيه تهديد أي انكم تعتقدون في أنفسكم انكم في نهاية القوة والشدة فاجتهدوا
 في أنواع مكركم وكيدكم وقرأ شعبة بألف بعد النون جمعاً والباقون بغير ألف افراداً (التي عامل)

أى فى تقرير دينى (فسوف تعملون) أى بوعده لا خلف فيه (من يأتيه) منا ومنكم بسبب
 أعماله (عذاب يحجز به) فان خرى أعدائه دليل عليه وقد أخذهم الله تعالى يوم بدر (ويحمل) أى
 ينزل (عليه عذاب مقيم) أى دائم وهو عذاب النار * (تنبيه) * المكاتبه بمعنى المكان
 فاستعيرت من العين للمعنى كما استعير لفظ هنا وحيث للزمان وهما المكان (فان قيل) حق
 الكلام انى عامل على مكاتفى فلم حذف (أجيب) بأنه حذف للاختصار ولما فيه من زيادة
 الوعيد والايذان بأن حاله لا تقف وزداد كل يوم قوة وشدة لان الله تعالى ناصره ومعينه
 ومظهره على الدين كله ألا ترى الى قوله تعالى فسوف تعملون توعدهم بكونه منصورا عليهم
 غالبا عليهم فى الدنيا والاخرة * ولما بين تعالى فى هذه الآيات فادما ذاهبهم أى المشركين
 تارة بالدلائل وتارة بضرب الامثال وتارة بذكر الوعد والوعيد وكان صلى الله عليه وسلم يعظم
 عليه اصرارهم على الكفر كما قال تعالى فلعلنا باخع نفسك على آثارهم وقال تعالى فلا تذهب
 نفسك عليهم حسرات أردفه بكلام يزيل ذلك الحزن العظيم عن قلب رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فقال تعالى (آنا نزلنا) أى بما لنا من العظمة والقدرة التامة (عليك) بأشرف الخلق
 (الكتاب) أى الكامل الشرف (للناس) أى لاجلهم فانه مناط مصالحهم فى معاشهم
 ومعادهم فهو للناس عامة لان رسالتك عامة وجعلنا انزاله مقرونا (بالحق) أى بالصدق وهو
 المعجز الذى يدل على أنه من عند الله (نحن اهتدى) أى طأوع الهادى (فلنفسه) أى فنفعه
 بعود الى نفسه (ومن ضل) أى وقع فى الضلال بمخالفته (فانما يضل عليها) أى فضر رضالاه
 بعود اليه * ولما دل السياق على أن التقدير فأتت عليهم بيجار لتقهرهم على الهدى عطف
 عليه قوله تعالى (وما أنت عليهم بوكيل) أى لست بأمرورا بأن تحملهم على الايمان على سبيل
 القهر بل القبول وعدم مفوس اليهم وذلك تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولأن
 الهداية والضلال من العبد لا يحصلان الا من الله تعالى لان الهداية تشبه الحياة والبقظة
 والضلال يشبه الموت والنوم فكأن الحياة والبقظة لا يحصلان الا بخلق الله تعالى كذلك
 الضلال لا يحصل الا من الله تعالى ومن عرف هذه الدقيقة فقد عرف سر الله تعالى فى القدر
 ومن عرف سر الله تعالى فى القدر هانت عليه المصائب * ولما بين سبحانه أن الهداية والضلال
 بتقديره قال تعالى (الله) أى الذى له جوامع الكمال وليس لساكنة النقص اليه سبيل (يتوفى
 الانفس) أى الارواح (حين موتها) أى موت أجسادها وتوفىها اما انتهت احوالها حتى أن تسلب
 ما هى به حسية حساسة درأكة من صحة أجزائها وسلامتها لانها عند سلب الصحة كان ذاتها
 قد سلبت وقوله تعالى (والتي لم تمت فى منامها) عطف على الانفس أى يتوفى الانفس حين
 موتها ويتوفى أيضا الانفس التى لم تمت فى منامها فى منامها طرف ليتوفى أى يتوفىها حين
 تمام تشبيهها للنائم بالموتى ومنه قوله تعالى وهو الذى يتوفىكم بالليل حتى لا تميزوا ولا تتصرفوا
 كما أن الموتى كذلك فالتى تتوفى عند النوم هى الانفس التى يكون بها العقل والتمييز وكل
 انسان نفسان احدهما نفس الحياة وهى التى تفارقه عند الموت ويبرزها النفس

والاخرى هي النفس التي تفارقه اذا نام وهو بعد النوم يتنفس (فيمسك التي قضى عليها الموت)
 فلا يردها الى جسدها وقرأ جزء الكسائي بضم القاف وكسر الضاد وفتح الياء بعد الضاد
 ورفع التاء من الموت والباقيون بفتح القاف والضاد وسكون الياء بعد الضاد ونصب الموت
 (ويرسل الاخرى) أى يردها الى جسدها وهي التي لم يقبض عليها الموت (الى أجل مسمى)
 أى الى الوقت الذي ضرب به لموتها وقيل يتوفى الانفس أى يستوفى او يقبضها وهي الانفس
 التي تكون معها الحياة والحركة ويتوفى الانفس التي لم تمت في منامها وهي انفس التميز قالوا
 والتي تتوفى في النوم هي نفس التميز لانفس الحياة ولأن نفس الحياة اذا زالت زال معها النفس
 والنام يتنفس ورووا عن ابن عباس رضى الله عنه في ابن آدم نفس وروح بينهما مثل شعاع
 الشمس فالنفس التي بها العقل والتمييز والروح التي بها النفس والتحريك فاذا نام العبد قبض
 الله تعالى نفسه ولم يقبض روحه قال الزمخشري والصحيح ما ذكره اولاً لان الله تعالى علق التوفى
 والموت والنام جميعاً بالانفس وما عني بانفس الحياة والحركة ونفس العقل والتمييز غير متصف
 بالموت والنوم وانما الجلالة هي التي تموت وهي التي تنام انتهى وروى عن علي رضى الله تعالى
 عنه قال يخرج الروح عند النوم ويبقى شعاعه في الجسد فبذلك يرى الرؤيا فاذا نبت من النوم
 عاد الروح الى جسده بأسرع من لحظة ويقال ان ارواح الاحياء والاموات تلتقي في المنام
 فتتعارف ما شاء الله فاذا أرادت العود الى أجسادها أمسك الله تعالى ارواح الاموات
 عنده وأرسل ارواح الاحياء حتى ترجع الى أجسادها الى أجل مدة حياتها وعن أبي هريرة
 رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أوى أحدكم الى فراشه فلينفذ
 فراشه بداخل ازاره فانه لا يدري ما خلفه عليه ثم يقول اللهم باسمك ربي وضعت جنبي وبك
 أرفعه فان أمسكت نفسي فارجمها وان أرسلتها فاحفظها بما تحفظه الصالحين (ان في ذلك)
 أى التوفى والامساك والارسل (آيات) أى دلالات على كمال قدرته وحكمته ورحمته
 وقال مقاتل لعلامات (لقوم يتذكرون) أى يفعلون ان القادر على ذلك قادر على البعث
 (فان قيل) قوله تعالى الله يتوفى الانفس يدل على ان المتوفى هو الله تعالى ويؤيده قوله تعالى
 الذى خلق الموت والحياة وقوله تعالى عن ابراهيم عليه السلام ربى الذى يحيى ويميت وقال
 تعالى فى آية أخرى اذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا فكيف الجمع (أجيب) بأن المتوفى
 فى الحقيقة هو الله تعالى الا انه تعالى فوض كل نوع الى ملك من الملائكة ففوض قبض
 الارواح الى ملك الموت وهو الرئيس وتحتته اتباع وخدم فأضيف التوفى فى آية الى الله
 تعالى وهي الاضافة الحقيقية وفى آية الى ملك الموت لانه الرئيس فى هذا العمل وفى آية الى
 اتباعه ثم ان الكفار أوردوا على هذا الكلام سؤالاً فقالوا نحن لانعبد هذه الاصنام لاعتقاد
 انها تضر وتنتفع وانما نعبد هذه الاجل انها تائيل لاشخاص كانوا عند الله تعالى من المقربين
 فنحن نعبدها لتشفع لنا أولئك المقربون عند الله تعالى فأجاب الله سبحانه عنه بقوله تعالى
 (أم اتخذوا) أى كفوا أنفسهم بعد وضوح الدلائل عندهم (من دون الله) أى

الذي لا مكافي له ولا مداني (شفعاء) أي تشفع لهم عند الله تعالى * (تنبيه) • أم منقطعة
 فتقديريل والهزمة (قل) يا أشرف الخلق لهؤلاء البعداء (أولوا) أي أيشفعون ولو (كانوا
 لا يملكون شيئا) أي من الشفاعة وغيرها (ولا يعقلون) أي أنكم تعبدونهم ولا غير ذلك وجواب
 لو محذوف تقديره ولو كانوا بهذه الصفة تتخذونهم (قل) أي لهم (الله) أي الذي له كمال القدرة
 والعظمة (الشفاعة جميعا) أي هو مختص بها فلا يشفع أحد إلا بأذنه ثم قرر ذلك فقال (له ملك
 السموات والارض) أي فانه مالك الملك كله لا يملك أحد أن يتكلم دون أذنه ورضاه (ثم اليه
 ترجعون) أي يوم القيامة فيكون الملك له أيضا حينئذ ثم ذكر تعالى نوعا آخر من أعمال
 المشركين القبيحة بقوله تعالى (وإذا ذكر الله) أي الذي لا اله غيره (وحده) أي دون الهتهم
 (استأزرت) قال ابن عباس رضي الله عنهما ومجاهد يعني انقبضت وقال قتادة استكبرت
 وأصل الاستئزاز النفور والاستكبار أي نفرت واستكبرت (قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة)
 أي لا يؤمنون بالبعث (وإذا ذكر الذين من دونه) أي الاصنام (إذا هم يستبشرون) أي
 يفرحون لفرط افتنائهم ونسيانهم حق الله تعالى ولقد بالغ في الامر بن حق العناية بهم ما فان
 الاستبشار أن يتلى قلبه سرورا حتى تنبسط له بشرة وجهه والاشترزاز أن يتلى غمضا وهم ما حتى
 ينقبض أديم وجهه قال مجاهد ومقاتل وذلك حين قرأ النبي صلى الله عليه وسلم سورة والنجم
 وألقى الشيطان في أمنيه تلك الغرائق العلافقر حبه المشركون وقد تقدم الكلام على
 ذلك في سورة الحج * (تنبيه) • قال الزمخشري فان قلت ما العامل في اذا ذكر قلت العامل
 في اذا المجاجاة تقديره وقت ذكر الذين من دونه فاجوا وقت الاستبشار قال أبو حيان أما قول
 الزمخشري فلا أعلمه من قول من ينتمى الى النحو وهو أن الطرفين معمولان لفاجوا ثم قال
 اذا الاولى تنصب على الظرفية والثانية على المفعول به * ولما حكى الله تعالى عن هؤلاء الكفار
 هذا الامر العجيب الذي تشهد فطرة العقل بفساده أردف هذا الدعاء العظيم فقال تعالى
 (قل اللهم) أي يا الله (فاطر السموات والارض) أي مبدعهم ما من العدم أي ألجئني الى الله تعالى
 بالدعاء لما تحيرت في أمرهم وبجزت في عنادهم وشدة شكيمتهم فانه القادر على الاشياء والعالم
 بالاحوال كلها (عالم الغيب والشهادة) وصف تعالى نفسه بكمال القدرة وكمال العلم (أنت تحكم
 بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون) أي من أمر الدين وعن الربيع بن خيثم وكان قليل الكلام
 لما أخبر بقتل الحسين وسخط على قاتله وقالوا الآن يتكلم فازاد على ان قال آمأ وقد فعلوا وقرأ
 الآية وروى انه قال على اثرها أو قتل من كان يجلسه رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجره
 ويضع فاه على فيه وعن أبي سلمة قال سألت عائشة رضي الله عنها بم كان يفتح رسول الله صلى الله
 عليه وسلم صلاته بالليل قالت كان يقول اللهم رب جبريل وميكائيل واسرافيل عليهم
 السلام فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه
 يختلفون اهـ في لما اختلف فيه من الحق باذلك انك تهدي من تشاء الى صراط مستقيم * ولما
 حكى الله تعالى عنهم هذا المذهب الباطل ذكر في وعيدهم أشياء أولها قوله تعالى (ولو أن للذين

ظلموا) أي أنفسهم بالكفر (مافي الأرض جميعا) أي من الاموال (ومثله معه لا اقتدوا) أي
 اجتهدوا في طلب ان يفدوا أنفسهم (به من سوء العذاب يوم القيامة) وهذا وعد شديد واقناط
 كل لهم من الخلاص روي الشيخان عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يقول الله تعالى
 لاهون أهل النار عذابا لوان لك مافي الأرض من شيء كنت تفتدي به فبقول نعم فبقول الله قد
 أردت منك وفي رواية سألتك أهون من هذا وأنت في ظهر آدم أن لا تشر لي شيئا فأبيت إلا أن
 تشر لي شيئا قوله أردت أي فعلت معك فعل الآخر المريد وهو معنى قوله في رواية قد سألتك
 ثانيا قوله تعالى (وبد اللهم من الله) أي الملك الاعظم (مالم يكونوا يفتنون) أي ظهر لهم أنواع
 من العذاب لم تكن في حسابهم وفي هذا زيادة مبالغة هو نظير قوله تعالى في الوعد فلا تعلم
 نفس ما أخفي لهم من قرة أعين وقوله صلى الله عليه وسلم في الجنة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت
 ولا خطر على قلب بشر وقال مقاتل ظهر لهم حين بعثوا مالم يفتنوا في الدنيا أنه نازل بهم
 في الآخرة وقال السدي ظنوا أن أعمالهم حسنة فبدلت لهم سيئات لانهم كانوا يتقربون
 الى الله تعالى بعبادة الاصنام ويفنونهم احسنات فبدلت لهم سيئات ثالثا قوله تعالى (وبد اللهم)
 أي ظهر ظهورا تاما (سيئات ما كسبوا) أي مساوي أعمالهم من الشرك وظلم أولياء الله تعالى
 (وحاق) أي نزل (بهم ما كانوا به يستهزئون) أي يطلبون ويوجدون الهزء في العذاب ثم
 حكى الله تعالى عنهم طريقة أخرى من طرائقهم الفاسدة بقوله تعالى (فأذا مس الانسان)
 أي الجنس (ضر) أي فقر أو مرض أو غير ذلك (دعانا) أي في دفع ذلك (فان قيل) ما السبب
 في عطف هذه الآية بالفاء وعطف مثلها في أول السورة بالواو (أجيب) بأن السبب في ذلك
 ان هذه وقعت مسببة عن قوله تعالى واذا ذكر الله وحده اشتمأت على معنى انهم يشتمون
 عن ذكر الله ويستبشرون بذكر آلهتهم فإذا مس أحدهم ضر دعاهم اشتماء من ذكره دون من
 استبشروا بذكره فقوله تعالى فإذا مس الانسان معطوف على قوله تعالى واذا ذكر الله وحده
 وما بينهما اعتراض مؤكدا لتكرار ذلك عليهم هذا المحصل كلام الزمخشري واعترضه أبو حيان
 بأن أبا علي يمنع الاعتراض بجمعتين فكيف بهذه الجملة الكثيرة ثم قال والذي يظهر في الزبط أنه
 لما قال ولو أن للذين ظلموا الآية وكان ذلك اشعارا بما ينال الظالمين من شدة العذاب وأنه يظهر
 لهم يوم القيامة العذاب أتبع ذلك بما يدل على ظلمه وبغضه اذ كان اذا مسه ضر دعا الله
 تعالى فاذا أحسن اليه لم ينسب ذلك اليه كما قال تعالى (ثم اذا خولاهم) أي أعطياه (نعمة منا)
 أي تفضلا فان التحويل يختص به (قال انما أوتيته) أي المنعم به (على علم) أي على علم من الله
 تعالى اني له أهل وقيل ان كان ذلك سعادة في المال أو عافية في النفس يقول انما حصل ذلك
 بحسبه واجتهاده وأن كان حصة قال انما حصل ذلك بسبب العلاج الفلاني وان حصل مال
 يقول حصل بكسبي وهذا تناقض أيضا لانه لما كان عاجزا محتاجا أضاف الكل الى الله تعالى
 وفي حال السلامة والصححة قطعه عن الله تعالى وأسنده الى كسب نفسه وهذا تناقض قبيح
 (بل هي فتنة) أي بليّة يتلى بها العبد (فان قيل) كيف ذكر النعمة أولا في قوله انما أوتيته

ثم أنشأ ناسيا (أجيب) بأنه ذكر أولاً لأن النعمة بمعنى المنعم به كما هو وقيل تقديره شيأ من
 النعمة وأنت ناسيا اعتباراً بلفظها أولاً لأن الخبر لما كان مؤثراً أعنى فتنه ساغ تأنيث المبتدأ لاجله
 لأنه في معناه كقولهم ما جاءت حاجتك وقيل هي أى الحالة أو القولة كما جرى عليه الجلال
 المحلى أو العظمة أو النعمة كما قاله البقاعي (والكس أكثرهم) أى أكثر هؤلاء القائلين هذا
 الكلام (لا يعلمون) أن التحويل استدراج وامتحان (قد قالها) أى القولة المذكورة وهى
 قوله انما أوتيته على علم لأنها كلمة أو جملة من القول (الذين من قبلهم) أى من الامم الماضية
 قال الزمخشري هم قارون وقومه حيث قال انما أوتيته على علم عندى وقومه راضون به
 فكأنهم قالوها قال ويجوز أن يكون في الامم الماضية آخرون قائلون مثلها (فأعنى عنهم)
 أى أولئك الماضين (ما كانوا يكسبون) أى من متاع الدنيا ويجمعون منه (فأصابهم سيأت
 ما كسبوا) أى جزاؤه من العذاب ثم أوعد كفار مكة فقال تعالى (والذين ظلموا) أى بالعقو
 (من هؤلاء) أى من مشركى قومك ومن البسيان أو للتبعيض (سيعصيهم سيأت ما كسبوا)
 أى كما أصاب أولئك (وما هم بمعجزين) أى فائتين عذاباً فقل صناديدهم يوم بدر وجس عنهم
 الرزق ففقط واسبع سنين فقبل لهم (أولم يعلموا أن الله) أى الذى له الجلال والكمال
 (يسيطر الرزق) أى يوسع (لمن يشاء) وإن كان لاحيله له ولا قوة امتحانا (ويقدر) أى يضيق
 الرزق لمن يشاء وإن كان قويا شديد الحيلة ابتلاء فلا قابض ولا باسط الا الله تعالى ويدل على ذلك
 ان ترى الناس مختلفين في سعة الرزق وضيقه فلا بد لذلك من حكمة وسبب وذلك السبب ليس
 هو عقل الانسان وجهله فان ترى العاقل القادر في أشد الضيق و ترى الجاهل الضعيف فى أعظم
 السعة وليس ذلك أيضا لاجل الطبائع والافلاك لأن الساعة التى ولد فيها ذلك الملك
 السلطان القاهرة قد ولد فيها عالم أيضا من الناس وعالم من الحيوان غير الانسان وتولد أيضا
 فى تلك الساعة عالم من النبات * فلما شاهدنا حدوث هذه الاشياء الكثيرة فى تلك الساعة
 الواحدة مع كونها مختلفة فى السعادة والشقاوة علمنا ان الفاعل لذلك هو الله تعالى فصح هذا
 البرهان العقلى القاطع صحة قوله تعالى الله يسيطر الرزق لمن يشاء ويقدر قال الشاعر
 فلا السعد يقضى به المشتري * ولا النحس يقضى علينا زحل
 ولكنه حكيم رب السماء * وقاضى القضاة تعالى وجل
 (ان فى ذلك) أى البيان الظاهر (آيات) أى دلالات (لقوم يؤمنون) أى بأن الحوادث
 كلها من الله تعالى بوسط أو غيره * ولما ذكر تعالى الوعيد أردفه بشرح كمال رحمته فقال تعالى
 لئن لم يجد صلى الله عليه وسلم (قل) يا محمد ربكم المحسن اليكم يقول (يا عبادى الذين أمروا
 على أنفسهم) أى أفرطوا فى الجنابة عليها بالامراف فى المعاصى و اضافة العباد تخلصه
 بال مؤمنين على ما هو عرف القرآن (لا تقنطوا) أى لا تيأسوا (من رحمة الله) أى اكرام المحيط بكل
 صفات الكمال فيمنعكم ذلك القنوط من التوبة التى هى باب الرحمة وقرأ أبو عمرو وجزة والكسائى
 يا عبادى يسكون الياء وتسقط فى الوصل وفتحها الباقون وقرأ أبو عمرو وجزة والكسائى

تقنطوا بكمز النون بعد القياف والباقون يفتحها (ان الله) أى المتفضل على عباده المؤمنين
(يعفر الذنوب) لمن تاب من الشرك (جميعا) لمن يشاء كما قال تعالى ان الله لا يعفر أن يشرك به
ويعفر ما دون ذلك لمن يشاء وأما الكافر إذا أسلم فإن الله تعالى لا يؤاخذ به ما وقع من كفره قال
تعالى قل للذين كفروا ان ينتهوا يعفر لهم ما قد سلف * (تنبيه) * في هذه الآية أنواع من
المعاني والبيان حسنة منها اقباله عليهم ونداؤهم ومنها اضافتهم السمة اضافة تشريف ومنها
الالتفات من التكلم الى الغيبة في قوله تعالى من رحمة الله ومنها اضافة الرحمة لاجل اسمائه
الحسنى ومنها اعادة الظاهر باقظه في قوله تعالى ان الله ومنها ابراز الجلالة في قوله تعالى (انه هو)
أى وحده (الغفور) أى البليغ الغفر يحو الذنوب عن يشاء عينا وأثر إذا لا يعاقب ولا يعاتب
(الرحيم) أى المكرم بعد المغفرة مؤكدة بان وبالفصل وباعادة الصفتين اللتين تضمنتهما الآية
السابقة روى سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضى الله عنهما أن ناسا من أهل الشرك كانوا قتلوا
وأكثروا وزنوا وكثروا فأتوا النبي صلى الله عليه وسلم وقالوا ان الذى تدعوه له الحسن لو تخبرنا
ان لما عملنا كفارة فنزلت هذه الآية وروى عطاء بن أبى رباح عن ابن عباس انها نزلت في
وحشى قاتل حمزة رضى الله تعالى عنهم حين بعث اليه النبي صلى الله عليه وسلم يدعو الى
الاسلام فأرسل اليه كيف تدعونى الى دينك وأنت تزعم أن من قتل أو أشرك أو زنى يلقى أثاما
يضاعف له العذاب يوم القيامة وأنا قد فعلت ذلك كله فأنزل الله سبحانه وتعالى الامن تاب
وأمن وعمل صالحا فقال وحشى هذا شرط شديد لعل لا أقدر عليه فهل غير ذلك فأنزل الله
تعالى ان الله لا يعفر أن يشرك به ويعفر ما دون ذلك لمن يشاء فقال وحشى أرانى بعد في شبهة
فلا أدري أيعفر لى أم لا فأنزل الله تعالى قل يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من
رحمة الله الآية قال نعم هذا الجاهل فقال المسلمون هذا له خاصة قال بل للمسلمين عامة وروى
عن ابن عمر قال نزلت هذه الآية في عياش بن أبى ربيعة والوليد بن الوليد ونقر من المسلمين
كانوا قد أسلموا ثم قتلوا وعذبوا فافتنوا وكان يقول لا يقبل الله من هؤلاء صرقا ولا عدلا أبدا
قد أسلموا ثم تركوا دينهم لعذاب عذبوا فيه فأنزل الله تعالى هذه الآيات فكاتبها عمر بن الخطاب
رضي الله تعالى عنه ينده ثم بعثها الى عياش بن أبى ربيعة والوليد بن الوليد والى أولئك
النفر فأسلموا وهاجروا وروى عن ابن مسعود أنه دخل المسجد وإذا قاص يقص وهو يذكر النار
والاعلال فقام على رأسه فقال يا مذكرم تقنط الناس ثم قرأ قل يا عبادى الذين أسرفوا على
أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله وعن أسماء بنت يزيد قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يعفر الذنوب جميعا
ولا ينالى وروى الطبرانى أنه صلى الله عليه وسلم قال ما أحب أن لى الدنيا وما فيها أبدا أى بهيمة
الآية فقال رجل يا رسول الله ومن أشركه فسكت ساعة ثم قال ألا ومن أشرك ثلاث مرات وعن
أبى سعيد الخدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كان فى بنى اسرائيل رجل قتل تسعة
ونسعين ابنه انما خرج بسأل فإذا راهب فسأله فقال هل لى توبة فقال لا فقتله وجعل يسأل

فقال له رجل انت قربة كذا فأدركه الموت فنأى بصدوره نحوها فاختصعت فيه ملائكة الرحمة
وملائكة العذاب فأوحى الله تعالى الى هذه أن تقر بي والى هذه أن تساعدي وقال قيسوا
ما بينهما فوجدوه الى هذه أقرب بشبر ففقر له وفي رواية فقال له اني قتلت تسعة وتسعين نفسا
فهل لي من توبة فقال لا يقتله فكملم مائة ثم سأل عن أعلم أهل الارض فدل على عالم فقال انه
قتل مائة نفس فهل له من توبة فقال نعم ومن يحول بينه وبين التوبة انطلق الى أرض كذا
الى ان قال فوجدوه أدنى الى الارض التي أراد فقبضته ملائكة الرحمة وعن ابن عمر قال كما
معشر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم نرى أن نقول ليس شيء من حسناتنا الا وهي مقبولة
حتى نزلت أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ولا تبطلوا أعمالكم فلما نزلت هذا الآية قلنا ما
هذا الذي يبطل أعمالنا فقيل لنا الكبار والقوا حش فكذا إذا رأينا من أصاب منها شيئا خفنا
عليه ومن لم يصب منها شيئا رجونا لله فانزل الله تعالى قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم
لا تقنطوا من رحمة الله وأراد بالاسراف ارتكاب الكبائر * ولما كان التقدير واطيعوا عن
ذنوبكم فانها قاطعة عن الخير مبعدة عن الكمال عطف عليه استعظاما لقوله تعالى (وَأَنِيبُوا)
إلى ربكم) أي الذي لم تروا احسانا الا وهو منه (واسلوا) أي وأخلصوا (له) أعمالكم (من
قبل أن يأتىكم) أي وأنتم صاغرون (العذاب) أي القاطع لكل عذوبة الجزع لكل
مرارة وصعوبة (ثم لاتنصرون) أي لا يتحدد لكم نوع نضر أبدا ان لم تتوبوا (واتبعوا) أي
عابخوا انفسكم وكفوهوا ان تتبع (أحسن ما أنزل اليكم) أي على سبيل العدل كالأحسن
الذي هو أعلى من العفو الذي هو فوق الانتقام باتباع هذا القرآن الذي هو أحسن ما نزل من
كتب الله تعالى واتباع أحسن ما فيه فصل من قطعك وتعطى من حرمك وتحسن الى من
ظلمك هذا في حق الخلاق ومثله في عبادة الخالق بأن تكون كأنك تراه الذي هو أعلى من استحضار
أنه رآه الذي هو أعلى من أدائها مع الغفلة عن ذلك * ولما كان هذا شديدا على النفس رغب
فيه بقوله تعالى بظهر صفة الاحسان موضع الاضمار (من ربكم) أي الذي لم يزل يحسن اليكم
وأنتم تبارزون به بالعظام وقال الحسن رضي الله عنه معنى الآية الرمو اطاعته واجتنبوا
معصيته فان في القرآن ذكر القبيح ليجنبه وذكر الادون لئلا ترغب فيه وذكر الاحسن لئلا تتركه
وقيل الاحسن الناسخ دون المنسوخ لقوله تعالى ما تنسخ من آية أو ننسها تأتي بحسنها
أو مثلها وقيل العزائم دون الرخص وقوله تعالى (من قبل أن يأتىكم العذاب بغتة وأنتم
لاتشعرون) أي ليس عندكم شعور باتيانها بوجه من الوجوه فيه تهديد وتخويف * ولما خوفهم
الله تعالى بهذا العذاب بين انهم يتقديرون نزوله عليهم ماذا يقولون فخكى الله تعالى عنهم ثلاثة
أنواع من الكلام الاول ما ذكره بقوله تعالى (ان) أي كراهة أن (تقول نفس) أي عند
وقوع العذاب وافرادها وتنكيتها كاف في الوعيد لان كل أحد يجوز أن يكون هو المراد
(يا حسرتنا على ما فرطت في جنب الله) قال الحسن قصرت في طاعة الله وقال مجاهد في أمر الله

وقال سعيد بن جبير في حق الله وقيل ضيعت في ذات الله وقيل معناه قصرت في الجانب الذي يؤدي الى رضا الله تعالى والعرب تسمى الجانب جنباً قال في الكشاف هذا من باب السكايه لانك اذا أثبت الامر في مكان الرجل وحيزه فقد أثبتته فيه ألا ترى الى قول الشاعر

إن السماحة والمروءة والندي * في قبة ضربت على ابن الحشر

أي فانه لم يصرح بثبوت هذه الصفات المذكورة لابن الحشر بل كنى عن ذلك في قبة مضروبة عليه فأفاد اثباتها والقبة تكون فوق الخيمة تتخذها الرؤساء وقرأ حمزة والكسائي بالامالة محضة والذوري عن أبي عمرو بين وروش بالفتح وبين اللظين والباقون بالفتح (وان) أي والحال اني (كنت) أي كان ذلك في طبعي (لمن الساخرين) أي المستهزئين المتكبرين المنزلين أنفسهم في غير منزلتها وذلك أنه ما كفاني المعصية حتى كنت أسخر من أهل الطاعة أي تقول هذا العبد يقبل منها ويعني عنها على عادة المعترفين في وقت الشدايد لعلمهم بعودون الى أجل العوائد الثاني من الكلمات التي حكاها الله تعالى عنهم بعد نزول العذاب عليهم ما ذكره الله تعالى بقوله سبحانه (أو تقول) أي تلك النفس المفرطة (لو أن الله) أي الذي له القدرة الكاملة والعلم الشامل (هداني) أي لبيان الطريق (لكنت من المتقين) أي الذين لا يقدمون على فعل الا ما يدلهم عليه دليل الثالث من الكلمات مذكروه الله تعالى بقوله سبحانه (أو تقول) أي تلك النفس المفرطة (حين ترى العذاب) أي الذي واجهها عياناً (لو أن) أي باليت (ليكرة) أي رجعة الى دار العمل (فأكون) أي يتسبب عن رجوعي اليها أن أكون (من المحسنين) أي العاملين بالاحسان الذي دعا اليه القرآن * (تنبه) * في نصب فأكون وجهان أحدهما عطفه على كرهة فانهما مصدر فغطف مصدر ومؤول على مصدر ومصرح به كقولها

لبس عباءة وتقرعني * أحب الى من لبس الشفوف

والثاني انه منصوب على جواب التثني المفهوم من قوله تعالى لو أن لي كرهة والفرق بين الوجهين أن الأول يكون فيه الكون متمى ويجوز أن تضر أن وان تظهر والثاني يكون فيه الكون مترتباً على حصول التثني لامتضى ويجب أن تضر أن * ثم أجاب الله تعالى هذا القائل بقوله سبحانه (بلى قد جاءتك آياتي) أي القرآن وهي سبب الهداية (فكذبتها) أي قلت ليست من عند الله (واستكبرت) أي تكبرت عن الايمان بها (وكنتم من الكافرين) فان قيل هلا قرن الجواب بما هو جواب له وهو قوله لو أن الله هداني ولم يفصل بينهما (أجيب) بأنه لا يخلو اما أن يقدم على اخرى القرائن الثلاث فيفريق بينهما واما أن تؤخر القرينة الوسطى فلم يحسن الاول لما فيه من تبشير النظم بالجمع بين القرائن واما الثاني فلما فيه من نقض الترتيب وهو التحسر على التفريط في الطاعة ثم التعلل بفقد الهداية ثم تنفى الرجعة فكان الصواب ما جاء عليه وهو أنه حكى أقوال الناس على ترتيبها ونظمها ثم أجاب من بينها ما اقتضى الجواب (فان قيل) كيف صح أن يقع بلى جواباً لغير منقضى (أجيب) بأن قوله لو أن الله هداني بمعنى ما هديت (ويوم القيامة)

أى الذى لا يصح فى الحكمة تركه (ترى) أى أيها المحسن (الذين كذبوا على الله) أى الخائضين
 لجميع صفات الكمال بنسبة الشريك والوالد اليه وقال الحسن هم الذين يقولون ان شئنا فعلنا
 وان شئنا لم نفعل قال الباقى وكأنه عني من المعتزلة الذين اعتزلوا مجلسه وابتدعوا قولهم انهم
 يخلقون أفعالهم قال ويدخل فيه من تكلم فى الدين بجهل وكل من كذب وهو يعلم أنه كاذب
 فى أى شئ كان فإنه من حيث ان فعله فعل من يظن ان الله تعالى لا يعلم كذبه أى ولا يقدر على
 جرائه كأنه كذب على الله وقوله تعالى (وجوههم مسودة) جملة من مبتدأ وخبر فى محل
 نصب على الحال من الموصول لان الرؤية بصرية وقيل فى محل نصب مفعول ثانى لان الرؤية
 قلبية ورد بأن تعلق الرؤية البصرية بالاجسام والوانها أظهر من تعلق القلبية بهما واذكر ان
 هذا السواد مخالف لساير أنواع السواد (اليس فى جهنم مثوى) أى مأوى (للمتكبرين)
 أى الذين تكبروا على اتباع أمر الله تعالى وهو تقرير لانهم يرونه كذلك * ولما ذكر الله تعالى
 الذين أشقاهم اتبعهم حال الذين أسعدهم بقوله تعالى (ويغنى الله) أى يفعل بعباده من صفات
 الكمال فى نجاتهم فعل المبالغ فى ذلك (الذين اتقوا) أى بالغوا فى وقاية أنفسهم من غضبه
 فكما وقاهم فى الدين ان المخالفات حاصرتهم من العقوبات (بفازتهم) أى بسبب فلاحهم
 لان العمل الصالح سبب الفلاح وهو دخول الجنة ويجوز ان يسمى العمل الصالح فى نفسه
 مفازة لانه سببها وقرأ جزء والكسائي وشعبة بالف بعد الزاى جمعاً على أن لكل متق مفازة
 والباقون بغير ألف بعد الزاى افراداً وقوله تعالى (لا يمسهم السوء) جملة مفسرة لمفازتهم
 كأنه قيل وما مفازتهم فقال لا يمسهم السوء فلا محل لها ويجوز أن تكون فى محل نصب على
 الحال من الذين اتقوا ومعنى الكلام لا يمسهم مكروه (ولا هم يحزنون) أى ولا يطرق بواطنهم
 حزن على فائت لانه لا يفوت لهم شئ أصلاً * ولما كان الخوف منه والحزن عليه جامعين
 لكل ما فى الكون فكان لا يقدر على دفعهما الا القادر المبدع القيوم قال تعالى مستأنفاً
 أو معللاً مظهر الاسم الاعظم تغليماً للمقام (الله) أى المحيط بكل شئ قدرة وعلماً الذى
 ينجاهم (خالق كل شئ) أى من خير وشر وإيمان وكفر فلا يكون شئ أصلاً الا بخلق
 * ولما دل هذا على القدرة الشاملة وكان لا بد معها من العلم الكامل قال تعالى (وهو على
 كل شئ) أى مع القهر والغلبة (وكيل) أى حفيظ لجميع ما يريد قيوم لا يعجز بلسانه
 ولا غفلة وقوله تعالى (له مقاليد السموات والارض) جملة مستأنفة والمقاليد جمع مقلاد
 مثل مفتاح ومفاتيح أو مقلد مثل منسديل ومناديل أى هو مالك أمرها وحافظها وهى من
 باب الكناية لان حافظ الخزائن ومدبر أمرها هو الذى يملك مقاليدها ومنه قولهم فلان
 ألقبت اليه مقاليد الملك وهى المفاتيح والكلمة أصلها فارسية (فان قيل) ما الكتاب المبين
 والفارسية (أجيب) بأن التعريب قد أحالها عربة كما أخرج استعمال المهمل عن كونه مهملاً
 قال الزمخشري بسأل عثمان النبي صلى الله عليه وسلم عن تفسير قوله تعالى له مقاليد السموات
 والارض فقال يا عثمان ما سألتني أحد عنها قبلك ففسرها لاهل الله والله أكبر وسبحان الله

وبمحمده وأستغفر الله ولا حول ولا قوة الا بالله هو الاول والاخر والظاهر والباطن بيده الخير
 يحيى ويميت وهو على كل شيء قدير اه وروى هذا الطبراني بسند ضعيف بل رواه ابن الجوزي
 في الموضوعات ثم قال الزمخشري وتاويله على هذا ان الله تعالى في هذه الكلمات يوحي بها ويعبد
 وهي مفاتيح خير السموات والارض من تكلم بها من المتقين أصابه وقال قتادة ومقاتل مفاتيح
 السموات والارض بالرزق والزجة وقال الكلبي خزائن المطر والنبات * ولما وصف الله تعالى
 بالصفة الالهية والجلالة وهو كونه خالقا للاشياء وكونه مالكا لمقاييد السموات والارض بأسرها
 قال بعده (والذين كفروا) أي لبسوا ما انضح من الدلالات وبجدوا (بآيات الله) أي دلائل
 قدرته الظاهرة الباهرة (أو لئلا) أي البعداء البغضاء (هم الخاسرون) لأنهم خسروا أنفسهم
 وكل شيء متصل بها على وجه النفع وقال الزمخشري والذين كفروا متصل بقوله وبني الله الذين
 اتقوا بجوازهم واعترض بينهم ما بأنه خالق الاشياء كلها وان له مقاييد السموات والارض
 واعترضه الرازي بأن وبني جملة فعلية والذين كفروا جملة اسمية وعطف الجملة الاسمية على
 الفعلية لا يجوز واعترض الاخر بأنه لا مانع من ذلك * ولما دعا كفارا قريش النبي صلى الله
 عليه وسلم الى دين آباؤهم قال الله تعالى (قل) أي لهم (أفغير الله) أي الملك الاعظم
 (تأمروني أعبد آباؤهم الجاهلون) أي العريقون في الجهل لان الدليل القاطع قد قام بأن الله
 تعالى هو المستحق للعبادة فمن عبده غيره فهو جاهل وقرأ نافع بتخفيف النون وفتح الباء وابن
 كثير بتشديد النون وسكون الباء وابن عامر بنونين الاولى مفتوحة والثانية مكسورة
 وسكون الباء والباقون بتشديد النون وسكون الباء (ولقد أوحى اليك والى الذين من قبلك
 لئن أشركت ليحبطن عملك) أي الذي عملته قبل الشرك (فان قيل) الموحى اليهم جماعة
 فكيف قال لئن أشركت على التوحيد (أجيب) بأن تقدير الآية أوحى اليك لئن أشركت
 ليحبطن عملك والى الذين من قبلك مثله أي أوحى اليك والى كل واحد منهم لئن أشركت كما نقول
 كسانا لئن أشركت ليحبطن عملك (فان قيل) كيف صح هذا الكلام مع علم الله تعالى أن رسوله
 لا يشركون ولا تحبط أعمالهم (أجيب) بأن قوله تعالى لئن أشركت ليحبطن عملك قضية
 شرطية والقضية الشرطية لا يلزم من صدقها صدق جزئها الا ترى أن قولك لو كانت الخمسة زوجا
 لكانت مئة قضية متساويةين قضية صادقة مع أن كل واحد من جزأها غير صادق قال تعالى لو كان
 فيهما آلهة الا الله لفسدنا ولم يلزم من هذا صدق ان فيهما آلهة وأنهم ما قد فسدنا وأن
 الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد به غيره كما قاله أكثر المفسرين أو ان ذلك على سبيل
 الفرض المحال ذكر ليكون ردعا للاتباع * ولما كان السماع للتشديد وكانت العبارة شاملة لما
 تقدم على الشرك من الاعمال وما تأخر عنه لم يقدّمه بالاتصال بالموت اكتفاء بتقييده في آية
 البقرة وهي ومن يرتدد منكم عن دينه فميت وهو كافر قال تعالى (ولتكونن) أي لأجل
 حبوطه (من الخاسرين) فان من ذهب بجسيع عمله لاشك في خسارته امان أسلم بعد ردة
 فانما يحبط ثواب عمله لاعماله كما نص عليه الشافعي * (تنبيه) * اللام الاولى موطنة للقسم

والاخرين للجواب * ولما كان التقدير لا تشرك بنا عطف عليه قوله تعالى (بل الله) أي المتصف بصفات الكمال وحده (قاعيد) أي مخلصه العباد (وكن من الشاكرين) أي العريقين في هذا الوصف لانه جعلك خيرا خلألق أجعين * ولما حكى الله تعالى عن المشركين أنهم أمروا الرسول بعبادة الاصنام ثم انه تعالى أقام الدلائل على فساد قولهم وأمر الرسول أن يعبد الله ولا يعبد سواه وبين أنهم لو عرفوا الله تعالى حق معرفته لما جعلوا هذه الاشياء الخسيسة مشاركة له في العبودية قال (وما قدره والله) أي الملك الاعظم (حق قدره) أي ما عظموه حق عظمتة حين أشركوا به غيره مع أنهم لو استغرقوا الزمان كله في عبادته وخالص طاعته بحيث لم يحل شيء منه عنهما لما كان ذلك حق قدره فكيف اذا خلا بعضه عنها فكيف اذا عدل به غيره ولما بين أنهم ما عظموه تعظيما لا يقا به أردفه بما يدل على كمال عظمتة بقوله تعالى (والارض جميعا قبضته) وهو مبتدأ وخبر في محال نصب على الحال أي ما عظموه حق عظمتة والحال انه موصوف بهذه القدرة الباهرة كقوله تعالى كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فاحياكم أي كيف تكفرون بجن هذا وصفه وحال ملكه كذا وجميعا حال وهي دالة على أن المراد بالارض الارضون لان هذا التأكيد لا يحسن ادخاله الاعلى الجع وقد ام الارض على السموات لمباشرتهم لها ومعرفتهم بحقيقتها * ولما كان في هذه الدينام يدعى الملك والقهر والعظمة والقدرة وكان الامر في الآخرة بخلاف هذا لا تقطاع الاسباب قال تعالى (يوم القيامة) ولا قبضة هنالك لاحقيقة ولا مجازا وكذا الطي واليمين وانما هو تمثيل وتخيل لتسام القدرة * ولما كانوا يعلمون أن السموات سبع متطابقة بعياشاهدونه من سير النجوم جمع ليكون مع جميعا كالتصريح في جمع الارض أيضا في قوله تعالى (والسموات مطويات) أي مجموعات (يمينه) قال الامام الرازي وههنا سوالات الاول أن العرش أعظم من السموات السبع والارضين السبع ثم انه تعالى قال في صفة العرش ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية فاذا وصف الملائكة بكونهم حاملين العرش العظيم فكيف يجوز تقرير عظمة الله عز وجل بكونه حاملا للسموات والارض وأجاب بأن مراتب التعظيم كثيرة فأولها تقرير عظمة الله بكونه قادرا على هذه الاجسام العظيمة كما أن حفظها وامساكها يوم القيامة عظيم ثم بعده تقرير عظمتة بكونه قادرا على امساك أولئك الملائكة الذين يحملون العرش السؤال الثاني قوله تعالى والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه شرح حال لا تحصل الا في القيامة والقوم ما شاهدوا ذلك فان كان هذا الخطاب مع المصدقين للانبياء فهم معترفون بأنه لا يجوز القول بجعل الاصنام شركاء لله فلا فائدة في ايراد هذه الحجج عليهم وان كان الخطاب مع المكذبين بالنبوة فهم ينكرون قوله تعالى والارض جميعا قبضته يوم القيامة فكيف يمكن الاستدلال به على ابطال القول بالشرك وأجاب عنه بأن المقصود منه أن الميتولى لبقاء السموات والارضين من وجوه العمارة في هذا الوقت هو الميتولى لتخريبها واقتنائها يوم القيامة وذلك يدل على حصول قدرة تامة على اليجاد والاعدام ويدل أيضا على كونه قادرا غنيا على الإطلاق فانه

يدل على أنه اذا حاول تخريب الارض فكأنه يقبض قبضته وذلك يدل على كمال الاستغناء
السؤال الثالث حاصل القول بالقبضة واليمين هو القدرة الكاملة الواقعة بحفظ هذه الاجسام
العظيمة فكأن حفظها وامساكها يوم القيامة ليس الا بقدرته تعالى فكذلك ذلك الآن في
الفائدة في تخصيص هذه الاحوال بيوم القيامة وأجاب بأنه انما خص تلك الحالة بيوم القيامة
ليدل على أنه كما يظهر كمال قدرته في الابداع عند عمارة الدنيا يظهر كمال قدرته في الاعداد عند
خراب الدنيا * ولما كان هذا انما هو تمثيل بما يعهد والمراد به الغاية في القدرة تره نفسه المقدس
عمار بما يناسبه له الجسم والمشيبه فقال تعالى (سبحانه) أي تنزه من هذه القدرة قدرته
عن كل شائبة نقص (وتعالى) علوا لا يحاط به (عما ينمركون) معه لانه لو
كان له شريك ينازعه في هذه القدرة أو بعضهم المنع شيئا منها وهذه معبوداتهم لا قدرة
لها على شيء البتة روى البخاري في صحيحه في التوحيد وغيره عن عبد الله بن مسعود قال جاء
خبر من الاخبار الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اذا كان يوم القيامة جعل الله تعالى
السماوات على اصبع والارضين على اصبع والماء والثرى على اصبع والخلائق على اصبع ثم
يهرق ثم يقول أنا الملك فلقد رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يضحك حتى بدت نواجذه تعجبا
وتصديقا للقول الخبر ثم قرأ النبي صلى الله عليه وسلم وما قدروا الله حق قدره الآية وانما ضحك
صلى الله عليه وسلم وتعجب لانه لم يفهم منه الا ما فهم علماء البيان من غير تصور امساك ولا اصبع
ولا هرق ولا شيء من ذلك وانما يدل ذلك على القدرة الباهرة وأن الافعال العظام التي تتحير فيها
الاذهان هينة عليه هو انا لا يصل السامع الى الوقوف عليه الا باجراء العبارة في مثل هذه
الطريقة على التخييل وروى الشيخان عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهم ما قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم يطوى الله السماوات يوم القيامة ثم يأخذهن بيده اليمنى ثم يقول أنا
الملك أين الجابرة أين المتكبرون ثم يطوى الارضين ثم يأخذهن بشماله ثم يقول أنا الملك أين
الجبارون أين المتكبرون وللخاري عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
يقبض الله الارض يوم القيامة ويطوى السماء بيمينه ثم يقول أنا الملك أين ملوك الارض قال
أبو سليمان الخطابي ليس فيما يضاف الى الله عز وجل من وصف المدين شمال لان الشمال محل
النقص والضعف وقد ورد كتابا يديه يمين وليس عندنا معنى اليد الجارحة وانما هي صفة جاء بها
التوقيف فنحن نطلقها على ما جاءت ولاننا كيفها وننتهي حيث انتهى بنا الكتاب والاخبار
المأثورة الصحيحة وهذا مذهب أهل السنة والجماعة رضى الله تعالى عنهم وقال سفيان
ابن عيينة كل ما وصف الله تعالى به نفسه في كتابه تفسيره تلاوته والسكوت عليه انتهى
وقد قدمنا أن السلف يجرون التشابه على ما هو عليه وان الخلف يؤولونه والاول أسلم
والثاني أحكم ولما ذكر تعالى كمال قدرته وعظمته بما سبق ذكره أرفقه بذكر طريق آخر يدل
أيضا على كمال العظمة وهو شرح مقدمات يوم القيامة فقال (وتفخ في الصور) أي القرن
التفخة الاولى لان تفخ الصور يكون قبل ذلك اليوم (فتعق) أي مات (من في السموات ومن

في الارض) واختلف فيمن استثنى الله تعالى بقوله سبحانه (الامن شاء الله) فقال الحسن
 هو الله وحده وقال ابن عباس جبريل وميكائيل واسرافيل وملك الموت وملك الموت عليهم السلام ثم يميت
 الله تعالى ميكائيل واسرافيل وجبريل وملك الموت وقيل جله العرش وقيل الحور والولدان
 وقيل الشهداء لقوله تعالى بل احياء عند ربهم يرزقون وروى أبوهريرة عن النبي صلى الله
 عليه وسلم أنه قال هم الشهداء امقلدون أسيا فهم حول العرش وقال جابر هو موسى عليه السلام
 لانه صعد فلبصعق ثانيا وقال قتادة الله أعلم بهم وليس في القرآن والاخبار ما يدل على أنهم من
 هم وهذا أسلم (ثم نفخ فيه) أي في الصور نفخة (أخرى) أي نفخة ثانية (فاذا هم) أي جميع الخلائق
 الموتى (قيام) أي قامون (ينظرون) أي يقبلون أبصارهم في الجهات نظر المبهوتين اذا فاجأه
 خطب جسيم وقيل ينتظرون أمر الله تعالى فيهم وهذا يدل على أن هذه النفخة متأخرة عن النفخة
 الاولى لأن لفظة ثم لترأى وروى أبوهريرة رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال ما بين النفختين أربعون قالوا أربعون يوما قال أبوهريرة آيت قالوا أربعون شهرا
 قال آيت قالوا أربعون سنة قال آيت قال ثم ينزل الله تعالى من السماء ماء فينبثون كما نبث
 البقل ليس من الانسان شيء الا يبلى الا عظم واحد وهو عجب الذنب ومنه يركب الخلق يوم
 القيامة وقوله تعالى فاذا هم يد على أن قيامهم يحصل عقب هذه النفخة الاخيرة في الحال من
 غير تراخ لان الفاء تدل على التعقيب وما ذكر تعالى اقامتهم بالحياة التي هي نور البدن اتبعه
 بنور ارض القيامة فقال (وأشرق) أي اضاءت اضاءة عظيمة مالت بها الى المحرة (الارض)
 أي التي اوجدت لحشرهم وليس بأرضنا الآن لقوله تعالى يوم تبدل الارض غير الارض
 (بنور ربها) أي خالقها وذلك حين يتجلى الرب لفصل القضاء بين خلقه قال صلى الله عليه وسلم
 سترون ربكم وقال كما لاتصارون في الشمس في يوم الصحو وقال الحسن والسدي بعدل ربها
 (ووضع الكتاب) أي كآب الاعمال للحساب لقوله تعالى وكل انسان أرمناه طائره في عنقه
 ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا وقوله تعالى مال هذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة
 الا احصاها وقيل الكتاب اللوح المحفوظ تقابل به الصحف وقيل الكتاب الذي أنزل الى كل
 أمة تعمل به واقتصر على هذا البقاعى (وحى بالنبين) أي للشهادة على أهمهم واختلف
 في قوله تعالى (والشهداء) فقال ابن عباس يعنى الذين يشهدون للرسل بتبليغ الرسالة وهم
 محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه لقوله تعالى جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس وقال
 عطاء ومقاتل يعنى الحفظة لقوله تعالى وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد وقيل هم المستشهدون
 في سبيل الله * وما بين تعالى أنه يوصل الى كل واحد حقه عبر عن هذا المعنى بأربع عبارات
 أولها قوله تعالى (وقضى بينهم) أي العباد (بالحق) أي العدل ثانيا قوله تعالى (وهم
 لا يظلمون) أي لا يراد في سياهم ولا ينقص من حسناتهم ثالثا قوله تعالى (ووفيت كل نفس
 ما عملت) أي جزاء ما عملته رابعا قوله تعالى (وهو أعلم بما يفعلون) أي فلا يفوته شيء من
 أفعالهم ثم فصل التوفية بقوله تعالى مقدما أهل الغضب (وسيق الذين كفروا) أي بالغضب

والدفع (الى جهنم) كما قال تعالى يوم يدعون الى نار جهنم دعا أي يدفعون اليها دفعا وقوله تعالى
(زمرأ) حال أي جماعات في تفرقة بعضهم على اثر بعض كل أمة على حدة (حتى اذا جاؤها)
أي على صفة الذل والصغار وأجاب اذا بقوله تعالى (ففتح أبوابها) أي السبعة وكانت
مغلقة قبل ذلك وانما تفتح عند وصول الكفار اليها وقرأ الكوفيون ففتح وفتح الآية
بالتخفيف والباقون بالتشديد على التكثير (وقال لهم خزنتها) انكارا عليهم وتقريعا ونوبخا (ألم
ياتكم رسول منكم) أي من جنسكم لأن قيام الجنة بالجنس أقوى (يتلون) أي يتلون مرة بعد
مرة وشيأ في اثر شي (عليكم آيات ربكم) أي المحسن اليكم من القرآن وغيره (وينذرونكم)
أي يخوفونكم (لقاؤكمكم) وقولهم (هذا) إشارة الى يوم البعث (فان قيل) لم أضيف
اليهم اليوم (أجيب) بأنهم أرادوا اللقاء وقتكم هذا وهو وقت دخولهم النار لا يوم القيامة
قال الزمخشري وقد جاء استعمال اليوم والايام مستقبضا في أوقات الشدة ويجوز أن يراد
باليوم يوم البعث كله وجرى عليه البقاع وهو أولى ولما قال لهم الخزنة ذلك (قالوا بلى) أي
وتلوا علينا وحذرونا (ولكن حق) أي وجبت (كلمة العذاب) أي التي سبقت في الازل
علينا هكذا كان الاصل ولكنهم قالوا (على الكافرين) تخصيصا بأهل هذا الوصف ويبان لانه
موجب دخولهم وهو نعيمهم الانوار التي أنتم بها الرسل عليهم الصلاة والسلام * (تنبيه) *
في الآية دليل على انه لا وجوب قبل مجيئ الشرع لان الملائكة ينموا لهم أنهم مابقي لهم عذر
ولا علة بعد مجيئ الرسل عليهم الصلاة والسلام فلو لم يكن مجيئ الرسل شرطاً في استحقاق العذاب
لمابقي في هذا الكلام فائدة وقيل كلمة العذاب هي قوله تعالى لا ملأ من جهنم من الجنة والناس
أجمعين ثم كانه قيل فاذا وقع بعده هذا التفرع (قيل) وقع ان الملائكة قالت لهم (ادخلوا
أبواب جهنم) أي طبعقاتها المتجهة لداخلها (خالد بن) أي مقدرين الخلود (فيها) ولما
كان سبب كفرهم بالآيات هو التكبر قالوا لهم (فبئس مشوى) أي منزل ومقام (المسكبرين)
أي الذين أوجب تكبرهم حقوق كلمة العذاب عليهم فلذلك تعاطوا أسبابها * ولما ذكر تعالى
أحوال الكافرين أتبعه أحوال أضدادهم فقال عز من قائل (وسيق الذين اتقوا ربهم) أي
الذين كلما زادهم احسانا زادوا لهيبة (الى الجنة) وقوله تعالى (زمرأ) حال أي جماعات
أهل الصلاة المستكبرين منها على حدة وأهل الصوم كذلك الى غير ذلك من الاعمال التي تظهر
آثارها على الوجوه (فان قيل) السوق في أهل النار معقول لانهم لما أمروا بالذهاب الى موضع
العذاب لا بد وأن يساقوا اليه وأما أهل الثواب فاذا أمروا بالذهاب الى موضع السعادة
والراحة فأى حاجة فيه الى السوق (أجيب) بأن المراد بسوق أهل النار طردهم اليها بالهوان
والعنف كما يفعل بالاسارى والخارجين على السلطان اذا سيقوا الى حبس أو قتل والمراد
بسوق أهل الجنة سوق محرابهم لانه لا يذهب بهم الا راكبين سراعا الى دار الكرامة
والرضوان كما يفعل عن يشرف ويكرم من الوافدين على بعض الملوك فستتان ما بين السوقين
هذا سوق تشريف واکرام وذلك سوق اهانة وانتقام وهذا من بدائع أنواع البديع وهو أن

يأتي سبحانه بكلمة في حق الكفار فتدل على هوانهم بعقابهم ويأتي بذلك الكلمة بعينها وهي أنها
 في حق المؤمنين فتدل على اكرامهم بحسن ثوابهم فسبحان من أنزله معجز المباني متمكن المعاني
 عذب الموارِد والمثاني وقيل إن المحبة والصدقة باقية بين المتقين إلى يوم القيامة كما قال تعالى
 الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو إلا المتقين فإذا قيل لواحد منهم اذهب إلى الجنة فيقول
 لا أدخلها إلا مع أحبائي وأصدقائي فيأتخرون لهذا السبب فينتسبون محتاجون إلى السوق
 إلى الجنة * ولما ذكر تعالى السوق ذكر غايته بقوله تعالى (حتى إذا جاؤوها) اختلف في جواب
 إذا على أوجه أحدها قوله تعالى (وافتحت أبوابها) والواو زائدة وهو رأى الكوفيين
 والاخفش وانما جى عنها بالواو دون التي قبلها لأن أبواب السجون مغلقة عادة إلى أن يجيئها
 صاحب الحرية فتفتح له ثم تعلق عليه فناسب ذلك عدم الواو فيها بخلاف أبواب السرور والفرح
 فانها تفتح انتظارا لمن يدخلها فعلى هذا أبواب جهنم تكون مغلقة لا تفتح إلا عند دخول أهلها
 فيها فأما أبواب الجنة ففتحها يكون مقدما على دخولهم اليها كما قال تعالى جنات عدن مفتحة
 لهم الأبواب فلذلك جى بالواو فسكانه قال حتى إذا جاؤوها وقد فتحت أبوابها ثانيها قوله تعالى
 (وقال لهم خزنتها) أي بزيادة الواو أيضا أي حتى إذا جاؤوها قال لهم خزنتها ثالثها قال الزجاج
 القول عندى أن الجواب محذوف تقديره دخلوها بعد قوله تعالى حتى إذا جاؤوها وفتحت
 أبوابها وقال لهم خزنتها أي حين الوصول (سلام عليكم) تجميلا للمسرة بالبشارة بالسلامة
 التي لا عطب فيها (طبت) أي صلحت لسكانها لانها دار طهرها الله تعالى من كل دنس وطيبها
 من كل قدر فلا يدخلها إلا مناسبا لها موصوف بصفتها فما أبعد أحوالنا من تلك المناسبة وما
 أضعف سعينا في اكتساب تلك الصفة إلا أن يهب لنا الوهاب الكريم توبة نصوحا تنقي أنفسنا
 من درن الذنوب ويطهر هذه القلوب ثم سبوا عن ذلك (فادخلوها خالدين) أي مقدرين
 الخلود وسمى بعضهم الواو في قوله تعالى وفتحت واو الثمانية قال لأن أبواب الجنة ثمانية وكذا
 قالوا في قوله تعالى وثامنهم كلبهم وقيل تقدير الجواب حتى إذا جاؤوها وفتحت أبوابها يعني أن
 الجواب بلفظ الشرط ولكنه بزيادة تقييده بالحال فلذلك صح رقدوره الجلال المحلى بقوله
 دخلوها وقال إن قوله تعالى (وقالوا) عطف على دخلوها المقدر (الحمد) أي الإحاطة
 بأوصاف السكال (لله) أي الملك الأعظم (الذي صدقنا وعده) في قوله تعالى تلك الجنة
 التي نورث من عبادنا من كان تقيا فطابق قوله الواقع الذي وجدناه في هذه الساعة (وأورثنا)
 كما وعدنا (الأرض) أي الأرض التي لأرض في الحقيقة غيرها وهي أرض الجنة التي
 لا كدر فيها أبوجه وفيها كل ما تشتهيه الأنفس وتلذذ الأعين وقولهم (تنبؤا) أي تنزل (من الجنة
 حيث نشاء) جملة حالية وحيث ظرف على بابها وقيل مفعول به وانما عبر عن أرض الجنة
 بالأرض لوجهين أحدهما أن الجنة كانت في أول الأمر لا دم عليه السلام لأنه تعالى قال
 فكلامنها رغدا حيث شئتم فلما عادت الجنة إلى أولاد آدم عليه السلام كان ذلك سببا للارث
 ثانيها أن الوارث يتصرف فيما ورثه كيف شاء من غير منازع فكذلك المؤمنون يتصرفون

في الجنة حيث شاؤوا وأرادوا (فان قيل) كيف تنبؤوا أحدهم مكان غيره (أجيب) بأن لكل واحد منهم جنة لا توصف سعة وريادة على الحاجة فينبؤوا من جنته حيث شاءوا ولا يحتاج الى جنة غيره ولا يشتهي أحد الامكانه مع أن في الجنة مقامات معنوية لا يتمايع واردها ولما كانت بهذا الوصف الجليل تسبب عنه مدحها بقوله (فنعلم) أي أجروا هكذا كان الاصل ولكنه قال (أجر العاملين) ترغيباً في الاعمال وجنا على عدم الاتكال ولما ذكر سبحانه الذين اكرمهم من المتقين وما وصلوا اليه من المقامات أتبعهم أهل الكرامات الذين لا شاغل لهم عن العبادات فقال تعالى صاروا الخطاب علو الخبر الى أعلى الخلق لانه لا يقوم بحق هذه الرؤية غيره (وترى الملائكة) أي القائمين بجميع ما عليهم من الحقوق وقوله تعالى (حافين) حال أي محدقين (من حول العرش) أي من جوانبه التي يمكن الحفوف به بالقرب منها يسبحون لحقوفهم صوت التسبيح والتحميد والتقديس والاهتزاز خوفاً من ربهم فادخل من يفهمهم مع كثرتهم الى حد لا يحضيه الا الله تعالى أنهم لا يملئون حوله وهذا أولى من قول البيضاوي ان من زائدة وقوله تعالى (يسبحون) حال من ضمير حافين (بمحمد ربهم) أي متلبسين بحمده يقولون سبحان الله وبحمده فهم ذاكرون له بوصفي جلاله واکرامه تلذذ به وفيه اشعار بأن منتهى درجات العليين وأعلى لذائذهم هو الاستغراق في صفات الحق (وقضى بينهم) أي بين جميع الخلق (بالحق) أي العدل فيدخل المؤمن الجنة والكافر النار وبين الملائكة باقامتهم في منازلهم على حسب تقاضهم (وقيل) أي وقال المؤمنون من المقضى بينهم والملائكة وطى ذكرهم لتعظيمهم وتعظيمهم (الحمد) أي الاحاطة بجميع أوصاف الكمال وعدل بالقول الى ما هو أحق به هذا المقام فقال (لله) ذي الجلال والاکرام علمنا ذلك في هذا اليوم عين اليقين كما كفا في الدنيا علمه غلم اليقين * ولما كان هذا اليوم أحق الايام بمعرفة شمول الربوبية لاجتماع الخلائق وانفتاح البصائر وسعة الضمائر قال واصفاله سبحانه بأقرب الصفات الى الاسم الاعظم (رب العالمين) أي الذين ابتدأهم أول مرة من العدم وأقامهم ثانياً بما رآهم به من التدبير وأعادهم ثالثاً بعد انقضاءهم بأكل قضاء وتقدير وأبقاهم رابعاً الى آخره وقيل ان الله تعالى ابتدأ ذكر الخلق بالحمد لله في قوله سبحانه الحمد لله الذي خلق السموات والارض وختم بالحمد في آخر الامر وهو استقرار الفريقين في منازلهم فنبه بذلك على تحميده في بداية كل امر وخاتمة والله أعلم بمراده واسرار كتابه وقول البيضاوي تبعاً للزمخشري عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الزمر لم يقطع الله رجاؤه يوم القيامة وأعطاه الله ثواب الخائفين حديث موضوع وقوله عن عائشة رضي الله عنها وعن أبيه انه عليه الصلاة والسلام كان يقرأ كل ليلة بنبي اسرائيل والزمهر رواه الترمذي وغيره

﴿سورة المؤمن مكية﴾

قال الحسن الاقوله وسبح بحمديك لان الصلوات نزلت بالمدينة وقد قيل في الخواميم انها كلها مكية عن ابن عباس وابن الحنفية وتسمى سورة الطول وسورة غافر وهي ثمان وخمسون وقيل ثمان

وثمانون آية وألف ومائة وتسع وتسعون كلمة وأربعة آلاف وتسعمائة وستون حرفاً
 (بسم الله) الملك الاعظم الذي يعطى كل من عباده ما يستحقه فلا يقدر أحد أن يناقض في شيء
 من ذلك ولا يعارض (الرحمن) الذي عنهم برحمته في الدنيا بالخلق والرزق والبيان الذي لا يخفى
 معه (الرحيم) الذي يخص برحمته من يشاء من عباده فيجعله حكيماً وفي ملك الأرض
 وملكوت السموات علماً وقوله تعالى (حم) قرأه ابن ذكوان وشعبة وجزء والكسائي
 بأمانة الحاء محضة وورش وأبو عمرو بين وبين والباقون بالفتح وقد سبق الكلام في حروف التهجى
 وقال ابن عباس حم اسم الله الاعظم وعنه قال الروح حم ون حروف الرحمن مقطعة وقيل
 حم اسم السورة وقيل الحاء افتتاح أسمائه حلیم وحيد وحن وحنان والميم افتتاح
 أسمائه ملك مجيد منان وقال الضحاك والكسائي معناه قضى ما هو كائن كأنهم أشارا
 إلى أن معنى حم بضم الحاء وتشديد الميم وهل يجوز أن يجمع حم على حواميم نقل ابن
 الجوزي عن شيخه الجواليقي أنه خطأ وليس بصواب بل الصواب أن يقول قرأت آل حم
 وفي الحديث عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم إذا وقعت في آل حم وقعت في روضات
 وقال الكهيت وجدنا لكم في آل حم آية * تأولها من اتقى ومعرب

ومنهم من جوزه وروى في ذلك أحاديث منها قوله صلى الله عليه وسلم الحواميم ديباج القرآن
 وقوله صلى الله عليه وسلم الحواميم سبع وأبواب جهنم سبع جهنم والحطمة ولظى والسعير
 وسقر والهاوية والجحيم فتبي كل حم منهم يوم القيامة على باب من هذه الأبواب فتقول لا يدخل
 النار من كان يؤمن بي ويقرؤني وقوله صلى الله عليه وسلم لكل شيء ثمرة وثمره القرآن ذوات حم
 هن روضات حسان مخضبات متجاورات فمن أحب أن يرتفع في رياض الجنة فليقرأ الحواميم
 وقوله صلى الله عليه وسلم الحواميم في القرآن كمثل الخبرات في الثياب وقال ابن عباس لكل شيء
 لباب وللباب القرآن الحواميم قال ابن عادل فإن صحت هذه الأحاديث فهي الفصل في ذلك أي
 فتدل على جواز الجمع وقال البيضاوي في حم السجدة ولعل افتتاح هذه السبع بحم وتسميتها به
 لكونها مصدرة ببيان الكتاب متشكلة في النظم والمعنى أي أخذها ما قبل أن حم اسم من أسماء
 القرآن وقوله تعالى (تنزيل الكتاب) أي الجامع من الحدود والأحكام والمعارف والأكرام
 أما خبر بلطم أن كانت مبتدأً وأما خبر مبتدأ مضر وأما مبتدأ وخبره (من الله) أي الجامع
 لجميع صفات الكمال ولما كان النظر هنا من بين جميع الصفات إلى العزة والعلم أكثر لاجل أن
 المقام لأبواب الصدق وعدا ووعيداً قال تعالى (العزیز) أي في ملكه (العليم) بخلقه
 فبين تعالى أنه يقدرته وعلمه أنزل القرآن الذي يتضمن المصالح والأعجاز ولولا كونه عزيزاً
 عالملاً لاصح ذلك (غافر الذنب) أي بتوبة وغير توبة للمؤمن إن شاء وأما الكافر فلا توبة
 توبته بالاسلام (وقابل التوب) أي من عصاه وهو يحتمل أن يكون اسماً مفرداً مراد به الجنس
 كالذنب وأن يكون جمعا لتوبة كثر وقرعة (شديد العقاب) أي على الكافر (فان قيل) إن شديد
 صفة مشبهة فإضافته غير محضة بكل حال بخلاف اسم الفاعل إذا لم يرد به الحال ولا الاستقبال

كغافر الذنب وقابل التوب فإن اضافته محضة تقيد التعريف قال سيدي به كل ما اضافته غير محضة يجوز أن تجعل محضة وتوصف به المعارف الا الصفة المشبهة ولم يستثن الكوفيين شيئاً (أجيب) بأن شديد معناه مشدد كاذين بمعنى مأذون فتعحص اضافته أو الشديد عقابه بخذف اللام للازدواج مع أمن الالتباس أو بالتزام مذهب الكوفيين وهو أن الصفة المشبهة يجوز أن تتحص اضافتها ايضافته يكون معرفة بقولون في نحو وحسن الوجه يجوز أن تصير اضافته محضة وقال الرازي لا نزاع في جعل غافر وقابل صفتين وإنما كان كذلك لأنه ما يفي به دان بمعنى الدوام والاستقرار فكذلك شديد العقاب لأن صفاته منزهة عن الحدود والتجدد فدفعناه كونه بحيث يقال شديد عقابه وهذا المعنى حاصل أبداً فلا يوصف بأنه حصل بعد ان لم يكن قال ابو حيان وهذا كلام من لم يقف على علم النحو ولا نظريه ويلزمه ان يكون حكيم عليم ومليك مقتدر معارف لتزيه صفاته عن الحدود والتجدد ولأنه اصفاة لم تحصل بعد ان لم تكن ويكون تعريف صفاته بالوتسكيرها سواء وهذا لا يقوله مبتدئ في علم النحو فكيف من يصف فيه ويقدم على تنسير كتاب الله تعالى اه قال الرمنشري فان قلت ما بال الواو في قوله وقابل التوب قلت فيها نسكته جليلة وهي افادة الجمع للمذنب التائب بين رجتين بين ان يقبل توبته فيكتمها له طاعة من الطاعات وان يجعلها محاة للذنوب كان لم يذنب كأنه قال جامع المغفرة والقبول اه قال ابن عادل وبعده هذا الكلام الاتيق وابرز هذه المعاني الحسنة قال ابو حيان وما أكثر تبجح هذا الرجل وشقشقه والذي افادته الواو الجمع وهذا معلوم من ظاهر علم النحو اه وانشد بعضهم

وكم من عائب قولاً صحيحاً * واقفه من الفهم السقيم

وقال آخر قد تنكر العين ضوء الشمس من رمد * وينكر القم طعم الماء من سقم ولما أتم الترغيب بالعفو والترهيب بالعقوبة أتبعه التشويق الى الفضل فقال تعالى (ذی الطول) اي سعة الفضل والانعام والقدرة والغنى والسعة والمنة فلا يمانه في شيء من ذلك أحد ولا يدانيه قال ابن عباس غافر الذنب لمن قال لا اله الا الله وقابل التوب عن قال لا اله الا الله شديد العقاب لمن لا يقول لا اله الا الله ذي الغنى عن لا يقول لا اله الا الله وقال الحسن ذو الفضل وقال قيادة ذو النعم ثم عمل عن كنه من كل شيء من ذلك بوحدايته فقال تعالى (لا اله الا هو اليه) وحده (المصير) أي المرجع فلو جعل معه الها آخر يشاركه في صفة الرحمة والفضل لما كانت الحاجة الى عبوديته شديدة فكان الترغيب والترهيب الكاملان حاصلين بسبب هذا التوحيد وقوله تعالى اليه المصير مما يقوى الرغبة في الاقرار بالعبودية له روى أن عمر رضي الله تعالى عنه اقتصد رجلاً ذا بأس شديد من أهل الشام فقيل له تتابع في هذا الشراب فقال عمر لكتابه كتب من عمر الى فلان سلام عليك وأنا أجدك الله الذي لا اله الا هو بسم الله الرحمن الرحيم حم الى قوله تعالى اليه المصير وختم الكتاب وقال لرسوله لا تدفعه اليه حتى يتجدد صاحبنا ثم امر من عنده بالدعاء له بالتوبة فلما أتته الصحيفة جعل يقرأها ويقول قد وعدني الله أن يغفر لي وخذرتني عقابه فلم يرحرر دها حتى بكى ثم نزع وأحسن النزوع وحسنت توبته فلما بلغ عمر امره قال هكذا

فاصنعوا اذ ارايتم احاكم قدزل زله فسدوده ووقفوه وادعوا له الله تعالى ان يتوب عليه
 ولا تسكونوا اعوانا للشيطان عليه * ولما قرر تعالى ان القرآن كذب انزل له مدي به في الدين ذكر
 احوال من يجادل لغرض ابطاله فقال (ما يجادل) أي يخاصم ويماري أي يقتل الامور الى
 مراده (في آيات الله) أي في ابطال انوار الملك الاعظم المحيط بصفات الكمال الدال كالشمس
 على انه تعالى اليه المصير بأن يغش نفسه بالشك في ذلك (الا الذين كفروا) قال أبو العالية آيات
 ما أسندهم ما على الذين يجادلون في القرآن قوله تعالى ما يجادل في آيات الله الا الذين كفروا
 وقوله تعالى وان الذين اختلفوا في الكتاب اني شقاق بعيد وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله
 عليه وسلم ان جد الا في القرآن كفر وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال سمع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قوما يتمارون في القرآن فقال انما اهلك من كان قبلكم انهم ضربوا كتاب الله
 بعضه ببعض فاعلمتم منه فقلوه وما جهلتم عنه فكلوه الى عالمه وعن عبد الله بن عمرو بن العاص
 قال هاجرت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم ما سمعت أصوات رجلين اختلفا في آية فخرج
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرف في وجهه الغضب فقال انما اهلك من كان قبلكم باختلافهم
 في الكتاب * (تنبيه) * الجدال نوعان جدال في تقرير الحق وجدال في تقرير الباطل اما الاول
 فهو حرفة الانبياء عليهم الصلاة والسلام قال تعالى انبياء محمد صلى الله عليه وسلم وجادلهم بالتي
 هي احسن وحكي عن قوم نوح قولهم يا نوح قد جادلتنا فأكثرت جدالنا واما الثاني فهو مذهبهم
 وهو الماراد بهذه الآية فجادلهم في آيات الله هو قولهم مرة هذا سحر ومرة هذا شعر ومرة هو قول
 الكهنة ومرة أساطير الاولين ومرة انما يعلمه بشر واشباه هذا * ولما أثبت أن الحشر لا بد منه وان
 الله تعالى قادر كل القدرة لانه لا شريك له وهو محيط بجميع أوصاف الكمال تسبب عن ذلك
 قوله تعالى (فلا يغربك تغليبهم) أي تنقلهم بالتجارات والفوائد والجيوش والعساكر
 واقبال الدنيا عليهم (في البلاد) كبلاد الشام واليمن فانه مأخوذون عما قريب بكفرهم أخذ
 من قبلهم كما قال تعالى (كذبت قبلهم قوم نوح) وقد كانوا في غاية القوة والقدرة على القيام
 بما يحاولونه وكانوا حزبا واحدا لم يفرقهم شيء ولما كان الناس من بعدهم قد كثروا وفرقهم اختلاف
 الالسة والاديان وكان للأجبال من الردع في بعض المواطن ما ليس للتفصيل قال تعالى
 (والاحزاب) أي الامم المتفرقة الذين لا يحصون عددا ودل على قرب زمان الكفر من الانجاء
 من الفرق بقوله (من بعدهم) كعاد وعود (وهمت كل أمة) أي من هؤلاء (برسولهم)
 أي الذي أرسلناه اليهم (ليأخذوه) أي ليمكنوا من اصابته بما أرادوه من تعذيب أو قتل
 ويقال للاسير أخيد وقال ابن عباس ليقتلوه ويهلكوه (وجادلو بالباطل) أي بالامر
 الذي لا حقيقة له وليس له من ذاته الا الزوال كما تفعل قريش ومن ضاهاهم من العرب ثم
 بين علة مجادلهم بقوله تعالى (ليدحضوا) أي ليزيلوا (به الحق) أي الذي جاءت به الرسل عليهم
 السلام (فأخذتهم) أي أهلكتهم وهم صاغرون وقرأ ابن كثير وحفص باظهار الذا
 والباقون بالادغام (فكيف كان عقاب) لهم أي هو واقع موقعه وهم يمزون على ديارهم

ويرون أثرهم وهذا تقرير فيه معنى التعجب * (تنبيه) * حذف ياء المتكلم اشارة الى ان أدنى شيء من عذابه بأدنى نسبة كاف في المراد ولما كان التقدير رفقت عليهم كلمة الله تعالى عطف عليه (وكذلك) أى ومثل ما حقت عليهم كلمتنا بالاختذ (حقت كلمة ربك) أى المحسن اليك وهى لاملائن جهنم الآية (على الذين كفروا) لكفرهم وقرأ نافع وابن عامر بألف بعد الميم على الجمع والباقيون بغير ألف على الافراد وقوله (انهم أصحاب النار) فى محل رفع بدل من كلمة ربك أى مثل ذلك الوجوب وجب على الكفرة كونهم من أصحاب النار ومعناها كما وجب اهلاكم فى الدنيا بالعذاب المستأصل كذلك وجب هلاكهم بعذاب النار فى الآخرة أو فى محل نصب بحذف لام التعليل وإيصال الفعل ولما بين تعالى أن الكفار بالغوا فى اظهار العداوة للمؤمنين بقوله ما يجادل فى آيات الله وما بعده بين تعالى أن الملائكة الذين هم حملة العرش والخافون حوله يبالغون فى اظهار المحبة والنصر للمؤمنين فقال تعالى (الذين يحملون العرش) وهو مبتدأ وقوله (ومن حوله) عطف عليه وقوله تعالى (يسبحون) خبره (بحمد ربهم) أى المحسن اليهم قال شهر بن حوشب جملة العرش ثمانية أربعة منهم يقولون سبحانك اللهم وبحمدك فلك الحمد على حالك بعد علمك وأربعة منهم يقولون سبحانك اللهم وبحمدك فلك الحمد على عفوك بعد قدرتك قال وكانهم يرون ذنوب بنى آدم وقيل انهم اليوم أربعة فاذا كان يوم القيامة أمر الله تعالى بأربعة اخر كما قال تعالى ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية وهم من أشرف الملائكة وأفضلهم لقربهم من محل رحمة ربهم قال ابن الخازن وجاء فى الحديث أن لكل ملك منهم وجه رجل ووجه أسد ووجه ثور ووجه نسر ولكل واحد منهم أربعة أجنحة جناحان منها على وجهه مخافة أن ينظر الى العرش فيضعف وجناحان يقرهم ما فى الهوا ليس لهم كلام غير التسبيح والتحميد والتكبير والتعجيد ما بين أظلافهم الى ركبهم كما بين سماء الى سماء وقال ابن عباس جملة العرش ما بين كعب أحداهم الى أسفل قدميه مسيرة خمسمائة عام ويرى أن أقدمهم فى تخوم الارض والارضون والسموات الى عجزهم وهم يقولون سبحان ذى العزة والجبروت سبحان ذى الملك والملايكوت سبحان الحى الذى لا يموت سبحان قدوس رب الملائكة والروح وقال ميسرة بن عرفة ارجلهم فى الارض السفلى ورؤسهم خرقت العرش وهم خشوع لا يرفعون طرفهم وهم أشد خوفا من أهل السماء السابعة وأهل السماء السابعة أشد خوفا من أهل السماء التى تليها والى التى تليها أشد خوفا من التى تليها وقال مجاهد بن جبر الملائكة والعرش سبعون ألف حجاب من نور وسبعون ألف حجاب من ظلمة وعن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذن لى أن أحدث عن ملك من ملائكة الله تعالى من جملة العرش ان ما بين شحمة اذنه الى عاتقه مسيرة سبعمائة عام وأما صفة العرش فقيل انه من جوهره خضراء وهو من أعظم المخلوقات خلقنا روى جعفر بن محمد عن أبيه عن جده انه قال بين القائمة من قوائم العرش والقائمة الثانية خفقان الطائر المسموع ثلاثين ألف عام ويكسى العرش كل يوم سبعين ألف لون من نور لا يستطيع أن ينظر اليه خلق من خلق الله تعالى كلها والاشياء كلها

في العرش كالمكة في فلاة وقال مجاهد بن السهم السابعة والعرش سبعون ألف حجاب حجاب نور
 وحجاب ظلة وحجاب نور وحجاب ظلة وقيل ان العرش قبله أهل السماء كما أن الكعبة قبله أهل
 الارض وأما من حول العرش فهم الكرويون وهم سادات الملائكة قال وهب بن منبه ان
 حول العرش سبعين ألف صف من الملائكة صف خلف صف يطوفون بالعرش يقبل هؤلاء
 ويقبل هؤلاء فاذا استقبل بعضهم بعضا هلل هؤلاء وكبر هؤلاء ومن وراءهم سبعون ألف صف
 قيام أيديهم على أعناقهم قد وضعوها على عواتقهم فاذا سمعوا تكبير هؤلاء وتهليلهم رفعوا
 أصواتهم فقالوا سبحانك وبمحمدك ما أعظمك وأجلك أنت الله لا اله غيرك أنت الاكبر الخالق
 كلهم لك راجعون ومن وراء هؤلاء هؤلاء مائة ألف صف من الملائكة قد وضعوا اليدين على
 اليسرى ليس منهم أحد الا يسبح بحميد لا يسبحه الا خرمين جناح أحدهم مسيرة ثلثمائة
 عام وما بين شمتي أذنيه الى عاتقه أربع مائة عام وقد احتجب الله عز وجل عن الملائكة الذين
 حول العرش بسبعين حجابا من نار وسبعين حجابا من ظلة وسبعين حجابا من نور وسبعين حجابا
 من درأبيض وسبعين حجابا من ياقوت أحمر وسبعين حجابا من زبرجد أخضر وسبعين حجابا من
 بل وسبعين حجابا من ماء وسبعين حجابا من برد وما لا يعلم علمه الا الله تعالى فسيحان من لهذا
 الملك العظيم ولما كان تعالى لا يحيط به علما جدي من خلقه أشار الى أنهم مع قربهم كغيرهم لا يفرق
 في ذلك بينهم وبين من في الارض السفلى بقوله تعالى (ويؤمنون به) لان الايمان انما يكون
 بالغيب فهم يصدقون بأنه واحد لا شريك له ولا مثل له ولا نظير له (فان قيل) ما فائدة قوله
 تعالى ويؤمنون به ولا يخفى على أحد ان حلة العرش ومن حوله من الملائكة الذين يسبحون
 بحمده مؤمنون (أجيب) بأن فائدة اظهار شرف الايمان وفضله والترغيب فيه كما وصف
 الانبياء عليهم الصلاة والسلام في غير موضع من كتابه بالصلاح لذلك وكما عقب أعمال الخير بقوله
 تعالى ثم كان من الذين آمنوا فأبان بذلك فضل الايمان ولما كانوا القريب منهم أشد الخلق خوفا لله
 على قدر القرب من تلك الحضرات يكون الخوف وكان أقرب ما يتقرب به الى الملك المتقرب به الى
 أهل ودهنه سبحانه بقوله تعالى (ويستغفرون) أي يطلبون محو الذنوب عينا وانما (الذين
 آمنوا) أي أوقعوا هذه الحقيقة فهم يستغفرون لمن في مثل حالهم وصفهم وفي ذلك تنبيه
 على ان الاشتراك في الايمان يجب أن يكون أدعى شيء الى النصيحة وأبعث على المحاض الشفقة
 وان تفاوت الاجناس وتباعدت الاماكن فانه لا تجانس بين ملك وانسان ولا بين سماوي
 وأرضي قط ولا يمكن لما جاء جامع الايمان جامعها التجانس الكلي والتناسب الحقيقي حتى
 استغفر من حول العرش لمن فوق الارض قال تعالى ويستغفرون لمن في الارض واستغفروا
 بأن يقولوا (ربنا) أي أيها المحسن اليانا بالايمان وغيره فهو معمول لقول مضر في محل
 نصب على الحال من فاعل يستغفرون أو خبر بعد خبر (وسعت كل شيء رحمة وعلما) أي وسعت
 رحمتك كل شيء وعلك كل شيء فأزيل الكلام عن أصله بأن أسند الفعل الى صاحب الرحمة
 والعلم وأخرج منصور بن علي التميمي للإغراق في وصفه بالرحمة والعلم كان ذاته رحمة وعلم واسع

كل شيء وأكثرت ما يكون الدعاء بذكر الرب لأن الملائكة قالوا في هذه الآية وقال آدم عليه السلام
ربنا ظلمنا أنفسنا وقال فوح عليه السلام رب أن قومي كذبتون وقال رب اغفر لي ولوالدي وقال
إبراهيم عليه السلام رب أرني كيف تحيي الموتى وقال ربنا واجعلنا مسلمين لك وقال يوسف
عليه السلام رب قد آتيتني من الملك وقال موسى عليه السلام رب أرني انظر اليك وقال رب اني
ظلمت نفسي فاغفر لي وقال سليمان عليه السلام رب اغفر لي وهب لي ملكا وقال عيسى عليه
السلام ربنا أنزل علينا مائدة من السماء وقال تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم وقل رب أعوذ بك
من همزات الشياطين (فان قيل) لفظ الله أعظم من لفظ الرب فلم خص لفظ رب بالدعاء (أجيب)
بأن العبد يقول كنت في العدم المحض والنفي الصريف فأخرجتني الى الوجود دوريتني فأجعل
تربيتك وإحسانك سبباً لاجابة دعائي (فاغفر للذين تابوا) أي رجعوا اليك عن ذنوبهم برحمتك
لهم بأن تغفروا عينا وأنزلا عقاب ولا عتاب ولا ذكر لها (واتبعوا) أي كفوا أنفسهم على
مالها من العوج ان لموا (سبيك) المستقيم الذي لا لبس فيه ولما كان الغفران قد يكون
لبعض الذنوب وكان سبحانه وتعالى له ان يعذب من لا ذنب له وان يعذب من غفر ذنبه قالوا
(وقهم عذاب الجحيم) أي اجعل بينهم وبينه وقاية بأن تازمهم الاستقامة وتم نعمتك عليهم فانك
وعدت من كان كذلك بذلك ولا يسدل القول اليك وان كان يجوز أن تفعل ما تشاء وان الخلق
عبيدك ولما طلبوا من الله سبحانه وتعالى ازالة العذاب عنهم وكان ذلك لا يستلزم الثواب قالوا
مكثر من صفة الاحسان زيادة في الرقة في طلب الامتنان (ربنا) أي المحسن اليها (وأدخلهم
جنت عدن) أي اقامة (التي وعدتهم) أي اياها وقولهم (ومن صلح) معطوف على هم في وعدتهم
وقدموا قولهم (من آباؤهم) على قولهم (وأزواجهم وذرياتهم) لأن الآباء أحق الناس
بالاجلال وقدموا الأزواج في اللفظ على الذرية لانهم أشد الصاقا بالمتخص وطلبوا لهم ذلك
لأن الانسان لا يتم نعيمه الا بأهله قال سعيد بن جبيرة دخل الجنة المؤمن فيقول ابن أبي أين
ولدي وزوجتي فيقال له انهم لم يعملوا مثل عملك فيقول اني كنت أعمل لي ولهم فيقال ادخلوهم
الجنة (انك أنت) أي وحدك (العزير) أي فانت تغفلن شئت (الحكيم) فكل فعلك في أتم
مواضعه فلا يتبأ لاحد نقضه ولا تنقصه (وقهم السيات) أي بأن تجعل بينهم وبينها وقاية بأن
تظهرهم من الاخلاق الحاملة عليها (فان قيل) هذا مكرر مع قوله وقهم عذاب الجحيم (أجيب)
بأن التفاوت حاصل من وجهين أحدهما أن يكون قولهم وقهم عذاب الجحيم دعاء مذكورا
للأصول وقولهم وقهم السيات دعاء مذكور للقروع وهم الآباء والأزواج والذريات ثانيهما
أن يكون قوله وقهم عذاب الجحيم مقصورا على ازالة عذاب الجحيم وقوله وقهم السيات يتناول
عذاب الجحيم وعذاب موقف يوم القيامة والسؤال والحساب فيكون تعميما بعد تخصيص وهذا
أولى وقال بعض المفسرين ان الملائكة طلبوا ازالة عذاب النار عنهم بقولهم وقهم عذاب
الجحيم وطلبوا ايصال الثواب اليهم بقولهم وأدخلهم جنت عدن ثم طلبوا بعد ذلك أن يصونهم
الله تعالى في الديار من العقائد الفاسدة بقولهم وقهم السيات وقرأ أبو عمر في الوصل بكسر

الميم والهاء وحزة والكسائي بضم الهاء والميم والباقون بكسر الهاء وضم الميم ثم قالت
 الملائكة (ومن قال السيأت) أي جزاءها كلها (يومئذ) أي يوم تدخل فريقا الجنة وفريقا
 النار الميمنة عن السيأت وهو يوم القيامة (فقد رجته) أي الرجعة الكاملة التي لا يستحق
 غيرها معها أن يسمى رجعة فإن تمام النعيم لا يكون إلا به الزوال التحاسد والتباغض والنجاة
 من النار باجتناب السيأت ولذلك قالوا (وذلك) أي الأمر العظيم جدا (هو الفوز
 العظيم) أي النعيم الذي لا ينقطع في جوارمك لا تصل إلى القول إلى كنه عظمتها وإجلاله هذا آخر
 دعاء الملائكة للمؤمنين قال مطرف أنصح عباد الله تعالى للمؤمنين الملائكة وأعش الخلق
 للمؤمنين هم الشياطين ثم انه تعالى بعد أن ذكر أحوال المؤمنين عاد إلى ذكر أحوال الكافرين
 المجادلين في آيات الله تعالى وهم الذكورون في قوله تعالى ما يجادل في آيات الله إلا الذين
 كفروا فقال تعالى مستأنفا موقداً لا أنكارهم آيات الله تعالى (إن الذين كفروا) أي
 أوقعوا الكفر ولولمظة (ينادون) يوم القيامة وهم في النار وقد مقتوا أنفسهم حين
 عرض عليهم سيئاتهم وعانوا العذاب فيقال لهم (لمقت الله) أي الملك الأعظم أيكم (أكبر)
 والتقدير لمقت الله لأنفسكم أكبر (من مقتكم أنفسكم) فاستغنى بذكرها مرة وقوله
 تعالى (أذتدعون إلى الإيمان فستكفرون) منصوب بالمقت الأول والمعنى انه يقال لهم
 يوم القيامة كان الله تعالى يعق أنفسكم بالإمارة بالسوء والكفر حين كان يدعوكم إلى
 الإيمان فتأبون قبوله وتختارون عليه الكفر أشد ما مقتونهم اليوم وأنتم في النار إذا وقعتم
 فيها ابتاعكم هو أن ذكروا في تفسير مقتهم أنفسهم وجوهاً أولها أنهم إذا شاهدوا القيامة
 والجنة والنار مقتوا أنفسهم على أصرارهم على التكذيب بهذه الأشياء في الدنيا ثانياً
 أن الاتباع يشتم مقتهم للرؤساء الذين يدعونهم إلى الكفر في الدنيا والرؤساء أيضاً يشتم
 مقتهم للاتباع فعبء عن مقت بعضهم بعضاً بأنهم مقتوا أنفسهم كقوله تعالى اقتلوا أنفسكم
 والمراد أن يقتل بعضهم بعضاً ثالثاً قال محمد بن كعب إذا خطبهم إبليس وهو في النار بقوله
 ما كان لي عليكم من سلطان إلى قوله ولوموا أنفسكم في هذه الحالة مقتوا أنفسهم
 وأما الذين ينادون الكفار بهذا الكلام فهم خزنة جهنم وعن الحسن لما رأوا أعمالهم
 الخبيثة مقتوا أنفسهم فنودوا بالمقت الله أكبر وقيل معناه لمقت الله أيكم الآن أكبر من
 مقت بعضهم لبعض كقوله تعالى يكفر بعضهم ببعض ويلعن بعضهم بعضاً وأذتدعون
 لتعليل والمقت أشد البغض وذلك في حق الله تعالى بحال فالمراد منه أبلغ الانكار وأشدّه وعن
 مجاهد مقتوا أنفسهم حين رأوا أعمالهم ومقت الله تعالى أيهم في الدنيا أذتدعون إلى الإيمان
 فيكفرون أكبر وقال القراء معناه ينادون أن مقت الله يقال ناديت أن زيداً قائماً وناديت لزيد
 قائم وقرأ أبو عمرو وحشام وحزة والكسائي بأدغام الذال في التاء والباقون بالظهار ثم انه
 تعالى بين أن الكفار إذا خطبوا بهذا الخطاب (قالوا ربنا) أي أيها الحسن البنا بما تقدم
 في دار الدنيا (آمننا آمنتين) أي آمايتين (وأحييتنا آنتين) أي أحياءتين قال ابن عباس

تاما في عظم هذه الآيات (الامن ينسب) أي يرجع الى الله تعالى ويقبل بكليته الى الله تعالى
 في جميع أموره فيعرض عن غير الله تعالى ولهذا قال عز من قائل (قادعوا) وصرح بالاسم
 الاعظم فقال تعالى (الله) الذي له صفات الكمال أي فاعبدوه (مخلصين له الدين) أي
 الافعال التي يتبع الجزاء عليها فمن كان يصدق بالجزء وبأن ربه غنى لا يقبل الاطلاصا جهدا
 في تصفية أعماله فيأتي بها في غاية الخلوص عن كل ما يمكن أن يكدر من غير شائبة شرك جلي
 أو خفي كما أن معبوده واحد من غير شائبة نقص (ولو كره) أي الدعاء منكم (الكافرون)
 أي الساترون لانوار عقولهم * ولما ذكر تعالى من صفات كبريائه كونه مظهر للآيات ذكر
 ثلاثة أخرى من صفات الجلال والعظمة وهي قوله تعالى (رفيع الدرجات) وهذا يحتمل
 أن يكون المراد منه الرفع وأن يكون المراد منه المرتفع فان جلله على الاول وفيه وجهان
 أولها انه تعالى يرفع درجات الانبياء والاولياء ثانياً ما يرفع درجات الخلق في العلوم والاخلاق
 الفاضلة فجعل لكل أحد من الملائكة درجة معينة كما قال تعالى عنهم وما منا الا له مقام معلوم
 وجعل لكل واحد من العلماء درجة معينة فقال تعالى يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوزا
 العلم درجات وعين لكل جسم درجة معينة فجعل بعضها سفلية كدرة وبعضها فلكية وبعضها
 من جواهر العرش والكروبي وأيضاً جعل لكل واحد من رتبة معينة في الخلق والخلق والرزق
 والاجل فقال تعالى وهو الذي جعلكم خلائف الارض ورفع بعضكم فوق بعض درجات وجعل
 لكل واحد من السعداء والاشقياء في الدنيا درجة معينة من موجبات السعادة وموجبات
 الشقاوة وفي الآخرة تظهر تلك الآثار وان جلنا الرفيع على المرتفع فهو سبحانه وتعالى أرفع
 الموجودات في جميع صفات الكمال والجلال * (تنبيه) في رفيع وجهان أحدهما انه
 مبتدأ والخبر (ذوالعرش) أي الكامل الذي لا عرش في الحقيقة الا هو فهو محيط بجميع
 الاكوان ومادة لكل جماد وحيوان وعال بجلاله وعظمته عن كل ما يحظر في الازهان وقوله
 تعالى (يلقي الروح) أي الوحي سماه روحاً لانه تحسبها القلوب كما يتأ بالابدان بالارواح
 (من أمره) قال ابن عباس أي رضاه وقوله يلقي يجوز أن يكون خبراً ثانياً وأن يكون جالا
 ويجوز أن تكون الثلاثة أخباراً لقوله تعالى هو الذي يريكم آياته * ولما كان أمره تعالى غالياً
 على كل أمر أشار الى ذلك باداة الاستعلاء فقال تعالى (على من يشاء) أي يختار (من
 عباده) للنبوة وفي هذا دليل على أنها عطائية وقوله (لينذر) أي يخوف غاية الاقامة والفاعل
 هو الله تعالى أو الروح أو من يشاء أو الرسول والمندبر به محذوف تقديره لينذر العذاب
 (يوم التلاق) أي يوم القيامة فان فيه تلاقى الارواح والاجساد وأهل السماء والارض
 وقال مقاتل يلتقي الخلق والخالق تعالى وقال ميمون بن مهران يلتقي الظالم والمظلوم وقيل يلتقي
 العابدون والمعبودون وقيل يلتقي فيه المرمع عمله والاوّل أن تفسر الآية بما يشمل الجميع
 (يوم هم بارزون) أي خارجون من قبورهم وقيل ظاهرون لا يسترهم شيء من جبل أو حجر أو قارون
 أو غير ذلك وقيل بارزون كناية عن ظهور حالهم وانكشف أسرارهم كما قال تعالى يوم تلي

السراير والاولى ايضا ان تفسر الآية بما يشمل الجميع كما قال تعالى (لا يخفى على الله) أى المحيط
 علما وقدره (منهم) أى من أعمالهم وأحوالهم (شئ) وان دق وخفي ويقول الله تعالى فى ذلك
 اليوم بعد فناء الخلق (لن الملك اليوم) أى يامن كانوا يعملون أعمال من يظن أنه لا يقدر عليه
 أحد فلا يجيبه أحد فيجيب نفسه فيقول تعالى (الله) أى الذى له جميع صفات الكمال ثم دل
 على ذلك بقوله تعالى (الواحد) أى الذى لا يعصى كمن أن يكون له ثان بشركة ولا قسمة ولا
 غيرههما (القهار) أى الذى قهر الخلق بالموت وقيل يجيبونه بلسان الحال أو المقال فيقولون
 ذلك وقال الرازى لا يعد أن يكون السائل والجيب هو الله تعالى ولا يعد أن يكون
 السائل جعما من الملائكة والجيب جمعا آخرين وليس على التعيين (فان قيل) الله تعالى لا يخفى
 عليه شئ منهم فى جميع الايام فامعنى تقييده هذا العلم بذلك اليوم (أجيب) بأنهم كانوا
 يتوهمون فى الدنيا أنهم اذا استتروا بالحيطان وانحجب أن الله تعالى لا يراهم وتخفى عليه أعمالهم
 فهم فى ذلك اليوم صائرون من البروز والانكشاف الى حال لا يتوهمون فيها مثل ما يتوهمون
 فى الدنيا كما قال تعالى ولكن ظننتم أن الله لا يعلم كثيرا مما تعملون وقال تعالى يستخفون
 من الناس ولا يستخفون من الله وهو معهم وهو معنى قوله تعالى وبرزوا لله الواحد القهار وما
 أخبر تعالى عن اذعان كل نفس بانقطاع الاسباب أخبرهم بما يزيد وعيهم ويبعث رغبتهم وهو نتيجة
 تفرد به الملك فقال تعالى (اليوم تجزى) أى تقضى وتكافأ (كل نفس بما) أى بسبب ما (كسبت)
 أى عملت لا تترك نفس واحدة لان العلم قد شملهم والقدرة قد أحاطت بهم وعمتهم والحكمة قد
 منعت من افعال أحد منهم فيجزى المحسن باحسانه والمسي باسائه (لا ظلم اليوم) أى بوجه
 من الوجوه (ان الله) أى التام القدرة الشامل للعلم (مربح الحساب) أى يبلغ السرعة فيه
 لا يشغله حساب أحد عن حساب غيره فى وقت حساب ذلك الغير ولا يشغله شأن عن شأن لانه
 تعالى لا يحتاج الى تكلف عدول لا يقتصر الى مراجعة كتاب ولا شئ فكان فى ذلك ترجية وخوف
 الفريقين لان المؤمن يرجو اسراع البسط بالثواب والظالم يخشى اسراع الاخذ بالعذاب
 وعن ابن عباس اذا أخذنى حسابهم لم يقل أهل الجنة الا فيها ولا أهل النار الا فيها * ثم نبه تعالى
 بقوله سبحانه (وأندرهم يوم الآزفة) أى القيامة على أن يوم القيامة قريب وتظيره قوله
 تعالى اقتربت الساعة قال الزجاج انما قيل لها آزفة لانها قريبة وان استبعد الناس مداها لان
 ما هو كائن قريب والآزفة فاعلة من أزف الامر اذا دنا وحضر كقوله تعالى فى صفة القيامة
 أزفت الآزفة أى قربت قال النابغة * أزف الترحل غيران ركابنا * لما تزل برحالنسا وكان وقد
 وقال كعب بن زهير

بان الشباب وهذا الشيب قد أزفا * ولا أرى للشباب بائن خلفا

* (تنبيه) * الآزفة نعت لمحدوف مؤنث كيوم القيامة الآزفة أي يوم المجازاة الآزفة قال
 الفضال وأسماء القيامة تجرى على التأنيث كالطامة والحاقة لانها مرجع معناها على الداهية
 ويوم القيامة له أسماء كثيرة تدل على أهوالها باعتبار موارقها وأحوالها منها يوم البعث وهو ظاهر

ومنها يوم التلاق لما مر ومنها يوم التغابن الذين أكثر من فيه وخسرانه وقيل المراد يوم الآخرة
 مشارفتهم دخول النار فان عند ذلك ترتفع قلوبهم عن مقارها من شدة الخوف وقال
 أبو مسلم هو يوم حضور الاجل فان يوم الموت بالقرب أولى من وصف يوم القيامة بالقرب ولما
 ذكر تعالى اليوم هول أمره بما يحصل فيه من المشاق بقوله تعالى (إذا القلوب) أى من كل
 من حضره ترتفع (الذى) أى عند (الخنجر) أى جناجر المجموعين فيه وهو جمع خنجر وهو
 الخلق يوم يعفى أنما زالت عن أياكها صاعده من كثرة الرعب حتى كادت تخرج * ثم أسند اليها
 ما يسند للعقلاء فقال تعالى (كأنهم) أى ممتلئين خوفا ورعبا وخرابا مكر وبين فقد استمدت
 مجارى أنفاسهم وأخذ بجميع احساسهم * ولما كان من المعهود أن الصداقات تنفع في مثل
 ذلك والشفاعات قال تعالى مستأنفا (الظالمين) أى العريقين في الظلم (من حميم) أى قريب
 صادق في مودتهم مهتم بأمورهم مزيل لكرههم (ولاشفيع بطاع) فيشفع لهم * (تنبه) *
 احتج المعتزلة بهذه الآية على نفي الشفاعة عن المذنبين فقالوا نفي حصول شفيع لهم بطاع يوجب
 أن لا يحصل لهم هذا الشفيع وأجيبوا بوجوه أولها أنه تعالى نفي أن يحصل لهم شفيع بطاع
 وهذا لا يدل على نفي الشفيع كقولك ما عدى كآب يباع لا يقتضى نفي الكتاب فهذا ينفي أن لهم
 شفيعا يطع الله تعالى ما من شفيع الا من بعد اذنه ثانيها أن المراد بالظالمين في هذه الآية ههنا
 الكفار لانهم وردت في زجر الكفار قال تعالى ان الشرك لظلم عظيم ثالثها أن لفظ الظالمين
 اما أن يفيد الاستغراق أولا فان كان المراد بجميعهم فيدخل فيه الكفار وعندنا أنه ليس لهذا
 الجمع شفعيا لان بعضه كفار وليس لهم شفيع فحينئذ لا يكون لهذا الجمع شفيع وان لم يفيد
 الاستغراق كان المراد من الظالمين بعض الموصوفين بهذه الصفة ليس لهم شفيع * ولما أمر
 الله تعالى بانذار يوم الآخرة وما يعرض فيه من شدة العذاب والكره وأن الظالم لا يجدي من عجزه
 ولا يشفع له ذكر اطلاعه على جميع ما يصدر من الخلق سرا وجهرا فقال تعالى (يعلم خائنة
 الاعين) أى خبايتها التي هي أخفى ما يقع من أفعال الظاهر جعل الخيانة بالغة في الوصف
 وهو الإشارة بالعين قال أبو حيان من كسر عين وغمز ونظر يفهم المراد * ولما ذكر أخفى أفعال
 الظاهر أتبعه أخفى أفعال الباطن فقال تعالى (وما تخفى الصدور) أى القلوب فعلم من ذلك
 أن الله تعالى عالم بجميع أفعالهم لان الأفعال على قسمين أفعال الجوارح وأفعال القلوب فأما
 أفعال الجوارح فآخفاها خباية الاعين والله تعالى عالم بها فكيف الحال في سائر الاعمال وأما
 أفعال القلوب فهي معلومة لله تعالى لقوله عز وجل وما تخفى الصدور وقوله تعالى (والله) أى
 المتصف بجميع صفات الكمال (يقضى بالحق) أى الثابت الذي لا ينتفى بوجوب عظيم الخوف
 لان الحاكم اذا كان عالما بجميع الأحوال وثبت أنه لا يقضى الا بالحق في كل مادي وجعل كل
 خوف المذنب منه في الغاية القصوى ولما عول الكفار في دفع العقاب عن أنفسهم على
 شفاعته هذه الاصنام بين الله تعالى أنه لا فائدة فيها البتة فقال تعالى (والذين يدعون) أى
 يعبدون (من دونه) وهم الاصنام (لا يقضون) لهم (شيئ) من الاشياء أصلا فكيف يكونون

شر كما لله تعالى وقرأ بأفع وهشام تدعون بشاء الخ طالب للمشر كين والباقون ياء الغيبة اخبارا
 عنهم بذلك * ولما أخبر تعالى أنه لا فعل لشر كما هم وأن الامر له وحده قال تعالى مؤكدا لإجل
 أن أفعالهم تقتضي انكار ذلك (إن الله) أي المنفرد بصفات الكمال (هو) أي وحده
 (السميع) أي لجميع أقوالهم (البصير) أي بجميع أفعالهم ففي ذلك تقرير لعله تعالى بخاتمة
 الاعين وقضائه بالحق ووعيد لهم على ما يقولون ويفعلون وتعرض بحال ما يدعون من دونه
 فنبت أن الامر له وحده فماتت عنهم شفاعاة الشافعين ولا تقبل فيهم من أحد شفاعاة بعد الشفاعاة
 العامة التي هي خاصة بنبيها محمد صلى الله عليه وسلم وهي المقام المحمود الذي يغبط به الاولون
 والاخرون فان كل أحد يجمع عنها حتى يصل الامر اليه صلى الله عليه وسلم فيقول أنا لها أنا لها
 ثم يذهب الى المكان الذي أذن له فيه فيشفع فيشفعه الله تعالى فيفصل سبحانه وتعالى بين
 الخلائق ليذهب كل أحد الى داره جنسه أو ناره * ولما أوعدهم سبحانه بصادق الاخبار عن
 قوم نوح ومن تبعهم من الكفار وختمه بالانذار بما يقع في دار القرار للظالمين الاشرار أتبعه
 الوعد والتخويف بالمشاهدة ممن تتبع الديار والاعتبار بما كان لهم فيها من محائب الاثام
 فقال عز من قائل (أولم يسروا في الارض) أي في أي أرض ساروا فيها (فينظروا) أي نظروا
 اعتبارا كهوشان أهل البصائر (كيف كان عاقبة) أي آخر أمر (الذين كانوا) أي سكانا
 للأرض عن يقين في عمارتها (من قبلهم) أي قبل زمانهم من الكفار كعاد وعود (كانوا
 هم) أي المتقدمون لما لهم من القوة الظاهرة والباطنة (أشد منهم) أي من هؤلاء (قوة) أي
 ذوات ومعاني وانما سجي بالفصل وحقه أنه يقع بين معرفتين لمضارعة أفعال من المعرفة في امتناع
 دخول اللام عليه وقرأ ابن عامر منكم بكاف والباقون ياء الغيبة (و) أشد (أثارا في
 الارض) لأن آثارهم لم يسد من بعضها الى هذا الزمان وقدم مضى عليه ألوف من السنين
 وأما المتأخرون فتنظم من آثارهم في أقل من قرن ومع قوتهم (فأخذهم الله) أي الذي له
 صفات الكمال أخذ غلبة وقهر وسطوة (يدنوهم) أي يسبها (وما كان لهم) من شركائهم
 الذين ضلوا بهم هؤلاء ومن غيرهم (من الله) أي المتصف بجميع صفات الكمال (من وافي)
 أي يقيم عذابه والمعنى ان العاقل من اعتبر بغيره وان الذين مضوا من الكفار كانوا أشد قوة
 من هؤلاء * ولما كذبوا رسالهم أهلكتهم الله تعالى عاجلا وقرأ ابن كثير في الوقف بالياء بعد
 المقاف والباقون بغير ياء واتفقوا على التنوين في الوصل ثم ذكر تعالى سبب أخذهم بقوله تعالى
 (ذلك) أي الاخذ العظيم (بأنهم) أي الذين كانوا من قبل (كانت تأتيهم رسلهم بالبينات)
 أي الآيات الدالة على صديقتهم دلالة هي من وضوح الامر بحيث لا يسع منصفها انكارها وقرأ
 أبو عمر وبسكون السين والباقون بضمها * ولما كان مطلق الكفر كافيا في العذاب عبر بالماضي
 فقال تعالى (فكفروا) أي سبوا عن إيمان الرسل عليهم السلام اليهم الكفر بهم (فأخذهم
 الله) أي الملك الاعظم أخذ غضب (أنه قوي) أي متمكن بما يريد غاية التمكن (شديد العقاب)
 لا يؤبه بعقاب دون عقابه * ولما سأل تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم يذكر الكفار الذين

كذبوا الانبياء عليهم السلام قبله وبشاهدة آتاهم سلامه أيضا بذكر قصة موسى عليه السلام
 المذكورة في قوله تعالى (ولقد أرسلنا) أى على ما لنا من العظمة (موسى بآياتنا) أى الدالة
 على جلالنا (وسلطان) أى أمر قاهر عظيم جدا لا خيلة لهم في مدافعة شئ منه (مبين)
 أى بين في نفسه يتبين لكل من يمكن اطلاعه عليه انه ظاهر وذلك الامر هو الذى كان يمنع
 فرعون من الوصول الى آذاه مع ماله من القوة والسلطان (الى فرعون) أى ملك مصر
 (وهامان) أى وزيره (وقارون) أى قريب موسى (فقالوا) أى هؤلاء ومن معهم هو
 (ساحر) لحجزهم عن مقاهرته امام عدافارون فأولوا وأخرا بالقوة والفعل وأما فارون
 ففعله آخر اين انه مطبوع على الكفر وان آمن أولا وان هذا كان قوله وان لم يقبله بالفعل في
 ذلك الزمان فقد قاله في النية فدل ذلك على انه لم يزل قائلا به لانه لم يتب منه ثم وصفوه بقولهم
 (كذاب) لخوفهم من تصديق الناس له (فلما جاءهم بالحق) أى بالامر الثابت الذى لا طاقة
 لاحد بتغيير شئ منه **كائناتنا** (من عندنا) على ما لنا من القهر فأمن معه طائفة من قومه
 (قالوا) أى فرعون وأتباعه (أقبلوا) أى قتلا حقيقة بآلة الروح (أبناء الذين آمنوا) به
 أى فكانوا (معه) أى خصوصهم بذلك واتركوا من عداهم فلم لهم يكذبونه (واستحيوا
 نساءهم) أى اطلبوا حيايتهم بأن لا يقتلوهن قال قتادة هذا غير القتل الاول لان فرعون كان
 قد أسكن عن قتل الولدان فلما بعث موسى عليه السلام أعاد القتل عليهم فعناه أعيدوا عليهم
 القتل للتلايشوا على دين موسى فيبقى بهم وهذه العلة مختصة بالبنين فلهذا أمر بقتل البنات
 واستحياء نساءهم (وما) أى والحال انه ما (كيد الكافرين) تعميما وتعليقا بالوصف (الا
 في ضلال) أى مجانبة للسداد الموصول الى الظفر والقور لانه ما أفادهم أولا في الحذر من موسى
 عليه السلام ولا آخر في صدم آمن به مرادهم بل كان فيه تبارهم وهلاكهم وكذا أفعال
 الفجرة مع أوليائه تعالى ما حفر أحد منهم لاحد منهم حفرة مكر الأركب الله تعالى فيها
 (وقال فرعون) أى أعظم الكفرة في ذلك الوقت لروساء أتباعه عندما علم انه عاجز عن قتله وملاؤه
 ما رأى منه خوفا فادفعان نفسه ما يقال من انه مات ترك موسى عليه السلام مع استنهايته به الا
 عجزا عنه موهما ان قومه هم الذين يزدونه عنه وانه لو لاذ ذلك لقتله (ذروني) أى اتركوني على
 أى حالة **كائنات** (أقتل موسى) وزاد في الايهام للاغبياء والمناداة على نفسه عند البصراء
 بقوله (وليدع ربه) أى الذى يدعوه ويدعى اخسانه اليه بما يظهر على يديه من هذه الخوارق
 وقيل كان في خاصة قوم فرعون من يمنعه من قتل موسى وفي منعه من قتله وجوه أولها العلة كان
 فيهم من يعتقد بقلبه كون موسى صادقا فيتحيل في منع فرعون من قتله وثانيها قال الحسن ان
 أصحابه قالوا له لا تقتله فانما هو ساحر ضعيف ولا يمكن ان يغلب سحرنا فان قتله أدخلت الشبهة
 على الناس ويقولون انه كان محقا وعجزوا عن جوابه فقتلوه وثالثها أنهم كانوا يجهلون في منعه
 من قتله لاجل ان يبقى فرعون مشغول القلب بموسى فلا يتفرغ لتأديب تلك الاقوام لان من
 شأن الامراء ان يشغلوا قلب ملكهم بمخضم خارجي حتى يصيروا آمنين من قتل ذلك الملك

وقرأ ابن كثير: بفتح الباء والباءون بالسكون * ثم ذكر فرعون السبب الموجب لقتل موسى عليه
 السلام وهو أما فساد الدين وأما فساد الدنيا فقال (أني أخاف) أي أن تركته (أن يتدل
 دينكم أو أن يظهر في الأرض الفساد) أي لا بد من وقوع أحد الأمرين أما فساد الدين
 وأما فساد الدنيا أما فساد الدين فلأن القوم اعتقدوا أن الدين الصحيح هو دينهم الذي كانوا عليه
 فلما كان موسى عليه السلام ساعيا في إفساده اعتقدوا أنه ساع في إفساد الدين الحق وأما فساد
 الدنيا فهو أن يجتمع عليه أقوام ويصير ذلك سببا في وقوع الخصومات وإثارة الفتن وبدأ فرعون
 بذكر الدين أولا لأن حب الناس لديانهم فوق حبهم لاموالهم * ولما توعد فرعون موسى
 عليه السلام بالقتل لم يأت في دفع شره إلا بأن استعان بالله واعتمد على فضله كما قال تعالى (وقال
 موسى إني عدت) أي اعتصمت عند ابتداء الرسالة (بربي) ورغهم في الاعتصام به ونهتهم
 بقوله (وربكم) أي المحسن اليأ أجمعين وأرسلني لاستنقاذكم من أعداء الدين والدنيا
 (من كل متكبر) أي عات طاغ متعظم على الحق هذا وغيره (لا يؤمن) أي لا يتجدد له تصديق
 (يوم الحساب) من ربه له وهو يعلم أنه لا بد من حسابه هولم تحت يده من رعاياه وعبيده فيحكم
 على ربه بما لا يحكم به على نفسه وبهذين الأمرين يقدم الإنسان على اتقاء الناس لأن المتكبر
 القاسي القلب قد يحمله طبعه عن إيذاء الناس إلا أنه إذا كان مقرا بالبعث والحساب صار
 خوفه من الحساب مانعا له عن الجري على موجب تكبره فإذا لم يحصل له الإيمان بالبعث
 والقيامة كان طبعه داعيا له إلى الإيذاء لأن المانع وهو الخوف من السؤال والحساب زائل
 فلا حرم تعظم القسوة والإيذاء * واختلف في الرجل المؤمن في قوله تعالى (وقال رجل مؤمن)
 أي راسخ الإيمان (من آل فرعون) أي من وجوههم ورؤسائهم (يكنم أيماناً) أي يخفيه
 خفاء شديدا خوفا على نفسه فقال مقاتل والسدى كان قبطيا ابن عم فرعون وهو الذي
 حكى الله تعالى عنه وجاء رجل من أقصى المدينة يسعى وقيل كان اسرا يلباوعن ابن عباس
 لم يكن في آل فرعون غيره وغير امرأه فرعون وغير المؤمن الذي أنذر موسى عليه السلام الذي
 قال إن الملا يأترونك ليقتلوك وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال الصديقون
 حبيب البحار مؤمن آل يس ومؤمن آل فرعون الذي قال أقتلوا رجلا أن يقول ربي الله
 والثالث أبو بكر الصديق وهو أفضلهم وعن جعفر بن محمد أن مؤمن آل فرعون قال ذلك سرا
 وقال أبو بكر رضي الله تعالى عنه جهارا أقتلوا رجلا أن يقول ربي الله وروى عن عروة بن
 الزبير قال قلت لعبد الله بن عمرو بن العاص أخبرني بأشد ما صنع المشركون برسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ببناء الكعبة إذا قبل عقبة بن أبي
 معيط فأخذ بمنكب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلوى ثوبه في عنقه فخنقه خنقا شديدا وقال له
 أنت الذي تنهانا عما كان يعبد آباؤنا قال أنا ذلك فأقبل أبو بكر رضي الله تعالى عنه فأخذ
 بمنكبه ودفع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أقتلوا رجلا أن يقول ربي الله وقد
 جاءكم بالبينات من ربكم فكان أبو بكر أشد من ذلك وعن أنس بن مالك قال ضربوا رسول الله

صلى الله عليه وسلم حتى غشي عليه فقام أبو بكر فجعل ينادي ويلكم أتقتلون رجلاً
أن يقول ربّي الله قالوا من هذا قيل هذا ابن أبي قحافة قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما
وأكثر العلماء كان اسم الرجل حزقيل وقال ابن اسحق جبريل وقيل حبيب * ولما حكى الله تعالى
عن موسى عليه السلام أنه ما زاد في دفع فرعون وشربه على الاستعانة بالله تعالى بين أنه تعالى
قبض له إنساناً أجنبيّاً حتى ذب عنه بأحسن الوجوه وبالغ في تسكين تلك النفس فقال (أتقتلون
رجلاً) أي هو عظيم في الرجال حساً ومعنى ثم علل قتلهم له بما ينافيه فقال (أن) أي لأجل
أن (يقول) قولاً على سبيل الإنكار (ربي) أي المربي والمحسن إلى (الله) أي الجامع لصفات
الكمال (وقد) أي والحال أنه قد (جاءكم بالبينات) أي الآيات الظاهرات من غير لبس (من
ربكم) أي الذي لا أحسان عندكم إلا منه ثم ذكر ذلك المؤمن بحجة ثانية على أن الإقدام على قتله
غير جائز وهي حجة مذكورة على طريق التقسيم فقال (وان يك) أي هذا الرجل (كاذباً عليه)
أي خاصة (كذبه) أي كان وبال كذبه عليه وليس عليكم منه ضرر فارتكوه (وان يك صادقاً
يصيبكم بعض الذي يعدكم) أي العذاب عاجلاً وله صدقه ينفعه ولا ينفعكم شيئاً (فان قيل) لم قال
بعض الذي يعدكم وهو نبي صادق لا بد لما يعدهم أن يصيبهم كله (أجيب) بأنه إنما قال ذلك
ليضم موسى بعض حقه في ظاهر الكلام فيريهم أنه ليس بكلام من أعطاه حقه وأفياء فضلا عن
أن يتعصب له وهذا أولى من قول أبي عبيدة وغيره أن بعض بمعنى كل وأنشد قول لبيد
ترأى أمة أكلت أدم أرضها * أو تربط بعض النفوس جامها

وأنشد أيضا قول عمرو بن سهم

قد يدرك المتأني بعض حاجته * وقد يكون مع المستعجل الزلل

وقال الآخر

إن الأمور إذاً الأحداث دبرها * دون الشيوخ ترى في بعضها خلا

وقوله (إن الله) أي الذي له مجامع العظمة (لا يهدي) إلى ارتكاب ما ينفع واجتناب ما يضر
(من هو مسرف) بظاهر الفساد وبجواز المدد (كذاب) فيه احتمالان أحدهما أن
هذا إشارة إلى الرمز والتعريض بعادو شأن موسى عليه السلام والمعنى أن الله تعالى هدى
موسى عليه السلام إلى الايمان بالمعجزات الباهرة ومن هدا الله تعالى إلى الايمان بالمعجزات
لا يكون مسرفاً كذا بافدل على أن موسى عليه السلام ليس من المسرفين الكذابين ثانياً ما
أن يكون المراد أن فرعون مسرف في عزمه على قتل موسى عليه السلام كذاب في ادعائه
الالهية والله تعالى لا يهدي من هذا شأنه وصفته بل يطله ويهدم أمره * ولما استدل مؤمن
آل فرعون على أنه لا يجوز قتل موسى عليه السلام خوف فرعون وقومه ذلك العذاب الذي
توعدهم به في قوله يصيبكم بعض الذي يعدكم فقال (يا قوم) وعبر بأسلوب الخطاب دون التكلم
تصريحاً بالمقصود فقال (لكم الملك) ونبه على ما يعرفونه من تقلبات الدهر بقوله (اليوم)
وأشار إلى ما عهدوه من الخذلان في بعض الأزمات بقوله (ظاهرين) أي عالين على بني إسرائيل

وغيرهم وما زال أهل البلاء يتوقعون الرخاء وأهل الرخاء يتوقعون البلاء وبه بقوله (في الارض)
 أى أرض مصر على الاحتياج ترهبها لهم وعزفها لانها كالارض كلها الحسناء وجمعها المنافع
 ثم حذرهم من سخط الله تعالى فقال (فمن ينهنا) أى أنا وأنتم أدرج نفسه فيهم عند ذكر الشر
 بعد افراد لهم بالملك ابتعاد اللثمة وحناء على قبول النصيحة (من بأس الله) أى الذى له الملك
 كله (ان جاءنا) أى غضبنا لهذا الذى يدعى أنه أرسله فلا تقسدا وأمركم ولا تعترضوا لبأس الله
 تعالى يقتله فإنه ان جاءنا لم ينعنا منه أحد * ولما قال المؤمن هذا الكلام (قال فرعون) أى لقومه
 جوابا لما قاله هذا المؤمن (ما أرى لكم) من الآراء (الما أرى) أى انه صواب على قدر مبلغ على
 ولا أرى لكم الا ما أرى لنفسى وقال الضعفاء ما أعلمكم الا ما أعلم (وما أهدى لكم) أى بما أشرت به
 عليكم من قتل موسى وغيره (الاسبيل الرشاد) أى الذى أرى أنه صواب لا أظهر شيئا وأبطن غيره
 ولما ظهر له هذا المؤمن أن فرعون ذل لكلامه ارتفع الى أصرح من الاسلوب الاول كما أخذ برنا
 الله تعالى بقوله (وقال الذى آمن) أى بعد قول فرعون هذا الكلام الذى دل على عجز وجهله
 وذله (يا قوم) وأكدم أراى عندهم من انكار أمره وخاف منهم اتهمه فقال (أنى أخاف
 عليكم) أى من المكابرة فى أمر موسى عليه السلام (مثل يوم الاحزاب) أى أيام الامم
 الماضية يعنى وقائعهم وجمع الاحزاب مع التفسير أغنى عن جمع اليوم مع أن افراده أورد
 وأقوى فى التخويف وأقطع للإشارة الى قوة الله تعالى وأنه قادر على اهلاكهم فى أقل زمان
 ولما أجل فصل وبين أو بديل بعد أن هول بقوله (مثل داب) أى عادة (قوم نوح) أى فيما
 دهمهم من الهلاك الذى سحقهم فلم يطيقوه مع ما كان فيهم من قوة المجادلة والمقاومة لما
 يريدونه (وعاد ونحو) مع ما بلغكم من جبروتهم * (تنبيه) * لا بد من حذف مضاف يريد مثل
 جزاء دأبهم * ولما كان هؤلاء أقوى الامم اكتب فيهم وأجمل من بعدهم فقال (والذين من
 بعدهم) أى بالقرب من زمانهم كقوم لوط (وما الله) أى الذى له الاحاطة بأوصاف الكمال
 (يريد ظلم العباد) أى فلا يهلكهم الا بعد اقامة الحجة عليهم ولا يهلكهم بغير ذنب ولا يحل الظالم
 منهم بغير اتيان مقام وهو أبلغ من قوله تعالى وما ربك بظلام للعبيد من حيث ان المنق فيه حدوث
 تعالى ارادته بالظلم * ولما أشرق من آفاق هذا الوعظ شمس البعث ونور الحشر قال (ويا قوم انى
 أخاف عليكم) وقوله (يوم التناد) أجمع المفسرون أنه يوم البعث وفى تسميته بهذا الاسم وجوه
 أولها أن أصحاب النار ينادون أصحاب الجنة وأصحاب الجنة ينادون أصحاب النار كما حكى الله
 تعالى عنهم ثانيا قال الزجاج هو قوله تعالى يوم ندعو كل أناس بأمامهم ثالثا ينادى بعض
 الظالمين بعضا بالويل والنبور فيقولون يا ويلتنا رابعها ينادون الى المحشر خامسها ينادى المؤمن
 هاؤم اقرؤا كتابه والكافر باليتلى أو ت كتابه سادسها ينادى باللعنة على الظالمين سابعها
 يحيا بالموت على صورة كبش ألم ثم يذبح بين الجنة والنار ثم ينادى بأهل الجنة خلود فلا
 موت وبأهل النار خلود فلا موت ثامنها ينادى بالسعادة والشقاوة لان فلان بن فلان سعيد
 سعادة لا يشقى بعدها أبدا وفلان بن فلان شقى شقاوة لا يسعد بعدها أبدا وهذه الامور كلها

تجتمع في هذا اليوم فلابد من تسميتها كلها ولما كان عادة المتنادين الاقبال وصف ذلك
اليوم بضد ذلك لشدة الاحوال فقال تعالى مبدا لا ومينا (يوم تولون) أي عن الموقف
(مدبرين) قال الضحاك اذا سمعوا زفير النار ندوا هربا فلا يأتون قطرا من الاقطار الا وحدا
الملائكة صفوفاً يرجعون الى أمما كنهم فذلك قوله تعالى والملك على أرجائها وقوله تعالى يا معشر
الجن والانس ان استطعتم ان تنفذوا من اقطار السموات والارض فانفذوا لا تنفذون الا
بسلطان وقال مجاهد فارين من النار غير معجزين وقيل منصرفين عن الموقف الى النار
أكد التهديد بقوله تعالى (مالك من الله) أي الملك الجبار الذي لا يذل (من عاصم) أي من فئة
تحميكم وتصركم وتعتكم من عذابه ثم نيه على قوة صلالهم وشدة جهالهم فقال تعالى (ومن
يضل الله) أي الملك المحيط بكل شيء (فاله من هاد) أي الي شيء ينقعه بوجه من الوجوه
(تنبه) في قراءة هاد ما تقدم في قوله من واق ولما قال لهم مؤمن آل فرعون ومن يضلل
الله فاله من هاد كرههم مثلاً بقوله تعالى (ولقد جاءكم) أي جاء آباءكم يا معشر القبط ولكنه عبر
بذلك دلالة على أنهم على مذهب الآباء كما جرت به العادة من التقليد ومن أنهم على طبعهم
لا سيما ان كانوا لم يبقوا مما سمعوا منهم (يوسف) أي نبي الله ابن نبي الله يعقوب ابن نبي الله اسحق ابن
خليل الله ابراهيم عليهم وعلى نبينا محمد أفضل الصلاة والسلام (من قبل) أي قبل زمن موسى
عليه السلام (بالبينات) أي الآيات الظاهرات لاسيما في أمر يوم التناد (فازلتم) أي
ما رجتم أنتم بغير ما بينكم (في شك) أي محيط بكم لم تصلوا الى رتبة الظن (عما جاءكم به) من
التوحيد وقال ابن عباس من عبادة الله وحده لا شريك له فلم تنفعوا البتة تلك البينات
ودل على عمادى شكهم بقوله تعالى (حتى اذا هلك) فهو غاية أي فازلتم في شك حتى هلك قلتم لن
يبعث الله) أي الذي له صفات الكمال (من بعده) أي يوسف عليه السلام (رسولا) أي أقمتم على
كفركم وظننتم أن الله لا يجتد عليكم حجة وهذا ليس اقراراً منهم برسالته بل هو ضم منهم الى
الشك في رسالته والتكذيب برسالة من بعده وقوله تعالى (كذلك) خبر مبتدأ مضمرة أي الامر
كذلك أو مثل هذا الضلال (يضل الله) أي بما له من صفات القهر (من هو مسرف) أي مشرك
متغال في الامور خارج عن الحدود (مرتاب) أي شاك فيما تشهد به البينات بقلبه الوهم
والانهمالك في التقليد ثم بين تعالى ما لاجله بقوا في الشك والاسراف فقال سبحانه (الذين
يمجادلون) وهو مبتدأ أي يخاضعون خصاماً شديداً (في آيات الله) أي المحيط بأوصاف الكمال
لا سيما الآيات الدالة على يوم التناد فانها أظهر الآيات وكذا الآيات الدالة على وجوده سبحانه
وتعالى وعلى ما هو عليه من الصفات والافعال وما يجوز عليه أو يستحيل (بغير سلطان) أي
برهان (أنهم) وقوله (كبر) أي جد الهم (مقتنا) خبر المبتدأ ويجوز في الذين أوجه أيضاً منها
أنه يدل من قوله تعالى من هو مسرف وانما جمع اعتباراً بمعنى من ومنها أن يكون بياناً له ومنها
أن يكون صفة له وجمع على معنى من أيضاً ومنها أن نصب باضمارة أعني وقال الزجاج قوله الذين
يمجادلون تفسير مسرف مرتاب بمعنى هم الذين يجادلون في آيات الله أي في ابطالها بالتكذيب

بغير سلطان أتاهاهم كبر مقتا (عند الله) أي الملك الاعظم (و) كبر مقتا أيضا (عند الذين آمنوا) أي الذين هم خاصته ودلت الآية على أنه يجوز وصفه تعالى بأنه مقت بعض عباده الانحصارية واجبة التأويل في حق الله تعالى كالغضب والحيا والحب وقوله تعالى (كذلك) أي ومثل هذا الطبع العظيم (يطيع الله) أي الذي له جميع العظمة يدل على أن الكل من عند الله كما هو مذهب أهل السنة (على كل قلب متكبر) أي متكلف ما ليس له وليس لاحد غير الله (جبار) أي ظاهر الكبير قويه قهار وقال مقاتل الفرق بين المتكبر والجبار أن المتكبر عن قبول التوحيد والجبار في غير الحق قال الرازي كان السعادة في امرين التعظيم لاهر الله والشفقة على خلق الله فعلى قول مقاتل المتكبر كبر كالمضاد للتعظيم لاهر الله والجبار كالمضاد للشفقة على خلق الله وقرأ أبو عمرو وابن ذكوان بتووين الباء الموحدة ووصف القلب بالتكبر والتجبر لانه منبعهما كقولهم رأيت عيني وسعت أذني أو على حذف مضاف أي على كل ذي قلب متكبر جبار فهي حجة مساوية لقراءة السابقين بغير تووين ثم إن فرعون عليه المنة أعرض عن جواب المؤمن لانه لم يجد فيه معطنا (وقال فرعون يا هامان) وهو وزيره (ابن) وعرفه بشدة اهتمامه بالاضافة اليه في قوله (لى صرحا) أي بناء مكشوقا غالبا لا يخفى على الناظر وان بعد من صرح الشيء اذا ظهر (لعل أبلغ الاسباب) أي التي لأسباب غيرها اعظمها وتعليلها بالترجي الذي لا يكون الا في الممكن دليل على أنه كان يلبس على قومه وهو يعرف الحق فان عاقلا لا يعد ما رآه في عداا الممكن العادي ولما كان بلوغها أمر اعظما أورده على خط مشوق اليه ليعطيه السامع حقه من الاهتمام بتفخيما الشأن ليتشوق السامع الى بناءه بقوله (اسباب السموات) أي الامور الموصلة اليها وكل ما أدرك الى شيء فهو سبب اليه وقرأ الكوفيون بسكون الياء والباقون بالفتح وقرأ (فاطلع) حقه من نصب العين وفيه ثلاثة أوجه أحدها أنه جواب الأمر في قوله ابن لى فنصب بأن مضمرة بعد القاء في جوابه على قاعدة البصريين كقوله

يا نافي سري عن قافسحما * الى سليمان ففسر سحما

وهذا أوفق لمذهب البصريين ثانيها قال أبو حيان انه منصوب على التوهم لأن خبر لعل جاء مقرونا بأن كثيرا في النظم وقليل في النثر فن نصب توهم ان القمل المرفوع الواقع خبرا منصوب بأن والعطف على التوهم كثير وان كان لا ينقاس اه ثالثها على جواب الترجي في لعل وهو مذهب كوفي والى هذا انما الرخصى وتبعه البيضاوى قال وهو الاولى تشبيها للترجي بالتى والباقون بالرفع عطفاء على أبلغ أي فلعلة ينسب عن ذلك وتبعه انى أتكلف الطلوع (الى اله موسى) ولعله أراد أن يبنى له صرحا في موضع عال يرصد فيه أحوال الكواكب التى هى أسباب سماوية تدل على الحوادث الارضية فىرى هل فيها ما يدل على ارسال الله تعالى اياه أو ان يرى فساد قول موسى فان اخبره عن اله السماء يتوقف على المتابعة ووصوله اليه وذلك لا يتأتى الا بالصدع وود الى السماء وهو مما لا يقوى عليه الانسان وذلك لجهله بالله

تعالى وكيفية أسبابه (وإني لأظنه) أي موسى عليه السلام (كاذباً) في دعوى الرسالة
وفي إن له الهاغيزي قال فرعون ذلك تعويها (وكذلك) أي مثل ذلك التزيين العظيم الشأن
(زين) أي زين المزين النافذ الأمر وهو الله تعالى حقيقة بخلقه والزاهي لأن كل ما دخل
في الوجود من المحدثات فهو خلقه والشیطان مجازاً بالتسبب بالسوسة التي هي بخلق الله
تعالى (لفرعون سوء عمله) في جميع أمره فأقبل عليه راغباً فيه مع بعده عن عقل أقل ذوى العقول
فضلاً عن ذوى الهمم منهم فضلاً عن الملوك وأطاعه فيه قومه وقرأ غير الكوفيين (وصد)
بفتح الصاد أي نفسه ومنع غيره وقرأ الكوفيون بضمها أي منعه الله تعالى (عن السبيل) أي
طريق الهدى وهي الموصلة إلى الله تعالى (وما كيد فرعون) أي في إبطال ما جاء به موسى
عليه السلام (الآفي سباب) أي خسار وهلاك عظيم محيط به لا يقدر على الخروج منه
ولما كان فساد ما قال فرعون أظهر من أن يحتاج إلى بيان أعرض المؤمن عنه (وقال
الذي آمن) أي مشيراً إلى وهن قول فرعون بالأعراض عنه بقوله (يا قوم) أي يا من لا قيام لي
الابهم وأنا غير منهم في نصيحتهم (أتبعوني) أي كافوا أنفسكم اتباعي لأن السعادة غالباً تكون
فيما يكره الإنسان (أهدكم سبيل) أي طريق (الرشاد) أي الهدى لأنه مع سهولته واتساعه
موصول ولا بد إلى المقصود وأما ما قال فرعون مدعياً أنه سبيل الرشاد فلا يصل إلا إلى النار
فهو تعريض به شبهه بالتصريح به وفي هذا الإشارة إلى أنه ينبغي لادنى أهل الإيمان أن لا يحل
نفسه عن الوعظ لغيره وقرأ ابن كثير بإثبات الياء بعد الذون وقصا ووصلا وأثبتوا قالون وأبو عمرو
وصلا لا وقفاً وحذفها الباقون وصلا ووقفاً ثم إن ذلك المؤمن زهدهم في الدنيا وكرر (يا قوم)
كما كرر إبراهيم عليه السلام بإثبات زيادة في استعطافهم بقوله (انما هذه الحياة) وحقرها
بقوله (الدنيا) إشارة إلى دناءتها بقوله (متاع) إشارة إلى أنها جيفة لأن في اللغة من جله
مدلولات المتاع فلا يتناول منها إلا كما يتناول المضطر من الجيفة لإنه أدار النقلة والزوال
والتزود والارتحال والاخلاد إليها هو أصل الشر كاه ومنه تشعب جميع ما يؤدي إلى سقط
الله تعالى ويجلب الشقاوة في العاقبة ثم رغبتهم في الآخرة بقوله (وإن الآخرة) أي لكونها
مقصودة بالذات (هي دار القرار) أي التي لا تتحول منها أصلاً لأن الوطن المستقر قال بعض
العارفين لو كانت الدنيا ذهباً فانيأ والآخره خرفاً باقياً كانت الآخرة خيراً من الدنيا
فكف والدنيا خرف فإن والآخرة ذهب باق بل أشرف وأحسن وكما أن النعيم في الدائم
فكذلك العذاب فكان الترغيب في نعيم الجنان والترهيب من عذاب النيران من أعظم وجوه
الترغيب والترهيب والآية من الاحتباك ذكر المتاع أولاد ليل على حذف التوسيع ثانياً
والقرار ثانياً ليل على حذف الارتحال أولاً قال ذلك المؤمن لقومه (من عمل سيئة) أي
ما يسوء من أي صنف كان الذكور والاناث المؤمنين والكافرين (فلا يجزي) أي من الملك
الذي لا ملك سواه (الأمثلهما) عدل منه لا يزداد عليها مقدار ذرة ولا أصغر منها (ومن عمل
صالحاً) أي ولو قل (من ذكر أو أنى وهو) أي والحال أنه (مؤمن) إذ لا يصح عمل بدون إيمان

(قَالَ وَلَكِنْ) أَى الْعَالَوَاتِ وَالْهَمَمَةِ (يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ) أَى بِأَمْرٍ مِنْ لَهُ الْأَمْرُ كُلُّهُ بَعْدَ ذَلِكَ
 تَضَاعَفَ لَهُمْ أَعْمَالُهُمْ وَقُرَأْنُ كَثِيرٍ وَأَبُوعَمْرٍ وَوَشَعْبَةُ بَضْمُ الْيَاءِ وَفَتْحُ الْخَاءِ وَالْبَاءُ وَنَفْثُ الْيَاءِ
 وَضَمُّ الْخَاءِ (يَرْزُقُونَ فِيهَا) أَى الْجَنَّةُ مِنْ غَيْرِ احْتِيَاجٍ إِلَى تَحْمِيلٍ وَلَا إِلَى أَسْبَابٍ (بِفَيْرِ حِسَابٍ)
 لَخُرُوجِ مَا فِيهَا لِكَثْرَتِهِ عَنِ الْحَصْرِ فَإِنْ أَذْنَى أَهْلِهَا مَنْزِلَةٌ لِوَأَصَافٍ كُلِّ أَهْلِ الْأَرْضِ لِكِفَائِهِمْ
 مِنْ غَيْرِ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ مَلَائِكَتَيْ وَهَذَا مِنْ بَابِ الْفَضْلِ وَفَضْلُ اللَّهِ لَا حِدْلَهُ وَرَحْمَتُهُ غَلَبَتْ غَضَبَهُ
 وَأَمَّا جَزَاءُ السَّيِّئَةِ فَمِنْ بَابِ الْعَدْلِ فَلِذَلِكَ وَقَعَ الْحِسَابُ فِيهَا التَّلَاقُ الْعِلْمُ قَالَ الْأَصْبَهَانِيُّ فَإِذَا
 عَارَضْنَا عُمُومَاتِ الْوَعْدِ بِعُمُومَاتِ الْوَعْدِ تَرَجَّحَ الْوَعْدُ بِسَبْقِ الرَّحْمَةِ الْغَضَبُ فَانْهَدَمَتْ قَوَاعِدُ
 الْمَعْتَرِثَةِ ثُمَّ كَرَّرَ الْوَعْدَ عَلَيْهِمْ بِقَوْلِهِ (وَيَأْقُومُ مَا) أَى أَى شَيْءٍ مِنَ الْخَفْوَظِ وَالْمَصَالِحِ (لِي) فِي أَى
 (أَدْعُوكُمْ إِلَى النَّجَاةِ) وَالْجَنَّةُ شَفَقَةٌ عَلَيْهِمْ وَرَحْمَةٌ لَكُمْ وَاعْتَرَفَ أَفَاجِقُكُمْ (وَتَدْعُونِي إِلَى النَّارِ)
 وَالْهَلَاكِ بِالْكَفْرِ فَالْآيَةُ مِنَ الْاحْتِيَاكِ ذِكْرُ النَّجَاةِ الْمُلَازِمَةِ لِلْإِيمَانِ أَوَّلًا دَلِيلًا عَلَى حَذْفِ
 الْهَلَاكِ الْمُلَازِمِ لِلْكَفْرِ أَنْ تَأْتِيَ النَّارُ ثَانِيًا دَلِيلًا عَلَى حَذْفِ الْجَنَّةِ أَوَّلًا وَقُرَأْنًا نَافِعٍ وَابْنُ كَثِيرٍ
 وَأَبُوعَمْرٍ وَوَهْشَامٌ يَفْتَحُ يَاءَ مَالٍ وَالْبَاقُونَ بِسُكُونِهَا وَاتَّفَقُوا عَلَى سُكُونِ الْيَاءِ مِنْ تَدْعُونِي * وَلَمَّا
 أَخْبَرَ ذَلِكَ الْمُؤْمِنَ بِقَوْلِهِ أَنَّهُمْ أَجْمَعًا بِقَوْلِهِ (تَدْعُونِي) أَى تَتَوَقَّعُونَ دَعَائِي إِلَى
 مَعْمُودَاتِكُمْ (لَا كُفْرًا) أَى لِأَجْلِ أَنْ كُفِّرَ (بِاللَّهِ) الَّذِي لَمْ يَجْمَعْ الْقَهْرُ وَالْعِزُّ وَالْعِظَمَةُ
 وَالْكِبَرِيَاءُ (وَأَشْرَكَ بِهِ) أَى أَحْدَلُ لَهُ شَرِيكًا (مَا لَيْسَ لِي بِهِ) أَى بِرَبِّهِ (عَلِمَ) أَى نَوْعٌ مِنَ
 الْعِلْمِ بِصِلَا حَيْثُ لَشَيْءٍ مِنَ الشَّرِكَةِ فَهُوَ دَعَا إِلَى الْكُذْبِ فِي شَيْءٍ لَا يَحِلُّ الْأَقْدَامُ عَلَيْهِ إِلَّا بِالْأَدْلِيلِ
 الْقَطْعِيِّ الَّذِي لَا يَحْتَمِلُ نَوْعًا مِنَ الشَّرِكِ فَلَمَّا رَدَّ فِي الْعِلْمِ نَفْيَ الْإِلَهِ كَانَهُ قَالَ وَأَشْرَكَ بِهِ مَا لَيْسَ بِهِ
 وَمَا لَيْسَ بِهِ كَيْفَ يَعْقِلُ جَعْلَهُ شَرِيكًا لِلَّهِ * وَلَمَّا بَيَّنَّ أَنَّهُمْ يَدْعُونَهُ إِلَى الْكُفْرِ بَيْنَ أَنَّهُ يَدْعُوهُمْ إِلَى
 الْإِيمَانِ بِقَوْلِهِ (وَأَنَا أَدْعُوكُمْ) أَى أَوْقَعَ دَعَايَ كَمَا لَآنَ وَقَبْلَهُ وَبَعْدَهُ (إِلَى الْعِزِّ) أَى الْبَالِغِ الْعِزَّةِ
 الَّذِي يَغْلِبُ كُلَّ شَيْءٍ وَلَا يَغْلِبُهُ شَيْءٌ وَأَمَّا فَرَعُونَ فَهُوَ فِي غَايَةِ الْعِزِّ فَكَيْفَ يَكُونُ الْهَوَاؤُ أَمَّا الْأَصْنَامُ
 فَانْهَارُهَا مَخْجُوفَةٌ فَكَيْفَ يَعْقِلُ كَوْنُهَا آلِهَةً وَقُرَأْنًا نَافِعٍ وَأَنَابًا لِلتَّبَعِ الْنُونِ وَقَالُونَ عِدَّةً وَيَقْصُرُ
 وَوَرَشَ بِالْمَدِّ لِغَيْرِ وَالْبَاقُونَ بِغَيْرِ مَدٍّ وَقَوْلُهُ (الْفَقَارُ) أَى الَّذِي يَسْكُرُ مِنْهُ دَعَائِمُهَا وَمَحْوُ الذُّنُوبِ
 عَيْنًا وَأُثْرًا لِإِشَارَةِ إِلَى أَنَّهُمْ يَجِبُ عَلَيْهِمْ أَنْ لَا يَسْأُوهُمْ رَحْمَةُ اللَّهِ تَعَالَى بِسَبَبِ أَعْمَارِهِمْ عَلَى
 الْكُفْرِ مِنْهُ مَدِيدَةٌ فَإِنَّ الْإِلَهِ الْعَالَمُ وَإِنْ كَانَ عَزِيزًا لَا يَغْلِبُ قَادِرًا لَا يَمَارِضُ لَكِنَّهُ غَفَّارٌ يَغْفِرُ
 كَفْرَ سَبْعِينَ سَنَةً بِإِيمَانٍ سَاعَةً وَاحِدَةً وَقَوْلُهُ (لَا جَرِمَ) رَدُّ لِمَا دَعَا إِلَيْهِ وَجَرَمَ فَعَلٌ بِعَيْنِ حَقٍّ
 وَفَعْلُهُ (أَعْمَى) أَى الَّذِي (تَدْعُونِي إِلَيْهِ) مِنْ هَذِهِ الْأَنْدَادِ (لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ) بِوَجْهِهِ مِنَ الرَّجْوِ
 فَإِنَّهُ لَا أَدْرَاكَ لَهُ هَذَا أَنْ أَرِيدَ مَا لَا يَعْقِلُ وَإِنْ أَرِيدَ شَيْءًا يَمَّا يَعْقِلُ فَلَا دَعْوَةَ مُقْبُولَةً بِوَجْهِهِ فَإِنَّهُ
 لَا يَقُومُ عَلَيْهِمْ دَلِيلٌ بَلْ وَلَا شَبْهَةٌ مُوَهَّمَةٌ (فِي الدُّنْيَا) أَى الَّتِي هِيَ مَحَلُّ الْأَسْبَابِ الظَّاهِرَةِ
 (وَلَا فِي الْآخِرَةِ) أَى لَيْسَ لَهُ اسْتِجَابَةٌ دَعْوَتِهِمْ مَا فَسَّحَى اسْتِجَابَةَ الدَّعْوَةِ دَعْوَةً أَطْلَقَ الْاسْمَ أَحَدُ
 الْمُتَضَافِينَ عَلَى الْآخِرِ قَوْلُهُ تَعَالَى وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا وَكَقَوْلِهِمْ كَمَا تَدِينُ تَدَانُ وَقِيلَ
 لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ أَى عِبَادَةٌ فِي الدُّنْيَا لِأَنَّ الْأَوَّانَ لَا تَدْعِي الرُّبُوبِيَّةَ وَلَا تَدْعُو إِلَى عِبَادَتِهَا وَفِي الْآخِرَةِ

تتبرأ من عباديها ثم قال (وَأَنْ مَرَدْنَا) أي مرجعنا (إلى الله) أي الذي له الإحاطة بصفات
الكمال فيجازي كل أحد بما يستحقه (وَأَنْ الْمُسْرِقِينَ) أي المجاوزين للحدود الغريبتين في هذا
الوصف قال قتادة وهم المشركون لقوله تعالى (هم) أي خاصة (أصحاب النار) أي ملازموها
وعن مجاهد هم السفاحون للدماء بغير حلها وقيل الذين غلب شرهم هم المسرفون * ولما بالغ هذا
المؤمن في هذا الشأن ختم كلامه بخاتمة لطيفة هي قوله (فَسَدَّ كُرُون) أي قطعاً بوعده لا خلف
فيه مع القرب (مَا أَقُولُ لَكُمْ) حين لا يتوقعكم الذكركم في يوم الجمع الأعظم والزحام الذي يكون فيه
القدم على القدم أذا رأيتم الأحوال والنكال والزلازل ان قبلتم نهضى أولم تقبلوه * ولما خوفهم
بذلك توعدوه وخوفوه بالقتل فعول في دفع تخوفهم وكبرهم ومكرهم على الله تعالى بقوله
(وَأَوْفَوْض) أي أنا الآن بسبب أنه لا دعوة لغير الله (أمرى) أي فيما تمكررونه بي (إلى الله)
أي الذي أحاط بكل شيء قدرة وعلماً فهو يحمي منكم من شاء وهو أتمنا تعلم هذه الطريقة من
موسى عليه السلام حين خوفه فرعون بالقتل فرجع موسى عليه السلام في دفع ذلك الشر
إلى الله تعالى فقال اني عدت بربي وربكم من كل متكبر لا يؤمن بيوم الحساب وقرأ نافع
وأبو عمرو بفتح الباء والساقيون بالسكون * ولما علق تقوى بضه بالاسم العلم الجامع المقتضى
الإحاطة علل ذلك بقوله (إِنَّ اللَّهَ) أي الذي لا يخفى عليه شيء (يَصِيرُ) أي بالغ العلم (بالعباد)
ظاهر أو باطنا فيعلم من يستحق النصرة فينصره لا تصافه بأوصاف الكمال ويعلم من يكرهه
مكره عليه بما له من الإحاطة قال مقاتل فلما قال هذه الكلمات تصدوا قتله (فوقاه الله) أي
حصل له وقاية تنجيهم من حراءه على تقوى بضه (سَيَاتٍ) أي شدائد (مما مكروا) ديناً ودنياً
فنجاه مع موسى عليه السلام قال قتادة وكان قبطياً تصدقوا لوعده سبحانه بقوله تعالى أتموا من
اتبكم الغالبون * ولما كان المكر السيئ لا يحبقي إلا بأهله قال تعالى (وحاق) أي نزل محيطاً
بعد إحاطة الأغراق (بآل فرعون) أي فرعون وأتباعه لاجل أصرارهم على الكفر ومكرهم
هذا ان قلنا ان الآل مشترك بين الشخص وأتباعه وان لم نقل ذلك فالأحاطة بفرعون من
باب أولى لان العادة برت انه لا يوصل الى جميع اتباع الانسان إلا بعد ادلاله وأخذوه (سوء
العذاب) أي العرق في الدنيا والنار في الآخرة (فان قيل) قوله تعالى وحاق بآل فرعون سوء
العذاب معناه انه رجع اليهم ما هموا به من المكر بالمسلمين بقول العرب من حفر لاخيه جناً
وقع فيه منسكاً فاذا فرسوء العذاب بالعرق في الدنيا والنار جهنم في الآخرة لم يكن مكرهم
راجعاً اليهم لانهم لا يعذبون بذلك (أجيب) بأنهم هموا بشراً فأصابهم ما وقع عليه اسم السوء
ولا يشترط في الحقيق أن يكون الحاق ذلك السوء بعينه وقوله تعالى (النار) في اعرابه ثلاثة
أوجه أحدها انه بدل من سوء العذاب قاله الزجاج ثانيها انه خبر مبتدأ محذوف أي هو أي
سوء العذاب النار لانه جواب لسؤال مقدر وقوله تعالى (يعرضون) على هذين الوجهين
يجوز ان يكون حالاً من النار وان يكون حالاً من آل فرعون ثالثها انه مبتدأ وخبره يعرضون
(عليهم ما غدا وعشيما) أي ما حاقوا به قال ابن مسعود أرواح آل فرعون في أحواف

طيور سود يعرضون على النار كل يوم مرتين تغدو وتروح الى النار ويقال يا آل فرعون
 هذه منازلكم حتى تقوم الساعة وقال قتادة تعرض روح كل كافر على النار بكرة وعشيا
 ما دامت الدنيا وروى ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان أحدكم اذا مات عرض
 عليه مقعده بالفداء والعشي ان كان من أهل الجنة فن أهل الجنة وان كان من أهل النار
 فن أهل النار فيقال هذا مقعدك حتى يبعثك الله تعالى اليه يوم القيامة * ثم أخبر الله تعالى عن
 مستقر آل فرعون يوم القيامة بقوله سبحانه وتعالى (ويوم تقوم الساعة) يقال لهم (ادخلوا
 آل) أي يا آل (فرعون) أي هو بنفسه واتباعه لاجل اتباعهم له فيما أضلهم به (أشد
 العذاب) وهو عذاب جهنم أجارنا الله تعالى نحن وأجباءنا منها فانه أشد مما كانوا فيه أو أشد
 عذاب جهنم وهذه الآية تنص على اثبات عذاب القبر كما نقل عن عكرمة ومحمد بن كعب وقرأ
 نافع وحفص وحزرة والكسائي بقطع الهمزة مفتوحة وكسر الخاء وصلوا ببدء على أمر
 الملائكة بادخالهم النار والباقون بوصل الهمزة وضم الخاء وصلوا في الابتداء بضم الهمزة
 واختلف في العامل في قوله تعالى (واذ) على ثلاثة أوجه أحدها انه معطوف على غدوا
 فيكون معمولا ليعرضون على النار في هذه الاوقات كلها قاله أبو البقاء ثانيها انه معطوف على
 قوله اذا اقلوب لدى الحناجر قاله الطبري وتطرق فيه لبعدها بينهما وثالثها انه منصوب باضمار
 اذكر أي واذا كبريا شرف الخلق لقول اذ (يتحاجون) أي الكفار (في النار) أي يتخاصمون
 فيها أتباعهم ورؤسائهم مما لا يغنيهم (فبقول الضعفاء) أي الاتباع (لذين استكبروا)
 أي طلبوا أن يكونوا كبراءهم الرؤساء (أنا كالكلم) أي دون غيركم (تبعنا) أي أتباعا فاستكبرتم
 على الناس بنا (فهل أنتم) أيها الكبراء (مغنون) أي كافون ومجزون وحاملون (عنا)
 نصيبا من النار * (تنبيه) * تبعنا اسم جع لتابع ونحوه خادم وخدم قال البغوي والتابع
 يكون واحدا أو جمع في قول أهل البصرة واحد تابع وقال الكوفيون هو جمع لا واحد له
 وجهه أتباع وقيل انه مصدر واقع موقع اسم الفاعل أي تابعين وقيل مصدر واصله على
 حذف مضاف أي ذوى تبع ونصيبا منصوب بفعل مقدر يدل عليه قوله مغنون وتقديره
 هل أنتم دافعون عنا نصيبا وقيل منصوب على المصدر قال البقاعي كما كان شيئا كذلك ألا ترى
 الى قوله تعالى ان تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئا في موضع غني فكذلك نصيبا
 ومن النار صفة لنصيبا (قال الذين استكبروا) أي من شدة ما هم فيه (أنا كل) أي نحن
 وأنتم (فيها) فكيف تغني عنكم ولو قدرنا أغنيانا عن أنفسنا (إن الله) أي المحيط
 بأوصاف الكمال (قد حكم) بالعدل (بين العباد) أي فادخل أهل الجنة دارهم وأهل
 النار دارهم فلا يغني أحد عن أحد شيئا فعند ذلك يحصل اليأس للاتباع من المتبوعين
 فيرجعون كلهم الى خزنة جهنم يسألونهم كما حكى الله عنهم بقوله سبحانه وتعالى (وقال الذين
 في النار) أي جميعا الاتباع والمتبوعون (خزنة جهنم) أي خزنتها فوضع جهنم موضع
 المضمر للتهويل أو ليسان محلهم فيها قال البيضاوي ويحتمل أن تكون جهنم أبعد درجاتها

من قولهم يترجها أي بكسر الجيم والهاء وتشديد النون بعيد القعر وقال بعض أهل اللغة
 هي مشتقة من الجھومة وهي الغلظ سميت بذلك لغلظ عذابها وهي بحمية منعت من الصرف
 للتعريف والحجمة وقيل عريضة ومنعت من الصرف للتعريف والتأنيث (ادعوا ربكم)
 أي المحسن اليكم بأنكم لا تجدون المأمن النار (يخفف عنا يوماً) أي قدر يوم (من العذاب)
 أي شأناً فمما ظرف ليخفف ومفعول يخفف محذوف أي يخفف عنا شيئاً من العذاب في يوم
 ويجوز أن يكون من العذاب هو المفعول ليخفف ومن تبعيضية ويوماً ظرفاً لواء أن يخفف
 عنهم بعض العذاب لا كله في يوم مالا في كل يوم ولا في يوم معين (قالوا) أي الخزنة لهم (أولئك
 نأتيتكم) على سبيل التجدد شيئاً في أثر شيء (رسلكم) أي الذين هم منكم وأنتم جديرون بالاصغاء
 اليهم والاقبال عليهم لأن الجنس إلى الجنس أميل والانسان من مثله أقبل (باليينات) أي التي
 لأشياء أوضع منها أرادوا بذلك الزامهم الحجة وتوبيخهم على اصاعتهم أوقات الدعاء وتعطيلهم
 أسباب الاجابة وقرأ أبو عمرو وبسكون السين والباءون بعضهم وكذلك رسلنا ورسلهم (قالوا)
 أي الكفار (بلى) أي أنونا كذلك (قالوا) أي الخزنة لهم (فادعوا) أي أنتم فانا لنشفع لكفار
 (ومادعاه الكافرين) أي الذين ستروا هم أي عقولهم عن أنوار الحق (الافى ضلال) أي
 ذهاب في غير طريق موصل كما كانوا هم في الدنيا كذلك فإن الدنيا من رعة الآخرة من روع شيئاً
 في الدنيا حصده في الآخرة والآخرة ثمرة الدنيا لا تنثر الا من جنس ما غرس في الدنيا وفي هذا
 اقناطهم عن الاجابة * ولما ذكر تعالى وقاية موسى عليه السلام وذلك المؤمن من مكبر فرعون
 وقومه من بقوله تعالى (آنا) أي بعنا من العظمة (لننصر رسلنا) أي على من عاداهم
 (والذين آمنوا) أي اتسموا بهذا الوصف (في الحياة الدنيا) أي بالزامهم طريق الهدى
 الكفيلة بكل فوز وبالجنة والغلبة وان غلبوا في بعض الاحيان فإن العاقبة تكون لهم ولو
 بأن يقبض الله تعالى لاعدائهم من يقتص منهم ولو بعد حين وقل أن يتمكن أعداؤهم
 من كل ما يريدون منهم (ويوم يقوم الاشهاد) وهو جمع شاهد كصاحب وأصحاب والمراد بهم
 من يقوم يوم القيامة للشهادة على الناس من الملائكة والانبياء والمؤمنين وأما الملائكة فهم
 الكرام الكاتبون يشهدون للرسول بالتبليغ وعلى الكفار بالكذب وأما الانبياء عليهم
 الصلاة والسلام فقال تعالى فكيف اذا اجتمعنا من كل أمة بشهيد وجنائبك على هؤلاء شهداء
 وأما المؤمنون فقال تعالى وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكبروا شهداء على الناس وقوله
 تعالى (يوم) بدل من يوم قبله أو بيان له أو نصب باضمار أعني يوم (لا تنفع الظالمين) أي الذين
 كانوا عريقين في وضع الاشياء في غير موضعها (معذرتهم) أي اعتذارهم (فان قيل) هذا يدل
 على أنهم يذكرون الاعذار ولكن تلك الاعذار لا تنفعهم فكيف هذا مع قوله تعالى ولا
 يؤذن لهم فيعتذرون (أجيب) بأن هذا لا يدل على أنهم ذكروا الاعذار بل ليس فيه الا ان ليس
 عندهم عذر مقبول وهذا لا يدل على أنهم ذكروا أم لا وأيضا يوم القيامة يوم طويل فيعتذرون
 في وقت ولا يعتذرون في وقت آخر وقرأ نافع والكوفيون بالياء التحسية والناقون بناء الخطاط

(ولهـم) أى خاصة (اللغة) أى البعد عن كل خير مع الاهانة بكل ضير (ولهـم) أى خاصة (سوء الدار) أى الآخرة أى أشد عذابها * ولما بين تعالى أنه ينصر الانبياء والمؤمنين في الدنيا والآخرة ذكر نوعان أنواع تلك النصرة في الدنيا فقال تعالى (ولقد آتينا) أى بما لنا من العزة (موسى الهدى) أى ما يهتدى به في الدينام المعجزات والصف والشرائع (وأورثنا) أى بما لنا من العظمة (بنو اسرائيل) أى بعدما كانوا فيه من الذل (الكتاب) أى الذى أنزلناه عليه وآتينا الهدى به وهو التوراة آتاه هو الارث لا ينزعهم فيه أحد توأروه خلقا عن سلف ولا أهل له في ذلك الزمان غيرهم وأورثناه لهم من بعده موسى عليه السلام حال كونه (هدى) أى بآنا عام الكل من تبعه (وذكرى) أى عظة عظيمة (لاولى الابواب) أى القلوب الصافية والعقول الزاكية الشافية * ولما بين تعالى أنه ينصر رسوله وينصر المؤمنين في الدنيا والآخرة وضرب المثال في ذلك بحال موسى عليه السلام خاطب بعد ذلك محمد صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى (فاصبر) أى بأشرف الخلق على أذى قومك كما صبر موسى عليه السلام على أذى فرعون (ان وعد الله) أى الذى له الكمال كله (حق) أى فى اظهارة دينك واهلاك أعدائك قال الكلبي تنبخت آية القتل آية الصبر وقوله تعالى (واستغفر لذنبك) أما ان يكون المصدر مضافا للمفعول أى لذنب أمتك في حقه وأما أن يهكون ذلك تعبدا من الله تعالى ليزيده به درجة وليصير سنة يستن به من بعده (وسبح بحمد ربك بالعشي) هو من بعد الزوال (والابكار) قال الحسن رضى الله عنه يعنى صلاة العصر وصلاة الفجر وقال ابن عباس رضى الله عنهما الصلوات الخمس وذلك أن العشي من زوال الشمس الى غروبها والابكار من طلوع الفجر الى طلوع الشمس ولما ابتدأ بالرد على الذين يجادلون في آيات الله واتصل الكلام ببعضه ببعض على الترتيب المتقدم الى خاتمته تعالى على الماهية التى تحمل الكفار على تلك المجادلة فقال تعالى (ان الذين يجادلون) أى يصابون العداوة (في آيات الله) أى الملك الاعظم الدالة على تمام قدرته اللازم منه قدرته على البعث الذى في تذكره صلاح الدين والدنيا (غير سلطان) أى برهان (اناهـم ان) أى ما (في صدورهم) أى بصـدهم عن سواء السبيل قال ابن عادل ما حلهم على تكذيبك (الأكبر) أى تكبر عن الحق وتعظم عن التفكير والتعلم وآذن ذكر الصدور دون القلوب بعظمه جده افاته قدملا القلوب وفاس منها حتى شغل الصدور التى هى مساكنها (ماهم بالغيه) قال مجاهد ما هم ببالغي مقتضى ذلك الكبر لان الله تعالى مذهـم وقال ابن قتيبة ان في صدورهم الاكبر على محمد صلى الله عليه وسلم وطمع أن يغلبوه وماهم ببالغي ذلك قال المفسرون نزلت في اليهود وذلك أنهم قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ان صاحبنا المسيح بن داود يعنون الدجال يخرج في اخر الزمان فيبلغ سلطانه البر والبصر ويرد الملك علينا قال الله تعالى (فاستعذ) أى اعتصم (بالله) أى المحيط بكل شئ من فتنة الدجال ومن كيد من يحسدك ويبغى عليك وغـير ذلك كما عاذ به موسى عليه السلام لينجز لك ما وعدك به كما أنجز له ثم علل ذلك بقوله تعالى (انه هو) أى

وحده (السميع) أى لا قوالهم (البصير) أى لا فعالهم ولما وصف تعالى جسداهم
 فى الآيات بأنه بغير سلطان ولا حجة ذكره هذا مثالا فقال (خالق السموات) أى على عظمها
 وارتفاعها وكثرة منافعها واتساعها (والارض) أى على ما ترون من عجائبها وكثرة
 منافعها. (أكبر) عند كل من يعقل (من خلق الناس) أى خلق الله تعالى لهم لانهم مشبعة
 بسيرة من خلقهم فاعلم قطعا أن الذى قدر على ابتدائه مع عظمه قادر على إعادة الناس على
 حقارتهم (ولكن أكثر الناس) وهم الذين يشكرون البعث وغيره (لا يعلمون)
 أى لا علم لهم أصلا بل هم كالبهايم لقلبة الغفلة عليهم * (تنبيه) * تقدير هذا الكلام أن
 الاستدلال بالشئ على غيره ينقسم ثلاثة أقسام أحدها أن يقال لما قدر على الأضعف
 وجب أن يقدر على الأقوى وهذا فاسد ثانياً أن يقال لما قدر على الشئ قدر على مثله فهذا
 الاستدلال صحيح لما ثبت فى الأصول أن حكم الشئ حكم مثله ثالثاً أن يقال لما قدر على
 الأقوى الاكمل قدر على الاقل الارذل بالاولى وهذا الاستدلال فى غاية الصحة والقوة ولا ريب أن
 فيه عاقل البتة ثم أن هؤلاء القوم يسلمون أن خالق السموات والارض هو الله تعالى ويعلمون
 بالضرورة أن خلق السموات والارض أكبر من خلق الناس وكان من حقهم أن يقرروا بأن
 القادر على خلق السموات والارض يكون قادراً على إعادة الانسان الذى خلقه أولاً فهذا
 برهان كلى فى افادة هذا المطلوب ثم أن هذا البرهان على قوته صار لا يعرفه أكثر الناس والمراد
 منه الذين يشكرون الحشر والنشر فظهر بهذا المثال ان هؤلاء الكفار يجادلون فى آيات الله
 بغير سلطان أو تأم ولا حجة بل بمجرد الحسد والكبر والغضب * ثم لما بين تعالى أن الجدال
 المقرون بالكبر والحسد والجهل كيف يكون وأن الجدال بالهجة والبرهان كيف يكون تنبيه
 تعالى على الفرق بين البينين بذكر مثال فقال تعالى (وما يستوى) أى بوجه من الوجوه ومن
 حيث البصر (الاعمى والبصير) أى وما يستوى المستدل والجاهل المقلد (والذين آمنوا) أى
 أوجدوا حقيقة الايمان (وعملوا الصالحات) أى تحقيقاً لايمانهم (ولا المسمى) أى وما يستوى
 المحسن والمسمى فلا زائدة للتوكيد لانه لما طال الكلام بالصلة بعد قسم المؤمنين أعاد معه
 لائق كيدا والمراد بالاول التفاوت بين العالم والجاهل وبالثانى التفاوت بين الآتى بالاعمال
 الصالحة وبين الآتى بالاعمال السيئة الباطلة * ولما تقرّر هذا على هذا النحو من الوضوح الذى
 لا ممانع للانسان من فهمه ورسوخه قال تعالى (قليل ما يتذكرون) أى يتعظ المجادلون وان كانوا
 يعلمون أن العلم خير من الجهل وأن العمل الصالح خير من العمل الفاسد الا أنه قليل ما يتذكرون
 فبين فى النوع الاول المعنى من الاعتقاد أنه علم أو جهل وفى النوع الثانى المعنى من العمل أنه
 عمل صالح أو فاسد * (تنبيه) * التقابل يأتى على ثلاث طرق أحدها أن يجاور المناسب
 ما يناسبه كهذه الآية والثانية أن يتأخر المتقابلان كقوله تعالى مثل الفريقين كالاعمى
 والاصم والبصير والسميع الثالثة أن يقدم مقابل الاول ويؤخر مقابل الآخر كقوله تعالى
 وما يستوى الاعمى والبصير ولا الظلمات ولا النور كل ذلك تفنن فى البلاغة وقدم الاعمى فى نفي

التساوى لمحيته بعد صفة الذم في قوله ولكن أكثر الناس لا يعلمون وقرأ الكوفيون بالتاء على
 تغليب الخطاب أو الالتصاف للمذكورين بعد الاخبار عنهم أو أمر لرسول الله صلى الله عليه
 وسلم بالخطابة والباقيون بياء الغيبة نظر القول تعالى أن الذين يجادلون وهم الذين التفت اليهم
 في قراءة الخطاب * ولما قرر الدليل على امكان وجود يوم القيامة أردفه بالاخبار عن وقوعها
 فقال تعالى (أن الساعة) أي القيامة التي يجادل فيها المجادلون (آتية) أي للحكم بالعدل بين
 المسيء والمحسن لانه لا يسوغ في المحكمة عند أحد من الخلق أن يساوى بين محسن عبيده
 ومسيئهم (لأريب) أي لاشك (فيها) أي في اتیانها * ولما حصل الحال في أمرها الى حد لا خفاء به
 أصلا نفى الايمان دون العلم فقال تعالى (ولكن أكثر الناس لا يؤمنون) أي لا يصدقون بها
 وما ذاك الا لعناد بعضهم ولقصور نظر الباقين على الحس * (تنبيه) * يأتي قبل قيام الساعة
 قتن أعظمها قننة المسيح الدجال فعن هشام بن عامر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول ما بين خلق آدم عليه السلام الى قيام الساعة أكبر من خلق الدجال معناه أكبر قننة
 وأعظم شوكة من الدجال وعن ابن عمر رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر الدجال
 فقال انه أعور عين اليمنى كأنها عبية طاوية ولا يداود والترمذي عنه قال قام رسول الله صلى
 الله عليه وسلم في الناس فأثنى على الله تعالى بما هو أهله ثم ذكر الدجال فقال اني أنذركم وما من
 نبي الا أنذركم ولكن سأقول لكم فيه قولاً لم يقله نبي لقومه تعلمون أنه أعور والله سبحانه
 ليس بأعور وعن أنس رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من نبي الا
 وأنذركم وأمتة الأعور الدجال الا وانه أعور وان ربكم ليس بأعور مكتوب بين عينيه كافر
 وفي رواية مسلم بين عينيه ك ف ر يقرؤه كل مسلم وعن أسماء بنت يزيد الانصارية قالت كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي فذكر الدجال فقال ان بين يديه ثلاث سنين تسلك السماء
 ثلث قطرها والارض ثلث نباتها والثانية تسلك السماء ثلثي قطرها والارض ثلثي نباتها
 والثالثة تسلك السماء قطرها والارض نباتها كاه فلا تبقى ذات ظلف ولا ذات ضرس من
 البهائم الا هلكت ومن أشد فتنته أن يأتي الاعرابي فيقول أ رأيت ان أحيت لك أهلك الست
 تعلم اني ربك فيقول بلى فيمثل له مثل ابلك ك أجسن مات يكون ضرعو أسمة ويأتي الرجل قد
 مات أخوه ومات أبوه فيقول ان أحيت لك أباك وأحيت لك أخاك ألسنت تعلم اني ربك
 فيقول بلى فيمثل له الشيطان نحو أبيه ونحو أخيه قالت ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لحاجته ثم رجع والقوم في اهتمام وغم مما حدثتهم فأخذ يلحمتي الباب فقال مهيم أسماء قلت
 يا رسول الله قد خلعت أفبدا تنابذك الدجال قال ان يخرج وأنا حي فأناجيجه والا فري خليفتي
 علي كل مؤمن قالت فقلت يا رسول الله انالنجن بحيفنا فما نخبره حتى نجوع فكيف بالمؤمنين
 حينئذ قال يجزيهم ما يجزي أهل السماء من التسبيح والتفديس وروى البغوي بسنده عنها أنها
 قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يمكث الدجال في الارض أربعين سنة السنة كالشهر
 والشهر كالجمعة والجمعة كالיום واليوم كاضطرام السعفة في النار انتهى والذي جاء في صحيح

مسلم قالت قلت يا رسول الله ما مكنه في الارض قال أربعون يوماً يوم كسنة ويوم كسهر
 ويوم كجمعة وسائر أيامه كما يأمركم قلنا يا رسول الله فذلك اليوم الذي كسنة يكفيناه صلاة
 يوم قال لا اقدر والله قدرا قلنا يا رسول الله وما اسراعه في الارض قال كالكعبة استدبرته
 الريح وفي رواية أبي داود فن أدركه منكم فليقرأ عليه قوائم سورة الكهف فانها
 جواركم من فتنه ومنه ثم ينزل عيسى عليه السلام عند المنارة البيضاء شرف دمشق فيدركه
 عند باب الدقيقتله وعن حذيفة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان مع
 الدجال اذا خرج ماء وناارا فأما الذي يرى الناس أنه نار فانه ماء عذب بارد
 ماء فتنار تحرق فمن أدرك ذلك منكم فليقع في الذي يرى الناس أنه نار فانه ماء عذب بارد
 وعن أبي هريرة ألا أحدثكم حديثا عن الدجال ما حدث به نبي قومه انه أعور وانه يحمي
 بمثل الجنة والنار قال يقول انه الجنة هي النار وانى أنذرکم كما أنذر نوح قومه وعن المغيرة بن
 شعبه قال ما سأل أحد رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدجال أكثر ما سأله وانه قال لي
 ما يضرك قلت انه يقولون ان معه جبال خبز ونهر ماء قال هو أهون على الله من ذلك اي
 أهون على الله من أن يجعل ما خلق الله يهديه مضلا للمؤمنين ومشتكا للكلوبهم بل
 انما جعله الله تعالى ليزدادوا إيمانا وتثبت الحجة على الكافرين والمنافقين وليس معنا ليس
 معه شيء من ذلك لما مر في الحديث ان معه ماء وناورا وذكرفيه أحاديث كثيرة وفي هذا
 القدر تذكرة لا ولي الا لباب أجازنا الله تعالى وأحببنا من فتنه آمين * ولما بين تعالى ان
 القول بالقيامة حق وكان من المعلوم بالضرورة ان الانسان لا ينتفع في يوم القيامة
 الا بطاعة الله والتضرع اليه لاجرم كان الاشتغال بالطاعة من أهم المهمات * ولما كان أشق
 انواع الطاعات الدعاء والتضرع لاجرم أمر الله تعالى به فقال سبحانه (وقال ربكم) اي
 المحسن اليكم بهدايتكم ووعدكم النصرة (ادعوني) اي اعبدوني دون غيري (أستجب لكم)
 اي أجبكم واغفر لكم بقرينة قوله تعالى (ان الذين يستكبرون) اي يوجدون الكبير
 (عن عبادتي) اي عن الاستجابة لي فيما دعوت اليه من العبادة بالمجادة في آياتي والاعراض عن
 دعائي (سيدخلون) اي يوعدا لاخلف فيه (جهنم) فتلقاهاهم جزاء على كفرهم بالجهم والعبوسة
 والكرهية (داخرين) أي صاغرين حقيرين ذليلين وان فسر الدعاء بالسؤال كان الاستسكار
 الصارف عنه منزلا منزلة للمبالغة والمراد بالعبادة الدعاء فانه من أبوابها وروي عن أنس ان
 النبي صلى الله عليه وسلم قال الدعاء مع العبادة وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال من لم يسأل الله تعالى يغضب عليه (فان قيل) انه صلى الله عليه وسلم قال
 حكاية عن ربه عز وجل من شغلته ذكرى عن مسئلتى اعطيته أفضل ما أعطى السائلين فهذا يقتضي
 ان ترك الدعاء أفضل فكيف من لم يسأل الله يغضب (أجيب) بأنه ان كان مستغفرا في
 الثناء على الله تعالى فهو أفضل من الدعاء لان الدعاء طلب الجنة والاستغفار في معرفة الله تعالى
 وحلاله أفضل من طلب الجنة والا فالدعاء أفضل وعن النعمان بن بشير قال سمعت رسول الله

صلى الله عليه وسلم يقول على المنبر الدعاء هو العبادة ثم قرأ الآية (فان قيل) كيف قال تعالى
 ادعوني أستجب لكم وقد يدعوا الانسان كثيرا فلا يستجاب له (أجاب) السكبي بأن الدعاء انما يصح
 بشرط ومن دعا كذلك استجيب له وذلك الشرط هو ان يكون المطلوب بالدعاء مصلحة وحكمة ثم
 سأل نفسه فقال ان الله تعالى يفعل ما هو الاصل بغير دعاء فافائدة الدعاء وأجاب عنه بان فيه
 الفزع والانقطاع الى الله تعالى وأجاب الرازي عن الاول بأن كل من دعا الله تعالى وفي قلبه ذرة
 من الاعتماد على ماله وجهه وأصدقائه واجتهاده فهو في الحقيقة مادعا الله تعالى الابالسان وأما
 القلب فهو يقول في تحصيل ذلك المطلوب على غير الله تعالى فهذا الانسان مادعا ربه وأما اذا
 دعا في وقت لا يكون القلب فيه ملتقنا الى غير الله تعالى فالظاهر أنه يستجاب له اه وقال
 القشيري الدعاء مفتاح الاجابة واسنانه لقمة الحلال وقرأ ابن كثير وشعبة بضم ياء سيدخلون وفتح
 الخاء والباقون بفتح الباء وضم الخاء وما أمر الله تعالى بالدعاء فكانه قيل الاشتمال بالدعاء
 لا بد وأن يكون مسبوقا بحصول المعرفة بما الدليل على وجود الاله القادر فقال تعالى مفتحا
 بالاسم الاعظم (الله) أي المحيط بصفات الكمال (الذي جعل لكم) لا غيره (الدليل) أي مظنا
 (لتسكنوا فيه) راحة ظاهرة بالنوم الذي هو الموت الاصغر وراحة حقيقة بالعبادة التي هي
 الحياة الدائمة (والنهار مبصرا) لتشرق فيه باليقظة التي هي احياء بالمعنى فالآية من الاحتباك
 حذف الظلام أو لا لكونه ليس من النعم المقصودة في تقسيم المادل عليه من الابصار الذي هو
 المقصود من نعمة الضياء المقصود في نفسه وحذف الانتشار لانه بعض ما ينشأ عن نعمة الابصار
 المادل عليه من السكون الذي هو المقصود الاعظم من الليل للراحة لمن ارادها والعبادة لمن
 اعتمدها واستزادها (فان قيل) هلا قيل بحسب رعاية النظم هو الذي جعل لكم الليل لتسكنوا
 فيه والنهار تبصروا فيه أو يقال جعل لكم الليل ساكنًا والنهار مبصرا ولكنه لم يقل ذلك
 فما الحكمة فيه وفي تقديم ذكر الليل (أجيب) عن الاول بأن الليل والنوم في الحقيقة طبيعة
 عدمية فهو غير مقصود بالذات وأما النور واليقظة فأمر وجودية مقصودة بالذات وقد بين
 الشيخ عبد القادر في دلائل الاعجاز ان دلالة صيغة الاسم على التمام والكمال أقوى من دلالة
 صيغة الفعل عليها فهذا هو السبب في الفرق (وأجيب) عن الثاني بأن الظلمة طبيعة عدمية
 والنور طبيعة وجودية والعدم في الحمدات مقدم على الوجود فلهذا السبب قال تعالى في سورة
 الانعام وجعل الظلمات والنور (ان الله) أي ذا الجلال والاكرام (لذو فضل) أي عظيم جدا
 باختياره (على الناس) أي كافة باختلاف الليل والنهار وما يحتويان عليه من المنافع (ولكن أكثر
 الناس لا يشكرون) الله فلا يؤمنون وينسبون افعاله سبحانه الى غيره جهلا ويعملون بما
 يسلب عنهم اسم الشكر من الشرك وغيره (فان قيل) ما الحكمة في قوله تعالى ولكن أكثر الناس
 ولم يقل ولكن أكثرهم ولا يكثر ذكر الناس (أجيب) بأن في هذا التكرار تخصص مصل الكفران
 النعمة بهم وانهم هم الذين يكفرون ففضل الله تعالى ولا يشكروا كقوله تعالى ان الانسان لظالم
 كفار* وما بين تعالى تلك الدلائل المذكورة وجود الاله القادر قال تعالى (ذلكم) أي

ايها المخاطبون (الله) أي الملك الاعظم المعلوم لكل احد المتميز عن كل شيء بالافعال التي
 لا يشترك فيها أحد (ربكم) أي المربي لكم المحسن اليكم (خالق كل شيء) أي بمائت من تمام
 قدرته لانه (لا اله الا هو) أي هو الجامع لهذه الاوصاف من الالهية والربوبية فهي أخبار
 مترادفة واذا كان خالق كل شيء (فأني) أي فكيف ومن أي وجه (توفكون) أي تصرفون
 عن عبادته الى عبادة غيره (كذلك) أي مثل هذا الصنف البعيد عن مناهج العقلاء (يؤفك)
 أي يصرف (الذين كانوا) أي مطبوعين على أنهم (بآيات الله) أي ذى الجلال والكمال
 (يحمدون) أي ينكرون عنادا ومكابرة * ولما كان دلائل وجوده تعالى أمّا أن تكون من
 دلائل الآفاق وهي غير الانسان وهي أقسام وذكر منها أحوال الليل والنهار كما تقدم ذكر
 أيضا منها ههنا الارض والسماء فقال تعالى (الله) أي الذي له الاحاطة الكاملة بكل شيء
 (الذي جعل) أي وحده (لكم الارض) أي مع كونها فراشا مهدا (قرارا) مع كونها في غاية
 الثقل ولا عمل لها سوى قدرته (والسماء) أي على علوها وسعتها مع كونها أفلا كدائرة
 بنجوم طول الزمان سائرة ينشأ عنها الليل والنهار والاضلام (بناء) مظلة كالقبة من غير عماد
 وحامل * ثم ذكر دلائل النفس وهي دلالة أحوال بدن الانسان على وجود الصانع القادر
 الحكيم بقوله تعالى (وصوركم) والتصوير على غير نظام واحد لا يكون الا بقدرة قادر تام
 القدرة مختار (فأحسن صوركم) على أشكال وأحوال مع أنها أحسن الصور ليس
 في الوجود ما يشبهها لم يخلق الله تعالى حيوانا أحسن صورة من الانسان كما قال تعالى في أحسن
 تقويم قال ابن عباس رضي الله عنهما خلق الانسان قائما معتدلا يأكل ويتناول بيده وغير ابن
 آدم يتناول بيده * ولما ذكر تعالى المساكن والسكن ذكر ما يحتاج اليه في مدة السكن فقال
 سبحانه (ورزقكم من الطيبات) أي الشهية الملائمة للطباع وقيل هو ما خلق الله تعالى
 لعباده من الماء والشراب من غير رزق الدواب وعن الحسن انه قال لما خلق الله تعالى آدم
 عليه السلام وذريته قالت الملائكة عليهم السلام ان الارض لا تسعهم قال الله تعالى فانه
 جاعل موتا قالوا اذا لا يهنأ لهم العيش قال تعالى فاني جاعل أملا * ولما دل هذا على التفرد قال
 تعالى على وجه الاتحاج (ذلكم) أي الرقيع الدرجات (الله) أي الملك لجميع الملك (ربكم)
 أي المحسن اليكم لا غيره (فتبارك) أي ثبت ثباتا عظيما مع الين والخير وحسن المدد والفيض
 (الله) المختص بالكمال (رب العالمين) كلهم فهو المحسن اليهم بالتربية وغيرها * ثم نبه تعالى
 بقوله سبحانه (هو الحي) بما يفيد الحصر بأنه لا حي على الدوام الا هو ثم نبه تعالى على وحدانيته
 بقوله سبحانه (لا اله الا هو) ثم أمر العباد بالاخلاص في الدعاء فقال تعالى (فادعوه)
 أي اعبدوه (مخلصين له الدين) أي من كل شرك جلي أو خفي * ولما كان تعالى موصوفا
 بصفات الجلال والعزة استحق لذاته أن يقال له (الحمد) أي الاحاطة بأوصاف الكمال (الله) أي
 المسمى بهذا الاسم الجامع لجميع معاني الاسماء الحسنى (رب العالمين) أي الذي رباهم هذه
 التربية وقال القراء هو خير وفيه اضمار الامر ومجازه فادعوه واجدوه وعن ابن عباس

رضى الله عنهم ما من قال لا اله الا الله فليقبل على أثرها الحمد لله رب العالمين * ولما أورد على
 المشركين تلك الأدلة الدالة على إثبات الله العالم أمره بقوله تعالى (قل) أي لهؤلاء الذين
 يجادلونك في البعث مقابلاً لتكادهم بالتوكيد (التي نهيت) أي ممن لانتهى لغيره منها عما
 يبراهين العقول ومنه ما خاص بأدلة النقل (أن أعبد الذين تدعون) أي تعبدون (من دون
 الله) أي الذي له الكمال كله قال البقاعي ودل على أنه ما كان متعبداً قبل البعثة بشيء أحد
 بقوله (لما جاءني البينات) أي الحجج وهي ما تقدم من الدلائل الدالة على أن الله العالم قد ثبت كونه
 موصوفاً بصفات الجلال والعظمة وصرح العقل يشهد بأن العباد لا تليق إلا له وأما لا يجار
 المخوطة والأخشاب المصورة فلا تصح أن تكون شركاء له * ثم نبه على أنه تعالى كما يستحق الأفراد
 بالعبادة لذاته يستحقها شكر الأخصائه بقوله (من ربي) أي المربي لي تربية خاصة هي أعلى من
 كل مخلوق سوى فإنا أعبد عبادة تفوق عبادة كل عابد * ولما أمره بما ينهى عنه أمره بما يتولى
 به فقال (وأمرت أن أسلم) أي حين دعي إلى الكفر (لرب العالمين) لأن كل ما سواه مربوب له
 فالأقبال عليه خسار وإذا نهى صلى الله عليه وسلم عن ذلك وأمر به هذا الكون الآخر
 والنهى هو رب العالمين كان غيره مشاركاً له في ذلك لا محالة * ولما استدلت تعالى على إثبات
 الألوهية بدليل الآفاق وذكر منها الليل والنهار والارض والسماء ثم ذكر الدليل على إثبات الله
 القادر بخلق الانفس وهو نوعان أحدهما حسن الصورة وورق الطيبات ذكر النوع الثاني
 وهو كيفية تكوين البدن من ابتداء كونه نقطة وجنينا إلى آخر الشيخوخة والموت فقال
 تعالى (هو) أي لا غيره (الذي خلقكم من تراب) أي بخلق أيكم آدم عليه السلام منه قال
 الرازي وعندى لأحاجة إلى ذلك لأن كل إنسان فهو مخلوق من المني ومن دم الطمث والمني
 مخلوق من الدم والدم انما يتولد من الأغذية والأغذية اما حيوانية واما نباتية والحال في ذلك
 الحيوان كالحال في تكوين الإنسان فكانت الأغذية كلها منتهية إلى النبات والنبات انما
 يكون من التراب والماء فثبت أن كل إنسان متكون من التراب ثم أن ذلك التراب يصير نقطة كما
 قال تعالى (ثم من نقطة) أي من منى (ثم من علقه) أي دم غليظ متباعد حاله عن حال النقطة
 كما كان حال النقطة متباعد عن حال التراب (ثم) بعد ان جرت شؤن أخرى (يخرجكم) أي
 يجدد اخر اجكم شيأ بعد شي (طفلاً) أي أطفالاً والتوحيد لا رادة الجففس أو على تأويل كل
 واحد منكم لا تملكون شيئاً ولا تعلمون شيئاً (ثم) يدرجكم في مدارج التربية صاعدين بالقوة
 في أوج الكمال طوراً بعد طور وحالاً بعد حال (لتبلغوا أشدكم) أي تكامل قوتكم من
 الثلاثين سنة إلى الأربعين وعن الشعبي صغر الغلام لسبع سنين ويحتمل لأربع عشرة وينتهي
 طوله لأحدى وعشرين وينتهي عقله لثمان وعشرين ويبلغ أشده لثلاث وثلاثين (ثم)
 يهبطكم بالضعف والوهن في مهاوى السفول (لتكونوا سميخاً) ضعفاء غرباء قد ماتت
 قوتكم ووهنت أركانكم وقرأ نافع وأبو عمر وهشام وحقق بعضهم الشين والباقون
 بكسرهما (ومنكم من يتوفى) يقبض روحه (من قبل) أي قبل حال الشيخوخة أو قبل حال

الاشدية أو قيل هذه الاحوال اذا خرج * (تنبيه) * قوله تعالى لتبلغوا أشدكم متعلق قال
 الزمخشري بفعل محذوف تقديره ثم يقيقكم لتبلغوا أشدكم وكذلك لتكفونا أو ما قوله (ولتبلغوا)
 أى كل واحد منكم (أجلا مسمى) فعناه ويفعل ذلك لتبلغوا أجلا مسمى وهو وقت الموت
 وقيل يوم القيامة (ولعلكم تعقلون) أى ما فى ذلك من العبر والحجج وتستعملون به هذه
 الاحوال العجيبة على وحدانية الله تعالى * ولما ذكر تعالى انتقال الاجسام من كونهم سائر الى
 ان بلغت الشيخوخة واستدل بهذه التقديرات على وجود الاله القادر أن ينج قوله تعالى (هو)
 أى لا غيره (الذى يحيى ويميت) كما شاهدونه فى أنفسكم فكأن الانتقال من صفة الى صفة
 أخرى من الصفات المتقدمة يدل على الاله القادر فكذلك الانتقال من الحياة الى الموت
 وبالعكس يدل على الاله القادر * ولما كانت ارادته لا تكون الانامة تسبب عن ذلك قوله
 تعالى (فاذا قضى أمرا) أى أراد أى أمر كان من القيامة أو غيرها (فانما يقول له كن
 فيكون) فلا يحتاج فى تكوينه الى عدة ويحشم كفة وقرأ ابن عامر بنصب النون والباقون
 بالرفع وتقدم توجيه ذلك فى سورة البقرة ثم انه تعالى عاد الى ذم الذين يجادلون فى آيات الله
 مخاطبا بذلك نبيه صلى الله عليه وسلم فقال (ألتم) أى يا أنور الناس قلبا وأصفاهم لبنا (الى
 الذين يجادلون) أى بالباطل (فى آيات الله) أى الملك الاعظم (أنى) أى كيف ومن أى وجه
 (يصرفون) أى عن التصديق وتكرير ذم المجادلة بتعدد المجادل والمجادل فيه أولئك وكيد وقوله
 تعالى (الذين كذبوا) يجوز أن يكون بدلا من الموصول قبله أو يائنا ونعتا أو خبر مبتدأ محذوف
 أو منصوبا على الذم (بالكتاب) أى بسببه فى جميع ماله من الشؤون التى تفوق الحصر وهو
 القرآن أو مجنس الكتب السماوية (وبما أرسلنا) أى على ما لنا من العظمة (به رسلا) أى
 من جميع الملل والشرائع بكتاب كان أو غيره ولذا نسب عنه تهديدهم فى قوله تعالى (فسوف
 يعلمون) أى بوعدا صادق لا خلف فيه ما يحل بهم من سطواتنا وقوله تعالى (اذا الاغلال
 فى أعناقهم) ظرف ليعلمون (فان قيل) سوف للاستقبال واذا لما مضى فهو مثل قولك سوف
 أصوم أمس (أجيب) بأن المعنى على اذا الان الامور المستقبلية لما كانت فى اخبار الله
 تعالى متيقنة مقطوعا بها عبر عنها بلفظ ما كان ووجد والمعنى على الاستقبال فالواو كانت تقع
 اذا موقع اذنى قوله تعالى واذا راو وتجارة أولهوا انقضوا اليها كذلك تقع اذ موقعها وقوله
 تعالى (والسلاسل) عطف على الاغلال فتكون فى الاعناق والسلاسل معروفة أو مبتدأ
 خبره محذوف تقديره فى أرجلهم وخبره (يسحبون) والعائد محذوف أى بها والسحب الجر
 بعنف والسحاب من ذلك لان الريح تجره أو انه يجير الماء (فى الحميم) أى الماء الحار الذى
 يكسب الوجوه سوادا والاعراض عارا والارواح عذابا والاجسام نارا (ثم فى النار يسجرون)
 أى يلقون فيها وتوقد بهم مكر دسین كما يسجر النور بالخطب كما قال تعالى وقودها الناس
 والحجارة والسجير الخليل الذى يسجر فى مودة خيله كقولهم فلان يحترق فى مودة فلان هذه
 كيفية عقابهم (ثم قيل لهم) تسكبنا أى بعد ان طال عذابهم وبلغ منهم كل مبلغ ولم يجدوا

ناصر يخلصهم ولا شافعيا يخصصهم (أين) واكد التعبير عنهم بأداة ما لا يعقل في قوله تعالى
 (ما كنتم) أى دائماً (تشركون من دون الله) أى معه وهى الاصنام (قالوا ضلوا) أى غابوا
 (عنا) فلا نزاهم كاضلنا نحن فى الدنيا عما يتقنا وذلك قبل أن تقرن آلهتهم بأوضاع واعنا فلم
 نجد منهم ما كنا نتوقع منهم (بل لم تكن ندعو) أى لم يكن ذلك فى طباعنا (من قبل) أى قبل
 هذه الإعادة (شياً) لتكون قد أشر كتابه أنكر وعبادتهم أياها كقوله فى سورة الانعام
 والله ربنا ما كنا مشركين وقال الحسن بن الفضل أى لم تكن نصنع من قبل شيئاً أى ضاعت
 عبادتنا كما يقول من ضاع عمله ما كنت أعمل شيئاً ثم يقرنون بآلهتهم كما قال تعالى انكم
 وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أى وقودها (كذلك) أى مثل اضلال هؤلاء
 المكذبين (بضل الله) أى المحيط علماً وقدره عن القصد النافع من حجة وغيرها (المكافرين)
 أى الذين ستروا امرأتى بصائرهم فلا ينبغي فيها الحق ثم صار لهم ذلك ديدناً (ذاكم) أى الجزاء
 العظيم (بما كنتم) أى دائماً (تفرحون) أى بالفون فى السرور وتستفرون فيه
 (فى الأرض بفنير الحق) من الاشرار وانكار البعث فأشعر ذلك أن السرور لا ينبغي إلا اذا
 كان مع كمال هذه الحقيقة وهى الثبات دائماً للفرج به وذلك لا يكون إلا فى الجنة (وبما) أى
 وبسبب ما (كنتم تفرحون) أى بالفون فى الفرح مع الاشرار والبطر والنشاط الموجب
 للاختيال والتجتر والخفة بعدم احتمال الفرح * (تنبيه) * قوله تعالى تفرحون وتفرحون
 من باب التجنيس المحرف وهو أن يقع الفرق بين اللفظين بحرف * ولما كان السياق لزم الجدل
 وكان الجدال انما يكون عن الكبر قال تعالى (ادخلوا) أى أيها المكذبون (أبواب جهنم)
 أى الأبواب السبعة المقسومة لكم قال تعالى لها سبعة أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم
 وسميت جهنم لانها اتقى صاحبها تكبر وعبوس وتجهنم (خالدين فيها) أى مقسودين الخلود
 (فبئس مثوى) أى مأوى (المتكبرين) أى عن الحق والخصوص بالذم محذوف أى مثواكم
 (فان قيل) كان قياس النظم أن يقول فبئس مدخل المتكبرين كما تقول زرت بيت الله فنع
 المزار وصليت فى المسجد فنع المصلى (أجيب) بأن الدخول لا يدوم وانما يدوم المثوى فلذلك
 خصه بالذم وان كان الدخول أيضاً مذموماً * ولما زيف تعالى طريقة المجادلين فى آيات الله أمر
 نبيه صلى الله عليه وسلم بالصبر بقوله (فاصبر) أى على أذاهم بسبب المجادلة وغيرها (ان وعد
 الله) أى الجاهل مع لصفات الكمال (حق) أى بنصرتك فى الدارين فلا بد من وقوعه (فأما
 نرينك) قال الزمخشري أصله فان ترك وما مزيدة لتأكيد معنى الشرط ولذلك ألحقت
 النون بالفعل الأتراك لاتقول ان تكرمنى أكرمك ولكن اما تكرمنى أكرمك قال أبو حيان
 وما ذكره من تلازم النون وما الزائدة ليس مذهب سيبويه انما هو مذهب المبرد والزجاج
 ونص سيبويه على التخيير (بعض الذى نعدهم) به من العذاب فى حياتك وجواب الشرط
 محذوف أى فذلك (أو سوفينك) أى قبل تعذيبهم (فالىنا يرجعون) أى فعدابهم أشد
 العذاب فالجواب المذكور المعطوف فقط (ولقد أرسلنا) أى بالنا من العظيمة (رسلاً)

أى بكثرة (من قبلك) إلى أنهم ليسوا بعنما أمرناهم به (منهم من قصصنا) بما لنا من العظمة
 (عليك) أى أخبارهم وأخبارهم (ومنهم من لم نقصص عليك) لا أخبارهم ولا أخبار
 أنهم ولا ذكرناهم لك بأسمائهم وإن كان لنا العلم التام والقدرة الكاملة زوى أن الله تعالى
 بعث غانية آلاف نبي أربعة آلاف من بني إسرائيل وأربعة آلاف من سائر الناس (وما) أى
 أرسلناهم والحال أنهم (كان لرسول) أصلاً (أن يأتي بآية) أى ملجئة أو غير ملجئة مما
 يطلب الرسول استتجالات اتباع قومه له وأقتراحاً من قومه عليه (الاباذن الله) أى بأمره
 وعيابه فان له الاطاعة بكل شئ فلا يخرج شئ عن أمره وهم عبيد مر بوبون * (تنبيه) *
 معنى الآية أن الله تعالى قال لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم أنت كالرسل من قبلك وقد ذكرنا
 حال بعضهم لك ولم تذكر حال السابقين وليس منهم أحد أعطاء الله آيات ومعجزات الا وقد جادله
 قومه وكذبوه فيها فصر واو كانوا أبا يقترحون على أنبيائهم عليهم السلام اظهار المعجزات
 الزائدة على الحاجة عناداً وعيلاً وما كان لرسول أن يأتي بآية الا باذن الله تعالى والله سبحانه
 علم الصلاح في اظهار ما أظهره ودون غيره ولم يقدح ذلك في نبوتهم فكذلك الحال في اقتراح
 قومك عليك المعجزات الزائدة لما لم يكن اظهارها ضالاً لا يحرم ما أظهرناها (فاذا جاء أمر
 الله) أى المحيط بكل شئ قدرة وعلماً بنزل العذاب على الكفار (قضى) أى بأمره على أيسر
 وجه وأسهم له بين الرسل ومكذبيهم (بالحق) الامر الثابت (وخسر هنالك) أى في ذلك الوقت
 العظيم (المبتلون) أى المتسبون إلى ائثار الباطل على الحق المعاندون الذين يجادلون
 في آيات الله فيقترحون المعجزات الزائدة على قدر الحاجة نعتساو عشاو قرأ قانون واليزى وأبو
 عمرو بإسقاط الهمزة الاولى مع المد والقصر وسهل ورش وقيل الهمزة الثانية وأبدلها أيضاً
 ألفاً وقرأ السابقون بتحقيق الهمزتين * ولما ذكر تعالى الوعيد عاد إلى ذكر ما يدل على وجود
 الاله القادر الحكيم وإلى ذكر ما يصلح أن يعد انعاماً على العباد فقال تعالى (الله) أى الملك الاعظم
 (الذى جعل لكم) أى لاغيره (الانعام) أى الأزواج الثمانية بالذلل والتسخير وقال
 الزجاج الانعام الابل خاصة (التركبو منها) وهى الابل مع قوتها ونفرتها وقد تركب
 البقر أيضاً (ومنها) أى من الانعام كلها (تأكلون) ولما كان التصرف فيها غير منضبط
 أجل بقوله تعالى (ولكم فيها) أى كلها (منافع) أى كثيرة بغير ذلك من الدرر والوبر والصوف
 وغيرها (وانبغوا عليها) وهى في غاية الذل والطواعية وفيهم على نقصهم وعظم نعمته عليهم
 بقوله تعالى (حاجة) أى جنس الحاجة وقوله تعالى (في صدوركم) إشارة إلى أن حاجة
 واحدة ضاقت عنها قلوب الجميع حتى فاضت منها فلا تمسكها (وعليها) أى الابل
 في البر (وعلى الفلك) أى في البحر (تحملون) أى تحملون أمتعتكم الثقيلة من مكان
 إلى مكان آخر وأما حمل الانسان نفسه فقدم بالركوب (فان قيل) لم يقل وفي الفلك كما قال
 تعالى في سورة هود قلنا حمل فيها من كل زوجين اثنين (أجيب) بأن كلمة على للاستعلاء
 فالشئ الذى يوضع على الفلك كما صرح أن يقال وضع فيه صرح أن يقال وضع عليه ولما صرح

الوجهان كانت النظرة على أولى حتى تتم المزاوجة في قوله تعالى وعليها وعلى الفلك تحملون
وقال بعضهم ان لفظ فيها هنالك ألقى لأن سفينة نوح عليه السلام كما قيل مطبقة عليهم وهي محبطة
بهم كالوعاء وأما غيرها فالاستعلاء فيه واضح لأن الناس على ظهرها * ولما كانت هذه آية عظيمة
جعلها الله سبحانه وتعالى مشقة على آيات كثيرة قال تعالى (ويرىكم) أى فى كل لحظة
(آياته) أى دلائل قدرته (فأى آيات الله) أى المحيط بصفات الكمال الدالة على وحدانيته
(تذكرون) حتى توجه لكم المحادلة فى آياته وهذا استفهام توبيخ * (تنبه) * أى منصوب
بتذكرون وقدم وجوبه لأن له صدر الكلام وتذكيره أشهر من تأنيته قال الرخشمى وقولك
فأية آيات الله قل لعل لأن التفرقة بين المذكور والمؤث في الاسماء غير الصفات نحو جوار وجارة
غريب وهو فى أى أعرب لانه قال أبو حيان ومن قلة تأنيث أى قول الشاعر
بأى كتاب أم بأية سنة * ترى جهم عار على وتحسب

قال ابن عادل وقوله وهو فى أى أعرب ان عنى أبا على الاطلاق فليس بصحيح لأن المستفيض
في النسخ أن تؤث في نداء المؤث كقوله تعالى يا أيها النفس المطمئنة ولا تعلم أحد أذكر
تذكرها فيه فيقول يا أيها المرأة الا صاحب البديع فى العووان عنى غير المادة فكلامة صحيح
يقول تأنيثها فى الاستفهام وموصولة وشرطية * ولما وصل الامر الى حذم من الوضوح لا يخفى
على أحد تسبب عنه لفت الخطاب عنهم دلالة على الغضب الموجب للعقاب المقتضى للرهب فقال
تعالى (أفلم يسيروا) أى هؤلاء الذين هم أضل من الانعام لما حصل فى صدورهم من التكبر العظيم
طلباً للرياسة والتقديم على الغير فى المال والجاه (فى الارض) أى أرض كانت سيرا اعتبار
(فيمظروا) نظر تفكر فيما سلكوه من سبلها ونواحيها (كيف كان عاقبة) أى آخر (الذين من
قبلهم) أى مع قرب الزمان والمكان أو بعد ذلك (كانوا أكثر منهم) عددا وعددا وما أوجاها
(وأشد قوة) فى الابدان كقوم هود عليه السلام وبناء (وأنا فى الارض) بنحت البيوت
فى الجبال وحفر الابار وبناء المصانع الخيلية وغير ذلك (فما عنى عنهم ما كانوا يكسبون) بقوة
أبدانهم وعظم عقولهم واحتياهم ومارسوا من المصانع لنجاتهم حين جاءهم الموت بل كانوا
كافس الذاهب * (تنبيه) * ما الاولى نافية أو استفهامية منصوبة بإعنى والثانية موصولة
أو مصدرية مرفوعة به (فلما جاءتهم رسلهم) أى الذين قد أرسلناهم اليهم وهم يعرفون صدقهم
وأماناتهم (بالبينات) أى المعجزات الظاهرات الدالة على صدقهم لاجالة واختلاف فى عود
صغير فرحوا فى قوله تعالى (فرحوا بما عندهم من العلم) على وجهين أحدهما أنه عائد الى
الكفار واختلاف فى ذلك العلم الذى فرحوا به فقبل هو الاسماء التى كانوا يسمونها علما وهى
الشبهات المحكية عنهم فى القرآن كقولهم ما بينكنا الا الدهر وقولهم لو شاء الله ما أشركنا
ولا آباءنا وقولهم من يحى العظام وهى رميم ولئن رددت الى ربى لأجدن خيرا منها من قبلى
فكانوا يفرحون بذلك ويدفعون به عما لوم الانبياء كما قال تعالى كل حزب بما لديهم فرحون
وقيل المراد علم الفلاسفة فانهم كانوا اذا سمعوا بوحي الله تعالى دفعوه وصغروا عما لوم الانبياء

عن علومهم كما روى عن يقرط أنه سمع عيسى بعض الانبياء عليهم السلام فقيل له لو هاجرت اليه
فقال نحن قوم مهتدون فلا حاجة بنا الى من يهديننا وقيل المراد علمهم بأمر الدنيا ومعرفة
تدبيرها كقوله تعالى يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون ذلك مبتغهم
من العلم فلما جاءت الرسل عليهم السلام بعلمهم بالديانات ومعرفة الله عز وجل ومعرفة المعاد
وتطهير النفس من الرذائل لم يلتفتوا اليها واستهزؤا بها واعتقدوا أن لا نفع وأجلب
للقوائد من علمهم فقرحوا به ويجوز أن يكون المراد علم الانبياء وفرح الكفار به فضحكهم
واستهزؤهم به ويؤيده قوله تعالى (وحاق) أي أحاط على وجه الشدة (بهم ما كانوا
يستهزئون) أي من الوعيد الذي كانوا قاطعين بطلانه والوجه الثاني أنه عائد على الرسل وفيه
وجهان أحدهما أن تفرح الرسل إذا رأوا من قوم جهلا كملأوا عراضا عن الحق وعلموا سوء
غفلتهم وما يلحقهم من العقوبة على جهلهم واعراضهم فرحوا بما أوتوا من العلم وشكروا الله
تعالى وحاق بالجاهلين جزاء جهلهم واستهزائهم الثاني أن المراد أن الرسل فرحوا بما عند
الكفار من العلم فرح ضحك واستهزاء (فلما رأوا) أي عاينوا (بأسنا) أي عذابنا الشديد
ومنه قوله تعالى بعذاب بئيس (قالوا آمنا بالله) أي الذي له بمجامع العظمة ومعاقدا العز ونفوذ
الكلمة (وحده) لانشرك به شيئا (وكفرنا بما كنا) أي جبلة وطبعنا (به مشركين) يعنون
الاصنام أي لاننا علمنا أنه لا يغنى من دون الله شيء * ولما كان الكفر بالغيب سببا لعدم قبول
الايان عند الشهادة قال تعالى (فلم يك ينفعهم) أي لم يصح ولم يقبل بوجه من الوجوه
(ايمانهم) أي لا يتجدد لهم نفعه بعد ذلك لانه ايمان الجاهل واضطرارا لا ايمان طواعية واختيار
(لما رأوا) وأظهر موضع الاضمار زيادة في الترهيب فقال تعالى شأنه (بأسنا) أي عذابنا
لا ممتنع قبول الايمان حينئذ لانه لا يتحقق ولا يتصور الامع الغيب وأما عند الشهادة فقد
كشفت سريره على أنه قد فأت حقيقته وصورته ولورده والعاد والمأنوع (فان قيل) أي
فرق بين قوله تعالى فلم يك ينفعهم ايمانهم وبينه لو قيل فلم ينفعهم ايمانهم (أجيب) بأنه من كان
في نحو قوله تعالى ما كان لله أن يتخذ من ولد والمعنى فلم يصح ولم يستقيم أن ينفعهم ايمانهم
(فان قيل) كيف ترادفت هذه الفاات (أجيب) بأن قوله تعالى فما أغنى عنهم نتيجة قوله
تعالى كانوا أكثر منهم وأما قوله تعالى فلما جاءتهم رسلهم فجار مجرى البيان والتفسير لقوله
تعالى فما أغنى عنهم كقولك رزق زيد المال فمنع المعروف فلم يحسن الى الفقراء وقوله تعالى
فلما رأوا بأسنا تابع لقوله تعالى فلما جاءتهم كانه قال فكفروا فلما رأوا بأسنا آمنوا فكذلك
فلم يك ينفعهم ايمانهم تابع لايمانهم لما رأوا بأس الله تعالى وقوله تعالى (سنت الله) أي
الملك الاعظم يجوز ان تصابح اعلى المصدر المؤكد لمضون الجملة أي الذي فعله الله تعالى
بهم سنة سابقة من الله تعالى ويجوز ان تصابح اعلى التحذير أي احذر واسنة الله تعالى
في المكذبين (التي قد دخلت في عباده) وذلك السنة انهم اذا عاينوا العذاب آمنوا
ولم ينفعهم ايمانهم (فائدة) رسمت سنة بناء مجرورة وقف عليها ابن كثير وأبو عمرو

والكسائي بالهاء والباقون بالتاء وأمال الكسائي الهاء في الوقت (وخسر) أي هلك أي
تحقق وتبين أنه خسر (هناك الكافرون) أي العريقون في هذا الوصف فلا انفكاك بينهم
وبين الكفر * (تنبيه) * هذا في الأصل اسم مكان قبل استعير هذا للزمان ولا حاجة له
فالمكانية فيه ظاهرة وقول البضاوي تبعاً للزمخشري عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ
سورة المؤمن لم يبق روح نبي ولا صديق ولا شهيد ولا مؤمن من الأصلي عليه واستغفر له حديث
موضوع وعن ابن سيرين رأى رجلاً في المنام سبع جوارحاً في مكان واحد لم ير أحسن
منه فقال له من أنت فقل لمن أنت فقرأ آل حم

﴿سورة ثم السجدة مكية﴾

وتسمى فصلاً وهي أربع وخمسون آية وسبع مائة وتسعة وتسعون كلمة وثلاثة آلاف وثلاثمائة
وخمسون حرفاً (بسم الله) الذي له أوصاف الكمال (الرحمن) الذي وسع كل شيء رحمة
وعلماً (الرحيم) الذي فصل الكتاب تفصيلاً وبينه غاية البيان وتقدم الكلام على قوله تعالى
(حم) ثم إن جعلنا اسمها للسورة كانت في موضع الابتداء وخبره (تنزيل من الرحمن الرحيم)
وإن جعلنا تعديد الحروف كان تنزيل خبر المبتدأ محذوف أي هذا تنزيل وقال الاخفش
تنزيل رفع بالابتداء وخبره (كتاب) فصلت وجري على ذلك الجلال المحلى (فصلت) أي
بنيت (آياته) بالأحكام والقصاص والمواعظ بآياتها في اللفظ والمعنى حال كونه (قرآناً)
أي جامعاً مع التفصيل وهو مع جمع اللفظ وضبطه منشوراً للؤلؤ منتشر المعاني إلى الحد ولا نهاية
عد بل كلما دقت النظر جلت المفهوم ولذلك قال تعالى (عريباً) لأن لسان العرب أوسع
اللسان ساحة وأعماقها عمقا وأعجزها باحة وأرفعها بناءً وأفصحها لفظاً وأبينها معنى وأجلها
في النفوس وقعا وفي ذلك امتنان لسهولة قراءته وفهمه وقوله تعالى (لقوم يعلمون) أي
العربية أولاً هل العلم وهو النظر وهو متعلق بفصلت أي فصلت لهؤلاء وينت لهم لأنهم هم
المتفهمون بها وإن كانت مفصلة في نفسها لجميع الناس أو محذوف صفة لقرآناً أي كانت
لهؤلاء خاصة لما تقدم من المعنى * (تنبيه) * حكم الله تعالى على هذه السورة بأشياء أولها
كونها تنزيلاً والمراد المنزل والتعبير عن المفعول بالمصدر مجاز مشهور كقولك هذا بناء الأمير
أي مبنيه وهذا الدرهم ضرب السلطان أي مضروبه ومعنى كونها منزلة أن الله تعالى كتبها في
الروح المحفوظ وأمر جبريل عليه السلام أن يحفظ الكلمات ثم ينزل بها على محمد صلى الله عليه
وسلم ويؤذيها إليه فلما حصل تفهم هذه الكلمات بواسطة جبريل عليه السلام سمى لذلك
تنزيلاً وثانيها كون ذلك التنزيل من الرحمن الرحيم وذلك يدل على أن ذلك التنزيل نعمة عظيمة
من الله تعالى لأن الفعل المقرون بالصفة لا بد وأن يكون مناسباً بالصفة فكونه نعمة على
رجاءاً راجحاً صفتان ذاتان على كمال الرحمة والتفضل المضاف إلى هاتين الصفتين لا بد وأن
يكون ذا الأعلى أعظم وجوه الرحمة والنعمة والامر كذلك لأن الخلق في هذا العالم كلهم رضى

والمحتاجين والقرآن مشتمل على كل ما يحتاج اليه المريض من الادوية وعلى ما يحتاج اليه
 الاصحاء من الاعذية فكان أعظم النعم من الله تعالى على أهل هذا العالم انزال القرآن عليه
 وثالثها كونه كتابا وهذا الاسم مشتق من الكتب وهو الجمع فسمى كتابا لانه جمع فيه علوم
 الاولين والآخرين ورابعها قوله تعالى فصلت آياته أى ميزت وجعلت تفاصيل في معان
 مختلفة فبعضها وصف ذات الله تعالى وصفات التنزيه والتقديس ونشرح كمال قدرته وعلمه
 وحكمته ورحمته وبخائب أحوال خلقه من السموات والكواكب وتعاقب الليل والنهار
 وبخائب أحوال النبات والحیوان والانسان وبعضها في المواعظ والنصائح وبعضها
 في تهذيب الاخلاق ورياضة النفس وبعضها في قصص الانبياء عليهم السلام وتواريخ
 الماضين وبالجملة فمن أنصف علم أنه ليس في بدء الخلق كتاب اجتمع فيه من العلوم المختلفة مثل
 ما في القرآن وخامسها قوله تعالى قرأنا وقد مرّ توجيه هذا الاسم وسادسها قوله تعالى عز يا
 أي انما نزل بلغة العرب ويؤيده قوله تعالى وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه وسابعها
 قوله تعالى لقوم يعلمون أى جعلناه قرآنا لا جلا نانا أنزلناه على قوم عرب بلغتهم ليفهموا منه
 المراد وثامنها وتاسعها قوله تعالى (بشيرا) أى لمن اتبع (ونذيرا) أى لمن امتنع وانقطع
 وعاشرها قوله تعالى (فأعرض أكرمهم) أى عن تدبره وقبوله (فهم) لذلك (لا يسمعون)
 أى يفعلون فعل من لم يسمع لانهم لا يسمعون سماع تأمل وطاعة فهذه صفات عشر وصف الله
 تعالى القرآن بها واحتج القائلون بخلق القرآن بهذه الآية من وجوه أولها أنه تعالى وصف
 القرآن بكونه منزلا ونزلا والمزول بالمتنزل مشعر بالتغير من حال الى حال فوجب أن يكون
 مخلوقا ثانياها أن المتنزل مصدر هو المفعول المطلق بالتفريق الخويين ثالثها أن المراد بالكتاب
 اما الكتاب وهو المصدر الذي هو المفعول المطلق واما المكتوب الذي هو المفعول رابعها
 ان قوله تعالى فصلت آياته يدل على أن متصرفاتصرف فيه بالتفصيل وذلك لا يليق بالقديم
 خاتمها انما يفي قرآنا لانه قرن بعض أجزائه ببعض وذلك يدل على كونه مفعول فاعل
 ومجهول جاعل سادسها وصفه بكونه عربيا وانما صحت هذه النسبة لان هذه الالفاظ اعتادت
 على هذه المعاني بحسب وضع العرب واصطلاحاتهم وما حصل بجعل جاعل وفعل فاعل فلا بد
 وأن يكون محمدا ومخلوقا وأجاب أهل السنة بأن كل هذه الوجوه المذكورة عائنة الى اللغات
 والى الحروف والكلمات وهي حادثة وذهب قوم الى أن في القرآن من سائر اللغات كالا سترق
 والسجل فانهم ما فارسيان والمشكاة فانهم احشيشية والقسطاس فانهم من لغة الروم وهذا فاسد
 لقوله تعالى قرأنا عزيا وقوله تعالى وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه * ولما وصف الله
 تعالى القرآن بأنهم أعرضوا عنه ولم يلتفتوا اليه بين أنهم صرحوا بهذه النقرة وذكر ثلاثة
 أشياء مذكورة عنهم في قوله تعالى (وقالوا) أى عند اعراضهم بمثلين في عدم قبولهم
 (قلوبنا في أكنة) أى أغشية محبطة بها والاكنة جمع كان كأغشية جمع غطاء والكان هو الذي
 يجعل فيه السهام والمعنى لا تنفقه ما تقول (مما تدعون) أيها المخبر بأنه نبي (البسه) فلا

سبيل الى الوصول اليها لتفقه أصلا (فان قيل) هلا قالوا على قلوبنا كنه كما قالوا
(وفي آذاننا) أي التي نسمع بها وهي أحد الطرق الموصلة الى القلوب (وقر) أي ثقل قد
أصعبها عن سماعه ليكون على غط واحد (أجيب) بأنه على غط واحد لانه لا فرق في المعنى بين
قولك قلوبنا في كنه وعلى قلوبنا كنه والدليل عليه قوله تعالى انا جعلنا على قلوبهم أكنة
ولو قيل انا جعلنا قلوبهم في أكنة لم يختلف المعنى والمعنى انا في ترك القبول عنك بمنزلة من لا يفهم
ولا يسمع (ومن يئنا وينك حجاب) أي جاز من جبل أو نحوه فلا تلاق ولا ترائي (فأعمل)
أي على دينك (اتباعا ملون) على ديننا وأفعل في ابطال أمرنا اتباعا ملون في ابطال أمرنا
(فان قيل) هل زيادة من في قولهم من يئنا وينك حجاب فائدة (أجيب) بنعم لانهم لو قالوا
ويئنا وينك حجاب لكان المعنى ان حجابا حاصل وسط بين الجهتين واما بزيادة من فالمعنى أن
الحجاب ابتداء منا وابتداء منك فالمسافة المتوسطة بينهما وجهتك كلها مستوعبة بالحجاب
لا فراغ فيها * ولما أخبر رابع ارضهم وتخلوا بعدهم فهمهم المذعور اليه أمر الله سبحانه وتعالى بنبيه
محمد أصلي الله عليه وسلم بجواب بين أنهم على محض العناد فقال تعالى (قل) أي الهؤلاء الذين
عجزوا عن رد شيء من أمرك بشئ يقبله ذو عقل فادعوا ما ينادى عليهم بالعجز (انما أنا بشر مثلكم)
أي لست غير بشر مما لا يرى كالمالك والخنزير واحد منكم والبشر يرى بعضهم بعضا ويسمعه
ويسمعه فلا وجه لما تقولونه أصلا (يوحى الى) أي بطريق تخفى عليكم ولولا الوحي ما دعوتكم
(انما الهكم) أي الذي يستحق العبادة (الواحد) لا غير واحد وهذا ما دلت عليه
القطرة الاولى السوية وقامت عليه الادلة العقلية وأيدها في كل عصر الطرق النقلية وانعقد
عليه الإجماع في أوقات الضرورة النفسانية قال الحسن عليه الله تعالى التواضع * ولما
قطع جهم وأزال غلته من سبب عن ذلك قوله صلى الله عليه وسلم (فاستقيموا اليه) أي غير
معوجين أصلا على نوع شرك بشفيح ولا غيره وعدي بالي لتضعه معني توجهاوا والمعنى
وجهاوا استقامة بكم اليه بطاعته ولا تميلوا عن سبيله (واستغفروا) أي اطلبوا
منه غفران ذنوبكم وهو محوها عينا وأثر حتى لا تعاقبوا عليها ولا تعاتبوا بالندم عليها
والاقلاع عنها حالا وما لا ينهم تدعى ذلك فقال (ونزل) كلمة عذاب أو واد في جهنم
(للمشركين) أي من فرط جهالتهم واستحقاقهم بالله تعالى (الذين لا يؤتون الزكاة) أي
ليخلطهم وعدم اشفاقهم على الخلق وذلك من أعظم الرذائل (وهتم بالآخرة) أي الحياة التي
بعد هذه ولا بعدلها (هم كافرون) واحتج من قال ان الكفار مخنطون بفرع الشريعة
بهذه الآية فقالوا ان الله تعالى وعدهم بأمرين أحدهما ان يكونهم مشركين والثاني لا يؤتون
الزكاة فوجب أن يكون لكل واحد من هذين تأثير في حصول الوعيد وذلك يدل على ان لعدم
إتياء الزكاة مع الشرك تأثيرا عظيما في زيادة الوعيد وهو المطلوب (فان قيل) لم يخص تعالى
من أوصاف المشركين منع الزكاة مقرر وبالكفر بالآخرة (أجيب) بأن أحب شيء الى
الانسان ماله وهو شقيق روحه فاذا بذله في سبيل الله فذلك أقوى دليل على ثباته واستقامته

ومصدق بنته ونصوح طوره الى قوله تعالى ومثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء
 مرضاة الله وثبتنا من أنفسهم أي يثبتون أنفسهم ويدلون على ثباتها بانفاق الاموال
 وما خدع المولمة قلوبهم الابلطة من الدنيا فقرت عصبيتهم ولانت شكيتهم وأهل الردة بعد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ماتوا ظاهرا والابتنع الزكاة فصببت لهم الحروب وجوهدها ووقبه
 بعث المؤمنين على اداء الزكاة وتخويف شديد في منعها حيث جعل المنع من أوصاف
 المشركين وقرن بالكفر بالآخرة وقال ابن عباس هم الذين لا يقولون لا اله الا الله وهي زكاة
 الانفس والمعنى لا يظهر من أنفسهم من الشرك بالتوحيد وقال الحسن وقادة لا يقولون
 بالزكاة ولا يرون اتياءها واجبا وكان يقال الزكاة قنطرة الاسلام فمن قطعها انجا ومن تخلف
 عنها هلك وقال الضحالك ومقاتل لا ينفقون في الطاعة ولا يتصدقون وقال مجاهد لا يركون
 أعمالهم * ولما ذكر تعالى ما للجاهلين وعيدا وتحذيرا ذكر ما لاضدادهم وعذا وتبشيرا فقال
 تعالى مجيبا لمن تشوق لذلك مؤكدا لا تذكركم من ينكره (ان الذين آمنوا) أي بما أتاهم الله
 تعالى من العلم النافع (وعملوا الصالحات) من الزكاة وغيرها من أنواع الطاعات (لهم أجر)
 أي عظيم (غير ممنون) أي غير مقطوع جزاء على سماحهم بالفاني اليسير من أموالهم في الزكاة
 وغيرها وما أمر الله تعالى من أقوالهم وأفعالهم في الآخرة والدنيا والممنون المقطوع من
 مننت الجبل اذا قطعته ومنه قواهم قدمه السرأى قطعه وقال مقاتل غير منقوص ومنه
 المنون لانه ينقص منه الانسان وقوته وأشدوا لذى الاصبع العدو انى
 انى لعمرك ما يابى بذى غلق * على الصديق ولا أجرى بممنون

وقيل غير ممنون به عليهم لان عطاء الله تعالى لا يمتن به انما يمتن الخلق وقال السدي نزلت
 في المرضى والزمنى اذا عجزوا عن الطاعة كتب لهم الاجر كما صبح ما كانوا يعملون فيه روى عبد
 الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان العبد اذا كان على طريقة حسنة من
 العبادة ثم مرض قيل للملك الموكل به اكتب له مثل عمله اذا كان طليقا حتى أطلقه أو ألقته الى
 ولما ذكر سبحانه وتعالى سفيهم في كفرهم بالآخرة شرع في ذكر الادلة على قدرته عليها وعلى
 كل ما يزيد كخلق الاكوان وما فيها الشامل لهم ولعبوداتهم من الجادات وغيرها الدال على
 أنه واحد لا شريك له فقال منكر اعلمهم ومقررا بالوصف لانهم كانوا عالمين بأصل الخلق (قل)
 يا أشرف الرسل لمن أنكر الخلق منكر اعلمهم بقولك (أنسكم) وأكدا لانكارهم التصريح
 بما يلزمهم من الكفر بقوله تعالى (لتكفرون) أي توجدون حقيقة السترا نوار العقول
 الظاهرة (بالذى خلق الارض) أي على سعتها وعظمها من العدم (في يومين) فتسكرون
 قدرته على اعادة ما خلقه منها ابتداء مع اعترافكم بأنه ابتداء خلقها وخلق ذلك منها وهذا ان
 اليومان الاحد والاثني كما قاله ابن عباس وعبد الله بن سلام قال ابن الجوزي والاكثرون
 قال ابن عباس ان الله خلق يومافسماه الاحد ثم خلق ثانيا فسماه الاثنين ثم خلق ثالثا فسماه
 الثلاثاء ثم خلق رابعا فسماه الاربعاء ثم خلق خامسا فسماه الخميس فخلق الله الارض في يوم

الاحد والاثنيين وخلق الجبال يوم الثلاثاء ولذلك يقول الناس انه يوم ثقيل وخلق مواضع
 الانهار والشجر والقرى يوم الأربعاء وخلق الطير والوحش والسباع والهوام والافاق يوم
 الخميس وخلق الانسان يوم الجمعة وفرغ من الخلق يوم السبت ولكن في حديث مسلم عن أبي
 هريرة رضي الله تعالى عنه قال أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يدي فقال خلق الله التربة يوم
 السبت وخلق فيها الجبال يوم الاحد وخلق الشجر يوم الاثنين وخلق المسكون يوم الثلاثاء
 وخلق النور يوم الأربعاء وبث فيها الدواب يوم الخميس وخلق آدم بعد العصر من يوم الجمعة
 في آخر الخلق في آخر ساعة من النهار فيما بين العصر الى الليل (فان قيل) الايام انما كانت
 بدوران الافلاك وانما كان ذلك بعد تمام الخلق بالفعل (أجيب) بأن المراد في مقدار
 يومين أو يومين خلق في كل نوبة ما خلق في أمرع ما يكون قال البيضاوي ولعل المراد من
 الارض ما في جهة السفلى من الاجرام البسيطة ومن خلقها في يومين أنه خلق لها أصلاً
 مشتركاً ثم خلق لها صوراً بها صارت أنواعاً وكفرهم به الحادهم في ذاته تعالى وصفاته وقرأ
 قالون وأبوعرو وهشام بتسهيل الثانية بخلاف عن هشام وأدخلوا بين الهمزة المحققة
 والمسهلة ألفاً وورش وابن كثير بتسهيل الثانية من غير ادخال والباقون بتحقيقهما من غير
 ادخال * ولما ذكر كفرهم بالبعث وغيره عطف على تكفرون قوله تعالى (وتجعلون) أي مع هذا
 الكفر (لأنه إذا) من الخشب المنجور ومن الحجر المنحوت شركاء في العبودية ولما بكتهم على
 قبح معتقدهم عظم ذلك بتعظيم شأنه سبحانه فقال تعالى (ذلك) أي الاله العظيم (رب العالمين)
 أي موجدهم ومربيهم وذلك يدل قطعاً على جميع ما له من صفات الكمال * ولما ذكر تعالى ما هم به
 مقرون من ابداعها أتبعه بثلاثة أنواع من الصنع العجيب والفعل البديع بعد ذلك فالاول
 قوله تعالى (وجعل فيها راسي) أي جبالاً ثوابت وهو مستأنف ولا يجوز عطفه على صلة
 الموصول للفصل بينهما بأجنبي وهو قوله تعالى (وتجعلون فانه معطوف على لتكفرون كما مر
 (فان قيل) ما الفائدة في قوله تعالى (من فوقها) ولم يقتصر على قوله وجعل فيها راسي كما
 اقتصر على قوله تعالى وجعلنا فيها راسي شامحات وقوله تعالى وجعلنا في الارض رواسي
 أن تميز بكم وقوله تعالى وجعل فيها راسي (أجيب) بأنه تعالى لو قال وجعل لها راسي من
 تحتها لا وهم ذلك أن تلك الاساطين النكتانية هي التي أمست هذه الارض الثقيلة عن
 النزول ولكنه تعالى قال جعلت هذه الجبال الثقيل فوق الارض ليري الانسان بعينه أن
 الارض والجبال الثقيل على أكتاف وكاهم مقترة الى عمسك وحافظ وما ذاك الحافظ المدبر
 الا الله تعالى * ولما هيأ الارض لما يراد منها ذكر ما أودعها وهو الفروع الثاني بقوله تعالى
 (وبارك فيها) أي بما خلق من البحار والانهار والاشجار والثمار وغير ذلك وقال ابن عباس
 يريد شق الانهار وخلق الجبال وخلق الاشجار والنار وخلق أصناف الحيوانات وكل ما يحتاج
 اليه من الحيوانات * النوع الثالث قوله تعالى (وقدر فيها أوقاتها) أي أقوات أهلها بأن عين
 لكل نوع ما يصلحهم ويغني به وقال محمد بن كعب قدر الاوقات قبل أن يخلق الخلق والابدان

اى أقواتا تشأمنها بأن خص حدوث ~~كل~~ قوت بقدر من أقطارها فأضاف القوت الى
 الارض لكونه متولدا من تلك الارض حاد نافيها لان النجاة قالوا يكنى في جنس الاضافة أدنى
 سبب فالشيء يضاف الى قاعله تارة والى محله أخرى أى قدر الاقوات التى يخص حدودها
 بهم وذلك لانه تعالى جعل كل بلدة معدة لنوع من الاشياء المطلوبة حتى ان أهل هذه
 البلدة يحتاجون الى الاشياء المتولدة فى تلك البلدة وبالعموم فصار هذا المعنى سببا
 لرغبة الناس فى التجارات واكتساب الاموال لتنظيم عمارة الارض كلها باحتياج بعضهم
 الى بعض فكان جميع ما تقدم من ابداعها وايداعها ما ذكر من متاعها دفعة واحدة على
 مقدار لا يتعداه ومنهاج يديع دبره فى الازل وارتضاه وقدره فأما ما لا ينقص عن حاجة
 المحتاجين أصلا وانما ينقص توصلهم أو توصل بعضهم اليه فلا يجده حينئذ ما يستكفيه
 وفى الارض أضعاف أضعاف كفايته ثم ذكر فذلك خلق الارض وما فيها فقال تعالى
 (فى أربعة أيام) أى مع اليومين الماضيين كقولك بنيت بيتى فى يوم وأكلمته فى يومين أى بالاول
 وقال أبو البقاء فى تمام أربعة أيام ولولا هذا التقدير لكانت ثمانية يومين فى الاول وهو
 قوله تعالى خلق الارض فى يومين ويومان فى الآخر وهو قوله تعالى فقضاهن سبع سموات
 فى يومين وأربعة فى الوسط وهو قوله تعالى فى أربعة أيام (فان قيل) انه تعالى ذكر خلق
 الارض فى يومين فلماذا ذكر انه خلق هذه الانواع الثلاثة الباقية فى يومين آخرين كان أبعد عن
 الشبهة وعن الغلط فلم ترك التصريح بذكر الكلام المجمل (أجيب) بأن قوله تعالى فى أربعة
 أيام (سواء) أى استوت الاربعه استواء لا يزيد ولا ينقص فيه فائدة زائدة على ما إذا قال
 خلقت هذه الثلاثة فى يومين لانه لو قال تعالى خلقت هذه الاشياء فى يومين لا يفيد هذا الكلام
 كون اليومين مستغرقين بتلك الاعمال لانه قد يقال علمت هذا العمل فى يومين مع أن اليومين
 ما كانا مستغرقين بذلك العمل بخلافه لما ذكر خلق الارض وخلق هذه الاشياء ثم قال فى أربعة
 أيام سواء دل على ان هذه الايام الاربعه صارت مستغرقة فى تلك الاجمال من غير زيادة ولا نقصان
 ولم يفعل تعالى ذلك فى أقل من لمح البصر مع تمام القدرة عابه لان هذا ادل على الاختيار
 وأدخل فى الابتلاء والاختيار لفضل به كثير او يهدى به كثير افيكون أعظم لاجورهم لانه أدل
 على تسليمهم وجعل مدة خلقها ضعف مدة خلق السموات مع كونها أصغر من السموات دلالة على
 انها هى المقصودة بالذات لما فيها من الثقيلين الانس والجن فزادت لما فيها من كثرة المنافع وتبين
 أصناف الاعراض والخواهر لان ذلك أدخل فى المنة على سكانها والاعتناء بشأنهم وشأنها
 وزادت أيضا لما فيها من الابتلاء بالمعاصى والمجاهدات والمجالات والمعالجات كل ذلك دلالة على
 أن المدة ما هى لاجل القدرة بل لاجل التبيين على ما فى القدرة من المقدور وبجانب الامور
 قال البقاعى ولعل تخصيص السماء بقصر المدة دون العكس لاجراء أمرها على ما تعارفهم من
 أن بناء السقف أخف من بناء البيت تنبيهها على أنه بنى أمر دارنا هذه على الاسباب تعليمنا لثاني
 وتدريبنا للسكنية والبعد عن العجلة وقوله تعالى (للسائلين) فيه ثلاثة أوجه أحدها انه متعلق

بسوا بمعنى مستويات السائلين ثانياً أنه متعلق بقدر رأى قدرتها أقواتها لاجل الطالبين لها
 المحتاجين المقتاتين ثالثاً أنه متعلق بمخوف كانه قبل هذا الحصر لاجل من سأل في كم خلقت
 الأرض وما فيها ولما كانت السموات أعظم من الأرض في ذاتها باتساعها وزينتها ودوران
 أفلاكها وارتفاعها عنه على ذلك بالتعبير بأداة التراخي ولفظ الاستواء وحرف الغاية الدال
 على عظم الغاية فقال تعالى (ثم استوى) أى قصد قصداً هو القصد منتهياً مقصده (الى
 السماء وهى) أى والحال أنها (دخان) قال المفسرون هذا الدخان بخار الماء وذلك
 أن عرش الرحمن كان على الماء قبل خلق السموات والأرض كما قال تعالى وسكان عرشه
 على الماء ثم أن الله تعالى أحدث في ذلك الماء اضطراباً فأزبد وارتفع فخرج منه دخان فأما
 الزبد فبقي على وجه الماء فخلق منه البوسة وأحدث منه الأرض وأما الدخان فارتفع وعلا
 فخلق منه السموات (فان قيل) هذه الآية مشعرة بأن خلق الأرض كان قبل خلق السموات
 وقوله تعالى والأرض بعد ذلك دحاها مشعر بأن خلق الأرض بعد خلق السموات وذلك يوجب
 التساقص (أجيب) بأن المشهور أنه تعالى خلق الأرض أولاً ثم خلق بعد ذلك السموات
 ثم بعد خلق السماء دحا الأرض ومدّها وحينئذ فلا تناقض قال الرازى وهذا الجواب
 مشكل لأن الله تعالى خلق الأرض في يومين ثم أنه في اليوم الثالث جعل فيها راسي من فوقها
 وبارك فيها وقد رتبها أقواتها وهذه الأحوال لا يمكن ادخالها في الوجود إلا بعد أن صارت
 الأرض منبسطة ثم أنه تعالى قال بعد ذلك ثم استوى إلى السماء فهذا يقتضى أن الله تعالى
 خلق السماء بعد خلق الأرض وبعد أن جعلها مدحوة وحينئذ يعود السؤال ثم قال والاحتار
 عتدى أي يقال خلق السماء مقدّم على خلق الأرض وتأويل الآية أن يقال الخلق ليس
 عبارة عن التكوّن والإيجاد والدليل عليه قوله تعالى ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم
 خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون فلو كان الخلق عبارة عن الإيجاد والتكوّن لصار
 تقدير الآية أو جنده من تراب ثم قال له كن فيكون وهذا محال فثبت أن الخلق ليس عبارة عن
 الإيجاد والتكوّن بل عبارة عن التقدير والتقدير في حق الله تعالى هو كلمته بأن سيوجده وإذا
 ثبت هذا فنقول قوله تعالى خلق الأرض في يومين معناه أنه قضى بمحدثه في يومين وقضاء الله
 تعالى أنه سيحدث كذا في مدة كذا لا يقتضى حدوث ذلك الشيء في الحال فقضاء الله تعالى
 بمحدث الأرض في يومين قد تقدّم على أحداث السماء وحينئذ يزيل السؤال (فقال لها) أى
 السماء عقب الاستواء (وللأرض أثنين) أى تعالياً وأقبلاً منقلاً. تين وقوله تعالى (طوعاً
 أو كرهاً) مصدران في موضع الحال أى طائعتين أو كارهتين (فالتنا أثنين) أى نحن وما بيننا
 وما بيننا (طائعتين) أى أثنين على الطوع لا على الكره والغرض تصوير أثر قدرته في المقدورات
 لا غير من غير أن يحقق شيئاً من الخطاب والجواب ونحو ذلك قول القائل قال الجدار للوتد
 لم تشقني قال اللوتد لمن يدقني (فان قيل) هلا قال طائعتين على التقطأ وطائعتين على المعنى
 لأنهم سموات وأرضون (أجيب) بأنه لما جعلهن مخاطبات ومحجيات ووصفهن بالطوع

والكرة قال طائعين في موضع طائعات نحو قوله ساجدين * (تنبيه) * جمع الامر لهما في الاخبار لا يدل على جمعه في الزمان بل قد يكون القول لهما متعاقبا (فان قيل) ان الله تعالى امر السماء والارض فأطاعنا كما أن الله تعالى أنطق الجبال مع داود عليه السلام فقال تعالى يا جبال أوتوني معه والطير وانطق الايدي والارجل فقال تعالى يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون وقوله تعالى وقالوا لخلودهم لم تشهدتم علينا قالوا أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء وإذا كان كذلك فكيف يستبعد أن يخلق الله تعالى في ذات السموات والارض حياة وعقلاء ثم يوجه الامر والتكليف عليهما ووجه هذا بوجوه الاول أن الاصل جل اللفظ على ظاهره إلا أن يمنع منه مانع وهما الامانع الثاني انه تعالى جمعهما جمع العقلاء فقال تعالى قالتا آتيناه طائعين الثالث قوله تعالى انا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وهذا يدل على كونهما عارفة بالله تعالى عالمة بتوجه تكليف الله تعالى وأجاب الرازي عن هذا بأن المراد من قوله تعالى اثنيان طوعا وأكرها الاثنيان الى الوجود والحدوث والحصول وعلى هذا التقدير فحال توجه هذا الامر كانت السموات والارض معدومة اذ لو كانت موجودة لم يجوز ثبت أن حال توجه هذا الامر كانت السموات والارض معدومة وإذا كانت معدومة لم تكن عارفة ولا فاهمة للخطاب فلم يميز توجه الامر اليها (فان قيل) روى مجاهد وطاوس عن ابن عباس انه قال قال الله للسموات والارض اخرجا منيكم من المنافع لمصالح العباد أما أنت يا سماء فاطلعي شمسي وقرري ونجومك وأنت يا أرض فشققي أنهارك وأخرجي غمارك ونباتك وقال لهما افعلما أمرتكما طوعا والأبلاأتكما الى ذلك حتى تفعلوا وعلى هذا لا يكون المراد من قوله آتيناه طائعين حمد وتواضع في ذاتهما بل يصير المراد من هذا الامر ان يظهر اما كان مودعا فيهما (أجيب) بأن هذا لم يثبت لانه تعالى قال (ففضاهن) أي خلقهن خلقا ابداعيا (سبع سموات) وهذا يدل على أن حصول السماء انما حصل بعد قوله اثنيان طوعا وأكرها * (تنبيه) * الضمير للسماء على المعنى كما قال تعالى طائعين ونحوه اعجاز فخل خاوية ويجوز أن يكون ضميرا مبهما مفسرا بسبع سموات وسبع سموات حال على الاول وتفسير على الثاني وقوله تعالى (في يومين) قال أهل الاثران الله تعالى خلق الارض يوم الاحد والاثنيين وخلق سائر ما في الارض يوم الثلاثاء والاربعاء وخلق السموات وما فيها في يوم الخميس والجمعة وفرغ في آخر ساعة من يوم الجمعة فخلق فيها آدم عليه السلام وهي الساعة التي تقوم فيها القيامة ولذلك لم يقل هناك وإنما وافق هذا آيات خلق السموات والارض في ستة أيام وعن ابن عباس رضي الله عنه أن اليهود أتت النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عن خلق السموات والارض فقال خلق الله الارض يوم الاحد والاثنيين وخلق الجبال وما فيها من المنافع يوم الثلاثاء وخلق يوم الاربعاء الشجر والماء والمعايش والعمران والخراب فهذه أربعة وخلق يوم الخميس السماء وخلق يوم الجمعة النجوم والشمس والقمر والملائكة الى ثلاث ساعات بقيت

منه نخلق في أول ساعة من هذه الثلاثة الآجال حتى يموت من مات وفي الثانية التي الآتية على كل شيء مما ينتفع به وفي الثالثة خلق آدم فأسس كنه الجنة وأمر ابليس بالسجود له وأخرجه منها في آخر ساعة قالت اليهود ثم ماذا يا محمد قال ثم استوى على العرش قالوا قد أصبت لو أنمت قالوا ثم استراح فغضب النبي صلى الله عليه وسلم غضباً شديداً فارتل ولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما في ستة أيام وما مسنا من لغوب فاصبر على ما يقولون (فان قيل) اليوم عبارة عن النهار والليل وذلك انما يحصل بطلوع الشمس وغروبها وقبل حدوث السموات والشمس والقمر كيف يعقل حصول اليوم (أجيب) بأن معناه انه مضى من المدة ما لو حصل هنالك فلان الشمس لكان المقدار مقدار اليوم كما مر وقضاء الشيء اتمامه والفراغ منه قال ابن جرير وانما سمي الجمعة لان الله تعالى جمع فيه خلق آدم وخلق السموات والارض أي فرغ من ذلك وأتمه (وأوحى) أي التي بطريق خفي وحكم بثبوت قوى (في كل سماء أمرها) أي الامر الذي دبرها ودبر منافعها به على نظام محكم لا يتجمل وزمام مبرم لا ينحل وقال عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما خلق في كل سماء خلقها من الملائكة وما فيها من البصار وجبال البرد وما لا يعلمه الا الله تعالى وقال السدي يعني خلق فيها الشمس والقمر والنجومها والله في كل سماء بيت تحج اليه وتطوف به الملائكة كل واحد منها مقابل للكعبة بحيث لو وقعت منه حصاة لوقعت على الكعبة * ولما تم خص التي تليها الإشارة الى تشریفنا فقال تعالى صاودا القول الى مظهر العظمة تنبها على ما في هذه الآية من العظم (وزينا) أي بما لنا من العظمة (السماء الدنيا) أي القربى اليكم لاجلكم (بصايع) وهي النيرات التي خلقها الله في السموات وخص كل واحدة بضوء معين وسيمر معين وطبيعة معينة لا يعلمها الا الله تعالى ولا يتأني كون الدنيا مريضة بذلك أن تكون النجوم في غيرها عاها هو أعلى منها لان السياق دل على أنها مريضة وقوله تعالى (وحفظا) في نصبه وجهان أحدهما أنه منصوب على المصدر بهل مقدراً أي وحفظناها بالتواكب من الكواكب حفظا والثاني أنه مفعول من أجله على المعنى فإن التقدير وخلقنا الكواكب زينة وحفظا قال أبو حيان وهو تكلف وعدول عن السهل البين والمعنى وحفظناها من الشياطين الذين يسترقون السمع بالشهب أو من الآفات (ذلك) أي الامر الرفيع والشأن البديع (تقدير العزيز) أي الذي لا يغلبه شيء وهو يغلب كل شيء (العليم) أي المحيط علما بكل شيء فالعزيز إشارة الى كمال القدرة والعليم إشارة الى كمال العلم * ولما كان التمداد على اعراضه كأنه جدد اعراضا غير اعراضه الا اول قال تعالى مفصلا بعد قوله تعالى فأعرض أكرههم (فان أعرضوا) أي استمروا على اعراضهم بعد هذا الشأن أو أعرض غيرهم عن قبول ما جئتهم به من الذكر بعد هذا البيان الواضح في هذه الآيات التي دلت على الوحدةانية والعلم والقدرة وغيرهما من صفات الكمال أتم دلالة (فقل) أي لهمم (أنذر تكلم صاعقة) أي أخطروهم أن يصيبهم عذاب شديد الوقع كأنه صاعقة (مثل صاعقة عاد وثمود) وقال المبرد الصاعقة المرة المهلكة لأي شيء كان والانداز التخويف وانما خص هاتين القبيلتين لأن

قريشا كانوا يعززون على بلادهم * ثم علل ايقاع ذلك بقوله تعالى (اذ) يجوز ان يكون ظرفا
 لصاعقة وظرفه لا شئ في علمه أي حين (جاءتهم) أي عادوا وعود (الرسول) لأن الزمان الطويل
 يجوز نسبة ما وقع في جرمه اليه (من بين أيديهم) أي من قبلهم لأن نذير الاول نذر لكل
 من أتى بعده بأنه ان واقع ما واقعناه ما عذب به (ومن خلفهم) وهم من أتى اليهم لانهم
 لم يكونوا يعلمون انهم فالحلف كناية عن الخفاء والقدام عن الجلاء وانهم أتوهم من كل جانب
 واجتهدوا بهم فأعلموا فيهم كل حيلة فلم يروا منهم الا العتو والاعراض كما حكي الله تعالى عن
 الشيطان لا يتنبه من بين أيديهم ومن خلفهم أي لا يتنبه من كل جهة وعن الحسن انذروهم
 من وقائع الله تعالى فيمن قبلهم من الامم وعذاب الآخرة لانهم اذا حذروهم ذلك فقد جاؤهم
 بالوعظ من جهة الرمن الماضي وما جرى فيه على الكفار ومن جهة المستقبل وما يجري عليهم
 وأتوهم مقبلين عليهم ومدبرين عنهم وقرأ نافع وابن كثير وابن ذكوان وعاصم باظهار الذا ل
 عند الجيم وأدغمها الباقون (أن) أي بأن (لا تعبدوا الا الله) أي الذي له صفات الكمال
 جميعا (فأولوا) أي الكفار لسلهم (لوشاء ربنا) الذي ربنا أحسن تربية أن يرسل النار ولا
 (لا تزل) اليها (ملائكة) ورسالهم اليها بما يريد من المال كنه لم يرسل ملائكة فلما أن يرسل
 رسولا (فانابا) أي بسبب ما (أرسلتم به) أي على زعمكم بأنكم رسل (كافرون) اذا أنتم
 بشر مثلنا لا فضل لكم علينا روى أن أبا جهل قال في ملاقر يس التيس علينا أمر محمد
 فلو التسم لنا رجلا عالما بالسحر والشعر والكهانة وكلمته ثم أنا نأبى ان من أمره فقال عتبة
 ابن ربيعة والله لقد علمت الشعر والمهر والكهانة وعلمت من ذلك علما وما يخفى على قاتناه
 فقال له يا محمد أنت خير أم خاشم أنت خير أم عبد المطلب أنت خير أم عبد الله فلم تسمع ألهما
 وتضل آباءنا فان كنت تريد الرياسة عقد نالك اللواء فكف رئيسنا وان كنت أردت الباء
 زقر جنالك عشر نسوة تختارهن من أي بنات قريش شئت وان كنت تريد المال جمعنا لك
 ما تستعين به على ذلك ورسول الله صلى الله عليه وسلم سأك فلما فرغ قال له رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أفرغت قال نعم قال فاسمع ثم ان النبي صلى الله عليه وسلم تعوذ ثم قرأ بسم الله الرحمن
 الرحيم حم تنزيل من الرحمن الرحيم كتاب فصلت آياته الى أن بلغ قوله تعالى فان أعرضوا فقل
 أنذر تركم صاعقة مثل صاعقة عاد وعوذ فأمسك عتبة على فيه ونأشده بالرحم الا ما سكت ثم
 رجع الى أهله ولم يخرج الى قريش فلما احتس عنهم قالوا ما نرى عتبة الا قد صبأ فأنطلقوا اليه
 وقالوا يا عتبة ما حيلك عنا الا أنك قد صبأت الى محمد وأعجبت طعامة فان كان بك حاجة جمعنا لك
 من أموالنا ما يغنيك عن طعام محمد فغضب عتبة وأقسم لا يكلم محمد أبدا وقال والله اني أعلم
 أني من أكثر قريش مالا ولكني أتيتهم وقصصت عليه القصة وجاءني بشئ والله ما هو شعر ولا كهانة
 ولا مهر وقرأ السورة الى قوله تعالى فان أعرضوا فقل أنذر تركم صاعقة مثل صاعقة عاد وعوذ
 فأمسكت بفيه ونأشده بالرحم حتى سكت ولقد علم أن محمدا اذا قال شيئا لم يكذب خفت أن
 ينزل عليكم العذاب وفي رواية لمحمد بن كعب أنه قال اني سمعت قرأنا والله ما جمعت بمثلها قط

ماهو شعر ولا سحر ولا كهانة يامعشر قريش اطيعوني خلوا بينكم وبين هذا الرجل وبين ماهو
 فيه فاعتزلوه والله لم يكون اقوله الذي سمعت منه نيا فان نصبه العرب فقد كفيتموه بغيركم وان يغفر
 علي العرب فلكم ملككم وعزكم وانتم اسعد الناس به قالوا اسحره والله يا ابا الوليد بلسانه
 قال هذا رأيكم فاصنعوا ما بدا لكم * ولما جمعهم الله فيما اجتمعوا فيه حتى كانوا قواصوا به
 فصلهم وفصل ما اختلفوا فيه فقال من سببا عامضي من مقالاتهم (فاما عاد) أي قوم هود
 عليه السلام (فاستكبروا) أي طلبوا الكبر وأوجدوه (في الارض) أي كلها التي كانوا فيها
 بالفعل وبغيرها بالقوة أوفي الكل بالفعل لكونهم ملكوها كلها بين كبرهم انه (بغير الحق) أي
 الذي لم يطابق الواقع ثم ذكر تعالى سبب الاستكبار بقوله تعالى (وقالوا من أشد منا قوة) وذلك
 أن هودا عليه السلام هددهم بالعذاب فقالوا نحن نقدر على دفع العذاب بفضل قوتنا وكنا
 ذوي أجسام طوال أطول الطويل منهم أربع مائة ذراع كما سيأتي في سورة الفجر قال الله تعالى ولذا
 عليهم (أولم يروا) أي يعلموا علما هو كالمشاهدة (أن الله) أي المحيط بكل شيء قدرة وعلم (الذي
 خلقهم) ولم يكونوا شيئا (هو أشد منهم قوة) ومن علم أن غيره أقوى منه وكان عاقلا انقاد له
 فيما ينفعه ولا يضره وقوله تعالى (وكانوا يا أيها الناجدون) أي يعرفون أنها حق وينكرونها
 عطف على فاستكبروا (فأرسلنا) أي بسبب ذلك على ما نال من العظمة (عليهم ريحا) أي
 عظيمة (ضربنا) أي شديد البرد والصوت والعصف حتى كانت تبجهد البدن ببردها فتسكون
 كأنهم انصروه أي تنجمه في موضع واحد فتمنعه التصرف بقوتها وتقطع القلب بصوتها فتقهر
 شجاعته وتحمق بشدة بردها كل ما مرت عليه وقوله تعالى (في أيام نحسات) أي مشؤمات
 جمع نحسة وقرأ ابن عامر والكوفيون بكسر الحاء من نحس نحسات فيض سعد سعدا فهو ونحس
 والباقون بسكونها فهو اما مخفف نحس أو صفة على فعل أو وصف بصدور قال الضحاك أمسك
 الله تعالى عنهم المطر ثلاث سنين وكانت الرياح عليهم من غير مطر روى أن الأيام كانت آخر
 شوال من الأربعاء الى الأربعاء قال البيضاوي وما عذب قوم الا في يوم الأربعاء وعن
 عبد الله بن عباس انه قال الرياح ثمان أربع منها عذاب وهي العاصفة والصرصر والعقيم
 والقاصف وأربع منها راحة وهي المبشرات والنشائرات والمرسلات والذاريات وعن ابن
 عباس رضي الله عنهما أن الله تعالى ما أرسل على عادم من الرياح الا قد رحمتي وفعلنا ذلك
 بهم (لنذيقهم عذاب الخزي) أي الذل والهوان (في الحياة الدنيا) كما استكبروا في
 الارض بغير الحق فيذلوا عند من تعظموا عليه في الدار التي اعتزوا بها فتعظموا فيها فان ذاك
 أدل على القدرة عند من تقيد بالوهم (ولعذاب الآخرة) أي الذي أعد للمتكبرين في
 الآخرة بغير الحق (أخرى) أي أشد اهانة وهو في الاصل صفة المعذب وانما وصف به العذاب
 على الاسناد المجازي للمبالغة (وهم لا يخشون) أي لا يوجد ولا يتجدد لهم نصر أبد ابوجه من
 الوجوه * ولما أنهي تعالى أمر صاعقة عاد شرع في بيان صاعقة ثود فقال تعالى (وأما ثود)
 وهم قوم صالح عليه السلام (فهدانا هم) أي بينا لهم طريق الهدى من أنافادرون على البعث

وعلى كل شيء فلا شريك لنا وكان بيان ذلك بالساقفة غاية البيان فأبصر واذلك بأبصارهم التي هي
سبب ابصار بصرهم غاية الابصار فكروا اذلك لما يلزمه من تركهم طريق آباءهم وأقبلوا على
ازوم طريق آباءهم (فاستحبوا) أى اختاروا (العصى) أى الكفر (على الهدى) أى الايمان قال
القشيري قيل انهم آمنوا وصدقوا ثم ارتدوا وكذبوا فأجراهم مجرى اخوانهم في الاستبدال
فان قيل أليس معنى هديته حصلت فيه الهدى والدليل عليه قولك هديته فاهتمدى وبمعنى
تحصيل البغية وحصولها كما تقول ردعته فازدع فكيف ساغ استعماله في الدلالة المجردة
(أجيب) بأنه لما مكنتهم وأزاح عنهم ولم يبق لهم عذرا ولا علة فكتابه حصل البغية فيهم بتحصيل
ما يوجبها ويقتضيها (فأخذتهم صاعقة العذاب) أى بسبب ذلك أخذ قهر وهوان (الهون) أى
ذى الهون وهو الذى يهينهم (بما كانوا) أى دائما (يكسبون) أى من شرهم وتكذيبهم صالحا
عليه السلام * ولما أنهى الله تعالى الخبر عن الكافرين من الفريقين أسعه الخبر عن مؤمنهم
بشارته لمن اتبع النبي صلى الله عليه وسلم ونذارة لمن صد عنه فقال تعالى (ونجينا) أى نجية
عظيمة بما لنا من القدرة (الذين آمنوا) أى أوجدوا هذا الوصف من الفريقين (وكانوا) أى
كونا عظيمين (يقون) أى يتجدد لهم هذا الوصف في كل حركة وسكون فلا يقدمون على شيء
بغير دليل (فان قيل) كيف يجوز للنبي صلى الله عليه وسلم أن يندرقومه مثل صاعقة عاد وثور
مع العلم بأن ذلك لا يقع في أمته وقد صرح تعالى بذلك فقال عز من قائل وما كان الله ليعذبهم
وأنت فيهم وجاء في الحديث الصحيح ان الله تعالى رفع عن هذه الامة هذه الانواع (أجيب)
بأنهم لما عرفوا كونهن مشاركين لعاد وثور في الكفر عرفوا كونهم مشاركين لعاد وثور
في استحقاق مثل تلك الصاعقة وان السبب الموجب للعذاب واحد وربما يكون العذاب
النازل من جنس ذلك العذاب وان كان أقل درجة وهذا القدر يكفي في التخويف * ولما بين
تعالى كيفية عقوبة أولئك الكفار في الدنيا أردفه ببيان كيفية عقوبتهم في الآخرة ليحصل
تمام الاعتبار في الزجر والتحذير فقال تعالى (ويوم) أى واذكريوم (يحشر) أى يجمع بكرة
بأمر فاهر لا كلفة فيه (أعداء الله) أى الملك الاعظم (الى النار) وقرأنا نافع بنون مفتوحة
وضم الشين وتصب أعداء على البناء للفاعل وهو الله تعالى والباقون بياء الغيبة مضمومة ورفع
الشين على البناء للمفعول ورفع أعداء لقيامه مقام الفاعل ووجه الاول أنه معطوف على
نجينا فحسن أن يكون على وقفه في اللفظ ووجه الثاني موافقة قوله تعالى (فهيم) أى بسبب
حشرهم (يوزعون) أى يساقون ويدفعون الى النار وقال قتادة يحبس أولهم على آخرهم
ليتلاحقوا أى يوقف سوابقهم حتى تصل اليهم نوالهم * ولما بين تعالى اهانتهم بالوزع بين غايتها
بقوله تعالى (حتى اذا ما جاؤها) أى النار التي كانوا بها يكذبون فخاراً ثمة كيد اتصال
الشهادة بالحضور كما قال تعالى (شهد عليهم) وبين الشاهد وعدده بقوله تعالى (سمعهم) وأورد
السمع لعدم تفاوت الناس فيه (وأبصارهم) وجمعها لعظم تفاوت الناس فيها (وجلودهم
بما كانوا يعملون) أى يحددون عمله مستقرين عليه * (تنبيه) في كيفية تلك الشهادة ثلاثة

أقوال أولها إن الله تعالى يخلق الفهم والقدرة والنطق فيها فتشبه بكما يشبه هذا الرجل على ما يعرفه
ثانيها أنه تعالى يخلق في تلك الاعضاء الاصوات والحروف الدالة على تلك المعاني ثالثها أن يظهر
في تلك الاعضاء أحوال تدل على صدور تلك الأعمال من ذلك الإنسان وتلك الامارات تسمى
شهادات كما يقال يشهد هذا العالم بتغيرات أحواله على حدوثه (فان قيل) ما السبب في تخصيص
هذه الاعضاء الثلاثة بالذكر مع ان الحواس خمسة وهي السمع والبصر والشم والذوق
واللمس (أجيب) بأن الذوق داخل في اللمس من بعض الوجوه لأن ادراك الذوق انما يتأتى
بأن تصير جلدة اللسان عمامة لجرم الطعام وكذلك الشم لا يتأتى حتى تصير جلدة الانف عمامة
لجرم الشموم فكانا داخلين في جسد اللمس وقال ابن عباس رضي الله عنهما المراد من شهادة
الجلود شهادة الفروج وهو من باب الكليات كما قال تعالى لا تواعدوهن سرأوا راد المكاح وقال
تعالى أوجبا أحد منكم من الغائط والمراد قضاء الحاجة وقال صلى الله عليه وسلم أول ما يتكلم
من الآدمي نخذه وكفه وعلى هذا التقدير تكون الآية وعيداً شديداً في اتیان الزنا لان مقدمة
الزنا انما تحصل بالخذ وقال مقاتل تنطق جوارحهم بما كتبت النفس من عملهم وعن أنس
ابن مالك قال كان عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فضحك فقال هل تدرون مم اضحك قلنا الله
ورسوله أعلم قال من مخاطبة العبد ربه فيقول يا رب ألم تجرني من الظلم فيقول بلى قال فيقول
فاني لأجيز اليوم على نفسي الا شاهد امني قال فيقول كفي بنفسك اليوم عليك حسيما وبالكرام
الكاتبين عليك شهودا قال فيختم على فيه ويقال لا ركاية انطق فتنتطق بأعماله ثم يخجل ويندو
الكلام فيقول بعد الكين وحققا فعنك كنت أناضل (وقالوا) أي الكفار الذين يحشرون
الى النار (الجلودهم) مخاطبين لها مخاطبة العقلاء لما فعلت فعل العقلاء (لم تشهدتم علينا) مع
أنا كنا نحاج عنكم (قالوا) محبين لهم معذرين (أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء) أراد انطقه
على وجه لم يقدر على التخلف عنه فليس يجب من قدرة الله الذي له مجامع العز (وهو خالقكم
أول مرة) والعلم القطعي حاصل عندكم بأنكم كنتم عدما ثم نطقا لا تقبل النطق في مجاري
العادات بوجه ثم طوركم في أدوار الاطوار كذلك الى أن أوصلكم الى حيز الادراك ففسركم
على النطق بحيث لو أردتم سلبه عن أنفسكم ما قدرتم (واليه) لا الى غيره (ترجعون) فينبئكم
بما كنتم تعملون * (تنبيه) * اختلف في قوله تعالى وهو خلقكم الآية فقيل هو من كلام الجلود
وقيل هو من كلام الله تعالى كالذي بعده وموقعه تقریب ما قبله بأن القادر على انشاءكم ابتداء
وعلى اعادةكم بعد الموت أحياء قادر على انطاق جلودكم وأعضائكم (وما كنتم
تستترون) أي عند ارتكابكم الفواحش خفية (ان يشهد عليكم سمعكم) وأكذبكم برئائي
فقال (ولا أبصاركم) جمع وأفردها ضي (ولا جلودكم) والمعنى انكم تستترون بالحيطان والحجب
عند ارتكاب الفواحش وما كان استتاركم ذلك خفية أن تشهد عليكم جوارحكم لانكم كنتم
غير عالمين بشهادتها عليكم بل كنتم جاحدين بالبعث جهلا منكم (ولكن) انما استتاركم
لانكم (ظننتم) بسبب انكار البعث جهلا منكم (أن الله) الذي له جميع صفات الكمال

(لا يعلم) أى فى وقت من الاوقات (كثيرا عما تعملون) وهو الخفيات من أعمالكم روى عن ابن مسعود قال كنت مستترا باستار الكعبة فدخل ثلاثة نفر ثقيان وقرشي أو قرشمان وثقفي كثير شحم بطونهم قليل فقه قلوبهم فقال أحدهم أترون الله يسمع ما نقول فقال الآخر يسمع ان جهرنا وقال الآخر ان كان يسمع اذا جهرنا يسمع اذا أخفينا فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى وما كنتم تستترون الا به قبل الثقي عبد اليل وخنناه القرشيان ربيعة وصفوان بن أمية وقوله تعالى (وذلكم) إشارة الى ظنهم هذا وهو مبتدأ وقوله تعالى (ظنكم) بدل منه وقوله تعالى (الذى ظننتم بربكم) نعت البدل والخبر (أرداكم) أى أهللكم وفى هذا تنبيه على أن من حق المؤمن أن لا يذهب عنه ولا يزول عن ذهنه أن عليه من الله تعالى عينا كالثرة ورقية أهميها حتى يكون فى أوقاته وحواله من ربه أهيب وأحسن احتشاما وأوفر تحفظا وتصورا منه مع الملا ولا ينبسط فى سره من اقصة من التشبه بهؤلاء الظانين * ولما كان الصباح محل رجاء لا فراج فكان شر الاراح ما كان فيه قال تعالى (فأصبحتم) أى بسبب ما أعطيتوه من النعم لتستنقذوا أنفسكم به من الهلاك كان سبب هلاككم (من الخاسرين) أى العريقين فى الخسارة المحكوم بخسارتهم فى جميع ذلك اليوم قال المحققون الظن قسمان أحدهما حسن والاخر فاسد فالحسن أن يظن بالله تعالى الرحمة والفضل والاحسان قال صلى الله عليه وسلم عن الله تعالى أنا عند ظن عبدى بى وقال صلى الله عليه وسلم لا يموت أحدكم الا وهو يحسن الظن بالله والظن الفاسد أن يظن أن الله تعالى يعزب عن علمه بعض هذه الاحوال وقال قتادة الظن نوعان منجى ومردى فالمنجى قوله انى ظننت أنى ملاق حسابه وقوله تعالى الذين يظنون أنهم ملاقور بهم وأنهم اليه راجعون والمردى هو قوله تعالى وذلكم ظنكم الذى ظننتم بربكم أرداكم (فان يصبروا فالشار مشوى) أى منزل (لهم) أى ان أمسكوا عن الاستغاثه لقبح ينظرونه لم يجدوا ذلك وتكون النار مقام الهنم (وان يستعذبوا) أى يسألوا العتي وهو الرجوع لهم الى ما يحبون جزعا عما هم فيه (فماهم من العتبن) أى المجاهين اليها ونحوه قوله عز وجل أجرنا أم صبرنا ما لنا من محيص * ولما ذكر وعيدهم فى الدنيا والاخرة أتبعه سبب كفرهم الذى هو سبب الوعيد فقال تعالى (وقيضنا) قال مقاتل هيا نأوقال الزجاج سميننا (لهم) أى للكفرة وأصل الققيض التيسير والتهيئة يقال ققيضته لادواءه هاته له ويسرته وهذا ان ثوبان قيصان أى كل منهما مكافئ للآخر فى الثمن وقوله تعالى (قرناء) أى نظراء من الشياطين حتى أضلوهم جمع قرين قال تعالى ومن بعث عن ذكر الرحمن ققيض له شيطانا فهو له قرين (قرينوا لهم) أى من القبائح (ما بين أيديهم) أى من أمر الدنيا حتى آثروها على الآخرة (وما خلفهم) أى من أمر الآخرة فذعوهم الى التكبذ وانكار البعث وقال الزجاج زينوا لهم ما بين أيديهم من أمر الآخرة أنه لا بعث ولا جنه ولا نار وما خلفهم من أمر الدنيا بأن الدنيا قديمة ولا صانع الا الطبايع والافلاك قال القشيري اذا أراد الله بعبده سوءا قيص له اخوان سوءا وقرنا سوءا

يحمي مولونه على المخالفات ويدعونه اليه ومن ذلك الشيطان وشركه النفس وبئس القرين
تدعو اليوم الى ما فيه الهلاك وتشهد عدا عليه واذا أراد الله بعبد خيرا قبض له قرنا خيرا
يعينونه على الطاعة ويحمي مولونه عليهم او يدعونه اليها وروى عن أنس أن النبي صلى الله عليه
وسلم قال اذا أراد الله بعبد شرا قبض له قبل موته شيطانا فلا يرى حسنا الا قبضه عنده ولا قبضا
الا حسنه عنده وعن عائشة اذا أراد الله بالوالي خيرا قبض له وزير صدق ان نسي ذكره وان ذكر
أعانه وان أراد غير ذلك جعل له وزير سوء ان نسي لم يذكره وان ذكر لم يعنه وعن أبي هريرة رضى
الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما بعث الله من نبي ولا استخلف من خليفة
الا كانت له بطانة تأمره بالمعروف وتحنضه عليه وبطانة تأمره بالشر وتحنضه عليه والمعصوم من
عهمة الله تعالى * (تنبيه) * في الآية دلالة على أنه تعالى يريد الكفر من المكافرين لانه تعالى
قبض لهم قرنا سوء فزبوا لهم الباطل وهذا يدل على أنه تعالى أراد منهم الكفر ولكن لا يراد
كما قال تعالى ولا يرضى لعباده الكفر (وحي) أى وجب وثبت (عليهم القول) أى كلمة العذاب
وقرأ أبو عمرو في الوصل بكسر الهاء والميم وحزرة والكسائي بضم الهاء والميم والباقون بكسر
الهاء وضم الميم وقوله تعالى (في أمم) محله نصب على الحال من الضمير في عليهم أى حق عليهم
القول كائنين في جملة أمم كثيرة وفي معنى مع (قد خلت) أى لم تتعظ أمة منهم بالآخرى (من قبلهم)
أى في الزمان (من الجن والانس) قد عملوا مثل أعمالهم وقوله تعالى (انهم) أى جميع
الذين كذبوا منهم وعن قبلهم (كانوا حاسرين) تعليل لاستحقاقهم العذاب وقوله تعالى
(وقال الذين كفروا) أصله وقالوا أى المعرضون ولكنه قال ذلك تنبيها على الوصف الذى
أوجب اعراضهم (لأسمعوا) أى شيئا من مطلق السماع (لهذا القرآن) وعينوه بالاشارة
احترازا عن غيره من الكتب القديمة كالنوراة قال القشيري لانه مقلب القلوب وكل من استمع
له ضل اليه (والغوا) أى اهزؤا (فيه) أى اجعلوه نظرا للغو بأن تكثروا من الخرافات
والهذيان واللغو والتصدية أى التصغير والتصفق وغيرها وقال ابن عباس كان
بعضهم يعنى قريشا يعلم بعضا اذا رأيتهم محمدا يقرأ فعارضوه بالبحر والشعر واللغو وهو من باب
لغى بالكسر يلغى بالفتح اذا تسكلم بما لا فائدة فيه (لعلكم تغلبون) أى ليكون حالكم خال من
يرجى له أن يغلب ويفظف بمراده فى أن لا يعيل اليه أحد وسكت ونسى ما كان يقول وهذا
يدل على انهم عارفون بأن من يسمعه مال اليه وأقبل بكليته عليه وقد فضحوا أنفسهم به هذا
فضيحة لا مثل لها (فلندين الذين كفروا) أظهر في موضع الاضمار اذا أصل فلندينهم لكنه
أظهر نعمه وتعليقا بالوصف (عذابا شديدا) في الدنيا بالحرمان وما يتبعه من فنون الهوان وفي
الآخرة بالنيران (ولنجز بينهم) أى بأعمالهم (أسوأ) أى سوء العمل (الذى كانوا يعملون)
أى مواظبين عليه (ذلك) أى الجزاء الأسوأ العظيم جدا (جزاء أعداء الله) أى الملك الاعظم
ثم ينسبه بقوله تعالى (النار) وقرأنا فاع واسب كثير وأبو عمرو في الوصل بايدال الهمزة الثانية
المفتوحة واوا خالصة والباقون بتحقيقهما واما الابداء بالثانية فالجميع بالتحقيق ثم فصل بعض

ما في النار بقوله تعالى (ألم فيها) أي النار (دار الخلد) أي فانهم ادارا قامة قال الرمنشري
 فان قلت ما معني قوله لهم فيها دار الخلد قال قلت ان النار في نفسها دار الخلد كقوله تعالى
 لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة أي الرسول هو نفس الاسوة وقال البضاوي هو
 كقولك في هذه الدار دار سرور يعني بالدار عني على أن المقصود هو الصفة قال ابن عادل
 في هذا نظرا لظاهر وهو معني صحيح منقول أن في النار دارا تسمى دار الخلد والنار محيطة
 بها وهذا أولى وقوله تعالى (جزاء) منصوب بالمصدر الذي قبله وهو جزاء أعداء الله والمصدر
 ينصب عنه كقوله تعالى فان جهنم جزاؤكم جزاء موفورا (بما كنوا بآياتنا) أي على
 ما لئامن العظمة (ييجدون) أي يلغون في القراءات وسماه جدارا لانهم لما علموا أن القرآن بالغ
 الى حد الانحاز خافوا من أنه لو سمعه الناس لا متوا فاستخرجوا تلك الطريقة الفاسدة
 وذلك يدل على أنهم علموا كونه معجزا وأنهم جحدوا حسدا * ولما بين تعالى أن الذي جعلهم
 على الكفر الموجب للعذاب الشديد مجالسة قرناء السوءين ما يقولون في النار بقوله تعالى
 (وقال الذين كفروا) أي غطوا أنوار عقولهم داعين بما لا يسمع لهم فهو زيادة في عقوبتهم
 وحكاية لها وعظ وتحذير (ربنا) أي يا أيها الذي لم يقطع قط احسانه عنا (أرنا) الضمير
 (الذين أضلانا) أي عن المنهج الموصل الى محل الرضوان (من الجن والانس) لأن الشيطان
 على ضربين جنى وانسى قال تعالى وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الانس والجن
 وقال تعالى الذي يوسوس في صدور الناس من الجنة والناس وقيل هما ابليس وقايل بن
 آدم الذي قتل أخاه لأن الكفر سنة ابليس والقتل بغير حق سنة قايل فها هنا المعصية وقرا
 ابن كثير والسوسي وابن عامر وشعبة بسكون الراء من اذنا واخلس الدورى كسر الراء
 وكسرها الباقيون وشددوا بن كثير النون من الذين (تجمعها ما تحت أقدامنا) في النار اذ لا
 لهما كما جعلنا ما تحت أقدامهما (ليكونا من الاسفلين) قال مقاتل أسفل منا في النار وقال الزجاج
 ليكونا في الدرك الأسفل من النار أي من أهل الدرك الأسفل ومن هو دوننا كما جعلنا كذلك
 في الدنيا في حقيقة الحال باتباعنا لهما وقال بعض الحكماء المراد بالذين أضلانا الشهوة والغضب
 والمراد بجعلها ما تحت أقدامهم كونهم ماسخرين للنفس مطيعين لهما وأن لا يكونا مستولين عليها
 ظاهرين عليها * ولما ذكر تعالى الوعيد أردفه بذكر الوعد كما هو الغالب فقال تعالى (ان الذين
 قالوا) أي قولوا حقيقة ما دعين به بالجنان وناطقين باللسان تصديقا لاداعي الله تعالى في الدنيا
 (ربنا) أي المحسن اليانا (الله) أي المختص بالجلال والاکرام وحده لا شريك له ونم في قوله
 تعالى (ثم استقاموا) لتراخي الرتبة في الفضيلة فان الثبات على التوحيد وصحاحته الى الممات
 أمر في علو رتبته لا يرام الا بتوفيق ذي الجلال والاکرام سئل أبو بكر الصديق رضى الله عنه عن
 الاستقامة فقال ان لا تشرك بالله شيئا وقال عمر رضى الله عنه الاستقامة ان تستقيم على الامر
 والنهي ولا تزوغ روغان الثعلب وقال عثمان رضى الله عنه اخصوا العمل لله وقال علي رضى
 الله عنه أدوا الفرائض وقال ابن عباس رضى الله عنهما استقاموا على أمر الله تعالى بطاعته

واجتنبوا معصيته وقال مجاهد وعكرمة استقاموا على شهادة أن لا إله إلا الله حتى لحقوا بالله
 وقال قتادة كان الحسين إذا تلا هذه الآية قال اللهم ربنا ارزقنا الاستقامة وقال سفيان بن
 عبد الله الثقفي قلت يا رسول الله أخبرني بأمر أعتصم به قال قل ربنا الله ثم استقم فقلت ما أخوف
 ما تخاف علي فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بلسان نفسه فقال هذا قال أبو حيان قال ابن
 عباس رضي الله عنهما نزلت هذه الآية في أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه (ستزل عليهم
 الملائكة) قال ابن عباس عند الموت وقال قتادة إذا قاموا من قبورهم وقال وكيع بن الجراح
 البصري تكون في ثلاثة مواطن عند الموت وفي القبر وعند البعث وهي (الأتخافوا) قال
 مجاهد لا تخافوا مما تقدمون عليه من أمر الآخرة (ولا تحزنوا) على ما خلفتم من أهل وولد
 فأنما خلفكم في ذلك كله وقال عطاء بن أبي رباح لا تخافوا من ذنوبكم ولا تحزنوا فاني أغفرها
 لكم والخوف غم يلحق لتوقع المكروه والحزن يلحق لوقوعه من فوات نافع أو حصول ضار
 والمعنى إن الله تعالى كتب لكم الأمن من كل غم قلن تدوقوه أبدا * (تنبيه) * يجوز في أن
 أن تكون المحقة أو المفسرة أو الناصبة ولا نهاية على الوجهين الأولين ونافية على الثالث
 (وأبشروا) أي املوا صدوركم سرورا يظهر أثره على بشرتكم بهتال الوجه وبهم سائر الجسد
 (بالجنة التي كنتم) أي كوناعظيهم على السنة الرسل عليهم السلام (توعدون) أي يجذبكم
 ذلك كل حين بالكتب والرسل * (تنبيه) * فيما ذكر دلالة على أن المؤمنين عند الموت وفي القبر
 وعند البعث يكون فارغا من الأهوال والفرع الشديد (فان قيل) البشارة عبارة عن الخبر
 الأول بحصول المنافع فأما إذا أخبر الشخص بحصول المنفعة ثم أخبر ثانيا بحصولها كان
 الأخبار الثاني أخبارا ولا يكون بشارة والمؤمن قد يسمع بشارات الخير فإذا سمع المؤمن هذا
 الخبر من الملائكة وجب أن يكون هذا الخبر لا يكون بشارة في السبب في تسمية هذا الخبر
 بشارة (أجيب) بأن المؤمن قد يسمع بشارات الخير ولم يعلم بأن له الجنة فيكون ذلك بشارة
 أما إذا علم أنه من أهل الجنة بأخباري فإنه إذا سمع هذا الكلام من الملائكة فإنه يكون أخبارا
 * ولما ثبتوا لهم الخير ونفوا عنهم الضرر علاوه بقولهم (نحن أولياؤكم) أي أقرب الأقرباء إليكم
 فنحن نفعل معكم كل ما يمكن أن يفعله القريب (في الحياة الدنيا) نجلب لكم المسرات ونذفع
 عنكم المضرات ونحملكم على جميع الخيرات فنوقطكم من المنام ونحمكم على الصلاة
 والصيام ونبعدكم عن الآثام ضد ما تفعله الشياطين مع أوليائهم (وفي الآخرة) كذلك حيث
 تتعادي الأخلاء إلا الانقياء قال السدي تقول الملائكة عليهم السلام نحن الحفظة الذين كنا
 معكم في الدنيا ونحن أولياؤكم في الآخرة أي لا نفارقكم حتى تدخلوا الجنة (ولكنم فيها) أي
 في الآخرة أي في الجنة وقبل دخولها في جميع أوقات المحشر (ما تشتهي) ولعل على أدنى وجوه
 الشهوات كما يرشد إليه حذف المفعول (أنفسكم) من اللذان لاجل ما منعوهما من الشهوات
 في الدنيا (ولكنم فيها) أي في الآخرة (ما تدعون) أي تمنون من الدعاء بمعنى الطلب وهو أعم
 من القول وقوله تعالى (نزل) حال عما تدعون أي هذا كله يكون لكم نزلا كما يقدم إلى الضيف

عند قدومه الى ان يهيأ له ما يضاف به وأما ما يعطون فهو مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر
على قلب بشر * ولما كان من حوسب عذب فلا يدخل أحد الجنة الا برحمة الله تعالى أشار الى
ذلك بقوله تعالى (من) أى كائن ذلك النزل من (غفور) له صفة المحو للذنوب عينا وأثر على غاية
لا يمكن وصفها (رحيم) أى بالغ الرحمة وهو الله تعالى واختلف في تفسير قوله تعالى (ومن أحسن
قولا) أى من جهة القول (من دعا الى الله) أى الذى عظم بصفات كماله جميع الخلق فقال ابن
سيرين والسدى هو رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا الى شهادة أن لا اله الا الله وقال الحسن
هو المؤمن الذى أجاب الله تعالى دعوته ودعا الناس الى ما أجاب اليه (ومحلى) أى والحال أنه
قد عمل (صالحا) فى نفسه ليكون ذلك أمكن لدعائه (وقال انى من المسلمين) تفاخرا به وقطعا
لطمع المفسدين وقال عكرمة هم المؤذنون وقالت عائشة رضى الله عنها ان هذه الآية نزلت فى
المؤذنين وقال أبو أمامة الباهلى رضى الله تعالى عنه وعمل صالحا صلى ركعتين بين الاذان
والاقامة وعن عبد الله بن مغنل رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بين
كل اذانين صلاة ثلاث مرات ثم قال فى الثالثة لمن شاء وعن أنس بن مالك رضى الله عنه قال
الدعاء بين الاذان والاقامة لا يرد (ولا تستوى الحسنة ولا السيئة) أى الصبر والغضب والحلم
والجهل والعفو والاساءة فى الجزاء وحسن العاقبة * (تنبيه) فى لا الثانية وجهان أحدهما
أنها زائدة للتأكيده كدفع قوله تعالى ولا الظل ولا الحور ولا الاستواء لا يكتب فى واحد الثانى أنها
مؤسفة غير مؤكدة اذا المراد بالحسنة والسيئة الجنس اذا تستوى الحسنات فى أنفسها فانها
متفاوتة ولا تستوى السيئات أيضا فرب واحدة أعظم من أخرى وهو مأخوذ من كلام
الزمخشري (ادفع) كل ما يمكن أن يضرك من نفسك ومن الناس (بالتى) أى بالخالص
والاحوال التى (هى أحسن) على قدر الامكان من الاعمال الصالحات والعفو عن المسيء حسن
والاحسان اليه أحسن منه (فاذا الذى بينك وبينه عداوة) عظيمة فاجأته حال كونه (كأنه ولى)
أى قريب فاعل ما يفعله القريب (حجيم) أى فى غاية القرب لا يدع مهما الا قضاء وسهله ويسره
وشقى عله وقرب بعبده وازال درنه كما يزيل الماء الحار الوسخ وقيل نزلت فى أبي سفيان بن حرب
وكان عدوا ومؤذيا لرسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلم وصار وليا مضافا لرسول الله صلى الله عليه
وسلم * ثم نبه على عظيم فضل هذه الخصلة بقوله تعالى (وما يلقاها) أى على ما هى عليه من العظمة
(الا الذين صبروا وما يلقاها الا ذو حظ عظيم) من الفضائل النفسانية وقال قتادة الحظ العظيم
الجنة أى وما يلقاها الا من وجبت له الجنة وقوله تعالى (واما) فيه ادغام نون ان الشرطية فى ما
الزائدة (ينزعنك من الشيطان نزع) قال الزمخشري التزعج والتسخط بمعنى واحد وهو شبه
النخس والشيطان ينزع الانسان كأنه ينخسه فيبعثه على ما لا ينبغي وجعل التزعج نازعا كما قيل
جد جده أو أريد وما ينزعنك نازع وصف الشيطان بالمصدر أو تسويله والمعنى وان صرفك
الشيطان عما وصيت به من الدفع بالتى هى أحسن (فاستعذ بالله) أى استجبر بالملك الاعلى من شر
الشيطان واطلب من الله الدخول فى عصيته مبادرا الى ذلك وامض على شأنك ولا تطعه وبوكل

على الله تعالى (انه هو) أى وحده (السميع) أى الكل مسجوع من استعاذتك وغيرها (العليم)
 أى بكل معلوم من ترغبه وغيره فهو القادر على رد كيده وتوحيده أمره ثم استدلى على ذلك بقوله تعالى
 (ومن آياته) الدالة على وحدانيته وأنه سميع عليم (الليل والنهار) باختلاف هيئته ما على قدرته
 على البعث وكل مقدور وقدم الدليل على ذكر النهار تنبيه على أن الظلمة عدم والنور وجود والعدم
 سابق على الوجود (والشمس والقمر) اللذان هما الليل والنهار وقدم الشمس على ذكر القمر
 لكثرة نفعها * ولما ثبت أنه تعالى المنفرد بالخلق قال سبحانه (لا تسجدوا للشمس) التى هى من
 أعظم أو ثنائكم وأعاد الثانى تأكيداً فقال (ولا للقمر) فانه ما دلان على وجود الاله مخلوقان
 مستخران فلا ينبغى السجود لهما لان السجود عبارة عن نهاية التعظيم وهو لا يلقى الا بالذى
 أوجدهما من العدم كما قال تعالى (واسجدوا لله) أى الذى له كل كمال من غير شائبة نقص
 واختلف فى عود الضمير فى قوله تعالى (الذى خلقهن) على أوجه وأولها عوده لآيات الاربع
 كما جرى عليه الجلال المحلى وقبل يرجع لليل والنهار والشمس والقمر قال الزمخشري لان حكم
 جماعة ما لا يعقل حكم الاثنى والانات يقال الاقلام برمتها وبرمتها وناقشه أبو حيان من حيث
 انه لم يفرق بين جمع القلة والكثرة فى ذلك لان الافصح فى جمع القلة أن يعامل معاملة الاناث
 وفى جمع الكثرة أن يعامل معاملة الاثنى والافصح أن يقال الاجذاع كسرتهم والجدوع
 كسرتهم وأجاب بعضهم بأن الزمخشري ليس فى مقام بيان الفصيحة من الافصح بل فى مقام كيف
 يجرى الضمير ضمير انات بعد تقدم ثلاثة أشياء مذكرات وواحد مؤنث والقاعدة تغلب المذكر
 على المؤنث وقال البغوى انما قال خلقهن بالتأنيث لانه أجراها على طريق جمع التذكير
 ولم يجز على طريق التغليب للمذكر على المؤنث * ولما ظهر أن الكل عبده وكان السيد لا يرضى
 بأمر العبد عبداً آخر فى عبادة سيده قال تعالى (ان كنتم اباد) أى خاصة بغاية الرسوخ
 (تعبدون) كما هو صريح قولكم فى الدعاء فى وقت الشدائد لاسما فى البحر وفى الآية إشارة الى
 الحث على صيانة الأديمين عن أن يقع منهم سجود لغيره وفعلاً المقامهم عن أن يكونوا ساجدين
 لمخلوق بعد ان كانوا مسجوداً لله فانه تعالى أمر الملائكة عليهم السلام الذين هم من
 أشرف خلقه بالسجود لآدم عليه السلام وهم فى ظهروه فتكبر ابليس فأبدل عنه الى يوم القيامة
 (فان استكبروا) أى أوجدهوا التكبر عن ادعاء فيما أمرتهم به من التوحيد فلم ينزهوا الله
 تعالى عن الشريك (فالذين عند ربك) أى من الملائكة قال الرازى ليس المراد بهذه العندية قرب
 المكان بل كما يقال عند الملك من الخند كذا وكذا ويدل عليه قوله تعالى اناعند ظن عبدى بى
 واناعند المنكسرة قلوبهم من أجلي (يسجدون لباليل والنهار) أى دائماً لقوله تعالى
 (وهم لا يسأمون) أى لا تملون ولقوله سبحانه وتعالى يسجدون الليل والنهار لا يفترون (فان قيل)
 اشتغالهم بهذا العمل على الدوام يمنعهم من الاشتغال بآثار الاعمال مع انهم ينزلون الى
 الارض كما قال تعالى نزل به الروح الامين على قلبك وقال تعالى عن الذين قاتلوا يوم بدر
 عددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين (أجيب) بأن الذين ذكرهم الله تعالى ههنا

يكونهم مواعظين على التسبيح أقوام معينون من الملائكة * (تنبية) * اختلف في مكان
 السجدة فقيل هو عند قوله تعالى آياته تعبدون وهو قول ابن مسعود والحسن رضى الله عنهم ما
 حكاه الراغب عن أبي حنيفة وأحمد رضى الله تعالى عنهم أنه ذكر السجدة قبيله والصحيح عند
 الشافعي رضى الله تعالى عنه عند قوله تعالى لا يسأمون وهو قول ابن عباس وابن عمر وسعيد
 ابن المسيب رقتاده وحكاه الزنجشري عن أبي حنيفة رضى الله عنه لأن عندهم تم الكلام * ولما
 ذكر تعالى الدلائل الأربعة الفلسفية أسعها بذكر الدلائل الأرضية فقال تعالى (ومن آياته) الدالة
 على قدرته ووحدايته (أنك) أي أيها الإنسان (ترى الأرض) أي بعضا منجاسة البصر وبعضها
 بعين البصيرة قياسا على ما أبصرت (خاشعة) أي يابسة لانبات فيها والخشوع التذلل والتقاصر
 فاستعير لحال الأرض إذا كانت قطعة لنبات فيها كما وصفها بالهمود في قوله تعالى وترى
 الأرض هامدة وهو خلاف وصفها بالاهتزاز والربو كما قال تعالى (فإذا أنزلنا) أي بمائنا من
 العظمة (عليها الماء) من الغمام أو غيره (اهتزت) أي تحركت حركة عظيمة كثيرة مبريعة فكان
 كمن يعالج ذلك بنفسه (وربت) أي تشققت فارتفع ترابها وخرج منها النبات وسما في الجوف
 معطيا لوجهها وتشعبت عروقه وغلظت سوقه فصارت ينفع ساو كهاعلى ما كانت فيه من سهولة
 وترخفت بذلك النبات كأنهم بمنزلة الختمال في زيه بعدما كانت قبل ذلك كالذليل الكاسف البال
 في الاطمار الرثة وقرأ السوسي ترى الأرض في الوصل بالامالة بخلاف عنه والباقون بالفتح
 وفي الوقف أمال محضة أبو عمرو ووجهة والكسافي وورش بين بين والباقون بالفتح ثم استبدل
 بذلك على القدرة على البعث فقال تعالى (ان الذي أحياها) أي بما أخرج من نباتها بعد أن كانت
 ميتة (لحي الموتى) كما فعل بالنبات من غير فرق (أنه على كل شيء قدير) فهو قادر على احياها الأرض
 بعد موتها وعلى احياها هذه الاجساد بعد موتها لأن الممكنا بالنسبة الى القدرة متساوية
 فالقادر قدرة تامة على شيء منها قادر على غيره * ثم انه تعالى هدد من يجادل في آياته بالقاء
 الشهات فيه ابقوله تعالى (ان الذين يلحدون في آياتنا) أي القرآن على ما له من العظمة بالاطعن
 والتعريف والتأويل الباطل والالغاز فيها وقرأ جزء بفتح الياء والحاء من لحد والباقون بضم
 الهمزة وكسر الحاء من ألحد يقال لحد الحافر وألحد اذا مال عن الاستقامة يحفر في شق فاللحد
 هو المنحرف ثم اختص في العرف بالمنحرف عن الحق الى الباطل قال مجاهد يلحدون في آياتنا
 بالمكاه والتصديده واللغو والغلط وقال السدي يعاندون ويشاقون (لا يخفون علينا)
 أي في وقت من الاوقات ونحن قادرون على أخذهم متى شئنا أخذنا ولا يعجل الامن بحشي
 القوات قال مقاتل نزلت في أبي جهل وقوله تعالى (أفمن يلقى في النار) أي على وجهه بأبسر
 أمر (خير أم من يأتي آمنا يوم القيامة) استفهام بمعنى التقرير والغرض منه التنبيه على أن
 المحلدين في الآيات يلقون في النار وأن المؤمنين بالآيات يأتون آمنين يوم القيامة حين
 يجمع الله تعالى عبادا للعرض عليه للحكم بينهم بالعدل قال البغوي قيل هو حوزة وقيل هو عثمان
 وقيل عمار بن ياسر * (فائدة) * أم من في الرسم مقطوعة وقوله تعالى (اعملوا ما شئتم) أي فقد علم

مصير المسمى والمحسن تهديد فمن أراد شيئا من الجزأين فليعمل أعماله فإنه ملاقيه وقوله تعالى
 (أنه بما تعملون) أي في كل وقت (بصير) أي عالم بأعمالكم فيه وعيد بالمجازاة وقوله تعالى
 (أن الذين كفروا بالذکر) أي القرآن (لما جاءهم) يدل من قوله تعالى أن الذين يحدون
 أو مستأنف وخبر أن محذوف مثل معاندون أو هالكون أو أولئك ينادون ولما بالغ تعالى
 في تهديد المخددين في آيات القرآن أتبعه ببيان تعظيم القرآن فقال تعالى (وانه) أي والخال
 انه (الكتاب) أي جامع لكل خير (عزيز) أي فهو كثير النفع عديم النضير يغلب كل ذكر
 ولا يغلبه ذكر ولا يقرب منه ذلك ويعجز كل معارض ولا يعجز عن اعداد مناهض وقال
 الكلبي عن ابن عباس رضي الله عنهما كرم على الله تعالى وقال قيادة أعزه الله تعالى (لا يأتيه
 الباطل) لانه يتبع منه بمقامه وصفه وجزالة نظمه وحلاوة معانيه فلا يلحقه تغيير (من بين يديه
 ولا من خلفه) أي لا يتطرق اليه الباطل من جهة من الجهات لان قدام أوضح ما يكون
 وخلف أخفى ما يكون فما بين ذلك من باب أولى والعبارة كناية عن ذلك لان صفة الله تعالى
 لا وراء لها ولا أمام لها على الحقيقة ومثل ذلك ليس وراء الله تعالى مرمي ولا دونه منتهى
 وقال قتادة والسدي الباطل هو الشيطان لا يستطيع أن يغيره أو يزيد فيه أو ينقص منه
 وقال الزجاج معناه أنه محفوظ من أن ينقص منه فيأتيه الباطل من بين يديه أو يراذله
 فيأتيه الباطل من خلفه وعلى هذا فمعنى الباطل الزيادة أو نقصان وقال مقاتل لا يأتيه
 التكذيب من الكتب التي قبله ولا يأتي بعده كتاب فيبطله ثم علل ذلك بقوله تعالى (تنزيل)
 أي بحسب التدريج لاجل المصالح (من حكيم) أي بالغ الحكمة فهو يضع كل شيء منه في أم
 محله من وقت النزول وسياق النظم (حميد) أي بالغ الاحاطة بأوصاف الكمال من الحكمة
 وغيرها والتطهر والتقديس عن كل شائبة نقص يحمد كل خلقه بلسان حاله ان لم يحمد
 بلسان قالة (فان قيل) أما طعن فيه الطاعنون وتأوله المبطلون (أجيب) بأن الله تعالى حمده عن
 تعلق الباطل به بأن قبض قومه معارضوهم بابطال تأويلهم وافساد آفاريهم فلم يتخلوا طعن
 الامم حقا ولا قول مبطل الا مضجعا ونحو هذا قوله تعالى انما نحن نزلنا الذکر واناله لحافظون
 ثم سلب نبيه محمد صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى (ما يقال) أي من الكفار أو من غيرهم (لك)
 يا أكرم الخلق مما يحصل به ضيق صدور وشو يش فكرر (الاما) أي شيء (قد قيل) أي حصل
 قوله على ذلك الوجه (لارسل من قبلك) فصبر واعلى ما أودوا فاصبر كما صبروا (ان ربك) أي
 المحسن اليك بأرسالك وانزال كتابه اليك ومن يكرم بمثل هذا لا ينبغي له ان يحزن لشيء يعرض له
 (لذو مغفرة) أي لمن تاب وآمن بك (ودع عقاب أليم) أي مؤلم لمن أصر على التكذيب وعلى
 هذا فقوله تعالى ان ربك الاية مستأنف وقيل - فسر المقول كانه قيل للرسول ان ربك لذو
 مغفرة وجرى على ذلك الزمخشري ونزل جوابا لقولهم هلا نزل القرآن بلغة العجم (ولو جعلناه)
 أي هذا الذکر بالسان العظيمة (قرآنا) أي على ما هو عليه من الجمع (أعجميا) أي لا يفصح
 (لقلوا) أي هؤلاء المعتنون (لولا) أي هلا ولم لا (فصلت) أي بينت (آياته) حتى تفهمها

وقولهم (أَعْجَمِي) أى أقرآن أعجمي (و) نبي (عربي) استغفهم انكار منهم وقال مقاتل
 كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخل على يسار غلام عامر بن الحضرمي وكان يهوديا
 أعجميا يكنى أبا فكيهة فقال المشركون انما يعلمه يسار غلام عامر فضر به سيده وقال انك
 تعلم محمدا فقال هو يعلمني فانزل الله تعالى هذه الآية وقرأوا لونه وأبو عمرو بتحقيق الهمزة
 الاولى وتسهيل الثانية وادخال ألف بينهما وورش وابن كثير وابن ذكوان وحفص بتسهيل
 الثانية ولا ادخال وأسقط هشام الاولى والباقيون بتحقيقهما وقوله تعالى لنبيه محمد صلى الله
 عليه وسلم (قل هو) أى هذا القرآن (الَّذِينَ آمَنُوا) أى أوردنا وقوع الايمان منهم (هدى) أى
 بيان لكل مطلوب (وشفاء) أى لما في صدورهم من داء الكفر والهوى وقيل من الاوجاع
 والاسقام متعلق كما قال الرازي بقولهم وقالوا قلوبنا في أكنة مما تدعونا اليه الآية كانه
 تعالى يقول هذا الكلام أرسلته اليكم بلغتكم لا بلغة أجنبية عنكم فلا يمكنكم ان تقولوا
 قلوبنا في أكنة منه بسبب جهلنا هذه اللغة فكل من أعطاه الله تعالى طبعاً ما لا الى الحق وقلبا
 داعيا الى الصدق فان هذا القرآن يكون في حقه هدى وشفاء وأما من غرق في بحر الخذلان
 وشغف بمتابعة الشيطان فهو في ظلمة وعي كما قال تعالى (والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر)
 أى ثقيل فلا يسمعون سماعاً يتفهمهم (وهو عليهم عمي) فلا يصرون الداعي حق الاصدار
 ثم قال الرازي وكل من أنصف علم ان التفسير على هذا الوجه الذي ذكرناه أولى مما
 ذكره أى أنه متعلق بما قبله لان السورة تصير بذلك من أولها الى آخرها كلاماً واحداً
 منتظماً مسوقاً لغرض واحد انتهى ولما بين بهذا بعدهم عن عليائه وطردهم عن فسائه
 قال تعالى (أولئك) أى البعداء البغضاء من الهم مثال من (ينادون) أى يناديهم من يريد
 نداءهم غير الله تعالى (من مكان بعيد) أى هم كالمنادي من مكان بعيد لا يسمع ولا يفهم
 ما ينادى به (وآية آتينا) أى على ما لنا من العظمة (موسى الكتاب) أى التوراة (فاختلف)
 أى وقع الاختلاف (فيه) وجه تعلقه بما قبله كانه قيل انما آتينا موسى الكتاب فقبله
 بعضهم وهم أصحاب الهدى وردده بعضهم فكذلك آتيناك الكتاب فقبله بعضهم وهم أصحابك
 وردده آخرون وهم الذين يقولون قلوبنا في أكنة مما تدعونا اليه (ولولا كلمة) أى ارادة
 (سبقت) في الازل (من ربك) أى المحسن اليك بتأخير الحساب والجزاء للخالق الى يوم
 القيامة (لقضى بينهم) أى في الدنيا فيما اختلفوا فيه من انصاف المظلوم من ظالمه قال تعالى
 بل الساعة موعدهم ولكن نؤخرهم الى أجل مسمى (وانهم اني شك) أى المكذابين
 يحيط بهم (منه) أى القضاء يوم الفصل (مرتب) أى موقع في الرب وهو التهمة والاضطراب
 بحيث لا يقدر على التخلص من دائرته أصلاً ثم قال تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم (من عمل
 صالحاً) أى كائناً من كان (فلنفسه) أى فنفع عماله لها لا لاحد يتعدها والنفس فقيرة
 الى التزكية بالاعمال الصالحة لان محل القائص فلذا عبر بها (ومن أنساه) في عمله
 (فعلماها) أى على نفسه خاصة ليس عليك منه شيء تنفك عن نفسك اعراضهم فانهم ان آمنوا

فنفق ايمانهم بعود اليهم وان كفو وافضر كفرهم بعود اليهم والله سبحانه وتعالى يوصل الى
كل احد ما يليق به من الجزاء (وماربك) أى المحسن اليك بارسالك لتقيم مكارم الاخلاق
(بطلام) أى بذى ظلم (للعبيد) أى هذا الجنس فلا يتصور أن يقع ظلم لاحد منهم أصلاً لأن له
الغنى المطلق والحكمة البالغة (آليه) أى المحسن اليك لا الى غيره (يرد علم الساعة) أى
أى لا سبيل الى معرفة وقت ذلك اليوم ولا يعلمه الا الله تعالى وكذا العلم بحدوث الحوادث
المستقبله فى أوقاتها المعينه ليس الا عند الله ثم ذكر من أمثلة هذا الباب مثالين أحدهما
قوله تعالى (وما تخرج من غرات) أى فى وقت من الاوقات وقرأ نافع وابن عامر وحفص بأنف
بعد الراء جها والباقيون بغير ألف افرادا وقوله تعالى (من أكملها) جمع كم وكامة قال البقاعي
تعالى المخشري بالكسر فيه ما وهو وعاء الطلع وكل ما غطى على وجه الاحاطة شيئاً من شأنه أن
يخرج فهو كم وقال الراغب الكم ما يغطى البدن من القميص وما يغطى الثمرة وجعه أكمام
وهذا يدل على أنه مضموم الكاف أو جعله مشتركا بين كم القميص وكم الثمرة ولا خلاف
فى كم القميص أنه باضم فيجوز أن يكون فى وعاء الثمرة لغتان دون كم القميص جمعاً بين القولين
والمثال الثانى قوله تعالى (وما تحمل من أنثى) حملنا قصاً وأتاماً وكذا التثنية بإعادة الناقى
ليشهد كل على حياله (ولا تنزع) جلا حياً أو ميتاً (الا) حال كونه متلبساً (بعله) ولا علم لاحد
غيره بذلك ومن ادعى علمه فليخبر بأن غرة الحديقة القلاية والبستان القلاى والبلد القلاى
تخرج فى الوقت القلاى أو لا تخرج العام شيئاً والمرأة القلاية تحمل فى الوقت القلاى
ونضع فى وقت كذا أو لا تحمل العام شيئاً ومن المعلوم أنه لا يحيط به هذا العلم الا الله تعالى
(فان قيل) نذيقول الرجل الصالح من أصحاب الكشوف ولا فيصيب فيه وكذلك الكهان
والنجمون (أجيب) بأن أصحاب الكشوف اذا قالوا قولاً فهو من الهام الله تعالى واطلاعه
اياهم عليه فكان من علمه الذى يرزأ اليه وأما الكهان والنجمون فلا يمكنهم القطع والجزم
فى شئ مما يقولونه البتة وانما غايتهم ادعاء ظن ضعيف قلما يصيب وعلم الله تعالى هو العلم
اليقين المقطوع به الذى لا يشاركه فيه أحد جل ربنا وعلا (ويوم يناديهم) أى المشركين
بعد بعثهم من القبور ليفصل بينهم فى سائر الامور (أين شركائى) أى الذين زعمت أنهم يشفعون
لكم فى هذا اليوم ويحمونكم من العقاب واللوم (قالوا) أى المشركون (أذنالك) أى
أعلمناك (مأمنا) واكدوا النفي بادخال الجار فى المبتدا (من شهيد) أى يشهد أن لك شريكاً
وذلك لما رأوا العذاب تبرؤا من الاصنام وقيل معناه مأمناً أحد يشاهدهم لانهم ضلوا عنهم
وضلت عنهم ألهتهم فلا يصبرون فى ساعة التوبيخ وقيل هذا كلام الاصنام كان الله تعالى يحياها
وأنت اتقول ما مئنا من شهيد أى أحد يشهد بصحة ما أضافوا اليها من الشركه وعلى هذا التقدير
فعنى ضلالتهم عنهم أنهم لا ينفعونهم فكانت ضلوا عنهم وهو معنى قوله تعالى (ضل) أى ذهب
وغاب وخفى (عنهم ما كانوا) أى دائماً (يدعون) فى كل حين على وجه العبادة (من قبل)
فهم لا يرونه فضلاً عن أنهم يحدون نفعه (وظنوا) أى فى ذلك الحال (مالهم) وأبلغ فى النفي

بادخال الجار على المبتدأ المؤخر فقال (من محيص) أي مهرب ومخلص ومعدل ولما بين تعالى من
 حال هؤلاء الكفار أنهم بعد أن كانوا مصرين على القول بإثبات الشركاء والاضداد الله تعالى
 في الدنيا تبرؤا عن تلك الشركاء في الآخرة بين تعالى أن الانسان في جميع الاوقات متغير
 الاحوال فان أحسن بخير وقسرة تعاضلهم وإن أحسن يلا ويحتمل بقله تعالى (لا يسم)
 أي لا يمل ولا يجز (الانسان) أي الاتس بنفسه الناظر في اعطافه الذي لم يتأصل للمعارف
 الالهية والطرق الشرعية (من دعاء الخبير) أي لا يزال يسأل ربه المال والصحة وغيرهما
 (وان مسه الشر) أي من فقر وشدة وغيرهما (فيوس) من فضل الله تعالى (تقو) من راحة
 الله تعالى والمعنى ان الانسان في حال الاقبال لا ينتمى الى درجة الا ويطلب الزيادة عليها
 وفي حال الادبار والحزن يصير آيسا فانطا وهذه صفة الكافر لقوله تعالى لا يأس من روح
 الله الا القوم الكافرون * (تنبه) في قوله تعالى يؤمن تقو مبالغة من وجهين أحدهما من
 طريق فعل والثاني من طريق التكرار واليأس من صفة القلب والقو أن تظهر آثار اليأس
 في الوجه والاحوال الظاهرة ثم بين تعالى حال هذا الذي صار آيسا فانطا بقوله تعالى (ولئن) اللام
 لام القسم (أدقناه) أي آتينا ذلك الانسان (رحمة) أي غنى وصحة (منا) أي بالثامن
 العظمة والقدرة (من بعد ضراء) أي شدة وبلاء (مسته) فانه يأتي بثلاثة أنواع من الاقويل
 الفاسدة الموجبة للكفر والبعث من الله تعالى الاول منه ما حكاه الله بقوله سبحانه (ليقولن)
 بمجرد ذوق تلك الرحمة على أنها رجا كانت بلاء عظيم الكوننا استدراجا الى الهلاك (هذا)
 الاخر العظيم (لي) أي حتى يختص بي وصل الى لاني استوجبته بغلي وعلى ولا يعلم المسكين
 أن أحد الا يستحق على الله تعالى شيئا لانه ان كان عاريا من الفضائل فكلامه ظاهر الفساد وان
 كان موصوفا بشي من الفضائل والصفات الحميدة فهي انما حصلت بفضل الله واحسانه النوع
 الثاني من كلامه الفاسد قوله (وما أظن الساعة) أي القيامة (قائمة) أي ناسا قيامها فقطع
 الرجاء منها سواء عبر عن ذلك بلسان قاه أو بلسان حاله لتكونه بفعل أفعال الشاك فيها النوع
 الثالث من كلامه الفاسد قوله (ولئن) اللام لام القسم (رجعت) أي على سبيل الفرض أي
 ان هذا الكافر يقول لست على يقين من البعث وان كان الامر على ذلك ورددت (الى ربي)
 أي الذي أحسن الى بي - هذا الخبر الذي أكافيه (ان لي عنده الحسن) أي الحالة الحسنى من
 النكرامة وهي الجنة فكما أعطاني في الدنيا سمع عظمي في الآخرة ولما حكى الله تعالى عنهم هذه
 الاقوال الثلاثة الفاسدة قال تعالى شأنه (فلننبئن) أي فلنخبرن (الذين كفروا) أي سمروا
 ما دلت عليه العقول وصرائح النقول (بما عملوا) لا ندع منه كثيرا ولا قليلا صغيرا ولا كبيرا
 فيرون عيانا ضد ما ظنوه في الدنيا من أن لهم الحسنى وقدمنا الى ما عملوا من عمل فجعلناه
 هباء منثورا وقال ابن عباس رضي الله عنهما - ما لنوقفهم على مساوي أعمالهم (ولنبدنهم)
 أي بعد اقامة الحجة عليهم بموازين القسط الوافية كمناقيل الذر (من عذاب غليظ) أي شديد
 لا يدع جهة من أجسامهم الا احاط بها * ولما حكى الله تعالى أقوال الذين أنعم عليه بعد وقوعه

في الآفات حكى أفعاله أيضا فقال (وإذا أنعمنا) أي بما لنا من العظمة (على الإنسان) أي
 الواقف مع نفسه نعمة تليق بعظمته (أعرض) أي عن التعظيم لامر الله تعالى والشفقة
 على خلق الله تعالى (ونأي) أي أبعد بعد اجعل بيننا وبينه حجابا عظيما (بجانبه) أي
 شئ عطفه متجيزا (وإذا مسه الشر) أي هذا النوع قليله وكثيره (قد ودعاه) أي في كشفه
 وربما كان نعمة باطنية وهو لا يشعر ولا يدعوا له المفسد وقد كان ينبغي له أن يشرع
 في الدعاء عند التوقع بل قبله تعزوا إلى الله تعالى في الرخاء ليعرفه في الشدة وهو خلق شريف
 لا يفعله إلا أفراد خصهم الله بطفه (عريض) أي مديد العرض جدا وأما طوله فلا يسئل
 عنه وهذا كناية عن النهاية في الكثرة تقول العرب أطال فلان الدعاء وأعرض
 أي أكثر ثم أمر الله تعالى نبيه محمد صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى (قل) أي لهؤلاء المعرضين
 (أمرأيتم) أي أخبروني (أن كان) أي هذا القرآن (من عند الله) الذي له الاحاطة بجميع
 صفات الجلال والجمال (ثم كفرتم به) أي من غير نظر واتباع دليل (من أضل) منكم هكذا
 كان الأصل ولكنه قال (من هو في شقاق) أي خلاق لا ولياء الله تعالى (بعيد) أي عن
 الحق تبسها على أنهم صاروا كذلك ومن مارك ذلك فقد عرض نفسه لسطوات الله عز وجل
 (ستنريهم آياتنا في الآفاق) قال ابن عباس يعني منازل الامم الخالية (وفي أنفسهم) أي
 بالبلايا والامراض وقال قتادة يعني وقائع الله تعالى في الامم الخالية وفي أنفسهم يوم بدر
 وقال مجاهد في الآفاق ما يفتح الله تعالى من القرى على محمد صلى الله عليه وسلم وفي أنفسهم
 فتح مكة وقال عطاء في الآفاق يعني أقطار السموات والارض من الشمس والقمر والنجوم
 في آفاق الليل والنهار والاصواء والظلال والظلمات والنبات والاشجار والأنهار
 وفي أنفسهم من لطائف الصنعة وبديع الحكمة في كيفية تكوين الاجنة في ظلمات الارحام
 وحدوث الاعضاء المجيبة والتركيبات القرية كقوله تعالى وفي أنفسكم أفلا تبصرون
 * (تبسبه) قال النووي في تهذيبه قال أهل اللغة الآفاق النواحي الواحدة أي بضم الهمزة
 والفاء ووافق باسكان الفاء * ولما كان التقدير ولا تزال تذكر عليهم هذه الدلائل عطف عليه
 (حتى يتبين لهم) غاية البيان بنفسه من غير اعمال فكر (أنه) أي القرآن (الحق) أي
 الكامل في الحقيقة الذي يطابق الواقع المنزل من الله تعالى بالبعث والحساب والعقاب
 فيما يقبون على كفرهم به وبالجانبي به وقبل الضمير في انه لدين الاسلام وقيل لمحمد صلى الله عليه
 وسلم (أولم يكف بربك) أي المحسن اليك بهذا البيان المجزى للانس والجان شهادة بأن القرآن
 من عند الرحمن * (تبسبه) الباء زائدة للتأكيد كانه قيل أولم تحصل الكفاية به ولا تكاد
 تراد في الفاعل الامع كني وقوله تعالى (أنه على كل شئ شهيد) بدل من ربك والمعنى أولم
 يكفهم في صدقك أن ربك لا يغيب عنه شئ ما وقد شهد لك فيه بالاجاز لجميع الخلق بكل
 ما تضمنته آياته ونطق به كلماته فقيه أعظم بشاره تمام الدين وظهوره على المعتدين ولما لم يبق
 بعد هذا التعت مقال ولا شبهة أصلا لفضال قال تعالى مناديا على من يجحد واستمر على عناده

(ألا انهم) أي هؤلاء الكفرة (في مبرية) أي جدد وجدال وشك وضلال عن البعث (من)
 (أقاص ربهم) أي المحسن اليهم بأن خلقهم ورزقهم لانكارهم البعث ثم كركونه قادر على
 البعث وغيره بقوله تعالى (ألا انه) أي هذا المحسن اليهم (بكل شيء) أي من الأشياء جللتها
 وتفصيلها كلياتها وجزئياتها أصولها وفروعها غيبها وشهادتها ملكها وملكوتها (محيط)
 قدرة وعلما بكثير الأشياء وقليلها كلياتها وجزئياتها فيجازيهم بكفرهم وقول البضاوي
 تبع اللز مخشري عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ السجدة أعطاه الله بكل حرف عشر حسنة
 حديث موضوع

﴿سورة شوري مكية﴾

وهي ثلاث وخسون آية وغنمائة وست وستون كلمة وثلاثة آلاف وخمسمائة وغمانية وثمانون حرفا
 (بسم الله) الذي أحاط بصفات الكمال (الرحمن) الذي عمت رحمته سائر عبادته (الرحيم)
 الذي خص أوليائه بمنازله الهيته من رحمته وقوله تعالى (حم عسق) تقدم الكلام
 في أمثال هذه الفواخج وسئل الحسن بن الفضل لم قطع حم عسق ولم يقطع كهيعص فقال لانها
 سورة أولها حم فخرت مجرى نظائرها فكان حم مبتدأ وعسق خبره ولانهم ما عبد آيتين
 وأخواتها مثل كهيعص والمص والمرعدت آية واحدة وقيل لأن أهل التأويل لم يحتفلوا
 في كهيعص وأخواتها أنها حروف تهج لا غير واختلفوا في حم فأخرجها بعضهم من حروف
 الحروف وجعلها فعلا وقيل معناها حم أي قضى ما هو كائن روى عكرمة عن ابن عباس أنه
 قال ح حله م مجده ع علمه س سناؤه ق قدرته أقسم الله تعالى بها وقال شهر بن حوشب
 وعطاء بن أبي رباح ح حرب قريش يعزفها الذليل ويذل فيها العزيز في قريش م ملك يتجول
 من قوم إلى قوم ع عدو لقريش يقصدهم س سنين كسنى يوسف تكون فيهم ق قدرة الله
 تعالى النافذة في خلقه وروى عن ابن عباس أنه قال ليس من نبي صاحب كتاب الا وأوحيت
 اليه حم عسق فلذلك قال تعالى (كذلك) أي مثل هذا الإيحاء العظيم الشأن (يوحى اليك) أي
 ما دمت حيا لا يقطع ذلك عنك (والى) أي وأوحى الى (الذين من قبلك) أي من الرسل
 الكرام والأنبياء الاعلام ومن جملة ما أوحى اليهم أن أتمك أكثر الامم وأنت أشرف الأنبياء
 وأخذ على كل منهم العهد باتباعك وأن يكونوا من أنصارك وأتباعك وقوله تعالى (الله)
 أي الذي له الاحاطة بأوصاف الكمال فاعل الإيحاء * ولما كان نفوذ الامر دأرا على الغزة
 والحكمة قال تعالى (العزيز) أي الذي يغلب كل شيء ولا يغلبه شيء (الحكيم) الذي
 يصنع ما يصنع في آتقن محاله فلذلك لا يقدر أحد على نقض ما أبرمه ولا نقض ما أحكمه
 * (تبسبه) ما تفرز من أن الله تعالى فاعل الإيحاء هو على قراءة كسر الحاء من يوحى وهي قراءة
 غير ابن كثير وأما على قراءة ابن كثير يفتح الحاء فيجوز أن يرتفع بفعل مضمر كأنه قيل من
 يوحىه فقيل الله كسبح له فيها بالغدو والآصال رجال ويجوز أن يرتفع بالابتداء وما به خبر

والجسلة قائمة مقام الفاعل وأن يكون العزيز الحكيم خبرين أو نعتين والجسلة من قوله تعالى
 (له ما في السموات) أي من الذوات والمعاني (وما في الأرض) كذلك خبر أول أو ثان على
 حسب ما تقدم في العزيز الحكيم قال الزمخشري لم يقل تعالى أوحى اليك ولكن قال يوحى
 اليك على لفظ المضارع ليدل على أن إحياء مثله عادة وكونه عزيزا يدل على كونه قادرا على
 ما لا نهاية له وكونه حكما يدل على كونه عالما بجميع المعلومات غنيا عن جميع الحاجات وقوله
 تعالى له ما في السموات وما في الأرض يدل على كونه متصفا بالقدرة الكاملة النافذة في جميع
 أجزاء السموات والأرض على عظمتها وسعتها بالابحاد والاعدام وأن ما في السموات وما في
 الأرض خلقه وملكه * ولما كان المعلوم مستلزما للقدرة قال تعالى (وهو العلي) على كل شيء
 علو رتبة وعظمة ومكانة لألوه مكان وملازمة (العظيم) بالقدرة والقهر والاستعلاء وقوله تعالى
 (تسكاد السموات) قرأه نافع والكسائي بالياء التحتية والباقون بالقوقية وقوله تعالى
 (ينفطرن) أي يشقن قرأه شعبة وأبو عمرو وبعد الياء بنون ساكنة وكسر الطاء مخففة
 والباقون بعد دالياء بباء فوقية مفتوحة وفتح الطاء مستددة وقوله تعالى (من فوقهن) في ضميره
 ثلاثة أوجه أحدها أنه عائد على السموات أي كل واحدة منهن تنفطر فوق التي تليها من
 عظمة الله تعالى أو من قول المشركين اتخذ الله ولدا كما في سورة مريم أي يتدنى انقطارهن من
 هذه الجهة فن لا بداء الغاية متعلقة بما قبلها الثاني أنه يعود على الأرضين لتقدم ذكر الأرض
 الثالث أنه يعود على فرق الكفار والجماعات المخذلين قاله الاخفش الصغير وقال الزمخشري
 كلمة الكفر أي على التفسير الثاني انما جاءت من الذين تحت السموات فكان القياس أن
 يقال ينفطرن من تحتهن أي من الجهة التي جاءت منها الكلمة ولكنه بولغ في ذلك فجعلت مؤثرة
 في جهة الفوق كأنه قيل يكدن ينفطرن أي من الجهة التي فوقهن دون الجهة التي تحتهن ونظيره
 في المبالغة قوله عز وجل يصب من فوق رؤسهم الحميم يصهر به ما في بطونهم فجعل الحميم مؤثرا
 في أجزائهم الباطنة اه * ولما بين تعالى أن سبب كبدودة انقطارهن جلال العظمة التي منها
 كثرة الملائكة وشناعة الكفر بين لها أسبابا آخر وهو عظم قول الملائكة فقال تعالى
 (والملائكة يسبحون) أي يوقعون التنزيه لله تعالى متلبسين (بحمدهم) أي بإثبات
 السكال للمحسن اليهم تسبيحا يليق بحالهم فلم يبق بذلك رجل وأصوات لا تحمّلها العقول ولا تثبت
 لها الجبال * (تنبيه) * عدل عن التأنيت ولم يقل يسبحون مراعاة للفظ التدكير وضمير الجمع
 الجم إشارة إلى قوة التسبيح وكثرة المسبحين (فان قيل) قوله تعالى (ويسبحون) لمن
 في الأرض عام فدخل فيه الكفار ولقد لعنهم الله تعالى فقال سبحانه أولئك عليهم لعنة الله
 والملائكة والناس أجمعين فكيف يكونون لاعنين لهم ويستغفرون لهم (أجيب) بوجوه
 الأول أنه عام مخصوص بآية غافرو ويستغفرون للذين آمنوا الثاني أن قوله تعالى لمن
 في الأرض لا يفيد العموم لأنه يصح أن يقال استغفروا والبعض من في الأرض دون البعض
 ولو كان صريحا في العموم لما صح ذلك الثالث يجوز أن يكون المراد بالاستغفار أن لا يعاقبهم

بالعقاب كما في قوله تعالى ان الله يمسك السموات والارض أن تزولا الى أن قال تعالى انه كان
 حليما غفورا الرابع يجوز أن يقال انهم يستغفرون لكل من في الارض اما في حق الكفار
 فبطاب الايمان لهم وأما في حق المؤمنين فبالتجاوز عن سيئاتهم فانا نقول اللهم اهد الكفار
 وزين قلوبهم بنور الايمان وأزل عن خواطرهم وحشة الكفر وهذا استغفار في الحقيقة
 وقوله تعالى (ألا ان الله) أي الذي له الاحاطة بصفات الكمال (هو) أي وحده (الغفور
 الرحيم) تنبيه على أن الملائكة وان كانوا يستغفرون للبشر إلا أن المغفرة المطلقة لله
 تعالى وهذا يدل على أنه تعالى يعطي المغفرة التي طلبوها ويضم اليها الرحمة (والذين اتخذوا
 من دونه) أي غير الله تعالى (أولياء) أي أئدادا وشركا يعبدونهم كالأصنام (الله)
 أي المحيط بصفات الكمال (حقيقا) أي رقيب وصرع وشهيد (عليهم) أي على أعمالهم
 ولا يغيب عنه شيء من أعمالهم فهو ان شاء أبقاهم على كفرهم وجازاهم عليه بما أعد للكافرين
 وان شاء تاب عليهم ومحاذ ذلك عينا وأترا ولم يعاقبهم وان شاء محاه عينا وأبقى الاثر حتى يعاقبهم
 (وما أنت) يا أشرف الرسل (عليهم بوكيل) أي حتى يلزمك أن تراعي جميع أحوالهم من
 أقوالهم وأفعالهم فتحفظها وتفسرهم على تركها وتحذرك عما يتولاه الوكيل بما يقوم فيه مقام
 الموكل سواء قالوا لا تسمعوا لهذا القرآن أم قالوا قلنا في أكنة عما تدعونا اليه وغير ذلك
 ادما عدينا الا البلاغ (وكذلك) أي ومثل ذلك الايحاء (أوحينا) أي بما لنا من العظمة
 (السن قرآنا) أي جامع لكل حكمته مع الفرق لكل ملتبس (عربيا) فهو بين الخطاب
 واضح الصواب معجز الجانب (لتنذر) أي به (أم القرى) أي أهل مكة التي هي أم الارض
 وأصلها منها حيث أولشرها أو وقع الفعل عليها عد الها عدد العقلاء أو غير ذلك ادما عدينا
 الا البلاغ وقوله تعالى (ومن حولها) معطوف على أهل المقدر قبل أم القرى والمفعول الثاني
 محذوف أي العذاب والمراد بين حولها قرى الارض كلها من أهل البدو والحضر وأهل
 المدر والوبر والانداز التخويف (وتنذر) أي الناس (يوم الجمع) أي يوم القيامة بجميع
 الله تعالى فيه الاولين والآخرين وأهل السموات والارضين وجميع الارواح بالاجساد
 ويجمع بين العامل وعمله ويجمع بين الظالم والمظلوم (لاريب) أي لاشك (فيه) لانه ركن
 في فطرة كل أحد وقوله تعالى (فريق) يجوز فيه وجهان أحدهما أنه مبتدأ وساغ هذا
 في التكرار لانه مقام تفصيل وخبره (في الجنة) أي فضلا منه ورحمة وهم الذين قبلوا الانذار
 وبالعوا في الحذار ويجوز أن يكون الخبر مقدرا تقديره منهم فريق وساغ الابتداء بالتكرار حينئذ
 لشئين تقديم خبرها جارا ومجرورا ووصفها بالجار بعدها والثاني أنه خبر مبتدأ مضمرا أي هم
 أي المجموعون فريق دل على ذلك قوله تعالى يوم الجمع وقوله تعالى (وفريق في السعير) أي
 عدلامنه فيه مامر وهم الذين خذاهم الله تعالى ووكلمهم الى أنفسهم (فان قيل) يوم الجمع
 يقتضى كون القوم مجتمعين والجمع بين الصنفين محال (أجيب) بأنهم يجتمعون أولا ثم يصيرون
 فريقين قال القشيري كما أنهم في الدنيا فريقان فريق في راحات الطاعات وحلاوات العبادات

وفريق في ظلمات الشرك وعقوبات الجحود والشك فكذلك غداهم فريقان فريق هم أهل
 اللقاء وفريق هم أهل البلاء والشقاء روى الامام أحمد عن عبد الله بن عمرو قال خرج علينا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فابض على كفه ومعه كتابان فقال أدرؤن ما هذان
 الكتابان قلنا لا يا رسول الله فقال للذي في يده اليمنى هذا كتاب من رب العالمين بأسماء أهل الجنة
 وأسماء آبائهم وعشائرهم وعدتهم قبل أن يستقر وانظروا في الاصلاب وقبل أن يستقروا نظفا
 في الارحام اذهم في الجنة منجدون فليس يزاد فيهم ولا ينقص منهم اجمال من الله عليهم الى يوم
 القيامة ثم قال للذي في يده اليسرى هذا كتاب من رب العالمين بأسماء أهل النار وأسماء آبائهم
 وعشائرهم وعدتهم قبل أن يستقروا ونظفا في الاصلاب وقبل أن يستقروا نظفا في الارحام
 اذهم في الجنة منجدون فليس يزاد فيهم ولا ينقص منهم اجمال من الله تعالى عليهم الى يوم
 القيامة فقال عبد الله بن عمرو فقيم العمل اذن فقال اعلموا وسددوا وقاربوا فان صاحب
 الجنة يختم له بعمل أهل الجنة وان عمل أى عمل وان صاحب النار يختم له بعمل أهل النار
 وان عمل أى عمل ثم قال فريق في الجنة وفريق في السعير عدل من الله تعالى أخرجه أحمد بن
 حنبل في مسنده (ولو شاء الله) أى المحيط بجميع أوصاف الكمال (بمعالمهم) أى المجموعين
 (أمة واحدة) للشواب وللعداب ~~واستكنه~~ لم يشأ ذلك بل شاء أن يكونوا فريقين مقسطين
 وظالمين ليظهر فضله وعدله وأنه الجبار واحد قهار لا يالى بأحد وهو معنى قوله تعالى (ولكن
 يدخل من يشاء) ادخاله (في رحمته) بخلق الهداية في قلبه فنكون أفعالهم في مواضعها
 وهم المقسطون ويدخل من يشاء في نعمته بخلق الضلالة في قلوبهم فيكونوا ظالمين فلا تكون
 أفعالهم في مواضعها فالمقسطون ماله من عدو ولا تكبر (والظالمون) أى العريقون في الظلم
 الذين ساء ظلمهم وهم الكافرون فيدخلهم في لعنته (مالهم من ولى) أى بلى أمورهم
 فيجتهد في اصلاحها فيدفع عنهم العذاب (ولا نصبر) ينصرون من الهوان فيمنعهم من النار
 وعلى هذا التقدير فالآية من الاحتباك وهو ظاهر ذكر الرحمة أولا لدلالة على اللعنة ثانيا
 والظلم ومأمعه ثانيا لدلالة على اضداده أولا وهذا تقدير لقوله تعالى الله حافظ عليهم وما
 أت عليهم بوكيل أى أنت لا تقدر أن تحملهم على الايمان ولو شاء الله تعالى لافعله لانه أقدر منك
 لكنه تعالى جعل البعض مؤمنا والبعض كافرا * ولما حكى الله تعالى عنهم أولا انهم اتخذوا
 من دونه أولياء ثم قال لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم لست عليهم بوكيل أى لا يجب عليكم أن
 تحملهم على الايمان فان الله تعالى لو شاء لافعله أعاد ذلك الكلام على سبيل الانكار بقوله تعالى
 (أم اتخذوا من دونه أولياء) كالاصنام وهذه أم المنقطعة فتقديرىل التي للاتصال وبهمزة
 الانكار وبالهزة فقط أو بيل فقط أى ليس المتخذون أولياء (فإنه) أى المختص بصفات الكمال
 (هو) وحده (الولى) قال ابن عباس وليك يا محمد ولى من اتبعك والقضاء جواب الشرط المقدر
 كأنه قال ان أرادوا أولياء بحق فإنه هو الولى لا ولى سواه وقيل هى مجرد العطف وجرى
 على هذا الجلال المحلى وعلى الاول الزمخشري (وهو) أى ومن شأن هذا الولى (يحيى الموتى)

أي يجتد احياهافي كل رقت يشاره (وهو) وحده (على كل شيء قدبر) فهو الحقيق بأن يتخذ
 وليادون من لا يسدر على شيء * ولما سمع تعالى نبهه محمد صلى الله عليه وسلم أن يحمل الكفار
 على الايمان منع المؤمنين أن يشرعوا معهم في الغناصمات والمنازعات بقوله تعالى (وما اختلافتم)
 أي أنتم والكفار (فيه من شيء) أي من أمور الدنيا والدين (تخكمه الى الله) أي مقوض
 الى الذي هو الولي لا غيره عيز المحق من المبطل بالنصر والانابة والمعاقبة وقبل وما اختلافتم فيه
 من تأويل المتشابه فارجعوا فيه الى المحكم من كتاب الله (ذلكم الله) أي المحيط بجميع
 صفات الكمال (ربي) أي الذي لا مربى له غيره في ماض ولا حال ولا استقبال (عليه) أي
 وحده (توبكت) أسلمت جميع أمري (والله) لا الى غيره (أنيب) أي أرجع بالتوبة
 اذا قصرت في شيء من فروع شرعه وأرجع الى كتابه اذا نابى أمر من الامور فأعرف منه حكمه
 فافعلوا أنتم كذلك واجعلوا الحكم تفعلوا ولا تعدلوا عنه في شيء من الاشياء تم لكونها وقوله
 تعالى (فاطر) أي مبدع (السموات والارض) خبر آخر لذلك أو مبتدأ خبره (جعل لكم)
 أي بعد أن خلقكم من الارض (من أنفسكم أزواجا) حيث خلق حواء من ضلع آدم فيكون
 بالكون اليها بقاء نوعكم (ومن) أي وجعل لكم أي لا جلدكم من (الانعام) التي هي
 أموالكم وبجالكم وبها أعظم أقواتكم (أزواجا) أي ذكورا واناثا يكون بها أيضا بقاء
 نوعها (يذروكم) بالمعجزة أي يخلقكم ويكثركم من الذر وهو البث (فيه) أي في هذا
 التدبير وهو جعل الناس والانعام أزواجا لتكون بينهم نواله فانه كلما نسيح للبث والتكثير فالصبر
 للاناسي والانعام بالغليب واختلف في الكاف في قوله تعالى (ليس كمثل شيء) بقرى الجلال
 المحلى على انه ازاناة لانه تعالى لا مثل له وجرى غيره على أنه ليست زائدة لانه اذا نفي عن يناسبه
 ويستمسكه كان نفيه عنه أولى وحاصله كما قال التفقار ان قولنا ليس كذا نه شيء وقولنا ليس
 كمثل شيء عبارتان كلاهما من معنى واحد وهو نفي المماثلة عن ذاته الاولى صريحا والثانية
 كناية مشتملة على مبالغة وهي أن المماثلة منقضية عن يكون مثله وعلى صفته فكيف عن نفسه
 وهذا لا يستلزم وجود المثل ألا ترى أن قوله مثل الامير يقول كذا ليس اعترافا بوجود المثل له
 فالعنى هنا أن مثل مثله تعالى منفي فكيف بمثله وأيضا مثل المثل مثل فيلزم من نفيه نفيه ما وقال
 البغوى المثل صله أي ليس كهو شيء فأدخل المثل للتوكيد كقوله تعالى فان آمنوا بمثل ما آمنتم
 به اه وهذا كالتأويل الاول وقيل ان المراد بالمثل الصفة وذلك أن المثل بمعنى المثل والمثل
 الصفة كقوله تعالى مثل الجنة فيكون المعنى ليس كصفته تعالى شيء من الصفات التي لغيره وأما
 قوله تعالى وله المثل الاعلى فعناه أن له الوصف الاعلى الذي ليس لغيره مثله ولا يشاركه فيه أحد
 (وهو) أي والحال أنه هو لا غيره (السميع البصير) أي الكامل في السمع والبصر بكل
 ما يسمع ويصير (فان قيل) هذا يفيد الحصر مع أن العباد أيضا موصوفون بكونهم سميعين
 بصيرين (أجيب) بأن السميع والبصر لفظان مشعران بمحصول هاتين الصفتين على سبيل
 الكمال كما مر والكمال في كل الصفات ليس الا الله تعالى فهذا هو المراد من هذا الحصر (له) أي

وحده (مقابل السموات والارض) أى خزائهم وما فيها من خزائهم من الامطار والانبات
 وغيرهما وقد ثبت أنه ابتدعهم وأولاد جميع ما فيه مما اتخذ من دونه ولما وغيره قال القشيري
 والمفاتيح الخزان وخزائنه هي مقدوراته اهـ ولما حصر الامر فيه دل عليه بقوله تعالى (يستط
 الرزق) أى يوسع له (من يشاء) استحسانا (ويقدر) أى يضيقه لمن يشاء ابتداء كما وسع على
 فارس والروم وضيق على العرب وفاوت في الافراد بين افراد من وسع عليهم ومن ضيق
 عليهم فدل ذلك قطعا على أنه لا شريك له وأنه هو المتصرف وحده فقطع بذلك ادعاء
 الموفقيين من عباده عن غير له قبلوا عليه ويقرعوا له فان عباده هي المقاليد بالحقبة استغفروا
 ربكم انه كان غفارا الآيات ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا يدخله جنات تجري من تحتها
 الانهار ولو أن أهل القرى آمنوا وانفقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والارض ولو أن أهل
 الكتاب آمنوا واتبوا لكفرنا عنهم سيئاتهم ولادخلناهم جنات النعيم الآية ثم قال ذلك بقوله
 تعالى (انه بكل شئ عليم) أى فلا فعل له الا وهو جار على أنقن ما يكون من قوانين الحكمة
 فينفعه على ما ينبغي * ولما عظم وجهه الى محمد صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى كذلك يوحى اليك
 والى الذين من قبلك الله العزيز الحكيم ذكر تفصيل ذلك بقوله تعالى (شرع لكم) أى
 طرق وسنن طريقا ظاهرا وبينا واخلالكم أيها الامة الخاتمة من الطرق الظاهرة المستقيمة (من
 الدين) وهو ما به عمل فيجازى عليه (ما) الذى (وصى به) توصية عظيمة بعد اعلامه بأنه
 شرعه (فوحا) فى الزمان الاقدم وهو أول انبياء الشريعة قال مجاهد أوصيناك واما بما محمد
 ديننا واحدا (والذى اوحينا اليك) أى من القرآن وشرائع الاسلام (وما وصينا) أى بما لنا
 من العظمة الباهرة التي ظهرت بها تلك المعجزات (به ابراهيم) الذى نخبناه من كيد فرعون
 بالنار وغيرها ووهبنا له على الكبر اسمعيل واسحق وقرأ هشام بفتح الهاء وألف بعدها والباقون
 بكسر الهاء ويا بعد ها (وموسى) الذى أنزلنا عليه التوراة وعظيمة وتفصيلا لكل شئ
 (وعيسى) الذى أنزلنا عليه الانجيل هدى ونورا وموعظة وادخرناه فى سمائنا لتأييد شريعة
 الفاتح الخاتم صلى الله عليه وسلم * ثم بين المشروع الموصى به والموصى الى محمد صلى الله عليه وسلم
 بقوله تعالى (أن أقيموا) أى أيها المشروع لهم من هذه الامة الخاتمة ومن الامم الماضية (الدين)
 وهو الايمان بما يجب تصديقه والطاعة فى أحكام الله تعالى ومحله النصب على البدل من مقعول
 شرع أو الرفع على الاستئناف كأنه جواب وما ذلك المشروع أو الجزع على البدل من هاية ولما
 عظمه بالامر بالاجتماع أتبعه بالتعظيم بالنهي عن الافتراق بقوله تعالى (ولا تفرقوا فيه) أى
 ولا تختلفوا فى هذا الاصل اما فروع الشرائع المختلفة فقال تعالى لكل جعلنا منكم شرعة
 ومنهاجا وقال قتادة الموصى به تحليل الحلال وتحريم الحرام وقال الحكم تحريم الامهات
 والبنات والاخوات وقال مجاهد لم يبعث الله تعالى نبيا الا وصىا باقامة الصلاة وإيتاء الزكاة
 والافراد لله تعالى بالطاعة فذلك دينه الذى شرعه وقيل هو التوحيد والبراءة من الشرك وجرى
 على هذا الجلال المحلى والكل يرجع اليه (كبر) أى عظم وشق (على المشركين) حتى

صاقت به صدورهم (ماتدعوهم اليه) أي النبي القاطع الخاتم من الاجتماع أبدا على ما اجتمعوا عليه وقت الاضطراب من وحدانية الواحد القهار فلاجل كبره عليهم هم يبعون في تفرقكم فان تفرقتم كنتم تابعتم العدو والحسود وخالفتم الولي الودود * ثم نبه تعالى على أن الأمور كلها يده بقوله تعالى (الله) الذي له مجامع العظمة ونفوذ الأمر (يجب) أي يختار (الله) أي إلى هذا الدين الذي تدعوهم اليه (من يشاء) اجتنابه (ويهدي اليه) بالتوفيق للطاعة (من ينيب) أي من يقبل إلى طاعته * ولما بين تعالى أمر كل الأنبياء عليهم السلام والأمر بالاختصاص بالدين المتفق عليه كان لقايل أن يقول فلماذا نجدهم متفرقين أجاب بقوله تعالى (وما تفرقوا) أي المشركون من قبلكم من أهل الكتاب وغيرهم (الامن بعد ما جاءهم العلم) أي بالتوحيد أو ببعث الرسول صلى الله عليه وسلم أو بأن التفرق ضلال متوعد عليه (بغيا بينهم) أي فعلوا ذلك للبغي وطلب الرياسة فملتهم الحمية النفسانية على أن ذهبت كل طائفة إلى مذهب ودعوا الناس اليه وقبحوا ما سواه طلبا للذكر والرياسة فصار ذلك سببا لوقوع الاختلاف ثم أخبر تعالى أنهم استحقوا العذاب بسبب هذا الفعل لأنه تعالى أخر عنهم العذاب لأن لكل عذاب عنده أجل مسمى أي وقتا معلوما وهذا معنى قوله تعالى (ولولا كلمة) أي لا تبديل لها (سبقت) أي في الازل (من ربك) أي المحسن اليك يجعلك خيرا لخالقك وامامهم بتأخيرهم (إلى أجل مسمى) ضربه لآجالهم ثم يجمعهم في الآخرة (لقضى) على أيس وجهه وأسهله (بينهم) حين الافتراق باهلاك الظالم وانجاء الحق قال ابن عباس والذين أريدوا بهذه الصفة هم اليهود والنصارى لقوله تعالى في آل عمران وما خلف الذين أوثوا الكتاب الامن بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم وقوله تعالى في سورة لم يكن وما تفرق الذين أوثوا الكتاب الامن بعد ما جاءتهم البينة وكذلك في قوله تعالى (وان الذين أوثوا الكتاب من بعدهم) أي المتفرقين هم اليهود والنصارى الذين كانوا في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقبلهم هذه الامة الذين أوثوا القرآن ولما نسخ كتابهم ما تنقذه كان غيرهم كأنه مات فورثوه كما قال تعالى ثم أوثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فكان حالهم في تحكيم من التصرف في الكتاب بالحفظ والفهم وعدم المنازعة في ادعائه حال الوارث والموروث منه (لنفي شك منه) أي من كتاب لا يعلمونه كما هو ولا يؤمنون به حق الايمان أو من القرآن فيقولون انه مهر وشعر وكهانة ونحو ذلك وقيل في شك من محمد صلى الله عليه وسلم وجرى على ذلك الجلال المحلى (حريب) أي موقع في التهمة (فأذنت) أي التوحيد (فادع) بأشرف الخلق الناس (واسمهم) أي على الدعوة (كما أمرت) أي أمرك الله تعالى (ولا تتبع) أي بعمل (أهواءهم) في شئ مما فان الهوى لا يدعو إلى خير والمقصود من كل أحد أن يفعل ما أمر به (وقل) لجميع أهل الفرق وكل من يمكن له القول فانك أرسلت إلى جميع الخلق (آمنت بما أنزل الله) أي الذي له العظمة الكاملة (من كتاب) أي جميع الكتب المنزلة لا كالكفار الذين آمنوا ببعض وكفروا ببعض روى أن رجلا أتى عليا فقال يا أمير المؤمنين ما الإيمان

أو كيف الإيمان قال الإيمان على أربع دعائم على الصبر واليقين والعدل والجهد والصبر على أربع شعب على الشوق والشفق والزهادة والتقرب فمن اشتاق إلى الجنة سلاعن الشهوات ومن أشفق من النار رجع عن المحرمات ومن زهد في الدنيا هاون بالمصائب ومن ارتقب الموت سارع إلى الخيرات واليقين على أربع شعب تبصرة الفطنة وتأويل الحكمة وموعظة العبرة وسنة الأولين فمن تبصر الفطنة تأول الحكمة ومن تأول الحكمة عرف العبرة ومن عرف العبرة عرف السنة ومن عرف السنة فكأنما كان في الأولين والعدل على أربع شعب على غامض الفهم وزهرة الحلم وروضة العلم وعلم الحكم فمن فهم جمع العلم ومن علم لم يضل في الحكم ومن علم عرف شرائع الحلم ومن حلم لم يفرط أمره وعاش في الناس والجهد على أربع شعب على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والصدق في الموطن وشأن الفاسقين فمن أمر بالمعروف شتت ظهره ومن نهى عن المنكر أرغم أنف المنافقين ومن صدق في الموطن قضى الذي عليه ومن شتت الفاسقين غضب الله تعالى وغضب الله تعالى له فقام الرجل وقبل رأسه (وأمرت) أي بمن له الأمر كله (لأعدل) أي لاجل أن أعدل (بينكم) أي المفسر قون في الأديان من العرب والعجم من الأنس والجن ثم عمل ذلك بقوله (الله) أي الذي له الملك كله (ربنا وربكم) أي موجدنا ومتولى جميع أمورنا فلهذا أمرنا بالعدل على سبيل العموم لأن الكل عباده (لنأعمالنا) خاصة بنا لا تعدونا إلى غيرنا (ولكم أعمالكم) خاصة بكم لا تعدوكم إلى غيركم فكل مجازي بعمله (لأحجة) أي لخصوصية (بيننا وبينكم) وهذا قبل أن يؤمر بالجهد كما قاله الجلال المحلى وقال ابن الحارث هذه الآية منسوخة بآية القتال وكذا قال البغوي ولكن قال البيضاوي وليس في الآية ما يدل على مشاركتها رأسا حتى تكون منسوخة بآية القتال (الله) أي الذي هو أحكم الحاكمين (بجمع بيننا) أي في الميعاد لفصل القضاء (والله) أي لا إلى غيره (الصبر) أي المرجع حسا ومعنى لتسام عزته وشمول عظمته - (والذين يحتاجون في الله) أي يوردون تشكيكا في دين الملك الأعظم ليعيدوا الناس بعدما دخلوا في نور الهدى إلى ظلام الضلال (من بعدما استجب له) أي استجاب الله تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم فأظهر دينه على الدين كله قال قتادة هم اليهود قالوا كتابنا قبل كتابكم ونينا قبل نبيكم فحقن خير منكم فهذه خصومتهم وتشكيكهم (ومن بعدما استجاب للرسول صلى الله عليه وسلم الناس فأسلموا ودخلوا في دينه لظهور معجزته (بجنتهم) أي التي زعموها حجة (داحضة) أي زائلة باطلة (عند ربهم) أي المحسن إليهم بإضافة العقل الذي جعلهم به في أحسن تقويم وقال الرازي تلك الخاصة هي أن اليهود قالوا ألسنتهم تقولون أن الأخذ بالمعتقد عليه أولى من الأخذ بالمختلف فيه فنبوة موسى عليه السلام وحقيقة التوراة معلومة بالاتفاق ونبوة محمد صلى الله عليه وسلم ليست متفقاً عليهم فانوجب الأخذ باليهودية فبين تعالى فساد هذه الحجة وذلك أن اليهود أجعوا على أنه إنما وجب الإيمان بموسى عليه السلام لاجل ظهور المعجزات على قوله وها هنا ظهرت المعجزات على وفق قول محمد صلى الله عليه وسلم واليهود قد شاهدوا تلك المعجزات فان

كان ظهور المعجزة قديلا على الصدق فهنا يجب الاعتراف بقوة محمد صلى الله عليه وسلم وان كان
 لا يدل على الصدق وجب في حق موسى أن لا يقر وابنته بظهور المعجزات لانه يكون تناقضا
 * (تنبيه) * والذين يحاجون مبتدأ وجتهم مبتدأ ثان وداحضة خبر المبتدأ الثاني والثاني وخبره
 خبر الاول وأعرب كي جتهم بدلا من الموصول بدل اشتمال * ولما قرئ تعالى هذه الدلائل خوف
 المنكرين بعذاب القيامة فقال (وعليهم) أي زيادة على قطع الاحسان (غضب) أي عقوبة
 تليق بجاهلهم المذموم وصفهم المذموم ومنه الطرد فهم مطرودون عن بابهم مبعذون عن
 جنابهم مهانون بحجابه (ولهم) مع ذلك (عذاب شديد) في الآخرة لاتصلون الى حقيقة وصفه (الله)
 أي الذي له جميع الملك (الذي أنزل الكتاب) أي جنس الكتاب (بالحق) أي متلبسا على أكل
 الوجوه بالامر الثابت الذي لا يبدل (والميزان) أي الشرع الذي توزن به الحقوق ويسوى
 بين الناس أو العدل قال مجاهد سمي العدل ميزانا لان الميزان آلة للانصاف والتسوية وقال ابن
 عباس أمر الله تعالى بالوفاء ونهى عن الجنس فيجب على العاقل أن يحتج في النظر والاستدلال
 ويترك طريقة أهل الجهل والتقليد * ولما كان صلى الله عليه وسلم يهددهم بيوم القيامة ولم
 يرو ذلك أنرا قالوا على سبيل السخرية متى تقوم الساعة وليتها قامت حتى يظهر لنا الحق أهو
 الذي نحن عليه أم الذي عليه محمد وأصحابه قال تعالى (وما يدريك) أي يأكل الخلق (لعل
 الساعة) أي التي يستعجلون بها (قريب) وذكر قريب وان كان صفة لمؤث لان الساعة
 في معنى الوقت أو البعث أو على معنى النسب أي ذات قرب أو على حذف مضاف أي مجيء
 الساعة قال مكي ولان تأنيها محجازي وهذا ممنوع اذ لا يجوز الشمس طالع ولا القدر فائر
 * (تنبيه) * لعل معاق للفعول عن العمل أي ما بعده مستمد المفعولين ولما ذكر النبي صلى الله
 عليه وسلم الساعة وعنده قوم من المشركين وقالوا مستهزئين متى الساعة تقوم نزل قوله تعالى
 (يستعجل بها) أي يطلب أن تكون قبل الوقت المضروب لها (الذين لا يؤمنون بها) أي
 لا يتجدد لهم ذلك أصلا وهم غير مشفقين منها ويظنون كذب القائل بها (والذين آمنوا) وان
 كانوا في أول درجات الايمان (مشفقون) أي حاثقون خوفا عظيما (منها) لان الله تعالى
 هداهم بايمانهم فصارت صدورهم معادن المعارف وقلوبهم منابع الأنوار فأيقنوا بما فيها من
 الأهوال الكبار فخافوا الاضافتهم أن يكونوا مع صلاحهم من أهل النار (ويعلمون انها الحق)
 اعلاما بأنهم على بصيرة من أمرها فهم لا يستعجلون بها فالآية من الاحتيال ذكر الاستعجال أولا
 دليلا على حذف ضده ثانيا والاشفاق ثانيا دليلا على حذف ضده أولا * (قائدة) * روى ان
 رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم بصوت جهوري في بعض أسفارهم فنادى يا محمد فقال له صلى الله
 عليه وسلم نحو من صوته هاؤم فقال متى الساعة فقال له صلى الله عليه وسلم ويحك انها كائنة فما
 أعددت لها فقال حب الله تعالى وحب رسوله فقال أنت مع من أجيب والغرض انه لم يجبه عن
 وقت الساعة بل أمره بالاستعداد لها ومن أحب الله تعالى ورسوله فعل ما أمر به واجتنب
 ما نهى عنه فهي المحبة الكاملة نسأل الله الكريم من فضله أن يوفقنا وأجابنا بطاعته

واجتناب معاصيه (الآن الذين يمارون) أي يخاصمون ويجادلون (في الساعة) أي
 القيامة وما تحدى عليه (لن ضلال) أي ذهاب حائد عن الحق (بعيد) جدًا عن الصواب
 فإن لها من الأدلة الظاهرة ما ألحقها بالمحسوسات كما قال القائل لو كشف الغطاء ما ازددت
 يقينًا وما أنزل الله عليهم الكتاب المشتمل على هذه الدلائل اللطيفة كان ذلك من لطف الله تعالى
 بعباده كما قال عز من قائل (الله) أي الذي له الأمر كله (لطيف) أي بالغ في اللطف والعلم ويقاع
 الاحسان (بعباده) وقال ابن عباس حفي بهم وقال عكرمة بارتبهم وقال السدي
 رفيق بهم وقال القشيري اللطيف العالم بدقائق الأمور وغوامضها وقال الرازي هو اسم
 مركب من علم ورجة ورفق خفي أما لطفه بالمؤمنين فواضح وأما الكافر فأقل لطفه به أنه
 لا يعاجله في الدنيا ولا يعذبه فوق ما يستحق في الآخرة وقال مقاتل لطيف بالبر والفاجر حيث
 لم يهلكهم جوعًا بما يصيبهم بدليل قوله تعالى (يرزق من يشاء) أي مهم ما شاء على سبيل من
 النعمة والضيق أو التوسعة لا مانع له من شيء من ذلك فكل من رزقه الله تعالى من مؤمن وكافر
 وذو روح فهو بمن يشاء الله تعالى أن يرزقه قال جعفر الصادق اللطيف في الرزق من وجهين
 أحدهما أنه جعل رزقك من الطيبات والثاني أنه لم يدفعه اليك مرة واحدة (وهو القوى) أي
 القادر على ما يشاء (العزير) فلا يقدر أحد أن يمنع عن شيء يريد ولم يبين بهذا أن الرزق
 ليس إلا في يده اتبعه ما يرضى في طلب رزق البدن ويرغب في رزق الروح فقال تعالى على سبيل
 الاستئناف (من كان) أي من شريف أو دني (يريد) أي بعمله (حرب الآخرة) أي
 أعمالها والحرب في اللغة الكسب (نزله) أي بعظمته التي لا يقدر أحد على تحويلها
 (في حربه) قال مقاتل بأن يعينه على الأعمال الصالحة ويضاعف بالواحدة عشرة إلى ما شاء الله
 تعالى من الزيادة وقال الزمخشري إنه تعالى سمي ما بعمله العامل بما يطلب به الفائدة حزنًا على
 سبيل المجاز (ومن كان) أي من قوى أو ضعيف (يريد) أي بعمله (حرب الدنيا) أي إرزاقتها
 التي تطلب بالكد والسعي وتستمنى به مكنتها به مؤثره على الآخرة (نوته منها) أي ما قسمه
 له ولوتها ون به ولم يطلبه لانه وقرأ أبو عمرو وشعبة وحزرة بسكون الهاء واختلس قالون كسرة
 الهاء وعن هشام اختلاس الكسرة في الهاء والاشباع والباقون بالشفاع الكسرة (وما) أي
 والحال أن طالب الدنيا بعمله ما (له في الآخرة من نصيب) لأن الأعمال بالنيات وكل
 امرئ ما نوى روى أي بن كعب أن النبي صلى الله عليه وسلم قال بشر هذه الأمة بالسنة والرفعة
 والنصرة والتمكين في الأرض فمن عمل منهم عمل الآخرة للدنيا لم يكن له في الآخرة من نصيب أي
 لأن هذا اتهمون بالآخرة فلم ينوها وهي أشرف من أن تقبل على من أعرض عنها فانها ضرة
 الدنيا وضدها فالنسيان حساستها تقبل على من أعرض عنها وتبعد عن أقبل عليها حتى تهلكه
 في مهاوئها والآخرة تقبل على من أقبل عليها أضعاف أقباله وتباعد من أدبر عنها لينتهى عن
 غمده وضلاله فلما سمى الله تعالى كلا القسمين حزنًا علمنا أن كل واحد منهما لا يحصل إلا بتحمل
 المشاق والمتاعب وصرف هذه المتاعب إلى ما يكون في الزائد الباقي أو إلى من صرفها لما يكون

في التناقض والاتضاء قال الرازي في اللوامع أهل الارادة على أصناف مرید الدنيا ومرید
 الآخرة ومرید الحق جل وعلا وعلامة ارادة الدنيا ان يرضى في زيادة دنياه بنقص دينه
 والاعراض عن فقراء المسلمين وان تكون حاجاته في الدنيا مقصورة على الدنيا وعلامة ارادة
 الآخرة بعكس ذلك وأما علامة ارادة الله تعالى كما قال تعالى يريدون وجهه فطرح الكونين
 والعزلة عن الخلق والخلص من يد النفس اتهمى وحاصله أن يستغرق أوقاته في التوفيق
 بحقوق الحق وحقوق الخلق وتركية النفس لاطمعا في الجنة ولا خوفا من نار بل امتثالا لأجل
 الملك الاعلى لانه أهل لذلك مع اعترافه بأنه لن يقدر الله تعالى حق قدره ولما بين تعالى أعمال
 الآخرة والدنيا اتبعه بيان ما هو الاصل في باب الضلالة واشقاوة فقال تعالى (آم) أي بل
 (لهم) أي كفار مكنة (شركاء) أي على زعمهم وهم شياطينهم (شرعوا) أي سنوا بالتزيين
 (لهم) أي الكفار (من الدين) أي الفاسد في العبادات والعبادات (مالم يأذن به الله) أي
 الملك الذي لا أمر لاحد معه كالشرك وانكار البعبع والعمل للدنيا وقل شركاؤهم أو ثنائهم
 وانما أضيف اليهم لانهم هم الذين اتخذوها شركا لله ولما كانت سببا للضلالهم جعلت شارعة
 لدين ضلالتهم كما قال ابراهيم عليه السلام رب انهن أضللن كثيرا من الناس وقال ابن عباس
 شرعوا لهم ديننا غير دين الاسلام (ولو لا كلمة الفصل) أي القضاء السابق بتأخير الجزاء أو ولو لا
 الوعد بأن الفصل يكون بينهم يوم القيامة (لقضى بينهم) أي بين الذين أمثلوا أمره والتزموا
 شرعه وبين الذين اتبعوا ما شرعوه لمن سموهم شركاء في أقرب وقت ولكنه قد سبق القضاء في
 الازل بمقادير الاشياء وتحدد على وجوه الحكمة فهي تجري على ما حدث لها لا يتقدم شيء منها
 ولا يتأخر ولا يتبدل ولا يتغير وستكشف لهم الامور وتظهر مخبرات المقدور فلا يقع الفصل
 الا في الآخرة كما سبق به القضاء (وان الظالمين) بشرع مالم يأذن به الله من الشرك وغيره
 (لهم عذاب أليم) أي مؤلم بليغ ايلامه ثم انه تعالى ذكر أحوال أهل العقاب وأحوال أهل
 الثواب مبتدئا بالاول منهم ما بقوله تعالى (تري) أي في ذلك اليوم (الظالمين) أي الواضعين
 الاشياء في غير مواضعها (مشفقين) أي خائفين أشد الخوف كما هو حال من يحاسبه من هو
 أعلى منه وهو مقصر (مما كسبوا) أي عملوا معتقدين انه غاية ما ينفعهم (وهو) أي
 جزاؤه ووباله الذي من جنسه حتى كأنه هو (واقع بهم) لاحتال السوء أشد فقوا لم يشفقوا ثم ذكر
 الثاني بقوله تعالى (والذين آمنوا وعملوا الصالحات) وهي التي أذن الله تعالى فيها غير خائفين
 مما كسبوا لانهم مأذون لهم في فعله وهو مغفور لهم ما فرطوا فيه (في روضات الجنات) أي
 في الدنيا بما يلذذهم به الله تعالى من لذائذ الاقوال والافعال والمعارف والاحوال وفي الآخرة
 حقيقة بلا زوال وروضة الجنة أطيب بقعة فيها وفيه تنبيه على أن عصاة المؤمنين من أهل الجنة
 لانه خص الذين آمنوا وعملوا الصالحات بأنهم في روضات الجنات وهي البقاع الشريفة من
 الجنة فالبقاع التي دون تلك الروضات لا بد وان تكون مخصوصة بمن كان دون الذين آمنوا
 وعملوا الصالحات وقوله تعالى (لهم ما يشاؤون عند ربهم) يدل على ان تلك الاشياء حاضرة عنده

مهية والعندية مجاز * (تبيينه) * عند ربهم يجوز أن يكون ظرفا ليشاؤون قاله الحوفي
 أولا استقرارا للعامل في لهم قاله الخشري وقوله تعالى (ذلك) أي الخير العظيم الرتبة الجليل
 القدر (هو الفضل الكبير) أي الذي يصغر ما غيرهم في الدنيا يدل على أن الجزاء المرتب على
 العمل إنما حصل بطريق الفضل من الله تعالى لا بطريق الوجوب والاستحقاق وقوله تعالى
 (ذلك) أي الجزاء العظيم من الجنة ونعيمها مبتدأ خبره (الذي يشر الله) أي الملك الأعظم
 والعائد هو به محذوف تنجيهاا للمبشر به لأن السياق لتعظيمه بالإشارة ويجعلها بأداة البعد
 وبالوصف بالذي وذكر الاسم الأعظم والتعبير بلفظ العباد في قوله تعالى (عباده) مع الإضافة
 إلى ضميره سبحانه * ولما أشعر بصلاحهم بالإضافة نص عليه بقوله تعالى (الذين آمنوا) أي
 صدقوا بالغيب (وعملوا) بتحقيق الإيمانهم (الصالحات) قرأ نافع وابن عامر وعاصم بضم الياء وفتح
 الياء الموحدة وكسر الشين مشددة والباقون بفتح الياء وسكون الياء الموحدة وضم الشين مخففة
 من بشره * ولما كان كانه قبل فما نطاب في هذه البشارة لأن الغالب أن المبشر وإن لم يسأل
 يعطى بشارته كما وقع لكعب لما أذن الله تعالى بنوبته ركض راكض على فرس وسعى ساع على
 رجله فأوفى على جبل سلع ونادى يا كعب بن مالك أشرف فقد تاب الله عليك فكان الصوت
 أسرع من الفرس فلما جاء الذي سمع صوته خلع عليه ثوبيه وهو لا يملك يومئذ غيرهما واستعار
 له ثوبين قال الله تعالى لنيبه صلى الله عليه وسلم (قل) أي لمن يؤمهم فيك ما جرت به عادة المبشرين
 (لأأسألكم) أي الآن ولا في مستقبل الزمان (عليه) أي البلاغ بشارة أو نذارة (أجرا)
 أي وإن قل (الا) أي لكن أسألكم (المودة) أي المحبة العظيمة الواسعة (في القربى)
 أي مظهروفة فيها بحيث تكون القربى موضع المودة وظرفا لها لا يخرج شيء من محبتكم عنها
 * (تبيينه) * في الآية ثلاثة أقوال أولها قال الشعبي أكثر الناس علينا في هذه الآية فكذبنا
 إلى ابن عباس نسأله عن ذلك فكذب ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان وسطا
 النسب من قريش ليس بطن من بطونهم الا وقد ولده وكان له فيهم قرابة فقال الله عز وجل قل
 لأأسألكم عليه أجرا على ما أدعوكم إليه الآن تؤدوا القربى أي تصلو ما بيني وبينكم من
 القرابة والمعنى أنكم قربي وأحق من أجنبي وأطاعني فأدعوايتم ذلك فاحفظوا حق القربى
 وصلوا رجلي ولا تؤذوني وإلى هذا ذهب مجاهد وقتادة وغيرهما ثانيا روى الكلبي عن ابن
 عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة كانت تنوبه نوايب وحقوق وليس في يده
 سعة فمالت الانصار أن هذا الرجل هذا كم وهو ابن أخيكم وجارككم في بلدكم فاجعوه بالطائفة
 من أموالكم ففعلوا ثم أتوه بها فردها عليهم ونزل قوله تعالى قل لأأسألكم عليه أي على الإيمان
 أجرا الا المودة في القربى أي لا تؤذوا قرابتي وعترتي واحفظوني فيهم قاله سعيد بن جبير وعمر
 ابن شعيب ثالثا قال الحسن معناه الا أن تؤادوا الله تعالى وتقرؤا اليه بالطاعة والعمل
 الصالح فالقربى على القول الاول القرابة التي بمعنى الرحم وعلى الثاني بمعنى الاقارب وعلى
 الثالث فعلى بمعنى القرب والتقرب والرفق (فان قيل) طلب الاجر على تبليغ الوحي لا يجوز

لوجوه أحدها أنه تعالى حكى عن أكثر الأنبياء التصريح بنبي طلب الأجر فقال تعالى
 في قصة نوح وما أسألكم عليه من أجر الآية وكذا في قصة هود وصالح ولوط وشعيب عليهم
 الصلاة والسلام ورسولنا أفضل الأنبياء فإن لا يطلب الأجر على النبوة والرسالة أولى ثانيها
 أنه صلى الله عليه وسلم صرح بنبي طلب الأجر فقال قل ما أسألكم عليه من أجر وما أنا من
 المتكافئين وقل ما سألتكم من أجر فهو لكم ثالثها أن التبليغ كان واجبا عليه قال تعالى يا أيها
 ما أنزل إليك من ربك الآية وطلب الأجر على أداء الواجب لا يليق بأقل الناس فضلا عن أعلم
 العلماء رابعها أن النبوة أفضل من الحكمة وقال تعالى ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا
 كثيرا ووصف الدنيا بأنهم أمتاع قليل قال تعالى قل متاع الدنيا قليل فكيف يحسن بالعقل مقابلة
 أشرف الأنبياء بأخس الأشياء خامسها أن طلب الأجر يوجب التهمة وذلك ينافي القطع بصفة
 النبوة فثبت بهذه الوجوه أنه لا يجوز من النبي صلى الله عليه وسلم أن يطلب أجر البتة على
 التبليغ والرسالة وهما قد ذكر ما يجري مجرى طلب الأجر وهو المودة في القربى (أجيب)
 بأنه لا نزاع في أنه لا يجوز طلب الأجر على التبليغ وأما قوله تعالى المودة في القربى فالجواب
 عنه من وجهين الأول أن هذا من باب قوله

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم * بهن فلول من قراع الكتاب

يعنى أنى لا أطلب منكم إلا هذا وهذا في الحقيقة ليس أجر إلا حصول المودة بين المسلمين أمر
 واجب قال تعالى والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض وقال صلى الله عليه وسلم
 المؤمنون كالبنيان يشد بعضه بعضا والآيات والأخبار في هذا كثيرة وإذا كان حصول المودة
 بين المسلمين واجبا فخصولها في حق أشرف المرسلين أولى فقوله المودة في القربى تقديره
 والمودة في القربى ليست أجر أفرجع الحاصل إلى أنه لا أجر البتة * الثاني أن هذا استثناء منقطع
 كما مر تقديره في الآية وتم الكلام عند قوله قل لا أسألكم عليه أجرا ثم قال المودة في القربى
 أى أذكركم قرابتي فيكم فكانته في اللفظ أجر وليس بأجر واختلقوا في قرابته صلى الله عليه
 وسلم فقبلهم فاطمة وعلي وأبناؤهما وفيهم نزل أنما يريد الله ليهب عنكم الرجز أهل البيت
 ويظهر كم تطهيرا وروى زيد بن أرقم عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال انى تارك فيكم
 كتاب الله وأهل بيتي أذكركم الله في أهل بيتي قبل زيد بن أرقم فن أهل بيتي فقال هم آل علي وآل
 عقيل وآل جعفر وآل عباس وروى ابن عمر عن أبي بكر رضى الله عنه قال ارقبوا محمداني
 أهل بيته وقيل هم الذين تحرم عليهم الصدقة من أقاربه ويقسم فيهم الخمس وهم بنو هاشم
 وبنو المطلب الذين لم يفتروا جاهلية ولا اسلاما وقيل هذه الآية منسوخة واليه ذهب
 الضعفاء بن مزاحم والحسين بن الفضل قال البيهقي وهذا قول غير مرضى لأن مودة النبي
 صلى الله عليه وسلم وكفى الأذى عنه ومودة أقاربه والتقرب إلى الله تعالى بالطاعة والعمل
 الصالح من فرائض الدين * ولما كان التقدير فن يقترب سيئة فعليه وزرها ولكنه طوى لأن
 المقام للبشارة كما يدل عليه ختم الآية عطف عليه قوله تعالى (ومن يقترب) أى يكتسب

ويحاط به بعمل بجدة واجتهاد وتعمد وعلاج (حسنة) أي ولو صغرت (نزد) بما للنامن العظيمة
(لهيما) أي في الحسننة (حسنا) أي بمضاعفة الثواب ومن الزيادة أن يكون له مثل أجر من
اقتدى به فيها إلى يوم القيامة لا ينقص من أجورهم شيء قبل زلات هذه الآية في أي بكر
الصديق رضي الله عنه وقيل المراد به العموم في أي حسنة كانت لأنهم المأذون عقب ذكر
المودة في القرى دل ذلك على أن المقصود التاكيد في تلك المودة (أن الله) أي الذي لا يتعاطاه
شيء (عقود) لكل ذنب تاب منه صاحبه وكان غير الشريك وإن لم يتب منه إن شاء فلا يصدق أحدا
سبعة عملها عن الأقبال على الحبيب (شكور) أي فهو يجزي بالحسنة أضعافها وإن قلت
والشكور في حق الله تعالى مجاز والمعنى أنه تعالى يحسن إلى المطيعين في إيصال الثواب إليهم
وفي أن يزيد عليه أنواعا كثيرة من التفضيل ثم ذكر الله تعالى الجواب عن طعن الكفرة في النبي
صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى (أم) أي بل (يقولون افترى) أي محمد صلى الله عليه وسلم (على الله)
الذي أحاط بصفات الكمال فله العلم الشامل لمن يقول عليه والقدرة السامة على عقابه (كذبا)
حين زعم أن هذا القرآن من عنده وأنه أرسله بهذا الدين (فان يشأ الله) أي الذي له الأحاطة
بالكمال (يحتم) أي يربط (على قلبك) بالصبر على أذاهم بهذا القول وغيره وقد فعل وقال قتادة
يعني يطبع على قلبك فمنسك القرآن وما أتاك فأخبرهم أنه لو افترى على الله كذب الفعل به ما أخبر
عنه في هذه الآية أي أنه لا يجترئ على افتراء الكذب إلا من كان في هذه الحالة والمقصود من هذا
الكلام المباعدة في تقرير الاستبعاد ومثاله أن ينسب رجل بعض الامناء إلى الخيانة فيقول
الأمين ذلك لعل الله خذلي أعنى قلبي وهو لا يريد اثبات الخذلان وعنى القلب لنفسه وانما يريد
استبعاد صدور الخيانة عنه وقوله تعالى (ويح الله) أي الذي له الأمر كله (الباطل) وهو قولهم
افترى مستأنف غير داخل في جزاء الشرط لأنه تعالى يحو الباطل مطلقا وسقطت الواو منه
لفظا للاتقاء الساكنين في الرفع وخطا جلا للفظ على اللفظ كما كتبه واستدع الزبانية عليه وأما
الحق فانه ثابت شديد مضاعف فلذا قال (ويحق) أي ثبت على وجه لا يمكن زواله (الحق) أي
كل ما من شأنه الثبات لأنه أذن فيه وأقره (بكلماته) أي التي لو كان البحر مدادا لما النقد وقد
فعل الله تعالى ذلك فجاء باطلهم وأعلى كلمة الاسلام عليهم (انه عليهم) أي بالغ العلم (بذات
الصدور) أي ما هو فيها مما يعلمها صاحبها وما لا يعلمه فيسطل باطله ويثبت حقه وإن كره الخلاق
ذلك ولتعلم بآه بعد حين ولقد صدق الله تعالى فأثبت ببركة هذا القرآن كل ما كان بقوله صلى
الله عليه وسلم وأبطل بسيف هذا البرهان كل ما كانوا يخالفونه فيه ومن أصدق من الله قبلا قال
ابن عباس لما نزل قل لا أسألكم عليه أجر إلا المودة في القربى وقع في قلوب قوم منها شيء وقالوا يريد
أن يحاطنا على آهاريه من بعده فنزل جبريل عليه السلام فأخبرهم أنهم آثم فأنزل الله تعالى هذه
الآية فقال القوم يا رسول الله فأنشده أنك صادق فنزل (وهو) أي لا غيره (الذي يقبل التوبة
عن عباده) بالتجاء ورعنا تابوا عنه سئل أبو الحسن البوشنجي عن التوبة فقال إذا ذكرت الذنب
فلا تجد له خلاوة في قلبك وروى جابر أن أعرابيا دخل مسجد النبي صلى الله عليه وسلم فقال

اللهم اني استغفرك وأتوب اليك وكبر فلما فرغ من صلاته قال له علي رضي الله تعالى عنه يا هذا ان
 سرعة الاستغفار باللسان توبة الكذابين فقال يا أمير المؤمنين ما التوبة قال اسم يقع على ستة
 أشياء على الماضي من الذنوب الندامة ولتضييع الفرائض والاعادة ورد المظالم وادافاة النفس
 من آفة الطاعة كما أذقتها حلالة المعصية واذابتها في الطاعة كما ربيتها في المعصية والبكاء بدل كل
 ضحك ضحكته وقال سهل بن عبد الله التوبة الانتقال من الاحوال المذمومة الى الاحوال
 المحمودة وقال بعضهم هي التسليم على الماضي والترك في الحال والعزم على أن لا يعود اليه في
 المستقبل وعن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول والله اني لست مغفر
 الله وأتوب اليه في اليوم أكثر من سبعين مرة وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال يا أيها الناس
 توبوا الى الله فاني أتوب اليه في اليوم مائة مرة وعن أبي موسى الاشعري أن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال ان الله عز وجل يبسط يده بالليل ليتوب مسي النهار ويبسط يده بالنهار ليتوب
 مسي الليل حتى تطلع الشمس من مغربها وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال ان الله جعل في
 المغرب بابا عرضه مسيرة سبعين عاما للتوبة لا يغلق حتى تطلع الشمس من مغربها وروى أن الله
 تعالى يقبل توبة العبد ما لم يغفر * ولما كان القبول قد يكون في المستقبل مع الاخذ بما مضى
 قال الله تعالى تفضل الله ورحمة (ويعفو عن السيئات) أي التي كانت التوبة منها صغيرة
 كانت أو كبيرة وعن غيرها فلا يؤاخذ بها ان شاء لان التوبة تحب ما قبلها كما أن الاسلام الذي
 هو توبة خاصة يحب ما كان قبله وروى أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لله أشد فرحا
 بتوبة عبده حين يتوب اليه من أحدكم كان هو وراحته بأرض فلاة فأنفلت منه وعلم اطعامه
 وشرا به فابس منها فألقى شجرة فاضطجع في ظلها قد أيس من راحته فينجاه وكذلك اذ هو بها فأنفث
 عنده فأخذ بخطأها ثم قال من شدة الفرح اللهم أنت عبدى وأنا ربك خطأ من شدة الفرح
 (ويعلم) أي والحال أنه يعلم كل وقت (مائة لون) فيجازي ويتجاوز عن اتقان وحكمة وقرأ
 حمزة والكسائي وحفص بن الخطاب اقبالا على الناس عامة وهذا خطاب للمؤمنين وقرأ
 الباقون بالغيبة نظرا الى قوله تعالى عن عباد الله وقال تعالى بعد ويزيدهم من فضله * ولم أرغب
 بالغفور زاد بالاكرام فقال تعالى (ويستجيب) أي يوجد بغاية العناية والطلب اجابة (الذين
 آمنوا) أي دعاء الذين أقروا بالايمان في كل مادعوا به أو شفعوا عنده فيه لانه لو لا ارادته لهم
 الاكرام بالايمان ما آمنوا وعدى الفعل بنفسه ولم يقل ويستجيب للذين آمنوا تبسها على
 زيادة بره لهم ووصلهم به (وعملوا) تصديقا لدعواهم الايمان (الصالحات) فيثيبهم النعم
 المقيم (ويزيدهم) أي مع مادعوا به ما لم يدعوا به ولم يحطروا على قلوبهم (من فضله) أي تفضلا
 منه عليهم ويجوز أن يكون الموصول فاعلا أي يجيبون ربهم اذا دعاهم كقوله تعالى استجبوا
 لله وللرسول اذا دعاكم واستجاب كما جاب ومنه

وداع دعا يامن يجيب الى النداء فلم يستجبه عند ذلك مجيب

وقال عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما معناه ويثيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات

ويزيدهم من فضله سوى ثواب أعمالهم تفضلا منه وروى أبو صالح عنه يشفعهم ويزيدهم
من فضله قال في اخوان اخوانهم ثم أتبع المؤمنين بذكر ضدهم فقال تعالى
(والكافرون) أي العريقون في هذا الوصف القاطع الذين منعتهم عراقتهم من التوبة
والإيمان (لهم عذاب شديد) يدل مالمؤمنين من الثواب والتفضل ولا يجيب دعاءهم وما
دعاء الكافرين الا في ضلال فالآية من الاحتباك ذكر الاستجابة أول دليل لاعلى ضدها ثانيا
والعذاب ثانيا دليل لاعلى ضده أولاً ولما قال تعالى انه يجيب دعاء المؤمنين ورد سؤال وهو
أن المؤمن قد يكون في شدة وبلية وفقر ثم يدعوفلا يظهر أثر الاجابة فكيف الجمع بينه وبين قوله
تعالى ويستجيب الذين آمنوا فأجاب تعالى عنه بقوله تعالى (ولو) أي وهو يقبل ويستجيب
والحال أنه لو (بسط الله الرزق) لهم هكذا كان الاصل لكن قال (لعباده) لئلا يظن خصوصية
ذلك بالمتأيين اذ لا فرق بين التائب وغيره (لبغوا) أي طغوا (في الارض) أي لصاروا يريدون
كل ما يشتهون فكثر القتل والسلب والنهب ونحو ذلك من أنواع الفساد قال خباب بن الارت
فيما نزلت هذه الآية وذلك اننا نظرنا الى أموال بني قريظة والنضير وبني قينقاع وتمنيها فزلت
وذكر في كون بسط الرزق موجبا للطغيان وجوه الاقول ان الله تعالى لو سوى في الرزق بين
الكل امتنع كون البعض محتاجا الى البعض وذلك موجب خراب العالم وتعطيل المصالح ثانيا
أن هذه الآية مختصة بالعرب فانه كلما اتسع رزقهم ووجدوا من ماء المطر ما يرويه من الكاد
ومن العشب ما يشبعهم قدموا على النهب والغارة نالوها أن الانسان متكبر بالطبع فان وجد
الغنى والقدره عاد الى مقتضى خلقته الاصلية وهو التكبر واذا وقع في شدة وبلية ومكروه
انكسر وعاد الى التواضع والطاعة وقال ابن عباس رضى الله عنهما بغيرهم طلبهم منزلة بعد منزلة
وهو كالبعد مر كب ومليسا بعد مليس (ولكن ينزل) أي لعباده من الرزق وقرأ أن كثير وأبو
عمرو يسكون النون وتخفيف الزاي والباقون بفتح النون وتشديد الزاي (بقدر) أي بتقدير
لهم (ما يشاء) أي ما اقتضته مشيئته (أنه) وقال تعالى (بعباده) ولم يقل بهم لئلا يظن ان
الامر خاص بمن وسع عليهم أو ضيق عليهم (خبير بصير) يعلم جميع ظواهر أمورهم وبواطنها
فيقيم كل أحد فيما يصلح له من صلاح وفساد وعدل وبغي روى أنس بن مالك عن النبي صلى
الله عليه وسلم عن جبريل عليه السلام عن الله عز وجل في حديث طويل وفيه يقول الله عز وجل
ما ترددت في شيء أنا فاعله ترددي في قبض روح عبدي المؤمن يكره الموت وأكره مساءته ولا بد له
منه وإن من عبادي المؤمنين من لا يصلح إيمانه الا الغنى ولو أفقرته لافسده ذلك وإن من عبادي
المؤمنين من لا يصلح إيمانه الا الفقر ولو أغنيته لافسده ذلك وإن من عبادي المؤمنين من لا يصلح
إيمانه الا العصاة ولو أسقمته لافسده ذلك وإن من عبادي المؤمنين من لا يصلح إيمانه الا السقم
ولو أصححته لافسده ذلك وذلك اني أدبر أمر عبادي بعلمي بقلوبهم سماني عليهم خبير وقرأ ما يشاء
انه نافع وابن كثير وأبو عمرو بتسهيل الهمزة الثانية كالسالم ولهم أيضا ابد الهواوا والباقون
بتحقيقهما واذا وقف حزة وهشام أبدا الهمزة الفاعع المتدوال القصر والروم والاشمام (وهو)

أى لاغيره (الذى ينزل الغيث) أى المطر الذى يغاث به الناس وقرأ نافع وابن عامر وحجة
 والكسائي بفتح النون وتشديد الزاي والباقون بسكون النون وتحفيف الزاي (من بعد
 ما قنطوا) أى يسوا من نزوله وعلوا أنه لا يقدر على انزاله غيره ولا يقصده سواه ليكون ذلك
 أذعى لهم الى الشكر وقال تعالى (ونشر رحته) أى يسط مطره كما قال تعالى وهو الذى يرسل
 الرياح نشر اربى ربحته وان كان الاصل ينشره لانه بين أنه غيث فقال رحته يانا وتعم بما ينزل
 من السحاب المحمول بالريح من الماء ماؤها جتمع عليه الخ لائق ما أطاها واعلمه فتصيح الارض
 ما بين غدران وأنهار ونبات نجم وأشجار وزهر وحب وغار وغير ذلك من المنافع الصغار والكبار
 فله ما أعلى هذه القدرة الباهرة والآية الظاهرة فيخرج من الارض التى هي من صلابتها عجز عنها
 الماويل فجما هو فى لينه ألين من الحرير وفى لطافته ألطف من النسيم ومن سوف الاشجار التى تنثى
 فيها المناقير أغصاناً ألطف من ألسنة العصفير فأجانب من ينكر اخراجه المولى من القبور أو
 يجحد عن ذلك نوع من الغرور (وهو) أى لاغيره (الولى) الذى لا أحد أقرب منه الى عبادته فى شئ
 من الاشياء (الحمد) الذى يستحق مجامع الحمد مع أنه يحمد من يطعمه فيزيده من فضله ويصل حبله
 دائماً بحبله (ومن آياته) أى العظمة على استحقاقه لجميع صفات الكمال (خلق السموات) التى
 تعلمون أنها متعددة لما تزون من أمور الكواكب (والارض) أى جنسها على ما هما عليه من
 الهبات وما اشقلا عليه من المنافع والخيرات وقوله تعالى (وما بئ) أى فرق ونشر يجوز أن يكون
 مجروراً المحل عطفاً على السموات أو مرفوعة عطفاً على خلق على حذف مضاف أى وخلق ما بئ
 قال أبو حيان وفيه نظر لانه يؤل الى جزءه بالاضافة لخلق المقدر فلا يعدل عنه (فيهما) أى فى
 السموات والارض (من دابة) أى شئ فيه أهلية الديب بالحياة والحركة من الانس والجن
 والملائكة وسائر الحيوانات على اختلاف ألوانهم وأصنافهم وأشكالهم ولغاتهم وطباعهم
 وأجناسهم وأنواعهم وأقطارهم ونواحيهم (فان قيل) كيف يجوز اطلاق الدابة على الملائكة
 (أجيب) بوجوه أولها ما مر من أن الدابة عبارة عما فيه الروح والحركة والملائكة لهم الروح
 والحركة ثانيها أنه قد يضاف الفعل الى جماعة وان كان فاعله واحداً منهم ومنه قوله تعالى يخرج
 منهما اللؤلؤ والمرجان ثالثها قال ابن عادل لا يبعد ان يقال انه تعالى خلق فى السموات أنواعا
 من الحيوانات يشون مشى الاناسى على الارض وروى العباس رضى الله عنه أن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال بين السماء السابعة والعرش بحرين أسفل وأعلى كابين السماء
 والارض ثم فوق ذلك غاية أو غال بين ركنين وأطرافهن كابين السماء والارض ثم فوق ذلك
 العرش الحديث (وهو) أى لاغيره (على جمعهم) أى هذه الدواب من ذوى العقول وغيرهم
 للمعشر بعد تفريقهم بالقلوب والابدان بالموت وغيره (إذا) أى وقت (بشاء قدس) أى بالغ
 القدرة كما كان بالغ القدرة عند الإيجاد من العدم يجمعهم فى صعيد واحد يسمعهم الداعى
 وينفذهم البصر ثم خاطب المؤمنين بقوله تعالى (وما أصابكم من مصيبة) أى بلية وشدة (فإنما
 كسبت أيديكم) أى من الذنوب وقرأ نافع وابن عامر بغير فاء والباقون بالقاء لان ما شرطية

أَوْ مُضْمَنَةً مَعْنَاهُ وَأَمَّا مَنْ أَسْقَطَهَا فَقَدْ اسْتَعْنَى بِمَا فِي الْبَاءِ مِنْ مَعْنَى السَّيِّئَةِ (فَإِنْ قِيلَ) الْكَسْبُ لَا يَكُونُ بِالْبَدَلِ بِالْقُدْرَةِ الْقَائِمَةِ بِهَا (أَجِيبُ) بِأَنَّ الْمُرَادَ مِنْ لَفْظِ الْبِدْهِنِ الْقُدْرَةُ وَإِذَا كَانَ هَذَا الْجَازِمْ مَشْهُورًا مُسْتَعْمَلًا كَانَ لَفْظُ الْبِدْهِ حَقُّ اللَّهِ تَعَالَى يَجِبُ حَمْلُهُ عَلَى الْقُدْرَةِ تَنْزِيهِهَا لِلَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى عَنِ الْأَعْضَاءِ وَخِلْفِهَا قِيَمًا يَحْصُلُ فِي الدِّينَامِ الْأَلَامِ وَالْإِسْقَامِ وَالْقَحْطِ وَالْفِرْقِ وَالْمَصَائِبِ هَلْ هِيَ عَقُوبَاتٌ عَلَى ذُنُوبٍ سَلَفَتْ أَوْ لَا فَخَمَّ مِنْ أَنْ تُكَرِّذَ ذَلِكَ لَوْ جُورًا وَلِهَا قَوْلُهُ تَعَالَى الْيَوْمَ تَجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ بَيْنَ تَعَالَى أَنْ ذَلِكَ أَعْمًا يَحْصُلُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَقَالَ تَعَالَى مَلِكٌ يَوْمَ الدِّينِ أَيْ يَوْمَ الْحِزَاءِ وَأَجْعَلُوا أَنَّ الْمُرَادَ مِنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثَانِيًا بِمَصَائِبِ الدِّينِ أَيْ شَتْرُكَ فِيهِ الزُّنْدِيقُ وَالصَّدِيقُ فَيَمْتَنِعُ أَنْ تَكُونَ عَقُوبَةٌ عَلَى الذُّنُوبِ بِحَصُولِ الْمَصَائِبِ لِلصَّالِحِينَ وَالْمُقْتَنِينَ أَكْرَمَهُ لِلْمُذْنِبِينَ وَلِهَذَا قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَصَّ الْبَلَاءُ بِالْأَنْبِيَاءِ ثُمَّ الْأَوْلِيَاءِ ثُمَّ الْأَمْثَلِ فَالْأَمْثَلُ ثَالِثُهَا أَنَّ الدِّينَ أَدَارَتُكَ كَيْفَ فَلَوْ حَصَلَ الْحِزَاءُ فِيهَا لَكَانَتْ دَارُ تَكْلِيفٍ وَدَارُ جَزَاءٍ مَعًا وَهُوَ مَحَالٌ وَقَالَ آخَرُونَ هَذِهِ الْمَصَائِبُ قَدْ تَكُونُ أَجْزِيَةً عَلَى ذُنُوبٍ مُتَقَدِّمَةٍ لِهَذِهِ الْآيَةِ وَلَمَّا رَوَى الْحَسَنُ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا مِنْ خَدِشٍ عَوْدٍ وَلَا عَثْرَةٍ قَدِمَ وَلَا اخْتِلَاجَ عَرَفَ الْإِذْنَ وَمَا يَعْفُو اللَّهُ أَكْثَرُ وَقَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَلَا خَبِيرُكُمْ بِأَفْضَلِ آيَةٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى حَدَّثَنَا بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ الْآيَةِ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَأُفَسِّرُ هَٰذَا لَكُمْ عَلَى مَا أَصَابَكُمْ مِنْ مَرَضٍ أَوْ عَقُوبَةٍ أَوْ بَلَاءٍ فِي الدِّينِ أَيْ مَا كَسَبْتُمْ أَيْدِيَكُمْ وَاللَّهُ سَجَّاهُ وَتَعَالَى أَكْرَمَ مِنْ أَنْ يَتَنَّى عَلَيْكُمْ الْعَقُوبَةُ فِي الْآخِرَةِ وَمَا عَافَا اللَّهُ عَنْهُ فِي الدِّينِ فَافَاهُ أَحْلَمَ مِنْ أَنْ يَعُودَ بِهِ عَقُوبَهُ وَتَعَسَّكَوْا أَيْضًا بِقَوْلِهِ تَعَالَى بَعْدَ هَذِهِ الْآيَةِ أَوْ يَوْقِعُهُنَّ بِمَا كَسَبُوا وَذَلِكَ تَصَرُّحٌ بِأَنَّ ذَلِكَ الْإِهْلَاكُ سَبَبُ كَسْبِهِمْ قِيلَ لِأَبِي سَلِيمَانَ الدَّارَانِي مَا بَالُ الْعُقْلَاءِ أَزَالُوا الْأَوْعَامَ عَنْ أَسَاءِ الْيَوْمِ قَالَ إِنَّهُمْ عَمِلُوا أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَعْمَا لِيَتْلَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَقَرَأَ هَذِهِ الْآيَةَ وَأَجَابَ الْأَوَّلُونَ بِأَنَّ حَصُولَ هَذِهِ الْمَصَائِبِ يَكُونُ مِنْ بَابِ الْأَمْتِحَانِ فِي التَّكْلِيفِ لِأَمْنِ بَابِ الْعَقُوبَةِ كَمَا فِي حَقِّ الْأَنْبِيَاءِ وَالْأَوْلِيَاءِ بِأَنَّ ذَلِكَ لِرِيبَةِ دَرَجَاتٍ وَفَضَائِلٍ وَخُصُوصِيَّاتٍ لَا يَصِلُونَ إِلَيْهَا إِلَّا بِأَعْمَالِهِمْ لَمْ تَبْلُغْهَا فَيُخَيَّرُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى لَهُمْ وَيَحْمِلُ قَوْلُهُ تَعَالَى فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيَكُمْ عَلَى أَنْ الْأَصْلَحُ عِنْدَ آيَاتِكُمْ بِذَلِكَ الْكَسْبِ أَنْزَالَ هَذِهِ الْمَصَائِبَ عَلَيْكُمْ (وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ) أَيْ مِنَ الذُّنُوبِ بِفَضْلِهِ وَرَحْمَتِهِ فَلَا يَعْقِبُ عَلَيْهَا وَلَوْلَا عَفْوُهُ وَتَجَاوُزُهُ مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرِهِ مِنْ دَابَّةٍ قَالَ الْوَاحِدِيُّ بَعْدَ أَنْ رَوَى حَدِيثَ عَلِيٍّ وَهَذِهِ أَرْجَى آيَةٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَ ذُنُوبَ الْمُؤْمِنِينَ مُسْتَفِينٍ مُسْتَفِينٍ كَفَرُوا عَنْهُمْ بِالْمَصَائِبِ وَصَفَّ عَفَا عَنْهُمْ فِي الدُّنْيَا وَهُوَ كَرِيمٌ لَا يَرْجِعُ فِي عَفْوِهِ فَهَذِهِ سُنَّةُ اللَّهِ تَعَالَى مَعَ الْمُؤْمِنِينَ وَأَمَّا الْكَافِرُونَ فَانْجَلْ لَهُ عَقُوبَةُ ذَنْبِهِ حَتَّى يُوَافِيَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ) أَيْ قَائِمِينَ مَا قَضَى عَلَيْكُمْ مِنَ الْمَصَائِبِ فِي الْأَرْضِ (وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ) وَلَا فِي شَيْءٍ ارْتَدَّ سَجَّاهُ مِنْكُمْ كَأَنَّهُمَا كَانَ (مَنْ وَلِيَ) أَيْ يَكُونُ مَتَوَلِيًا لِمَنْ مِنْ أُمُورِكُمْ بِالْإِسْتِقْلَالِ (وَلَا تَصِيرُ) يَدْفَعُ عَنْكُمْ شَيْئًا يَرِيدُهُ سَجَّاهُ بِكُمْ (وَمِنْ آيَاتِهِ) أَيْ الدَّالَّةُ عَلَى عَمَامِ قُدْرَتِهِ وَاجْتِيَاده وَوَحْدَانِيَّتِهِ (الْجَوَارِي) أَيْ

السفن الجارية (في البحر كالاعلام) أي كالجبال قالت الخنساء في مراثية أخيها صخر
وان صخر التاتم الهداية * كانه علم في رأسه نار

أي جبل في رأسه نار شبت به أخاها روى أن النبي صلى الله عليه وسلم استشهد قصيدتها هذه
فلما وصل الراوى هذا البيت قال قاتلها الله تعالى ما رصيت بتشبيهه بالجبل حتى جعلت في رأسه
نارا وقال مجاهد الاعلام القصور وادحدها علم وقال الخليل بن أحمد كل شيء مرتفع عند العرب
فهو علم (فان قيل) الصفة متى لم تكن خاصة بموصوفها امتنع حذف الموصوف فلا تقول ضربت
بمئس لان المئس عام وتقول ضربت بمهند من وكاتب والبحرى ليس من الصفات الخاصة فبأوجه
ذلك (أجيب) بأن قوله تعالى في البحر قرينة دالة على الموصوف فلذلك حذف ويجوز أن تكون
هذه صفة غالبية كالابطح والابرق فوليت العوامل دون موصوفها وقرأ نافع وأبو عمر وبائبات
الباء وصلالا وقفا وابن كثير وهشام وبائباتها وقفا بخلاف عن هشام والباقون بجحد فها وقفا
ووصللا وأمال الجوارى محضة الدورى عن الكسائى وفتح البا قون (ان يشأ) أي الله الذي
حكمكم فيها على ظهر الماء آية سنة سقط اعتبارها عندكم لثبوت الفكم لها (يسكن الريح)
الذى يسيرها وأنتم مقرون بأن أمرها ليس الا بيده وقرأ نافع بألف بعد الباء جمعها والباقون
بغير ألف افرادا (فيظللن) أي فينسب عن ذلك أنهم يظللن أي يقمن ليلا كان أو نهارا
(رواكد) أي ثواب لتجربى (على ظهوره) أي البحر (ان في ذلك) أي ما ذكر في حال السفن
في سيرها وركوبها بما لا يقدر عليه الا الله تعالى بدليل ما للناس كافة من الاجماع على التوجه
في ذلك اليه خاصة والافتخار عما سواه (آيات) أي على إحاطته سبحانه بجميع صفات الكمال
(لكل صبار) أي على البلاء والشدة (شكور) أي على نعمائه وهو المؤمن الكامل بصبر
في الشدة ويشكر في الرخاء فان الايمان نصفان نصف صبر ونصف شكر (أو) أي أو يشأ
في كل وقت أراد (ويوقهن) أي يهلكهن بعضف الريح بأهلهن (بما كسبن) أي أهلهن من
الذنوب (ويغفر) أي ان يشأ (عن كثير) من ذنوبهم فلا يعاقب فينجيهم بعموم أو حمل على خشية
أو غير ذلك وان يشأ يرسل الريح طيبة فينجيها ويلغها أنهى المراد الى غير ذلك من التقدير
الداخل تحت المشيئة وقوله تعالى (ويعلم) قرأ نافع وابن عامر برفع الميم مستأنفا والباقون
بالنصب معطوف على تعليل مقدرا أي ليغرقهم لينتقم منهم (الذين يجادلون) أي عند
النجاة بالعفو (في آياتنا) أي يكذبون القرآن أي علم ظهور للناس (مالهم من محيص) أي مهرب
من العذاب وجملة النفي سدت مقتضى قول يعلم أو النفي معاقب عن العمل وقوله تعالى (فما
أوئيتم) خطاب للمؤمنين وغيرهم (من شيء) أي من أثاث الدنيا (فتناع الحياة الدنيا) أي
القرية الدينية لانفع فيه لاحد الامدة حياته وذلك جدير بالاعراض عنه وعما يسيبه من
الاعمال الا ما يقرب الى الله تعالى (وما) أي والذي (عند الله) أي الملك الاعظم المحيط بكل شيء
قدرة وعلم من نعم الدارين (خير) أي في نفسه وأشد خيرية من النعم الدنيوية المحضة لاقطاع
نفعه فسماه مناعا تنبها على قلته وحقارته وجعله من متاع الدنيا تنبها على انقراضه وأما

الآخرة فهي خير (وأبني) والباقي خير من الحسب الفاني * ثم بين تعالى أن هذه الخيرية إنما
 تحصل لمن كان موصوفاً بصفات الصفة الأولى قوله سبحانه وتعالى (الذين آمنوا) أي أوجدوا
 هذه الحقيقة (وعلى) أي والحال أنهم على (ربهم) أي الذي لم يروا احساناً قط إلا منه وحده
 بما رباهم من الإخلاص (يتوكلون) أي يحملون جميع أمورهم عليه كما يحمل غيرهم متاعه
 على من يتوسم منه قوة على الحل ولا يلتفتون في ذلك إلى شيء غيره أصلاً لينتفي عنهم بذلك الشرك
 الخفي كما انتفى بالإيمان الشرك الجلي وهذا رد على من زعم أن الطاعة توجب الثواب لأنه
 يتوكل على عمل نفسه لا على الله تعالى فلا يدخل تحت الآية الصفة الثانية قوله عز وجل
 (والذين يجتنبون) أي يكفون أنفسهم أن يجانبوا (كبائر الانم) أي جنس الفعال الكبائر
 التي لا توجد إلا في ضمن أفرادها ويحصل بها دنس النفس فيوجب عقابها مع الجسم وعطف على
 كبائر قوله تعالى (والفواحش) وهي ما أنكره الشرع والعقل والطبع والكبائر كل ذنب
 تعظم عقوبته كالقتل والزنا والسرقه والفواحش ما عظم فجعله من الأقوال والأفعال وقال
 مقاتل ما يوجب الحد وقد تقدم الكلام على ذلك في سورة النساء وقرأ جزء والكسائي بكسر
 الباء الموحدة قبل الياء الساكنة وهي للجنس فهي بمعنى قراءة الجمع كقراءة الباقر يفتح الموحدة
 وألف بعدها وبعد الألف همزة مكسورة والأولى أن يرفع لشمولها المفردة الصفة الثالثة قوله
 تبارك وتعالى (وإذا ما غضبوا) أي غضبوا هو على حقيقة من أمر مغضب في العادة وبين بضمير
 الفصل أن يواطئهم في غفرهم كظواهرهم فقال تعالى (هم يغفرون) أي هم الإخفاء والاحقاء
 بأنهم كلما تجدد لهم غضب جددوا غفراً أي محو الذنوب عينا وأثرها مع القدرة على الانتقام
 فسحباهاهم تقتضي الصفح دون الانتقام ما لم يكن من الظالم بقى لأنه لا يؤخذ على مجرّد الغضب
 المتكبر والتكبر لا يصلح لغير الله وفي الصحيح أنه صلى الله عليه وسلم ما انتقم لنفسه قط إلا أن
 تنتهك حرمة الله تعالى وروى ابن أبي حاتم عن إبراهيم بن الخثعمي قال كان المؤمنون يكرهون
 أن يستذلوا وكانوا إذا قدروا غفروا الصفة الرابعة قوله تعالى (والذين استجابوا) أي أوجدوا
 الإجابة بما لهم من العلم الهادي إلى سبيل الرشاد (لربهم) أي الداعي لهم إلى إجابة احسانه
 إليهم قال الرازي المراد من هذا تمام الانقياد (فان قيل) أليس أنه لما جعل الإيمان فيه
 شرطاً فدخل في الإيمان إجابة الله تعالى (أجيب) بأنه يحمل هذا على الرضا بقضاء الله تعالى
 من صميم القلب وأن لا يكون في قلبه منازعة الصفة الخامسة قوله سبحانه وتعالى (وأقاموا)
 أي أداموا (الصلاة) الواجبة (وأمرهم) أي كل ما ينوبهم مما يحوجهم إلى تدبير (شورى)
 بينهم أي يشاورون فيه مشاوره عظيمة مبالغين بما لهم من قوة الباطن ولا يعجلون في أمورهم
 والشورى مصدر كالفتيا بمعنى التشاور الصفة السادسة قوله تعالى (ومما رزقناهم) أي
 أعطيناهم بعظم متنا من غير حول منهم ولا قوة (يتفقون) أي يديعون الاتفاق في سبيل الله
 تعالى كرمائهم وإن قل ما بأيديهم اعتماداً على فضل الله تعالى لا يقبضون أيديهم كلنا فحين
 (والذين إذا أصابهم البغي) أي وقع بهم وأثر فيهم وهو التناهي على الرمي بالشر (هم يتصرون)

أى ينتقمون من ظلمهم بمنزل ظلمه كما قال تعالى (وجزا مئة مئة مئة مثلهما) سميت الثانية سئة
 لما سبها الأولى في الصورة قال مقاتل يعنى القصاص وهى الجراحات والدماء وقال مجاهد
 والسدى هو جواب الصبيح اذا قال أنراك الله يقول أنراك الله واذا شئت فاشتمه بمنزلها من
 غير أن تعتدى قال سفيان بن عيينة سألت سفيان الثوري عن ذلك فقال ان شئت رجل فتشتمه
 أو بفعل كذا فتفعل به ولم أجد عنده شيأ فسألت هشام بن حجر عن ذلك فقال الجراح اذا برح
 يقتص منه وليس هو أن يشتم وتشته وقد تكفلت هذه الجمل بأهميات الفضائل الثلاث العلم
 والعفة والشجاعة على أحسن الوجوه فالمرح بالاستجابة والصلاة دعاء الى العلم وبالنفقة
 الى العفة وبالانتصار الى الشجاعة حتى لا يظن أن ادعائهم لمعضى مجرد ذل والقصر على
 المماثلة دعاء الى فضيلة التقسيط بين الكل وهى العدل وهذه الاخيرة كافة بالفضائل الثلاث
 فان من علم المماثلة كان عالما ومن قصد الوقوف عندها كان عفيفا ومن قسر نفسه على ذلك كان
 شجاعا وقد ظهر من المدح بالانتصار بعد المدح بالفقران أن الاول للعاجز والثانى للمتقلب
 المتكبر بدليل البغى (فان قيل) هذه الآية مشكلة لوجهين الاول انه لما ذكر قبله واذا ما غضبوا هم
 يغفرون كيف يليق أن يذكر معه ما يجري مجرى الضلله وهو الذين اذا أصابهم البغى هم يقتصرون
 الثانى أن جميع الآيات دالة على أن العفو أحسن قال تعالى وان تعفوا أقرب للتقوى وقال
 تعالى واذا مروا باللغو مروا كراما وقال تعالى خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلین
 (أجيب) بأن العفو على قسمين أحدهما أن يصير العفو سببا لتسكين الفتنة ورجوع الجاني عن
 جنايته والثانى أن يصير العفو سببا لمزيد جرأة الجاني وقوة غظه وغضبه فأيات العفو محمولة
 على القسم الاول وهذه الآية محمولة على القسم الثانى وحينئذ يزول التناقض روى أن زینب
 أدبّت على عائشة تشتمها فنهاها النبي صلى الله عليه وسلم عنها فلم تشتمه فقال لها النبي صلى الله عليه
 وسلم سبها وأيضافا انه تعالى لم يرغب فى الانتصار بل بين أنه مشروع فقط ثم بين أن مشروعيته
 مشروطة برعاية المماثلة بقوله تعالى وجزا مئة مئة مئة مثلهما ثم بين أن العفو أولى بقوله تعالى
 (فن عفا) أى باسقاط حقّه ~~كذلك~~ أو بالانقضاء منه لتحقيق البراءة مما حرم من المجاوزة
 (وأصلح) أى أوقع الإصلاح بين الناس بالعفو والإصلاح لنفسه ليصلح الله ما بينه وبين
 الناس فيكون بذلك منتصرا من نفسه لنفسه (فأجره على الله) أى المحيط بجميع صفات
 الكمال فهو يعطيه على حسب ما يقتضيه مفهوم هذا الاسم الاعظم وهذا مرلف الكلام اليه
 عن منظر العظمة وقوله صلى الله عليه وسلم ما زاد الله بعفو الاعزا (انه لا يحب الظالمين) أى
 لا يكرم الواضعين للشيء فى غير محله فيترتب عليهم عقابه (ولن اتصر) أى سعى فى نصر نفسه
 بجهده (بعد ظلمه) أى بعد ظلم الغير له وليس قاصدا للتعدي عن حقه ولو استغرق انتصاره جميع
 زمان التعدي (فأولئك) أى المنتصرون لاجل دفع الظالم عنهم (ما علمهم) وأ كذا بيان الجار
 فقال تعالى (من سبيل) أى عتاب ولا عقاب لانهم فعلوا ما أبيع لهم من الانتصار روى
 النسائي عن عائشة قالت ما علمت حتى دخلت على زینب وهى غضبي فأقبلت على فأعرضت

عنها حتى قال النبي صلى الله عليه وسلم دونك فانتصرى فاقبلت عليها حين رأيتها قديس
 ويقها في ثيها ما ترد على شياً فأرأيت النبي صلى الله عليه وسلم يتהל وجهه واحتجوا به هذه
 الآية على أن مراية القودم هدره لانه فعل مأذون فيه فيدخل تحت هذه الآية (انما
 السبيل) أي الطريق السالك الذي لا يمنع منه أصلاً (على الذين يظلمون الناس) أي يوقعون
 بهم ظلمهم تعمداً وعدواناً (ويغنون) أي يجاوزون الحدود (في الأرض) بما يفسدها
 بعد اصلاحها بتهبئها للصلاح طبعاً وعلاً (بغير الحق) أي الكامل لأن الفعل قد
 يكون بغياً وان كان مصحوباً بحق كالاتصار المقرون بالتعدي فيه (وأولئك) أي البعداء
 من الله تعالى (لهم عذاب أليم) أي مؤلم يعمر أيامه أبدانهم وأرواحهم بما ألوا من ظلموه
 (ولن صبر) أي عن الانتصار من غير انتقام ولا شكوى (وعقر) أي صرح باسقاط العقاب
 والعقاب مجع عن الذنب وأثره (أن ذلك) أي الفعل الواقع منه البالغ في العلو
 حدا لا يوصف (لمن عزم الأمور) أي معزوماتها بمعنى المطلوبات شرعاً روى أنه صلى الله عليه
 وسلم قال ما من عبد ظلم مظلمة فغفاه الله إلا أعزه الله تعالى بها نصراً (ومن يضل الله) أي
 الذي له صفات الكمال بأن لم يوفقه (فقاله من ولي) أي يتولى أمره في الهداية بالبيان لما أخفاه
 الله تعالى عنه (من بعده) أي من بعد اضلال الله تعالى له وهذا صريح في جواز أن الاضلال
 من الله تعالى وأن الهداية ليست في مقدور أحد سوى الله تعالى وقال تعالى (وترى الظالمين)
 موضع وتراهم لبيان أن الضال لا يضيع شيئاً في موضعه * ولما كان عذابهم حتماً عبر عنه بالماضي
 فقال (لما رأوا العذاب) أي يوم القيامة المعلوم مصير الظالم اليه (يقولون) أي مكررين
 لما اعتراه من الدهش وغلب على قلوبهم من الوجع (هل إلى مرد) أي إلى دار العمل
 (من سبيل) أي طريق فيمتنون حينئذ الرجوع إلى الدنيا لئلا تدرك ما فات من الطاعات الموجبة
 للنجاة (وتراهم) أي في ذلك اليوم والضمير في قوله تعالى (يعرضون عليها) يعود على النار لئلا
 العذاب عليها * ثم ذكر حالهم عند عرضهم على النار بقوله تعالى (خاشعين) أي خاضعين خاضعين
 بسبب ما لحقهم (من الذل) لأنهم عرفوا اذ ذلك ذنوبهم وانكشف لهم عظمة من عصوه
 (ينظرون) أي يتدبى نظره المكرر (من طرف) أي تحريك الاجفان (خفي) أي ضعيف
 النظر يسارقون النظر إلى النار خوفاً منها وأذلة في أنفسهم كما ينظر المقتول إلى السيف فلا يقدر
 على أعينه منه ولا يفتح عينه انما ينظر ببعضها ويصح أن تكون من معنى الباء أي بطرف خفي
 ضعيف من الذل (فان قيل) قد قال الله تعالى في صفة الكفار أنهم يحشرون عذاباً فكيف قال
 تعالى هنا أنهم ينظرون من طرف خفي (أجيب) بأنهم يكونون في الاستدعاء هكذا ثم يصيرون عما
 أو أن هذا في قوم وذلك في قوم آخرين وقيل ينظرون إلى النار بقلوبهم والنظر بالقلب خفي
 * ولما وصف تعالى حال الكفار حكى ما يتولاه المؤمنون فيهم فقال تعالى (وقال) أي في ذلك
 الموقف الأعظم على سبيل التعبير لهم والتبكيت والتوبيخ والتقريع (الذين آمنوا) أي
 أقروا هذه الحقيقة سواء كان إيقاعهم لها في أدنى الرتب أو أعلاها (ان الخامس من) أي

الذين كملت خسارتهم (الذين خسروا أنفسهم) بما استغرقهما من العذاب (وأهلهم) بخسارتهم
لهم أتما في أطباق العذاب ان كانوا مثلهم في الخسران أو في دار الثواب ان كانوا من
أهل الايمان (يوم القيامة) أي هو يوم فوت التدارك لانه الجزاء للعمل لقوات شرطه بقوات
الايمان بالغيب لانكشف القطاء وهذا القول يحتمل أن يكون واقعا في الدنيا أو يوم القيامة
اذا رأوهم على تلك الصفة وقوله تعالى (ألا ان الظالمين أي الراسخين في هذا الوصف
(في عذاب مقبم) أي دائم يحتمل أن يكون من تمام كلام المؤمنين وأن يكون تصديقا من الله تعالى
لهم (وما كان) أي ماصح ووجد (لهم) وأغرق في النقي فقال تعالى (من أولياء) أي قالهم
من ولي لأن النصر إذا انتفت من الجمع انتفت من الواحد من باب أولى (ينصرونهم) أي
يوجدون نصرهم في وقت من الاوقات (من دون الله) أي الملك الاعظم أي لافي الدنيا بان
يقدر واعي انقاذهم من وصف الظلم ولا في الآخرة بانقاذهم من العذاب (ومن يضل الله)
أي يوجد اضلاله ايجادا بليغا بما أفاده الفلك على سبيل الاستمرار بعدم البيان أو بعدم
التوفيق بعد البيان (فقاله) بسبب اضلال من له جميع صفات الكمال وأغرق تعالى في النقي بقوله
سبحانه (من سبيل) أي طريق الى الحق في الدنيا والى الجنة في الآخرة ولما ذكر تعالى الوعد
والوعيد ذكر بعده ما هو المقصود فقال تعالى (استحيوا لربكم) أي أحييوا بالتوحيد والعبادة
فانه الذي لم تروا احسانا الا هو منه (من قبل أن يأتي يوم) هو يوم القيامة (لا مرد له من الله)
أي الذي له جميع العظمة فانه اذا أتى به لا يردّه واذا لم يكن له مرد منه لم يكن له مرد من غيره
ومتى عدم ذلك أنتج قوله تعالى (مالكم) وأغرق في النقي بقوله تعالى (من ملجأ) أي تلجئون اليه
(يومئذ) أي في ذلك اليوم وزاد في التأكيد باعادة التاني وما في حيزه ابلاغا في التحذير فقال تعالى
(وما لكم من نكير) أي انكار لما اقترفتموه لانه مدقن في محانتكم تشهد عليه السنتكم
وجوارحكم (فان أعرضوا) أي عن الاجابة فيمادعوتهم اليه (فما أرسلناك) أي بما لنا من
العظمة (عليهم حفيظا) أي تقهرهم على امتثال ما أرسلناك به (ان عليك الا البلاغ) لما أرسلناك
به وأما الهداية والاضلال فالينا وهذا كما قال الجلال المحلى قبل الامر بالجهاد (وانا اذا أذقنا)
أي بالعظمة التي لا يمكن مخالفتها (الانسان) أي بما جبلناه عليه من النقص وعدم التمالك (مننا)
رحمة قال ابن عباس رضي الله عنهما نوعا من أنواع الاكرام من صحة أو غنى أو نحو ذلك (فرح)
بها) أي تلك الرحمة وأفر دخير فرح نظر اللفظ الانسان اشارة الى أنه مطبوع على أنه ليس عليه
الامن نفسه ولو كان أهل الارض كلهم على غير ذلك ونعمة الله تعالى عليهم وان كانت في الدنيا
عظيمة الا أنها بالنسبة الى سعادات الآخرة كالثمرة بالنسبة الى البحر فلذلك سميت ذوقا في
تعالى أن الانسان اذا حصل له هذا القدر الخفي في الدنيا فرح به وعظم غروره ووقع في العجب
والكبر وظن أنه فاز بكل المني ووصل الى أقصى السعادات وهذه طريقة من ضعف اعتقاده
في سعادات الآخرة وجمع ضمير الانسان في قوله تعالى (وان تصبهم) باعتبار مدغمه (سيئة) أي
شيئ يسوهم في الحال كالمرض والفقر والخط (بما قدمت أيديهم) أي قدموه وعبر بالأيدي

لأن أكثر الأفعال بها (فإن الإنسان) أي الآتس بنفسه المعرض عن غيره بما هو طبع له بسبب
 سيئته نضره (كفور) أي بليغ الكفران ينسى النعمة وأساو يذكر البلية ويعظمها ولم يتأمل
 سببها وتصدير الشرطية الأولى بأذا والثانية بأن لأن إذا قته النعمة محققة من حيث أنها عادة
 مقضية بالذات بخلاف أصابة البلية وأقامته على الجزاء مقامه ووضع الظاهر موضع الضمير
 في الثانية للدلالة على أن هذا الجنس موسوم بكفران النعمة فإن كان في نعمة أشرو بطروان
 كان في نعمة أيسر وقط فبهذا حال الجنس من حيث هو ومن وفقه الله تعالى جنبه ذلك كما قال
 صلى الله عليه وسلم المؤمن أن أصابه سرأ شكر فكان خيرا وإن أصابه ضراء صبر فكان خيرا
 * ولما ذكر تعالى إذا ذاق الإنسان الرحمة وأصابته بعدها السيئة أتبع ذلك بقوله تعالى (لله) أي
 الملك الأعظم وحده (ملك السموات) كلها على علوها وتطابقها وكبرها وعظمتها وتباعد أقطارها
 (والأرض) جميعها على تباينها وتكاثفها واختلاف أقطارها وسكانها واتساعها (يخلق)
 أي على سبيل التجدد والاختيار والاستمرار (ما يشاء) وإن كان على غير اختيار العباد لئلا
 يغتر الإنسان بما ملكه من المال والجاه بل إذا علم أن الكل ملك لله وملكه وإنما حصل له ذلك
 القدر انعاما من الله تعالى عليه فيصير ذلك حاملا له على مزيد الطاعة * ثم ذكر من أقسام تصرفه
 تعالى في العالم أنه يخص بعض الناس بالاولاد والاناث والبعض بالذكور والبعض بهما
 والبعض محروم من الكل كما قال تعالى (يحب) أي يخلق (لن يشاء) أولادا (اناثا) فقط ليس
 معهن ذكر (ويحب لن يشاء الذكور) فقط ليس معهم أنثى وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو
 بتشهيل الهمزة الثانية كليا وتبدل أيضا وأخالصة والباقون بتحقيقها وفي الابداء
 الجميع بالتحقيق وإذا وقف حمزة وهشام أبدا الهمزة ألفا مع المد والتوسط والقصر ولهما أيضا
 تسهيلها مع المد والقصر والروم والاشبام (أو يزوجهم) أي الاولاد فيجعلهم أزواجا أي صنفين
 حال كونهم (ذكرانا واناثا ويجعل من يشاء عقيما) أي لا يولد له قال الرازي وفي الآية سوالات
 الاقل انه قدم الاناث في الذكر على الذكور أولا ثم قدم الذكور على الاناث ثانيا فما السبب أي
 فما الحكمة في هذا التقديم والتأخير الثاني أنه نكر الاناث وعرف الذكور وقال في الصنفين
 معاً أو يزوجهم ذكرانا واناثا الثالث أنه لما كان حصول الولد هبة من الله تعالى فيكفي
 في عدم حصوله أن لا يهب فأى حاجة في عدم حصوله الى قوله تعالى ويجعل من يشاء عقيما
 الرابع هل المراد بهذا الحكم جمع معينون أو الحكم على الانسان المطلق ثم قال والجواب
 عن الاول أن الكرم يسعي في أن يقع الختم على الخير والراحة فاذا وهب الانثى أولا ثم أعطى
 الذكر بعدها فكأنه نقله من النعم الى الفرح وهذا غاية الكرم أما إذا أعطى الذكر أولا ثم أعطى
 الانثى ثانيا فكأنه نقله من الفرح الى النعم فذكر الله تعالى هبة الانثى أولا ثم شئ بهبة الذكر
 حتى يكون قد نفعه من النعم الى الفرح فيكون أليق بالكرم قيل من عين المرأة تكبرها بالانثى
 قبل الذكر لأن الله تعالى بدأ بالاناث وأما تقديم ذكر الذكور على ذكر الاناث ثانيا فلأن الذكر
 أكمل وأفضل من الانثى والأفضل مقدم على المفضل وأما الجواب عن تكبير الاناث وتعرف

الذكور فهو أن المقصود منه التنبيه على أن الذكور أفضل من الأنثى وأما قوله تعالى
 أو يزوجهم ذكرانا وانا نأمنه هو أن كل شيئين يقترب أحدهما بالآخر فهم أزواج وكل واحد
 منهم ما يقال له زوج والكنية في يزوجهم عائدة على الاناث والذكور والمعنى يجعل الذكور
 والاناث أزواجا أي يجمع له بينهما فولد الذكور والاناث وأما الجواب عن قوله تعالى عقيم
 فالعقيم هو الذي لا يلد ولا يولد له يقال رجل عقيم وامرأة عقيم وأصل العقم القطع ومنه
 قيل الملك عقيم لانه تقطع فيه الارحام بالقتل والعقوق وأما الجواب عن الرابع فقال ابن عباس
 رضى الله عنهما يهب لمن يشاء انا نأمر لوطا وشعبا عليهما السلام لم يكن لهما الا البنات
 ويهب لمن يشاء الذكور يريد ابراهيم عليه السلام لم يكن له الا الذكور وأيزوجهم ذكرانا
 وانا نأمر بدمجها صلى الله عليه وسلم كان له من البنين ثلاثة على الصحيح القاسم وعبد الله
 وابراهيم ومن البنات أربعة زينب ورقية وأم كلثوم وفاطمة ويجعل من يشاء عقيما
 يريد يحيى وعيسى عليهما السلام وقال أكثر المفسرين هذا على وجه التمثيل وانما الحكم عام
 في كل الناس لان المقصود بيان نفاذ قدرة الله تعالى في تكوين الاشياء كيف شاء فلا معنى
 للتخصيص ثم انه تعالى ختم الآية بقوله تعالى (انه عليم) أي بالغ العلم بمصالح العباد وغيرها
 (قدير) أي شامل القدرة على تكوين ما يشاء * ولما بين تعالى حال قدرته وعلمه وحكمته أتبعه
 ببيان انه كيف يخص أنبياءه بوجبه وكلامه فقال تعالى (وما كان) أي وما صح (لنشر) من
 الاقسام المذكورة وحل المصدر الذي هو اسم كان ليقع التصريح بالفاعل والمفعول على أتم
 الوجوه فقال تعالى (أن يكلمه) وأظهر موضع الضمارة عظاما للوحى وتشرى بالمقدار فقال
 تعالى (الله) أي يوجد الملك الاعظم الجامع بصفات الكمال في قلبه كلاما (الا) أن يوحى اليه
 (وحيا) أي كلاما خفيا يوجد فيه بغير واسطة بوجه خفي لا يطلع عليه أحد انا عايشة فانه كما ورد في
 حديث المعراج واما بالهام أو رؤية فمناهم كما رأى ابراهيم عليه السلام في المنام أن يذبح ولده أو
 بغير ذلك سواء خلق الله تعالى في المتكلم قوة السماع له وهو أشرف هذه الاقسام أم لا ومن الثاني
 قوله تعالى وأوحينا الى أم موسى وأوحى ربك الى النحل وأوحى في كل شيء أمراها (أو) الا
 (من وراء حجاب) أي من وجه لا يرى فيه المتكلم مع السماع للكلام على وجه الجهر كما وقع
 لموسى عليه السلام (أو يرسل رسولا) من الملائكة أمّا جبريل عليه السلام وغيره * (تنبيه) *
 ذكر المفسرون أن اليهود قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ألا تكلم الله تعالى وتظن اليه ان كنت
 نبيا كما تكلم موسى ونظروا اليه فقال لم ينظر موسى الى الله عز وجل فأنزله الله تعالى وما كان لبشر
 أن يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا (فيوحى) أي الرسول الى المرسل
 اليه أن يكلمه (بآذنه) أي الله تعالى (ما يشاء) أي الله عز وجل وقرأنا نافع برفع اللام من يرسل
 وسكون الياء من يوحى والباقون بنصب اللام والياء أما القراءة الاولى ففيها ثلاثة أوجه
 أحدها أنه رفع على ضم ما مبتدأ أي هو يرسل ثانياً انه عطف على وحى اعلى أنه حال لان وحيا
 في تقدير الحال أيضا فكانه قال الامو حيا اليه أو مرسلا ثالثها أن يعطف على ما يتعلق به

من وراء اذنته أو يسمع من وراء حجاب ووحيا في موضع الحال عطف عليه ذلك المقدر
 المعطوف عليه أو يرسل والتقدير الاموحيا أو مسمعا من وراء حجاب أو مرسلًا وأما القراءة
 الثانية ففيها ثلاثة أوجه أحدها أن يعطف على المضمرة الذي يتعلق به من وراء حجاب اذ تقديره
 أو يكلمه من وراء حجاب وهذا الفعل المقدر معطوف على وحيا والمعنى الابوحى أو سماع من
 وراء حجاب أو ارسال رسول ولا يجوز أن يعطف على أن يكلمه لفساد المعنى اذ يصير التقدير
 وما كان لبشر أن يرسل الله رسولا بل يفسد لفظا ومعنى وقال مكى لانه يلزم منه نفي الرسل ونفي
 المرسل اليهم ثانياً أن ينصب بأن مضمرة وتكون هي وما نصبت معطوفين على وحيا ووحيا حال
 فيه يكون هذا أيضا حالا والتقدير الاموحيا أو مرسلًا ثالثها انه معطوف على معنى وحيا فانه مصدر
 مقدر بأن والفعل والتقدير الابان يوحى اليه أو بأن يرسل ذكره مكى وأبو البقاء (أنه)
 أى هذا الذى له هذا التصرف العظيم فى هذا الوحي الكريم (على) أى بالغ العلو وجداعن
 صفات المخلوقين (حكيم) بفعل ما تقتضيه حكمته فيكم تارة بواسطة وتارة بغير واسطة أما
 عيانا وأما من وراء حجاب (وكذلك) أى ومثل ايحائنا الى غيرك من الرسل (أو حينا) بما للنامن
 العظمة (اليك) يا أفضل الرسل (روحا) قال ابن عباس نبوة وقال الحسن رحمة وقال السدى
 وحيا وقال الكلبى كتابا وقال الربيع جبريل وقال مالك بن دينار القرآن وسعى الوحي
 روحا لانه مدبر الروح كما أن الروح مدبر للبدن وزاد عظمته بقوله تعالى (من أمرنا) أى الذى
 نوحى اليك ثم بين تعالى حال نبيه محمد صلى الله عليه وسلم قبل الوحي بقوله سبحانه (ما كنت) أى
 فيما قبل الأربعين التى مضت لك وأنت بين ظهري قومك (تدرى) أى تعرف قبل الوحي اليك
 (ما الكتاب) أى القرآن (ولا الايمان) أى تفصيل الشرايع على ما جددناه لك بما أوحينا اليك
 وهو صلى الله عليه وسلم وإن كان قبل النبوة قد كان مقربا بوحداية الله تعالى وعظمته فانه كان
 بصى ويحج ويعتريه بغض اللات والعزى ولا يأتى كل ما ذبح على النصب لكنه لم يكن يعلم الرسل
 على ما هم عليه ولا شك أن الشهادته صلى الله عليه وسلم نفسه بالرسالة ركن الايمان ولم يكن
 له علم بذلك وكذلك الملائكة فصيح نبي المنى لقواته بفوات جبرئه وقال محمد بن اسحق بن خزيمة
 الايمان هنا الصلاة لقوله تعالى وما كان الله ليضيع ايمانكم أى صلاتكم وقيل هذا على حذف
 ومعناه ما كنت تدرى ما الكتاب ولا الايمان حين كنت طفلا فى المهد وقيل الايمان عبارة عن
 الاقرار بجميع ما كاف الله تعالى به وقال بعضهم صفات الله تعالى على قسمين منها ما يمكن معرفته
 بمحض دلائل العقول ومنها ما لا يمكن معرفته الا بالدلائل السمعية فهذا القسم الثانى لم يكن
 معرفته حاصل قبل النبوة (تنبيه) ما الاولى نافذة والثانية استقهامية والجملة الاستقهامية
 معلاقة لادراية فهمى فى محل نصب لستها مستمفعولين والجملة المنقضية بأسرها فى محل نصب على
 الحال من الكاف فى اليك وفى الآية دليل على أنه صلى الله عليه وسلم لم يكن متعبدا قبل النبوة
 بشرع وفى المسئلة خلاف للعلماء ف قيل كان يتعبد على دين ابراهيم عليه السلام وقيل غيره
 والضعيف فى قوله تعالى (ولكن جعلنا منورا) يعود امارا وحا واما الكتاب واما هما وهما وهما

مقصود واحد فهو كقوله تعالى والله ورسوله أحق أن يرضوه وقال ابن عباس رضي الله عنهما
يعني الايمان وقال السدي يعني القرآن (تهدي) على عظمتنا (به من نشاء) خاصة لا يقدر أحد
على هدايته بغير مشيئتنا (من عبادنا) بخلق الهداية في قلبه بالتوفيق فهذه لا يقدر عليها أحد غير
الله تعالى وأما الهداية باليمين والارشاد فهي قوله تعالى (وانك) يا أفضل الخلق (لتهدي) أي تبين
وترشدوا كده لانكارهم ذلك (الى صراط) أي طريق واضح جدا (مستقيم) أي شديد التقويم
وهو دين الاسلام وقوله تعالى (صراط الله) أي الملك الاعظم الجامع لصفات الكمال وقرأ سراط
في الموضوعين قبل بالسين وخلف بالاشمام أي بين الصاد والزاي والباقون بالصاد الخالصة ثم
وصف سبحانه وتعالى نفسه بأنه مالك لما في السموات والارض بقوله تعالى (الذي له
ما في السموات وما في الارض) خلقا وملكا وعييدا (ألا الى الله) أي المحيط بجميع صفات
الكمال الذي تعالى عن مثل ونذ وهو الكبير المتعال لا الى غيره (تصير) أي على الدوام وان
كانت في الظاهر في ملك غيره بحيث يظن الجاهل ان ملكها مستقر له قال أبو حيان أخبر
بالمضارع والمراد به الديمومة كقوله زيد يعطى ويمنع أي من شاء ذلك ولا يراد به حينئذ
حقيقة المستقبل (الامور) كلها من الخلق والامر معنى وحسا كما كانت الامور كلها مبتدأة
منه وحده وفي ذلك وعد للمطيعين ووعيد للمجرمين فيجزي كل منهم بما يستحقه من ثواب أو
عقاب وما قاله البيضاوي تبارك وتعالى من أنه صلى الله عليه وسلم قال من قرأ سورة حم عسق
كان من صلى عليه الملائكة ويستغفرون ويسترجون له حديث موضوع

﴿سورة الزخرف مكية﴾

وهي تسع وتسعون آية وعشمانمائة وثلاث وثلاثون كلمة وثلاثة آلاف وأربعمائة حرف

(بسم الله) أي الذي له مقاليد الامور كلها فهو يعطى من يشاء وان طال سؤله (الرجن) الذي
نال برة جميع خلقه على حسب منازلهم عنده (الرحيم) الذي يقرب اليه من يشاء زلي وان
وصل في البعد الى الحد الاقصى وقد تقدم الكلام على قوله تعالى (حم) والواو في قوله تعالى
(والكتاب) أي القرآن (المبين) أي مظهر طريق الهدى وما يحتاج اليه من الشريعة عاطفة
ان جعلت حم قسما والا كانت للقسم وقوله تعالى (انا جعلناه) أي أوجدنا هذا الكتاب
(قرأنا عربيا) أي بلغة العرب جواب القسم وهذا عندهم من البلاغة وهو كون القسم
والمقسم عليه من واحد كقول أبي تمام

وشايلك انها اغريض * (أي طلع وبرد وقيل كل أبيض طرى) ولا ك يوم وبرق وميض
والتوم جمع تومة وهي حبة تعبل من الفضة كالدرة والوميض مصدر وميض أي لمع لها
خفيفا * (تنبيه) * اخرج القائلون بحديث القرآن بهذه الآية من وجوه الاول أنهم اندل
على أن القرآن مجعول والمجعول هو المصنوع الخلق الثاني أنه وصفه بكونه قرأنا وهو
انما سمى قرأنا لانه جعل بعضه مقرؤنا والبعض وما كان كذلك كان مصنوعا الثالث

وصفه بكونه عربيا وانما يكون عربيا لان العرب اختصت بوضع ألفاظه في اصطلاحهم
وذلك يدل على أنه معمول والتقدير رحم ورب الكتاب المبين ويؤيد هذا قوله صلى الله
عليه وسلم يا رب طه ويس وبارب القرآن العظيم وأجاب الرازي عن ذلك بأن هذا الذي
ذكرتموه حق لانكم استدلتم به هذه الوجوه على كون الحروف المتواليات والكلمات
المتعاقبة محدثة وذلك مع اليوم بالضرورة ومن الذي ينازعكم فيه (لعلكم) أى يا أهل مكة
(تعلقون) أى لتكونوا على رجاء عند من يصح منه الرجاء من ان تفهموا معانيه وأحكامه
وبديع وصفه ومعجز وضعه ونظامه فترجعوا عن كل ما أنتم عليه من المغالبة ولا بد أن يقع هذا
التعقل فان القادر اذا عبر بآية التبرجى حقق ما يقع ترجيه ليكون بين كلامه وكلام العاجز فرق
وقوله تعالى (وانه) أى القرآن عطف على انا أى مثبت (فى أم الكتاب) أى أصل الكتب
وهو اللوح المحفوظ وقال قتادة أم الكتاب أصل الكتاب وأم كل شىء أصله وقال ابن عباس أقول
ما خلق الله تعالى القلم فأمره أن يكتب ما يريد أن يخلق فالكتاب مثبت عنده فى اللوح المحفوظ
كما قال تعالى بل هو قرآن مجيد فى لوح محفوظ (فان قيل) ما الحكمة فى خلق هذا اللوح المحفوظ
مع انه تعالى علام الغيوب يستعمل عليه السهو والنسيان أجيب بأنه تعالى لما ثبت فى ذلك
أحكام حوادث المخلوقات ثم ان الملائكة اذا شاهدوا أن جميع الحوادث انما تحدث على
موافقة ذلك المكتوب استدلوا بذلك على كمال حكمته وعلمه وقيل المراد بأم الكتاب الآيات
الحكمة لقوله تعالى هو الذى أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب والمعنى
أن سورة حم واقعة فى الآيات المحكمة التى هى الاصل والام وقرأ حزة والكسائى فى الوصل
بكسر الهمزة والباقون بضمها واتفقوا فى الابتداء بالهمزة على الضم وقوله تعالى (لدينا)
أى عندنا بدل من الجار قبله (لعل) أى رفيع الشأن فى الكتب لكونه معجزا من بينها (حكيم)
أى ذو حكمة بالغة أو محكم فى أبواب البلاغة والفصاحة (أفنهضرب) أى انهم ملككم فنضرب
أى نضرب مجاوزين (عنكم الذكر) أى القرآن وفى نصب قوله تعالى (صفحا) أوجه أحدها انه
مصدر من معنى نضرب لانه يقال ضرب عن كذا وأضرب عنه أى نضرب عنه وعنصره وعنصره وعنصره
عنه قال طرفة

اضرب عنك الهموم طارقتها * ضربك بالسيف قونس الفرس

واضرب بفتح الباء أصله اضرب بنون التوضيح كيد الخليفة فحذفت النون وحركت الباء
بالفتح ولطارق ما يطرق بالليل والقونس مثبت شعر الناصبية وهو عظم ثابت بين أذنى
الفرس ثانيها انه منصوب على الحال أى صاحفين ثالثها أن يكون معولا من أجله وقيل غير
ذلك (أن) أى أنفعل ذلك لان (كنتم قوما مسرفين) أى مشركين لانفعل ذلك وهو فى
الحقيقة علة مقضية لترك الاعراض وقرأ نافع وحزة والكسائى بكسر الهمزة على ان الجملة
شرطية مخروجة للعدة مخرج المشكوك استجها لاهم وما قبلها دليل الجزاء وقرأ الباقر
يفتحها وذكّر تعالى تأييد النبى صلى الله عليه وسلم وتأسيه ونعزيه وتسلية قوله سبحانه وتعالى

(وَكَمْ أَرْسَلْنَا) أَي عَلَى مَا لَمْ نَمْنِ الْعِظْمَةُ (مَنْ نَجَى فِي الْأَوَّلِينَ) أَي فِي الْأَوَّلِ الْمَاضِيَةِ ثُمَّ حَكَمَ عَلَيْهِمُ
 الْمَاضِيَةَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى (وَمَا) أَي وَالْحَالُ أَنَّهُ مَا (بِأَيْتِهِمْ) وَأَغْرَقَ فِي النَّحْلِ بِقَوْلِهِ تَعَالَى (مَنْ نَجَى)
 أَي فِي أُمَّةٍ بَعْدَ أُمَّةٍ أَوْ زَمَانٍ بَعْدَ زَمَانٍ (أَلَا كُنُوا) أَي خَلَقُوا وَطَبَعُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ كَمَا اسْتَهْزَأَ قَوْمُكَ
 بِكَ فَلَا يَنْبَغِي أَنْ تَأْذَى مِنْ قَوْمِكَ سَبَبَ تَكْذِيبِهِمْ وَاسْتَهْزَائِهِمْ لِأَنَّ الْمَصِيبَةَ إِذَا عَمَّتْ خَفَتْ
 * (تَنْبِيهِ) * كَمْ خَبَرِيهِ مَفْعُولٌ مُقَدَّمٌ وَمَنْ نَجَى تَمَيُّزٌ فِي الْأَوَّلِينَ مُتَعَلِّقٌ بِالْإِرْسَالِ أَوْ بِمُجْدَوْفٍ
 عَلَى أَنَّهُ صِفَةٌ لِنَبِيِّ (فَأَهْلِكَ) أَي تَسَبُّبٌ عَنِ الْاسْتِهْزَاءِ بِالرَّسْلِ أَنَا أَهْلُكَ (أَشَدُّ مِنْهُمْ) أَي مَنْ
 قَرِشَ الَّذِينَ يَسْتَهْزِئُونَ بِكَ (بَطْشًا) أَي قُوَّةً وَكَانَ الْأَصْلُ الْأَضْمَارُ وَلَكِنَّهُ أَظْهَرَ الضَّمِيرَ صَارِفًا
 أَسْلُوبَ الْخُطَابِ إِلَى الْغِيَةِ اقْبَلَا عَلَى نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَسْلِيَةً وَابْلَاغًا فِي وَعِيدِهِمْ
 (وَمَضَى) أَي سَبَقَ فِي آيَاتِ اللَّهِ (مِثْلُ) أَي صِفَةُ (الْأَوَّلِينَ) فِي الْأَحْلَاكِ وَفِي ذَلِكَ وَعَدَ لِلرَّسُولِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَوَعَدَهُمْ مِثْلَ مَا جَرَى عَلَى الْأَوَّلِينَ وَالْآلَامِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (وَلَنْ) لَمْ يَمُوتْ
 (سَأَلْتَهُمْ) أَي سَأَلْتُ قَوْمَكَ (مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ) عَلَى عُلُوِّهَا وَسَعَتِهَا (وَالْأَرْضِ) عَلَى كَثْرَةِ
 عَجَائِبِهَا وَعَظَمِهَا وَقَوْلُهُ تَعَالَى (لَيَقُولُنَّ) حَذَفَ مِنْهُ نُونُ الرَّفْعِ لِنَوَالِي النَّوَاتِ وَوَاوُ الضَّمِيرِ
 لِلنَّفْعَاءِ السَّاكِنِينَ (خَلَقْنَهُنَّ) الَّذِي هُوَ مَوْصُوفٌ بِأَنَّهُ (الْعَزِيزُ) أَي الَّذِي لَا يَغَالِبُ (الْعَلِيمُ)
 بِمَا كَانَ وَمَا يَكُونُ * (تَنْبِيهِ) * هَذَا الْجَوَابُ مُطَابِقٌ لِلسُّؤَالِ مِنْ حَيْثُ الْمَعْنَى أَذْ لَوْ جَاءَ عَلَى
 الْإِقْطِلَاجِيِّ فِيهِ بِجَمَلِهِ ابْتِدَائِيَّةٌ كَالسُّؤَالِ فَكَانَ الْجَوَابُ هُنَا اللَّهُ كَأَنَّهُ غَيْرُهُ مِنَ الْآيَاتِ لَكِنَّهُ
 عَدَلَ عَنْهُ إِلَى الْمِطَابَقَةِ الْمَعْنَوِيَّةِ مَكْرَرًا لِلْفِعْلِ تَأْكِيدًا لِإِعْرَاقِهِمْ زِيَادَةً فِي تَوْبِيخِهِمْ وَتَنْبِيهِهَا
 عَلَى عَظَمِ غُلْطِهِمْ * وَلَمَّا تَمَّ الْأَخْبَارُ عَنْهُمْ ابْتَدَأَ الدَّلِيلَ عَلَى نَفْسِهِ بِذِكْرِ مَصْنُوعَاتِهِ فَقَالَ تَعَالَى
 (الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ) وَلَوْ كَانَ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ لَقَالُوا لَنَا (الْأَرْضَ مِهَادًا) أَي فَرَاشًا قَارَةً ثَابِتَةً
 كَالْمِهْدِ لِلصَّبِيِّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهَا مَرْتَلَةً لَا يَثْبِتُ فِيهَا شَيْءٌ كَمَا تَرَوْنَ مِنْ بَعْضِ الْجِبَالِ فَالِاتِّقَاعُ بِهَا انْعَمَاءُ
 حَصَلَ لِكُونِهَا وَاقِفَةً سَاكِنَةً فَانْهَالُوا كَانَتْ مَتَحَرِّكَةً مَا أَمَكْنَ الْإِتِّقَاعُ بِهَا فِي الزَّرَاعَةِ وَالْإِبْنَةِ
 وَسُتْرِ عِيُوبِ الْأَحْيَاءِ وَالْأَمْوَاتِ وَلَئِنْ الْمِهْدَ مَوْضِعَ رَاحَةِ الصَّبِيِّ فَكَانَتْ الْأَرْضُ مِهَادًا
 لِكَثْرَةِ مَا فِيهَا مِنَ الرِّاحَاتِ وَقَرَأَ الْكَوْفِيُّونَ بَفَتْحِ الْمِيمِ وَيَكُونُ الْهَاءُ وَالْبَاقُونَ بِكَسْرِ الْمِيمِ وَفَتْحِ
 الْهَاءِ وَأَلْفَ بَعْدَ الْهَاءِ (وَجَعَلَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا) أَي طَرِيقَاتٍ لِكُونِهَا وَذَلِكَ أَنَّ اتِّقَاعَ النَّاسِ
 انْعَمَاءُ يَكْمَلُ إِذَا سَعَوْا فِي أَقْطَارِ الْأَرْضِ قَهْمًا تَعَالَى تِلْكَ السُّبُلُ وَوَضَعَ عَلَيْهَا عِلَامَاتٍ لِيَحْصَلَ
 الْإِتِّقَاعُ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهَا بِحَيْثُ لَا يَسْلُكُ فِي مَكَانٍ مِنْهَا كَمَا جَعَلَ بَعْضَ الْجِبَالِ كَذَلِكَ ثُمَّ ذَكَرَ الْغَايَةَ
 فِي ذَلِكَ فَقَالَ تَعَالَى (لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ) أَي لِكَيْ تَهْتَدُوا إِلَى مَقَاصِدِكُمْ فِي الْأَسْفَارِ وَغَيْرِهَا
 فَتَتَوَسَّلُونَ بِهَا إِلَى الْأَقْطَارِ الشَّاسِعَةِ وَالْأَقَالِيمِ الْوَاسِعَةِ أَوْ لَتَهْتَدُوا إِلَى الْحَقِّ فِي الدِّينِ (وَالَّذِي
 نَزَّلَ) أَي بِحَسَبِ التَّدْرِيجِ وَلَوْ لَا قُدْرَتُهُ تَعَالَى الْبَاهِرَةُ لَكَانَ دَفْعُهُ وَاحِدَةً أَوْ قَرِيبًا مِنْهَا (مَنْ
 السَّمَاءِ) أَي الْحُلَّ الْعَالِي (مَاءً) أَي لِرِزْقِكُمْ وَغَارِكُمْ بِأَنْفُسِكُمْ وَأَنْفَعَامِكُمْ (بِقُدْرٍ)
 أَي بِقُدْرٍ حَاجَتِكُمْ إِلَيْهِ مِنْ غَيْرِ زِيَادَةٍ وَلَا نَقْصَانٍ لَا كَمَا أَنْزَلَ عَلَى قَوْمٍ نوحَ بَغِيرِ قُدْرٍ حَتَّى أَغْرَقَهُمْ
 (فَأَنْشَرْنَا) أَي أَحْيَيْنَا (بِهِ) أَي الْمَاءَ (بِلَدْنِهِ) أَي مَكَانًا يَجْتَمِعُ فِيهِ لِلْإِقَامَةِ يَعْنُونَ بِأَحْيَائِهِ

يعاونون على دوام ابقائه (ديتا) أي كان قد يس نبأه وعجز أهله عن إيصال ماء إليه ليجابه
قال المتاعى ولعله أثبت البلد وذكر الميت إشارة إلى أن بلوغها في الضعف والموت بلغ الغاية
بضعف أرضه في نفسها وضعف أهله عن أحبابه (كذلك) أي مثل هذا الإخراج العظيم الذي
شاهدتموه في النبات (تخرجون) من قبوركم أحياء والمعنى أن هذا الدليل كادل على
قدرة الله تعالى وحكمته فكذلك يدل على قدرته على البعث والقيامة ووجه التشبيه أنه جعلهم
أحياء بعد الامانة كهذه الأرض التي انتشرت بعدما كانت ميتة وقيل بل وجه التشبيه أن
يعيدهم ويخرجهم من الأرض بماء كالمغنى كما تنبت الأرض بماء المطر قال ابن عادل وهذا
ضعف لأن ظاهر لفظ الإشارة لإعادة فقط دون هذه الزيادة ثم شرع تعالى في الكمال ما تقتضيه
الحال من الاوصاف فقال عز من قائل (والذي خلق الأزواج) أي الاصناف المتشاكلة التي
لا يكمل شيء منها غاية الكمال الا بالآخر على ما دبره سبحانه في نظم هذا الوجود (كلها) من
النبات والحيوان وغير ذلك من سائر الاكوان لم يشارك في شيء منها أحد وقال ابن عباس رضي
الله عنه الأزواج الضروب والانواع كالحلوى والحامض والابيض والاسود والذكر والانثى
وقال بعض المحققين كل ماسوى الله تعالى فهو زوج كالقووق والتخت واليمين واليسار
والقدم والخلف والماضي والمستقبل والذوات والصفات والصف والشتاء والربيع
والخريف وكونها أزواج يدل على انها ممكنة الوجود في ذاتها محدثة مسبوقة بالعدم فأما
الحق تعالى فهو الفرد المنزه عن الضد والند والمقابل والمعاضد فلهذا قال تعالى والذي خلق
الأزواج كلها فهو مخلوق فدل هذا على ان خالقها فرد مطلق منزوع عن الزوجية قال الرازي وأيضاً
علماء الحساب يثبتون ان الفرد أفضل من الزوج من وجوه الأول ان الاثنين لا توجد الا عند
حصول وحدتين فالزوج محتاج الى الفرد والفرد هو الوحدة وهي غنية عن الزوج والغنى
أفضل من المحتاج الثاني ان الزوج يقبل القسمة بقسمين متساويين والفرد لا يقبل القسمة
وقبول القسمة انفعال وتأثر وعدم قبولها قوة وشدة فكان الفرد أفضل من الزوج ثم ذكر
وجوهاً آخر تدل على ان الفرد أفضل من الزوج واذا كان كذلك ثبت ان الأزواج بمكانات
ومخلفات وأن الفرد هو القائم بذاته المستقل بنفسه الغنى عما سواه (وجعل لكم من
الفلك) أي السفن العظام في البحر (والانعام) كالابل في البر (ما تركبون) وحذف العائد
لفهم المعنى تغليباً للمتعدى بنفسه في الانعام على المتعدى بواسطة في الفلك والعائد مجرور
في الاول أي فيه منصوب في الثاني وذكر الضمير وجع الظهور في قوله تعالى (لتستمووا على
ظهوره) نظر اللفظ وما معناها * ولما أتم النعمة بمخلق ما تدعو اليه الحاجة وجعله على
وجه دال على ماله من الصفات ذكر ما ينبغي أن تكون من غايتها على ما هو المتعارف بينهم
من شكر النعم فقال دال على عظم قدر النعمة وبعد غايتها وعلو أمر الذكر بحرف التراخي
(ثم تذكروا) أي بقلوبكم وصرف القول الى وجه التربية حساً على تذكر احسانه للانتهاء عن
كفرانه والاقبال على شكرانه فقال تعالى (نعمه ربكم) أي الذي أحسن اليكم نعمة تسخيرها

لكم وماتعرفونه من غيرها (إذا استويتم عليه) أي على ما تركبونه وذلك الذكر هو أن يعرف
 أن الله تعالى خلق البحر وخلق الرياح وخلق جرم السفينة على وجه يمكن الإنسان من
 تصريف هذه السفينة إلى أي جانب شاء فإذا تذكر أن خلق البحر وخلق الرياح وخلق السفينة
 على هذه الوجوه القابلة لتصرف الإنسان ولتجريكه اتعاضوا من تدبير الحكيم العليم
 القدير عرف أن ذلك نعمة من الله تعالى فيحمله ذلك على الانتساب لطاعة الله تعالى وعلى
 الاشتغال بالشكر لنعم الله تعالى التي لا نهاية لها * ولما كان تذكر النعمة يبعث الجنان واللسان
 والأركان على الشكر لمن أسداها قال عز من قائل (وتقولوا) أي بألسنتكم جميعا بين القلب
 واللسان (سبحان الذي سخر) أي بعلمه السكامل وقدرته التامة (لنا هذا) أي الذي ركبناه
 سفينة كانت أوداية (وما) أي والحال أنا ما (كأله مقرنين) أي مطيقين والمقرن المطيق للشيء
 الضابط له من آقرنه أي أطاقه قال الواحدى كان اشتقاقه من قولك صرت له قرنا ومعنى قرن
 فلان أي مثله في الشدة وقيل ضابطين وقال أبو عبيدة قرن لفلان أي ضابطه والقرن الحبل
 ومعنى الآية ليس عندنا من القوة والطاقة أن نقرن هذه الدابة والفلك وأن نطيقهما فاستبحرنا
 من سخر لنا هذا بقدرته وحكمته روى الزمخشري عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا
 وضع رجله في الركاب قال بسم الله فإذا استوى على الدابة قال الحمد لله على كل حال سبحان
 الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وإنا إلى ربنا المنقلبون وروى أحمد وأبو داود والترمذي
 وقال حسن صحيح عن علي رضي الله عنه أنه وضع رجله في الركاب ومال فقال بسم الله فلما
 استوى على الدابة قال الحمد لله سبحان الذي سخر لنا هذا الآية ثم جسد ثلاثا وكبر
 ثلاثا ثم قال لا إله إلا الله ظلمت نفسي فاعفُ ربي أنه لا يغفر الذنوب إلا أنت ثم ضحك فقبل ثم
 تضحك يا أمير المؤمنين قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل ما فعلت فقلنا ما يضحك
 يا رسول الله قال إن ربك يعجب من عبده إذا قال العبد لا إله إلا أنت ظلمت نفسي فاعفُ ربي أنه
 لا يغفر الذنوب إلا أنت ويقول علم عبدي أنه لا يغفر الذنوب غيري وروى أحمد عن ابن عباس
 رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أُرِدَّه على دابة فلما استقر عليه كبر ثلاثا
 وحمد الله تعالى ثلاثا وسبح الله تعالى واحدة وضحك ثم أقبل عليه فقال
 ما من امرئ مسلم ركب دابة فيصنع كما صنعت الأقبيل الله عليه يضحك إليه كما ضحكك إليك
 * ولما كان ركب الفلك في خطر الهلاك وراكب الدابة كذلك أيضا لان الدابة قد يحصل
 لها ما يوجب هلاك الراكب وكذا السفينة قد تنكسر فوجب على الراكب أن يذكر أمر
 الموت ويقول (وانا إلى ربنا) الحسن السبا بالاقدار على هذه التقلبات على هذه المراكب
 لا إلى غيره (المنقلبون) أي الصائرون بالموت وما بعده إلى الدار الآخرة انقلابا لا ياب معه إلى
 هذه الدار فالآية منبهة بالسيرة الدنيوى على السيرة الآخروى وأكد لاجل إنكارهم البعث
 * ولما قال تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله (١) بين أنهم مع أقارهم
 بذلك جعلوا له من عبادته جزءا كما قال تعالى (وجعلوا له من عباده) الذين أبدعهم كأبدع غيرهم

(جزأ) أى ولدها هو لخصرهم فى الاثنى أحد قسمى الاولاد وكل ولد فهو جزء من والده قال
 صلى الله عليه وسلم فاطمة بضعة منى ومن كان له جزء كان محتاجا فلم يكن الهما وذلك لقولهم
 الملائكة بنات الله فثبت بذلك طيب عقولهم وسخافة آرائهم وقرأ شعبة بضم الزاى
 والباقون بسكونها وهما لقنان واذا وقف جزء نقل حركة الهمزة الى الزاى * ولما كان
 هذا فى غاية الغلط من الكفر قال مؤكدا لانكارهم ان يكون كفرا (ان الانسان) أى هذا
 النوع الذى هو بعضه (الكفور مبین) أى بين الكفر فى نفسه مناد عليه بالكفر وقوله تعالى
 (أم اتخذ) أى أعالج هو نفسه فاخذ هو بعد المعالجة وهو خالق الخلق كلهم (بما يخلق) أى
 يحدد ابداعه فى كل وقت (بنات) استفهام توخي وانكار أى فلم يقدر بعد التكلف والتعب
 على غير البنات التى هى أبغض الجزأين اليكم ثم عطف على قوله تعالى اتخذ ليكون منقيا على
 أبلغ وجه لكونه فى حيز الانكار (وأصفاكم) وهو السيد الكامل وأنتم عبده أى خضكم
 (بالبين) اللازم من قولكم السابق ثم بين كون البنات أبغض اليهم بقوله تعالى (واذا) أى
 جعلوا ذلك والحال انه اذا (بشر) أى من أى مبشر كان (أحدهم) أى أحد هؤلاء البعده
 البغضاء (بما ضرب) أى جعل (للرحمن) الذى لا نعمة على شئ من الخلق الا وهى منه
 (مثلا) أى شها بنسبة البنات اليه لان الولد يشبه الوالد والمعنى اذا أخبر أحدهم بالبت تولد
 له (ظن) أى صار (وجهه مسودا) أى شديد السواد لما يعتريه من الكآبة (وهو كفايم) أى
 ممتلى غما فكيف تنسب البنات اليه تعالى هذا ما لا يرضى عاقل ان يتركه ففضل الا عن
 ان يتفوه به وقوله تعالى (او من نشأ) أى على ما جرت به عوائدكم (فى الحلية) يجوز فى من
 وجهان أحدهما أن تكون فى محل نصب مفعولا بفعل مقدر رأى أو تجعلون من نشأ
 فى الحلية والثانى انه مبتدأ وخبره محذوف تقديره أو من نشأ جزءا ولداً وجعلوه له جزءا
 والمعنى ان التى تترين فى الحلية تكون ناقصة الذات لانه لو لا نقصانها فى ذاتها لما احتاجت
 الى تزين نفسها بالحلية وقرأ جزء والكسائى وحفص بضم الياء وفتح النون وتشديد الشين
 أى يرى والباقون بفتح الياء وسكون النون وتخفيف الشين واذا وقف جزء وهشام أبدا
 الهمزة ألفا ولهما أيضا تنسب لهما والروم والاشعاع ثم بين نقصان حالها بطريق آخر بقوله تعالى
 (وهو) أى والحال انه وقدم فى افادة الاهتمام قوله تعالى (فى الخصاص) أى المجادلة اذا احتج
 اليها فيها (غير مبين) أى مظهر حجة لضعفه عنها بالاثوثة قال قتادة فى هذه الآية قلنا تنكح امرأة
 فتريد أن تنكح بمحبتها لا بتكلمت بالحجة عليها ثم بين تعالى جرأتهم على ما لا ينبغي لعاقل أن
 يتفوه به بقوله تعالى (وجعلوا الملائكة الذين هم) متصفون بأشرف الاوصاف وهوانهم
 (عباد الرحمن) أى العام النعمة الذين ماعصوه طرفة عين (انانا) وذلك أدنى الاوصاف
 خلقا وخلقها اذا توافقت فهذا كفر ثالث كالكفرين قبله وقرأ نافع وابن كثير وابن
 عامر بكسر العين وبعد هانوسا كنة ونصب الدال والباقون بعد العين ياء واحدة
 مفتوحة وبعد هانوسا الف ورفع الدال ثم قال تعالى هم كما بهؤلاء القائلين ذلك وتوحيهم

وانكار اعليهم (اشهدوا) أي أحضروا (خلقهم) أي خلقنا إياهم فشاهدوهم فانافان ذلك عما
يعلم بالمشاهدة وقرأنا فعيهم مزينين الاولى مفتوحة والثانية مضبوطة منهله كالواو وسكون
السين وادخل قالون بينهم ما ألفوا ولم يدخل ورش والباقون بهمزة واحدة مفتوحة وفتح السين
(سكتب) بـ كـ تـ بـ من وكناهم بهم من الحفظ الذين لا يعصوننا فنحن نقدرهم على جميع
مانا أمرهم به (شهادتهم) أي قولهم فيهم انهم اناث الذي لا ينبغي أن يكون الا بعد عام المشاهدة
فهو قول ريك سخي ضعيف كما أشار اليه التأنيث (ويستلون) عنها عند الرجوع اليها قال
الكبي ومقاتل لما قالوا هذا القول سألهم النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما يدريكم انهم اناث
قالوا سمعنا من آبائنا ونحن نشهد انهم لم يكذبوا فقال تعالى سكتب شهادتهم ويستلون عنها
في الآخرة هذا يدل على أن القول بغير دليل منكر وأن التقليد حرام ويجب الذم العظيم قال
المحققون هؤلاء الكفار كفر وافى هذا القول من ثلاثة أوجه أولها اثبات الولد ثانياً أن
ذلك الولد بنت ثالثاً الحكم على الملائكة بالانوثة * (تنبيه) قال البقاعي يجوز أن يكون في
السين استعطف الى التوبة قبل كتابة ما قالوا ولا علم لهم به فانه قد روى أبو أمامة أن النبي صلى
الله عليه وسلم قال كاتب الحسنيات على عين الرجل وكاتب السيئات على يسار الرجل وكاتب
الحسينات أمين على كاتب السيئات فإذا عمل حسنة كتبها صاحب اليمين عشر وإذا عمل سيئة قال
صاحب اليمين لصاحب الشمال دعاه سبع ساعات لعله يسبح الله أو يستغفر ثم يبه سبحانه على
أنهم عبدوهم مع ادعاء الانوثة فيهم فقال تعالى مجيباً عنهم في ذلك وفي جعل قولهم حجة لله على
حجة مذهبهم وهو من أوهى الشبه (وقالوا) أي بعد دعائهم لهم ونهيمهم عن عبادة غير الله تعالى
(لوشاء الرحمن) أي الذي له عموم الرحمة (ما عبدناهم) أي الملائكة لعبادتنا إياهم عشيقته فهو
راض بها ولولا أنه راض بها العجل لنا العقوبة فاستدلوا بنفي مشيئة عدم العبادة على الرضا بها
وذلك باطل لأن المشيئة ترجح بعض الممككات على بعض ما مورا كان أو منهم بحسنا كان أو غير
ولذلك جهلهم فقال تعالى (مالهم بذلك) أي المقول من الرضا بعبادتها (من علم ان) أي ما
(هم الا بخبر صوت) أي يكذبون في هذه النتيجة التي زعموا أنهم ادلتهم على رضا الله تعالى بكفرهم
فيترتب عليهم العقاب * ولما بين تعالى بطلان قولهم بالعقل أتبعه بطلان قولهم بالنقل فقال
تعالى (أم آتيناهم) أي على ما لنا من العظمة (كاتباً) أي جامعاً لما يريدون اعتقاده من
أقوالهم هذه (من قبله) أي القرآن أخبرناهم فيه أنا جعلنا الملائكة اناثاً والانشاء الاما هو حق
نرضاه ونأمر به (فهم به) أي فسيب عن هذا الاتيان أنهم به وحده (مستسكون) أي موجدون
الاستمسك به فيما أخذون بما فيه لم يقع ذلك * ولما بين تعالى أنه لا دليل لهم على صحة قولهم البتة
لا من العقل ولا من النقل بين أنه لا حامل لهم يحملهم عليه الا التقليد بقوله تعالى (بل قالوا)
انا وجدنا آباءنا) أي وهم أربح منا عقولاً وأصح منا أفهاماً (على أمة) أي طريقة عظيمة يحق
لها أن تقصد ونؤمن ثم أكدوا قطع الرجاء المخالف عن لغتهم عن ذلك فقالوا (وانا على آثارهم)
أي خاصة لا غيرها (مهمدون) أي متبعون فلم نأت بشئ من عند أنفسنا ولا غلظنا في الاتباع

واقْتفاء الأثار فلا اعتراض علينا بوجهه - مذاقولهم في الدين بل في أصوله التي من ضل
في شئ منها هلك ولوظهر لاحد منهم خلل في سعي أيه الدينى الذى به يحصل الدينار والدرهم
ما اقتدى به أصلا وخالفه أى مخالفة ما هذا الا قصور نظر ومحض عناد ثم أخبر تعالى أن غيرهم
قال هذه المقالة بقوله سبحانه (وكذلك) أى ومثل هذه المقالة المتساهية في البشاعة فقلت
الامم الماضية مع اخوانك الانبياء عليهم السلام ثم فسر ذلك بقوله تعالى (مأ أرسلنا) أى مع
مالنا من العظمة (من قبلك) أى في الازمنة السالفة (في قرية) وأعرق في النبي بقوله تعالى
(من نذير) وبين به أن موضع الكراهة والخلاف الانذار على مخالفة الاهواء (الاقال
متفوها) أى أهل الترفه بالضم وهى النعمة والطعام الطيب والشئ الطريف يكون خاصا
بالمترف وذلك موجب لقلة الهم والراحة والبطالة (انا وجدنا آباءنا) أى وهم أعرف منا
بالامور (على أمة) أى أمر جامع يستحق أن يقصد ويؤتم ثم أكدوا كما أكدوه ولا نفقا لولا
(وانا على آثارهم) أى لا على غيرها (مقتدون) أى راكبون سنن طريقهم لازمون لها ففى
هذا تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم (قل) أى يا أفضل الخلق لهؤلاء البعداء البغضاء
(أولو) أى أشعون ذلك ولو (جئكم بأهدى) أى بأمر أعظم في الهداية وأرضح في الدلالة
(مما وجدتم) أى أيهم المقتدون بالآباء (عليه آباءكم) أى كاتضمن قولكم انكم تفتقرون
في اتباعكم بالآثار في أعظم الأشياء وهو الدين الذى الخسارة فيه خسارة للنفس وأنتم
تخالفونهم فى أمر نفس الدنيا اذا وجدتم طريقا أهدى فى التصرف فيها من طريقهم
ولو أمر ايسيرا ويفتخر أحدكم بأنه أدرك من ذلك ما لم يدرك أبوه فحصل من المال أكثر
مما حصل فيهاله من نظرها أقصره ومتجر ما أخسره وقرأ ابن عامر وحفص قال بصيغة
الماضى أى قال المنذر وأ الرسول وهو النبي صلى الله عليه وسلم والباقون قل بصيغة الامر للنبي
صلى الله عليه وسلم ثم أجابوه بأن (قالوا) مؤكدين ردالمقاطع به كل عاقل سمع هذا الكلام من
انهم يبادرون النظر فى الدليل والرجوع الى سواء السبيل (انما أرسلناك) أى أنت ومن
قبلك (كافرون) أى ساترون لما ظهر من ذلك جهده ناحى لا يظهر لاحد ولا يتبعكم فيه
مخلوق وان كان أهدى مما كان عليه آباؤنا فعند هذا لم يبق لهم عذر فلهذا قال تعالى (فانتقمنا)
أى بما لنا من العظمة التى استحقوا بها (منهم) فاهلكناهم بعذاب الاستئصال ثم عظم أمر
النتيجة بالامر بالنظر فيها فى قوله (فانظر) يا أفضل الرسل (كيف كان عاقبة) أى آخر أمر
(المكذبين) أرسلنا فانهم أهلكوا أجمعون ونجا المؤمنون أجمعون فليحذر من رد رسالتك
من مثل ذلك وهذا تمديد عظيم لكفار قريش * ثم بين تعالى وجه آخر يدل على فساد التقليد
بقوله تعالى (واذ) أى واذا كريا أفضل الخلق اذ (قال ابراهيم) أى الذى هو أعظم آباءهم ومخط
نفرهم والجمع على محبة وحقية دينه منهم ومن أهل الكتاب وغيرهم (لآبيه) من غير أن يقلده
كأنلدهم أنهم آباءكم (وقومه) الذين كانوا هم القوم فى الحقيقة لاحقوا بهم على ملك جميع
الارض (اننى برأ) أى برىء (مما تعبدون) أى فى الحال والاستقبال (الا الذى فطرني)

أى خلقتى (فانه سيهدين) أى يرشدنى لدينه ويوفقنى لطاعته * (تنبيهه) * فى هذا الاستثناء
أوجه أحدها أنه استثناء منقطع لانهم كانوا عبدة أصنام فقط ثانيها أنه متصل لانه روى
أنهم كانوا يشركون مع البارى غيره ثالثها أن تكون الاصفة بمعنى غير على أن تكون مانكرة
موصوفة قاله الزمخشرى قال أبو حيان وانما أخرجهما فى هذا الوجه عن كونها موصولة
لانه يرى أن الابعنى غير لا يوصف بها الا المنكرة وفيه اخلاف وعلى هذا يجوز أن تكون
مأموصولة والابعنى غير صفة لها (وجعلها) أى ابراهيم (كلمة) أى كلمة التوحيد المفهومة
من قوله اننى الى سيهدين (باقية فى عقبه) أى ذريته فلا يزال فيهم من يوحد الله تعالى لانه
عليه السلام مجاب الدعوة وقال ومن ذرىتنا ما نرسلهم رسولا منهم بلو عليهم آياتك ويعلمهم
الكتاب والحكمة وينزلهم (لعلهم) أى أهل مكة (يرجعون) عما هم عليه الى دين أبيهم فانهم
اذا ذكروا ان أباهم الاعظم الذى بنى لهم البيت وأورثهم الفخر قال ذلك تابعوه قال الله تعالى
(بل منعت هؤلاء) أى الذين يحضرتك من المشركين وأعداء الدين (وآبائهم) أى مددت لهم
في الاعمار مع اسباب النعم وسلامة الابدان من البلايا والنقم ولم أعاجلهم بالعقوبة فابطرتهم
نعمتى وتمادى بهم ركوب ذلك الباطل (حتى جاءهم الحق) أى القرآن (ورسول مبين) أى
مظهر لهم الاحكام الشرعية وهو محمد صلى الله عليه وسلم (ولما جاءهم الحق) أى الكامل
فى حقيقته بمطابقة الواقع آياه من غير المياس ولا اشتباه وهو القرآن العظيم (قالوا) مكابرة
وعناد اوحسدا من غير وقفة ولا تأمل (هذا) مشيرين الى الحق الذى يطابقه الواقع فلا شئ
أثبت منه وهو القرآن الكريم (سحر) أى خيال لاحقيقته (وانابه كفرون) أى عريقون
فى ستره بخصوصه حتى لا يعرفه أحد ولا يكون له تابع ثم ذكر تعالى نوعا آخر من كفرهم بقوله تعالى
(وقالوا لا اله الا هو لا (زل) يعنى من المنزل الذى ذكره محمد صلى الله عليه وسلم وعينوا امرادهم
ونفوا اللبس فقالوا (هذا القرآن) أى الذى جاء به محمد صلى الله عليه وسلم وادعى أنه جامع
لكل خير (على رجل من القريتين) أى مكة والطائف (عظيم) لانهم قالوا منصب الرسالة
منصب شريف فلا يليق الا برجل شريف وصدقوا فى ذلك لأنهم ضمو اليه مقدمة فاسدة
وهي أن الرجل الشريف عندهم هو الذى يكون كثير المال والجاه ومحمد صلى الله عليه وسلم
ليس كذلك فلا تليق رسالة الله تعالى به وانما يليق هذا المنصب برجل عظيم الجاه كثير المال
يعنون الوليد بن المغيرة بمكة وعروة بن مسعود بالطائف قال قتادة وقال مجاهد عتبة بن ربيعة
من مكة وعبد باليسل الثقفى من الطائف وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما هو الوليد بن
المغيرة من مكة ومن الطائف حبيب بن عمرو بن عبد الثقفى * (تنبيهه) * قوله تعالى من القريتين
فيه حذف مضاف قدره بعضهم من رجلى القريتين وقيل من احدى القريتين وقيل المراد عروة
ابن مسعود الثقفى كان بالطائف وكان يتردد بين القريتين فنسب الى كليهما ثم رد الله تعالى
عليهم اعراضهم منكر اعلمهم وبخالهم بما عندهم أنه ليس الامر مردودا ولا موقوفا عليهم بل
الى الله تعالى وحده والله أعلم حيث يجعل رسالته بقوله تعالى (أهم) أى هؤلاء الجهلة

العجزة (يقسمون) أى على التجدد والاستمرار (رجت ربك) أى أكرام المحسن إليك
 وانعامه ونشريفه بأنواع اللطف والبر واعظامه بجاريك لهم تخصيصك بالارسل اليهم
 لانقاذهم من الضلال وجعلك وأنت أفضل العالمين الرسول اليهم ففضلوا بقضيلك مع أنك
 أشرفهم نسباً وأفضلهم حسباً وأعظمهم عقلاً وأصفاهم لباً وأرحهم قلباً ليتصرفوا
 في تلك الرحمة التى هى روح الوجود وسر الامر لا يحسب شئ واتهم وهم لا يقدرّون على
 التصرف في المتاع الزائل مثل ذلك كما قال تعالى (فحق قسمنا) بما لنا من العظمة (بينهم) أى
 في الامر الزائل الذي يعظمهم ويجب تخصيص كل منهم بما لديه (يعيشتم) أى التى يعدونها
 رحمة ويقصرون عليها النعمة (في الحياة الدنيا) التى هى أدنى الاشياء عندنا وإشارتنا إليهم بها الى
 انها حياة ناقصة لا يرضاهما عقل وأما الآخرة فغير عنهما بالحيوان لا نالوا تركا قسمها اليهم لتفانوا
 على ذلك فلم يبق منهم أحد فكيف يدخل في الوهم أن نجعل اليهم شئاً من الكلام فى أمر
 النبوة التى هى روح الوجود وبها سعادة الدارين (ورفعنا) أى بما لنا من نفوذ الامر
 (بعضهم) وان كان ضعيف البدن قليل العقل (فوق بعض) وان كان قويا غيّر العقل
 (درجات) فى الخفاء والمال ونفوذ الامر وعظم القدر لينتظم حال الوجود فانه لا بد فى انتظامه
 من تشارك الموجودين وتعاونهم فعاوننا بينهم فى الجثث والقوى والهيم ليقسوا الصنائع
 والمعارف ويكون كل ميسر الماخلاق له وجانح الماهي لتعاطيه فلم يقدر أحد من دنى أو غنى
 ان يعد وقدره ويرتقى فوق منزلته ثم عال ذلك بما أثرته عمارة الارض بقوله تعالى (ليتخذ)
 أى بغاية جهده (بعضهم بعضاً سخرياً) أى ليستخدم بعضهم بعضاً فيسخروا الأغنياء بأموالهم
 الاجراء الفقراء بالعمال فيكون بعضهم سبب المعاش لبعض هذا بآله وهذا بأعماله فيلتزم
 قوام العالم لان المقادير لو تساوت لتعطلت المعاش فلم يقدر أحد منهم أن ينقل عما جعلناه
 اليهم من هذا الامر الدنى فكيف يطعمون فى الاعتراض فى أمر النبوة أيتصور عاقل
 أن تتولى قسم الناقص ويكمل العالى الى غيرنا قال ابن الجوزى فاذا كانت الارزاق بقدر
 الله تعالى لا يحول المحتال وهى دون النبوة فكيف تكون النبوة اه وهذا هو المراد بقوله
 تعالى صارفا القول عن مظهر العظمة الى الوصف بالاحسان اظهار الشرف للنبي صلى الله
 عليه وسلم (ورجت ربك) أى المربي لك والمدير لامرك بارسالك وانارة الوجود برسالتك التى هى
 اعظمها جدية بان تضاف اليه ولا يسمى غير هارحة (خير مما يجمعون) من حطام الدنيا القانى
 فانه وان تأتى فيه خير فى استعماله فى وجوه البر بشرطه فهو بالنسبة الى النبوة وما قاربها بما
 دعا الى الاعراض عن الدنيا متلاش وقيل المراد بالرحمة الجنة وجرى عليه البغوى وتبعه
 الجلال المحلى وابن عادل وجرى على الاول البضاوى وتبعه البقاعى وهو الظاهر من الآية
 الكريمة * (فائدة) * اتفق القراء هنا على قراءة سحر يا ضم السين ثم بين تعالى حقارة الدنيا
 وخساستها التى يفخرون بها بقوله تعالى (ولولا أن يكون الناس) أى أهل التمتع بالاموال بما فيه
 من الاضطراب والانس بأنفسهم (أمة واحدة) أى فى الضلال بالكفر لاعتقادهم ان اعطاهنا

المال دليل على محبتنا لمن أعطيناه لجهم الدنيا وجعلنا محط أنظارهم وهم مهم الامن عصمه
 الله تعالى (بلعلنا) أى فى كل زمان وكل مكان بالثامن العظمة التى لا يقدر أحد على معارضتها
 لحقارة الدنيا عندنا وبغضنا لها (لأن يكفر) وقوله تعالى (بالرحمن) أى العام الرحمة دليل على
 حقارة الدنيا من جهة إعطائها الابدالمعقوت وعلى ان صفة الرحمة مقتضية لتساهى بسط النعم
 على الكافر لولا العلة التى ذكرها الله تعالى من الرقى بالمؤمنين وقوله تعالى (ليسوتهم) بدل من
 لمن بدل اشتمال باعادة العامل واللامان للاختصاص (سقفا من فضة) قال البقاعى كأنه خصها
 أى الفضة لافادتها النور وقرأ أبو عمرو وورث وحفص بضم الباء الموحدة والباقون بكسرهما
 وقرأ ابن كثير وأبو عمرو سقفا بفتح السين وسكون القاف على ارادة الجنس والباقون بضمهما
 جمعاً وقوله تعالى (ومعارج) جمع معرج وهو السلم أى من فضة أيضاً وميت المصاعد
 من الدرج معارج لان المشى عليها مثل مشى الاعرج (عليها) خاصة ليسر أمرها لهم
 (يظهرون) أى يملكون ويرتقون على ظهرها الى المعالى (وليسوتهم أبواباً) أى من فضة أيضاً
 وقوله تعالى (وسرراً) أى من فضة جمع سرير ودل على هدوبالهم وصفاء أوقاتهم وأحوالهم
 بقوله تعالى (عليها يتكئون) ودل على ما هو أعظم من الفضة بقوله تعالى (وزخرفاً) أى ذهباً
 وزينة كاملة عامة * (تنبه) * زخرفاً يجوز أن يكون منصوباً ويجعل أى وجعلنا لهم زخرفاً
 وجوز الزخشرى أن يتصب عطف على محمل من فضة كأنه قيل سقفا من فضة وذخرف فلما
 حذف الخافض اتصب أى بعضها كذا وبعضها كذا وقيل الزخرف هو الذهب لقوله تعالى
 أويكون لك بيت من زخرف فيكون المعنى ويجعل لهم مع ذلك ذهباً كثيراً وقيل الزخرف
 الزينة لقوله تعالى حتى اذا أخذت الارض زخرفها وازينت فيكون المعنى نعطيم زينة
 عظيمة فى كل باب (وان كل ذلك) أى البعيد من الخير لكونه فى الغلب مبعداً عما يرضينا
 (للمتاع الحياة الدنيا) أى التى اسمها دال على دنائها يتبع به فيها ثم يزول وقرأ ابن عامر
 وعاصم وحزرة بتشديد الميم بعد اللام بمعنى الاحكامى سيمويه أنشدك بالله لما فعلت بمعنى
 الاوتكون ان نافية أى وما كل ذلك لمتاع الحياة الدنيا وقرأ الباقون بالتخفيف فتكون
 ان هى المنخفضة من الثقل أى وانه كل ذلك لمتاع الحياة الدنيا (والآخرة) أى الجنة التى
 لا دار تعدلها بل لا دار فى الحقيقة الا هى (عند ربك) أى المحسن اليك بأن جعلك أفضل الخلق
 (للمتقين) أى الذين هم دائماً واقفون عن أدنى تصرف الابدليل لا يشاركونهم فيها غيرهم
 من الكفار ولهذا لما ذكر عمر رضى الله عنه كسرى وقبصر وما كان فيه من النعم قال النبى
 صلى الله عليه وسلم ألا ترى أن تكون لهم الدنيا ولنا الآخرة وقال صلى الله عليه وسلم
 لو كانت الدنيا ترز عند الله جناح بعوضة ما سقى منها الكافر قطرة ماء وروى المستورد بن
 شداد قال كنت فى الركب الذين وقفوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على السفلة المينة
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا ترى هذه هانت على أهلها حتى أقوها قالوا من هو أهلها
 أقوها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فالذين أهون على الله من هذه على أهلها أخرجه

الترمذى وقال حديث حسن وعن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر وعن قتادة بن النعمان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا أحب الله عبده حباه من الدنيا كما يظل أحدكم يحمى سقيه الماء قال البقاعي ولا يعد أن يكون ماصار اليه الفسقة والجبارة من زخرفة الابنية وتذهيب السقوف وغيرها من مبادئ الفتنة بأن يكون الناس أمة واحدة في الكفر قرب الساعة حتى لا تقوم الساعة على من يقول الله أو في زمن الدجال لان من يبقى اذ ذلك على الحق في غاية القلة بحيث انه لا يعد ادهم في جانب الكفرة لان كلام الملوك لا يجاوز عن حقيقة وان خرج مخدج الشرط فكيف بملك الملوك سبحانه (فان قيل) لم بين تعالى انه لو فتح على الكافر أبواب النعم لصار ذلك سببا لاجتماع الناس على الكفر فلم يفعل ذلك بالمسلمين حتى يصير سببا لاجتماع الناس على الاسلام (أجيب) بأن الناس على هذا التقدير كانوا يجتمعون على الاسلام لطلب الدنيا وهذا الايمان ايمان المنافقين فاقتضت الحكمة أن لا يجعل ذلك للمسلمين حتى أن كل من دخل في الاسلام يدخل المتابعة الدليل ولطلب رضوان الله تعالى (ومن يعرض) أى يعرض (عن ذكر الرحمن) أى الذى عمت رحمة فلا رجة على أحد الا وهى منه تعالى كما فعل هؤلاء حين متعناهم وآباءهم حتى أبطروهم ذلك وهو شئ يسير جدا فأعرضوا عن الآيات والدلائل فلم ينظروا فيها الا نظرا ضعيفا ~~نظروا~~ نظروا من عشا بصروا وهو من ساء بصره بالليل والنهار (نقيض) أى نسب (له) عقابا على اعراضه عن ذكر الله تعالى (شيطانا) أى شهما نارا يبعد امن الرحمة يكون غالب عليه محيطا به مثل قبض البيضة وهو القشر الداخلى (فهو له قرين) أى مشدود به لا يفارقه فلا يمكنه التخلص منه مادام متعاميا عن ذكر الله تعالى فهو يزين له العي ويخيل اليه أنه على عين الهدى كما أن من يستبصر بذكر الرحمن يسخر له ملك فهو له ولي يشره الى كل خير فذكر الله تعالى حصن حصين من الشيطان الرجيم متى خرج العبد منه أسره العبد وكما ورد في الحديث (وانهم) أى القرناء ليصدونهم) أى العاشين (عن السيل) أى الطريق الذى من حاد عنه ذلك لانه لا طريق له فى الحقيقة سواء (ويحسبون) أى العاشون مع سيرهم فى المهالك لتزيين القرناء باحضار الحظوظ والشهوات وابعاد المواعظ (أنهم مهتدون) أى غريقون فى هذا الوصف لما يستدرون به من التوسعة عليهم والتضييق على الذاكرين * (تنبيه) * ذكر الانسان والشيطان بلفظ الجمع لان قوله تعالى ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين ينفذ الجمع وان كان اللفظ على الواحد قال أبو حيان الظاهر أن شعيرى النصب فى وانهم ليصدونهم عائدان على من من حيث معناها وأما لفظها أولا فإفرد فى له وله ثم راعى معناها لجمع فى قوله تعالى وانهم ليصدونهم والشعير المرفوع على الشيطان لان الماراد به الجنس ولأن كل كافر معه قرينه وقرأ ابن عامر وعاصم وحزة يفتح السين والباقون بكسرها وقرأ (حتى اذا جاءناه) نافع وابن عامر وأبو بكر بمد الهمزة بعد الجيم على التنبيه أى جاء العاشى والشيطان

والباقون بغير مدافرا أي جاء العاشي (قال) أي العاشي تندموا وتحسروا الانتفاع له بالقوات
محملة وهو دار العمل (يألت بيني وبينك) أي أيها القرين (بعد المشرقين) أي ما بين المشرق
والمغرب على التغليب قاله ابن جرير وغيره أو مشرق الشتاء والصيف أي بعد أحدهما عن الآخر
ثم سبب عن هذا التقى قوله بجامعها أنواع المذام (فبئس القرين) والمخصوص بالذم محذوف
أي أنت لأنك الذي قد أضللتني وأوصلتني إلى هذا العيش الضنك والحمل الدحض قال أبو سعيد
الخدري إذا بعث الكافر زوجه بقرينه من الشياطين فلا يفرقه حتى يصير إلى النار وفي فاعل
قوله تعالى (ولن ينفعكم اليوم) قولان أحدهما أنه مفعول به وهو أنكم وما في حيزها والتقدير
ولن ينفعكم اشتراكم في العذاب بالتأسي كما ينفعكم الاشتراك في مصائب الدنيا فيتأسي
المصاب بمنزله ومنه قول الخنساء

ولولا كثرة الباكين حولي * على موتاهم اقتلت نفسي

وما يكون مثل أخى ولكن * أعزى النفس عنه بالتأسي

والثاني أنه مضمرة فقد ربه بعضهم ضمير التقى المدلول عليه بقوله يألت بيني أي لن ينفعكم
تمنيكم البعد وبعضهم اجتماعكم وبعضهم ظلمكم ووجدكم وعبارة من عبر بأن الفاعل
محذوف مقصوده الضمارة المذكورة لا الحذف إذ الفاعل لا يحذف إلا في مواضع ليس هذا
منها والمعنى ولن ينفعكم اليوم في الآخرة (أذ ظلمتم) أي أشركتم في الدنيا (أنكم في العذاب
مشترون) أي لا ينفعكم الاشتراك في العذاب ولا يخفف الاشتراك عنكم لأن لكل
واحد من الكفار والشياطين الحظ الأوفى من العذاب وقال مقاتل لن ينفعكم الاعتذار
والندم اليوم فأنتم وقرناؤكم اليوم مشتركون في العذاب كما كنتم تشترون كون في الدنيا
(تنبيه) * استشهد كل المعربون بهذه الآية ووجهه أن قوله تعالى اليوم ظرف حال
وإذ ظرف ماضى وينفعكم مستقبل لا قدرانه بلن التي لنفي المستقبل والظاهر أنه عامل
في الظرفين وكيف يعمل الحدث المستقبل الذي لم يقع إلا بعد في ظرف حال وماض ههنا
عما لا يجوز (أجيب) عن إعماله في الظرف الحالى على سبيل قرينه منه لأن الحال قريب من
الاستقبال فيجوز في ذلك قال تعالى فمن يسمع الآن يجده شهابا رصدا وقال الشاعر

سأسى الآن إذ بلغت أباها * وهو أقسامى والأفالمستقبل يستحيل وقوعه في الحال عقلا
وأما قوله تعالى إذ فقها للناس أوجه كثيرة قال ابن جني راجعت أبا على ففهم أمرا
كثيرة فآخر ما حصلت منه أن الدنيا والآخرة متصلتان وهما سوا في حكم الله تعالى وعلمه فإذ
بدل من اليوم حتى كأنها مستقبل أو كان اليوم ماضى وإلى هذا انحاز الزمخشري قال وإذا بدل من
اليوم وحل الزمخشري على معنى اذتين وصح ظلمكم ولم يبق لاحد ولا لكم شبهة في أنكم كنتم
ظالمين ونظيره * إذا ما اتسبنا لم تلدن لي لئمة * أي تين أنى ولا كريمة ولما وصفهم في الآية
المتقدمة بالعاشي وصفهم بالصمم والمعنى بقوله تعالى (أفأنت) أي وحدك من غير إرادة
الله تعالى (تسمع الصم) وقد أصمهمناهم بما صمينا في مسامع أفهامهم من رصاص الشقاء

(أو تهدي العمى) الذين أعينناهم بما غشينا به أبصار بصرهم من أغشية الخسار. روى أنه صلى الله عليه وسلم كان يجتهد في دعا قومهم وهم لا يزيدون إلا تصميما على الكفر وعمادا في الفجور فزلت أيهم في النفرة عنك وعن دينك بحيث إذا سمعتم القرآن كانوا كالصم. وإذا أريتمهم المعجزات كانوا كالعمى وقوله تعالى (ومن كان) أي جلبة وطبعاً (في ضلال مبين) عطف على العمى باعتبار تغير الوصفين وفيه اشعار بأن الموجب لذلك تمكينهم في ضلال لا يخفى بين في نفسه أنه ضلال وأنه محبط بالاضال يظهر لكل أحد ذلك فهو بحيث لا يخفى على أحد فالعنى ليس شئ من ذلك البتة بل هو إلى الله تعالى القادر على كل شئ وإنما أنت فليس عليك إلا البلاغ فلا تعب نفسك (فأما الذين ين) أي من بين أظهرهم يموت أو غيره وما مزيدة مؤكدة بمنزلة لام القسم في استجلاب النون المؤكدة (فأما منهم) أي من الذين تقدم التعريض بأنهم صم عمى ضلال لم تفهمهم مشاعرهم (منتهون) أي بعد فراقك لأن وجودك بين أظهرهم هو سبب تأخير العذاب عنهم (أو يزيدك) وأنت بينهم (الذي وعدناهم) أي من العذاب وعبر فيه بالوعد ليدل على التحريم لفظه وعلى الشر بأسلوبه (فأما) أي بالثامن العظمة التي أنت أعلم الخلق بها (عليهم) أي على عقابهم (مقدرون) على كذا التقديرين وأكديان لأن أفعالهم أفعال من ينكر قدرته وكذا بالاثني بنون العظمة وصيغة الانتعال (فاستسك) أي اطلب وأوجد بحجة عظيم على كل حال من أحوال الامساك (بالذي أوحى إليك) من حين نبوتك إلى الآن في الانتقام منهم وفي غيره (أنك على صراط) أي طريق واسع واضح جداً (مستقيم) أي موصل إلى المقصود ولا يصح أصلاً أن يلحقه شئ من عوج (وأنه) أي الذي أوحى إليك في الدين والدينا (الذكر) أي لشرف عظيم جداً وموعظة وبيان (للك ولقومك) قريش خصوصاً لنزوله بلغتهم والعرب عموماً وسائر من اتبعك ولو كان من غيرهم روى الضحاك عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا سئل لمن هذا الأمر بعدك لم يجبر بشئ حتى نزلت هذه الآية فكان بعد ذلك إذا سئل لمن هذا الأمر بعدك قال لقريش وروى ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزال هذا الأمر في قريش ما بقي منهم اثنان وروى معاوية قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أن هذا الأمر في قريش لا يعاديه أحد إلا كبه الله على وجهه ما أقاموا الدين وقال مجاهد القوم هم العرب فالقرآن لهم شرف أنزل بلغتهم ثم يختص بذلك الشرف الاخص فالأخص من العرب حتى يكون الاكثر لقريش ولبنى هاشم وقيل ذكر لك بما أعطاك من الحكمة ولقومك من المؤمنين بما هداهم الله تعالى به (وسوف تستلون) أي عن القرآن يوم القيامة وعن قيامكم بحقه وكيف كنتم في العمل به والاستجابة له وقال الكلبي تستلون هل أديتم شكر انعامنا عليكم بهذا الذكر الجميل وقال مقاتل يقال لمن كذب به لم كذبت فيسئل سؤال توبيخ وقيل يستلون هل علمت بما دل عليه القرآن من التكليف وروى عطاء عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال لما أمرى بالنبي صلى الله عليه وسلم إلى المسجد الأقصى إلى السموات العلى بعث له آدم وولده من

المرسلين عليهم السلام فأذن جبريل عليه السلام ثم أقام وقال يا محمد تقدم فصل بهم فلما فرغ
 من الصلاة قال له جبريل عليه السلام (وَأَسْأَلُ مَنْ أَرْسَلْنَا) أَي عَلَى مَا لَنَا مِنَ الْعِظَمَةِ (مَنْ قَبْلَكَ
 مِنْ رُسُلِنَا أَجْعَلُنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ) أَي غَيْرِهِ (أَلِهَةً يَعْبُدُونَ) فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 لَا أَسْأَلُ قَدْ أَكْتَفَيْتَ وَلَسْتُ شَاكِفَهُ وَهَذَا قَوْلُ الزَّهْرِيِّ وَسَعِيدُ بْنُ جَبْرِ وَأَبِي زَيْدٍ قَالُوا جَمَعَ
 لَهُ الرُّسُلَ لَيْلَهُ أَتَسْرَى بِهِ وَأَمْرًا يُسْأَلُهُمْ فَلَمْ يُسْأَلْ وَلَمْ يَشْكُ وَقَالَ أَكْثَرُ الْمُفَسِّرِينَ سَلْ مُؤْمِنِي
 أَهْلَ الْكِتَابِ الَّذِينَ أَرْسَلْتَ إِلَيْهِمُ الْإِنْبِيَاءَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ هَلْ جَاءَتْهُمْ الرُّسُلُ إِلَّا بِالْوَحِيدِ وَهُوَ
 قَوْلُ مُجَاهِدٍ وَقَتَادَةَ وَالسَّيِّدِي وَلَمْ يُسْأَلِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى وَاحِدٍ مِنَ الْقَوْلَيْنِ لِأَنَّ
 الْمُرَادَ مِنَ الْأَمْرِ بِالسُّؤَالِ التَّعْرِيفَ لِشُرْكِيِّ قُرَيْشٍ أَنَّهُ لَمْ يَأْتِ رَسُولٌ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى وَلَا كِتَابٌ بِعِبَادَةِ
 غَيْرِ اللَّهِ تَعَالَى * وَلَمَّا طَعَنَ كُفَّارُ قُرَيْشٍ فِي نُبُوَّةِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِكَوْنِهِ فَقِيرًا عَدِيمَ الْجَاهِ
 وَالْمَالِ بَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى أَنَّ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ بَعْدَ أَنْ أَوْرَدَ الْمَجِيزَاتِ الْقَاهِرَةَ الَّتِي لَا يَشْكُ
 فِي صَحَّتِهَا عَاقِلٌ أَوْرَدَ عَلَيْهِ فِرْعَوْنَ هَذِهِ الشَّبَهَةَ الَّتِي ذَكَرَهَا كُفَّارُ قُرَيْشٍ فَقَالَ تَعَالَى (وَلَقَدْ
 أَرْسَلْنَا) أَي بَاظْهَرُ مِنْ عَظَمَتِنَا (مُوسَى) أَي الَّذِي كَانَ يَرَى فِرْعَوْنَ أَنَّهُ أَحَقُّ النَّاسِ بِعَظَمَتِهِ
 لِأَنَّهُ رَبَّاهُ وَكَفَلَهُ (بِآيَاتِنَا) الَّتِي قَهَرُ بِهَا عَظَمَاءَ الْخَلْقِ وَجَبَّاهُ بِرَتْمِهِمْ فَدَلَّ ذَلِكَ عَلَى صِحَّةِ دَعْوَاهُ (إِلَى
 فِرْعَوْنَ) الَّذِي ادَّعَى أَنَّهُ رَبُّ الْأَعْلَى (وَمَلَانَهُ) أَي الْقَبْطَ (فَقَالَ) أَي بِسَبَبِ أَرْسَالِنَا (إِلَى رَسُولِ
 رَبِّ الْعَالَمِينَ) أَي مَالِكِهِمْ وَمُدَبِّرِهِمْ وَمُرِيهِمْ فَقَالُوا لَهُ آتِ بَايَةَ فَأَتَى بِهَا (فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِآيَاتِنَا) أَي
 بِآتِي الْمِدِّ وَالْعَصَا الَّتَيْنِ شَاهَدُوا فِيهِمَا عَظَمَتُنَا وَدَلَّاهُمْ ذَلِكَ عَلَى قُدْرَتِنَا عَلَى جَمْعِ الْآيَاتِ
 (إِذَا هُمْ) أَي بِأَجْمَعِهِمْ (مِنْهَا يَضْحَكُونَ) أَي فَاجَؤُا الْمَجِيءَ بِهِمْ مِنْ غَيْرِ تَوَقُّفٍ وَلَا تَأَمُّلٍ بِالضَّحْكِ
 سَخِرِيهِ وَاسْتَهْزَءُوا قِيلَ لَهُمْ لَأَنَّى عَصَاهُ صَارَتْ نَعْبَانَا فَلَمَّا أَخَذَهُ وَصَارَ عَصَا كَمَا كَانَتْ ضَحِكُوا
 * وَلَمَّا أَعْرَضَ عَلَيْهِمُ الْمِدُّ الْبَيْضَاءُ نَمَّ عَادَتْ كَمَا كَانَتْ ضَحِكُوا (وَمَا) أَي وَالْحَالُ إِنَّمَا (رَبِّهِمْ)
 عَلَى مَا لَنَا مِنَ الْجَلَالِ وَالْعُلُوِّ وَأَغْرَقَ فِي النَّفْيِ بِإِثْبَاتِ الْجَارِ فَقَالَ تَعَالَى (مَنْ آيَةً) أَي مِنْ آيَاتِ
 الْعَذَابِ كَالطُّوفَانِ وَهُوَ مَا دَخَلَ بِيوتَهُمْ وَوَصَلَ إِلَى حُلُوقِ الْجَالِسِينَ سَبْعَةَ أَيَّامٍ وَالْجَرَادُ وَغَيْرُ
 ذَلِكَ (الْأَهَى أَكْبَرُ) أَي فِي الرَّتَبَةِ (مَنْ أَخْتَهَا) أَي الَّتِي تَقَدَّمَتْ عَلَيْهَا بِالنِّسْبَةِ إِلَى عِلْمِ النَّازِلِينَ لَهَا
 (وَأَخَذْنَاهُمْ) أَي أَخَذَ قَهْرًا وَغَلَبَةً (بِالْعَذَابِ) أَي أَنْوَاعِ الْعَذَابِ كَالدَّمَ وَالْقَمَلَ وَالضَّفَادِعِ
 وَالْبَرْدِ الْبَكَارِ الَّذِي لَمْ يَعْهَدُوا لَهُ مِثْلَهُ بِمَا بَالِغًا مِنَ الْمَوْتِ الْإِبْكَارِ فَكَانَتْ آيَاتٌ عَلَى صَدَقِ مُوسَى
 عَلَيْهِ السَّلَامُ بِمَا لَهَا مِنَ الْعِجَازِ وَعَذَابِهَا لَهُمْ فِي الدِّيَامِ مَوْصُولًا بِعَذَابِ الْآخِرَةِ فِيهَا لَهُمْ قُدْرَةُ
 بَاهِرَةٌ وَحِكْمَةٌ ظَاهِرَةٌ (لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ) أَي لِيَكُونَ حَالُهُمْ عِنْدَنَا إِذَا انْطَرَقَهُمُ الْجَاهِلُ بِالْعَوَاقِبِ
 حَالٌ مِنْ يَرْجِي رَجُوعَهُ (وَلَمَّا عَايَنُوا الْعَذَابَ) قَالُوا (لَوْ مِثْلُ) أَي قَالَ فِرْعَوْنُ بِالْبَاشِرَةِ وَأَتْبَاعُهُ
 بِالْمُوَافَقَةِ لَهُ (يَا أَيُّهَا السَّاحِرُ) فَتَدَاوَى بِهِ ذَلِكَ فِي تِلْكَ الْحَالَةِ لِشِدَّةِ شَكِيمَتِهِمْ وَفُرْطِ حِجَابَتِهِمْ أَوْلَانَهُمْ
 كَانُوا يَسْتَهْزِئُونَ الْعَالَمَ الْمَاهِرَ سَاحِرًا (ادْعُ لِنَارِكَ) أَي الْمُحْسِنُ الْمَلِكُ بِمَا يَفْعَلُ مَعَكُمْ مِنْ هَذِهِ
 الْأَفْعَالِ الَّتِي نَهَيْتُنَا بِهَا أَكْرَامَالَكُمْ (بِمَا) أَي بِسَبَبِ مَا (عَهْدَ عِنْدَكَ) أَي مِنْ كَشْفِ الْعَذَابِ عَنَّا
 إِنْ آمَنَّا (أَتَأْمَهُتُ دُونَ) أَي مُؤْمِنُونَ (فَلَمَّا كَشَفْنَا) أَي عَلَى مَا لَنَا مِنَ الْعِظَمَةِ الَّتِي تَرْهَبُ الْجِبَالُ

(عنهم العذاب) أى الذى أترأسه بهم (إذا هم يشكون) أى فاجؤا الكشف بتجدد النكت
 باختلاف بعد اختلاف (ونادى فرعون) أى زيادة على نكته (في قومه) أى الذين هم في غاية
 القيام معه وأمر كلا منهم أن يشيع قوله اشاعة تم البعيد والتقريب فتكون كأنه امتدادهاعلاما
 بأنه مستر على الكفر لئلا يظن بعضهم أنه رجع فيرجعون * ولما كان كأنه قيل بم نادى أجاب
 بقوله (قال) أى خوفا من إيمان القبط لما رأى من أن ما شاهدوه من بآهرا لايات مثله يرزّل
 وبأخذ القلوب (يا قوم) مستغفوا لهم بإعلامهم أنهم لجة واحدة ومستغفوا وصفهم بأنهم ذو قوة
 على ما يحاولونه مقرر الهم على عذره في نكته بقوله (أليس لي) أى وحدي (ملك مصر) أى
 كله فلا اعتراض على من بنى إسرائيل ولا غيرهم (وهذه) أى والحال أن هذه (الأنهار) أى
 أنهار النيل قال البيضاوى ومعظمها أربعة نهر الملك ونهر طولون ونهر دمياط ونهر تيس
 وقال البقاعى كأنه كان قد أكثر من تشويق الخلق إلى بساينته وقصوره ونحو ذلك
 من أموره فقال (تجري من تحتي) أى تحت قصرى أو أمرى أو بين يدي في جناني وزاد
 في التقرير بقوله (أفلا تبصرون) أى هذا الذى ذكرته لكم فتعلموا يصائر قلوبكم أنه
 لا ينبغي لأحد أن يزاغنى وهذا العمرى قول من ضعف قواه وانحلت عراه (أم أنا خير)
 أى مع ما وضعت لكم من ضمايتى ومالى من القدرة على إجراء المياه التى بها حياة كل
 شئ (من هذا) وكفى بإشارة القريب عن تحقيره ثم وصفه بما يبين مراده بقوله (الذى
 هو مهين) أى ضعيف حقير ذليل لأنه تعاطى أموره بنفسه وليس له ملك ولا قوة يجرى
 بها أمرا ولا يقذف بها أمرا (ولا يكاديين) أى لا يقرب من أن يعرب عن معنى من المعانى
 لما فى أسانه من الحسنة فلا ذو قادر فى نفسه ولا له قوة بلسانه على تصريف المعانى
 وتوزيع البيان ليستجلب القلوب وينعش الالباب فكثير أتباعه ويضخم أمره وقد
 كذب في جميع قوله فقد كان موسى عليه السلام أبلغ أهل زمانه قولاً وفعلاً بقدرة الله
 تعالى الذى أرسله وأمره آياه ولكن العين اسند هذا الى ما بقى فى أسانه من الحسنة
 تخيلا لا يتابعه لأن موسى عليه السلام ما دعا بالجميع حسنة بل بعقيدة منها فإنه قال
 واحلل عقدة من لساني يفقهوا قولى * (تنبيه) * فى أم من قوله أم أنا خير أقوال أحدها
 انه منقطعة فتقديرى لالتى لا ضرب الاتقال وبالهزمة التى لا انكار والثانى انه اعصى بل
 فقط كقوله

بدت مثل قرن الشمس في رونق الضحى * وصورتها أم أنت فى العين أم لم
 أى بل أنت الثالث أنهم منقطعة لفظا متصلة معنى قال أبو البقاء أم هنا منقطعة فى اللفظ لوقوع
 الجملة بعدها فى اللفظ وهى فى المعنى متصلة معادلة أذ المعنى أنا خير منه أم لا وأما آخر قال ابن
 عادل وهذه عبارة غريبة أن تكون منقطعة لفظا متصلة معنى وذلك أنهم ماعنيان مختلفان
 فان الانقطاع يقتضى اضرابا بالابطال او اما اتقا لانهم ان فرعون العين فان ان القرب من الملوك
 والغلبة على الامور لا تكون الا بكثرة الاعراض الدنياوية والتجلى بحلى الملوك ولذا قال (قلوا)

أي فهل (أقنى عليه) من عندهم سله الذي يدعى انه الملك بالحقيقة (أسورة) وقرأخص بسكون
 السين ولا ألف بعدها كالأجرة والباقون بفتح السين وألف بعدها فأسورة جمع سوار عمار
 وأجرة وهو جمع قلة وأسورة جمع أسوار بمعنى سوار يقال سوار المرأة وأسوارها والاصل
 أساور بالياء فعوض من حرف المداء التانيث كزندق وزناذقة وبطريق وبطارقة (وقيل) بل
 هي جمع أسورة فهي جمع الجمع قاله الزجاج والسوار ما يوضع في المعصم من الخلية (من ذهب)
 ليكون ذلك اشارة على صحة دعواه كما نفعل نحن عند انعامنا على أحد من عبيدنا بالارسل الى
 ناحية من النواحي لهم من المهمات اذ كان من عادتهم انهم اذا جفوا واحدا منهم رئيسا لهم
 سوزوه بسوار من ذهب وطوقوه بطوق من ذهب فطلب قرعون من موسى عليه السلام مثل
 عادتهم (أو جامعه) أي صحبته عندما جاء اليه النبي الجسيم والملم العظيم (الملائكة)
 أي هذا النوع وأشار الى كثرتهم بما بين من الحال بقوله (مقترنين) أي يقارن بعضهم بعضا
 بحيث يملئون الفضاء ويكونون في غاية القرب منه بحيث يكون مقارنا لهم ليحيا الى هذا
 الامر الذي جاء يطلبه كما نفعل نحن اذا أرسلنا رسولا الى أمر يحتاج الى دفاع وخصام
 ونزاع فكان حاصل أمره كما ترى انه تعزى باجراء المياه فأهلكه الله تعالى بها ايماء الى أن من تعزز
 بشئ دون الله تعالى أهلكه الله به واستصغر موسى عليه السلام وعابه بالفقر والعي فسلطه
 الله تعالى عليه اشارة الى أنه ما استصغر أحد شيئا الا غلبه أفاده القشيري (فاستحق) أي بسبب
 هذه الخلد التي سحرهم بها في هذا الكلام الذي هو في الحقيقة محقر له موهن لامره فاصم
 للملكه عنده من لهاب (قومه) الذين لهم قوة عظيمة فحملهم بقروهم على ما كانوا مهينين لهم
 خفة الحلم (فأطاعوه) أي بأن أقروا بملكه واعترفوا برؤيته وردوا أمر موسى عليه السلام
 (انهم كانوا) أي بما في جيلاتهم من الشر (قومافاسقين) أي غريقين في الخروج عن
 طاعة الله تعالى الى معصيته فلذلك أطاعوا ذلك العاصق (فلما أسفونا) أي أغضبونا
 في الافراط في العناد والعصيان منقول من اسف اذا اشتد غضبه حكى ابن جريج
 غضب في شيء فقبل له أن غضب يا أبا خالد فقال قد غضب الذي خلق الاحلام ان الله تعالى
 يقول فلما أسفونا أي أغضبونا (انقمنا منهم) أي أوقعنا بهم على وجه المكافأة عما فعلوا
 برسولنا عليه السلام عقوبة عظيمة منكرة مكروهة كأنها بعلاج (فأغرقتناهم أجمعين)
 أي اهلكناهم واحدة لم يفلت منهم أحد على كثرتهم وقوتهم وشدهم * (تنبيهه) * ذكر
 لفظ الاسف في حق الله تعالى وذكر لفظ الانتقام كل واحد منهما من التشابهات التي يجب
 تأويلها فعنى الغضب في حق الله تعالى ارادة العذاب ومعنى الانتقام ارادة العقاب مجرم
 سابق وقال بعض المفسرين معنى أسفونا احزنوا ولبنا (فجعلناهم) أي باخذناهم على
 هذه الصورة من الانحراف وغيره مما تقدمه (سلفا) أي متقدما لكل من يهلك بعدهم
 اهلاك غضب في الهلاك في الدنيا والعذاب في الآخرة أو قدوة لمن يريد العلو في الارض
 فتكون عاقبته في الهلاك في الدارين أو احداهما عاقبتهم كما قال تعالى وجعلناهم أئمة يدعون

الى النار (ومثلاً) أى حديثاً عجيب الشأن سائر اسرار المثل (للاخرين) أى الذين خلقوا بعدهم من زمينهم الى آخر الدهر فيكون حالهم عظة للناس واذلالاً لآخرين فمن أريد به الخير وفق لمثل خير يرد عنه غيبه ومن أريد به الشر اقتدى به في الشر وقرأ حجة والكسائي بضم السين واللام والباقون بفتحهما فأما الأولى فتحتمل ثلاثة أوجه أحدها أنه جمع سليف كزغيف وزغف ومع القاسم بن معن من العرب سليف من الناس كالفریق منهم والثاني أنه جمع سالف كصابر وصبير والثالث أنها جمع سلف كاسد وأسد وأما الثانية فتحتمل وجهين أحدهما أن يكون جمعاً للسالف كحارس وحرس وخادم وخدم وهذا في الحقيقة اسم جمع لاجتماع تكسير اذ ليس في ابنية التكسير صيغة فعل والثاني انه مصدر يطلق على الجماعة تقول سلف الرجل يسلف سلفاً أى تقدم والسلف كل شيء قدمته من عمل صالح أو قرض وسلف الرجل آباؤه المتقدمون والجمع اسلاف وسلاف وقال طقييل سلفوا سلفاً فصد السبيل عليهم صروف المنايا والرجال تغلب واختلف في سبب نزول قوله تعالى (ولما ضرب ابن مريم مثلاً) فقال ابن عباس رضي الله عنهما وأكثرا المفسرين نزول في مجادلة عبد الله بن الزبير مع النبي صلى الله عليه وسلم في شأن عيسى عليه السلام لما نزل قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم كما تقدم في سورة الانبياء والمعنى ولما ضرب عبد الله بن الزبير عيسى بن مريم مثلاً وجادل رسول الله صلى الله عليه وسلم بعبادة النصارى اياه (اذ قومك) أى من قريش (منه) أى من هذا المثل (يصدون) أى يرفع لهم ضجيجاً فرحاً بسبب ما رأوا من سكوت النبي صلى الله عليه وسلم فان العادة قد جرت بأن أحد الخصمين اذا انقطع أظهر الخصم الثاني الفرح والضحج وقال قتادة يقولون ما يريد محمدنا الان نعبد الله ونحذو الهالك كما عبادت النصارى عيسى (وقالوا آلهتنا) أى التي نعبد هان الاصنام (خير أم هو) قال قتادة يعنون محمداً صلى الله عليه وسلم فنعبد ونطيعه ونترك آلهتنا وقال السدي وابن زيد يعنون عيسى عليه السلام قالوا انهم محمد أن كل ما نعبد من دون الله فهو في النار فحنن رضي أن تكون آلهتنا مع عيسى وعزير والملائكة في النار قال الله تعالى (ما ضربوه) أى المثل (لئلا يجدلوا) أى خصومة بالباطل لعلمهم أن لفظ ما غير العاقل فلا يتناول من ذكره (بل هم قوم) أى أصحاب قوة على القيام فيما يحاولونه (خصمون) أى شديد الخصام روى الامام أحمد عن أبي أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ماض قوم بعدي هدى كانوا عليه الاوتار الجدال وقرأ ابن كثير وأبو عمر وعاصم يصدون بكسر الصاد والباقون بضمها وهما بمعنى واحد يقال صد يصد ويصد كعكف يعكف ويعكف وعرش يعرش ويعرش وقبل الضم من الصدود وهو الاعراض وقرأ الكوفيون آلهتنا بتحقيق الهمزتين والباقون بتسهيل الثانية واتفقوا على ابدال الثانية ألفاً ثم تعالى بين أن عيسى عبد من عبده الذين أنعم عليهم بقوله تعالى (ان) أى ما (هو) أى عيسى عليه السلام (الاعبد) أى وليس هو بالاله (أنعمنا) أى بما لنا من العظمة (عليه) أى بالنبوة والاقدار على

الخوارق (وجعلناه) أى بما خرقناه العادة فى مبالده وغير ذلك من آياته (مثلا)
 أى أمر أعجيبا كالمثل لغرابته من أى فقط بلا واسطة ذكر كما خلقنا آدم من غير ذكر
 وأتى وشرقناه بالنبوة (بنى اسرائيل) الذين هم أعرف الناس به بعضهم بالمشاهدة وبعضهم
 بالنقل القريب المتواتر فيعرفون به قدرة الله تعالى على ما يشاء حيث خلقه من غير آب
 (ولولنا) أى على ما لنا من العظمة (لجعلنا) ما هو أغرب مما صنعناه من أمر عيسى (منكم)
 أى جعلنا مبتدأ منكم أمما بالتوليد كما جعلنا عيسى عليه السلام من أى من غير ذكر وجعلنا آدم
 عليه السلام من تراب من غير أى ولا ذكر وأما بالبندلية (ملائكة فى الارض يخلفون) أى
 يخلفونكم فى الارض والمعنى ان حال عيسى عليه السلام وان كانت بحجة فانه تعالى قادر على
 ما هو أعجب من ذلك وان الملائكة مثلكم من حيث انهم اذوات ممكنة يحتمل خلقها وتوليدها كما جاز
 خلقها ابدع من أى لهم استحقاق الألوهية والاتساق الى الله تعالى (وانه) أى عيسى
 عليه السلام (لعلم للساعة) أى نزوله بسبب العلم بقرب الساعة التى هى نعم الخلائق كلهم
 بالموت فنزوله من أسرار الساعة يعلم به قريها قال صلى الله عليه وسلم يوشك أن ينزل فيكم ابن
 مريم حكما عادلا يكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية وتهلك فى زمسه الممل كلها الا
 الاسلام وروى انه ينزل على نسيب الارض المقدسة يقال لها أثيق وينتد حربة وعليه
 مخصرتان وشعر رأسه دهن يقتل الدجال ويأتى بيت المقدس والناس فى صلاة العصر
 وروى فى صلاة الصبح فيأخر الامام فيقدمه عيسى عليه السلام ويصلى خلقه على شريعة
 محمد صلى الله عليه وسلم ثم يقتل الخنزير ويكسر الصليب ويخرب البيع والكنايس ويقتل
 النصارى الاسن آمن به وقال النبى صلى الله عليه وسلم كيف أنتم اذا نزل ابن مريم فيكم واممكم
 منكم وقال الحسن وجاعة وانه أى القرآن لعلم للساعة يعلمكم قيامها ويخبركم أحوالها
 وأحوالها (فلا تترن بها) حذف منه نون الرفع الجزم وواو الضمير لالتقاء الساكنين من
 المربة وهى الشك أى لا تشك فىها وقال ابن عباس لا تكذبوا بها (واتعرونى) أى أوجدوا
 تبعكم لى (هذا) أى كل ما أمرتكم به من هذا أو غيره (صراط) أى طريق واضح (مستقيم)
 أى لا عوج له وقرأ أبو عمر وبأبواب الباء فى الوصل دون الوقف والباقيون بغيرياء وضلا
 ووقفا (ولا يصدنكم الشيطان) أى عن هذا الطريق الواضح المستقيم الموصل الى
 المقصود بابسر سعى (انه لكم) أى عامة وأكدا خبر لان أفعال التابعين له أفعال من
 ينكر عداوته (عدو ميين) أى واضح العداوة فى نفسه مناديا وذلك بإبلاغه فى عداوة
 أبيكم آدم عليه السلام حتى أنزلكم بانزاله عن محل الراحة الى موضع النصب عداوة ناشئة عن
 الحسد فهى لا تنفك أبدا (ولما جاء عيسى) أى الى بنى اسرائيل (بالبينات) أى المعجزات
 أى بآيات الانجيل وبالشرائع الواضحات (قال) منها لهم (قد جئكم) بما دلكم
 قطعاعلى انى آية من عند الله وكله منه (بالحكمة) أى الامر المحكم الذى لا يستطاع نقضه
 ولا يدفع بالمعاندة لاختصاصكم بذلك مما وقعتم فيه من الضلال (ولا بين لكم) أى يانا واخنا

(بعض الذي يختلفون) أي الآن (فيه) ولا تزالون تجدون الخلاف بسببه (فان قيل)
 لم يبين لهم كل الذي يختلفون فيه (أجيب) بأنه بين لهم كل ما يكون من أمر الدين لا ما يتعلق
 بأمر الدنيا فإن الأنبياء لم تبعث لبيانها ولذلك قال نبينا صلى الله عليه وسلم أنتم أعلم بأمر دنياكم
 ويحتمل أن يكون المراد أنه يبين لهم بعض المتشابه وهو ما يكون بينه كافيا في رد بقية المتشابه
 إلى المحكم بالقياس عليه فإن الشأن في كل كتاب أن يجمع المحكم والمتشابه فالحكم ما ليس
 فيه التباس والمتشابه ما يكون ملتبسا وفيه ما يردّه إلى المحكم لكن على طريق الرمز والاشارة التي
 لا بدوقها إلا أهل البصائر ليتبين بذلك الصادق من الكاذب فالصادق الذي رسخ علمه وإيمانا
 يرد المتشابه منه إلى الحكم أو يعجز فيقول الله أعلم عراده ربنا لا تزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا ولا
 يترزّل والكاذب يبيع المتشابه فيجريه على ظاهره كأهل الاتحاد الجوامد المفتونين أو يؤوله
 بحسب هواه بما لا يتشبه على قواعد العلم ولا يوافق المحكم فيقتن * ولما بين لهم الأصول
 والفروع قال (فاتقوا الله) أي خافوا من له الملك الأعظم من الكفر والاعراض عن دينه
 لأن له كل شيء منكم ومن غيركم ومن المعارف لكل ذي عقل أنه لا يتصرف في ملك الغير بوجه من
 الوجوه إلا بأذنه (وأطيعوا) أي فيما أبلغه عنه اليكم من التكليف فطاعت لا مره بما
 يرضيه هو غرة التقوى وكلما زاد المتق في أعمال الطاعة زادت تقواه (إن الله) أي الذي اختص
 بالجلال والجمال فكان أهلا لأن يتق (هو) أي وحده (ربي وربكم) أي المحسن إلى واليكم
 (فاعبدوه) أي بما أمركم به لانه صدقني في أمركم باتباع ما أظهره على يدي فصار هو الأمر
 لكم لأننا (هذا) أي الأمر العظيم الذي دعوتكم إليه (صراط) أي طريق واسع جدا واضح
 (مستقيم) لا عوج فيه * ولما كان الطريق الواضح القويم موجبا للاجتماع عليه والوفاق عند
 سلوكه بين تعالى أنهم اختلفوا فيه بقوله تعالى (فاختلف الأحزاب) أي الفرق المتخزبة (من بينهم)
 أي اختلافا ناشئا ابتداء من بني اسرائيل في عيسى أهو الله أو ابن الله أو ثالث ثلاثة وقوله تعالى
 (قويل) كلمة عذاب (للذين ظلموا) أي وضعوا الشيء في غير موضعه بما قالوه في عيسى عليه
 السلام (من عذاب يوم أليم) أي مؤلم وإذا كان اليوم مؤلما للظن بعذابه (هل ينظرون)
 أي هل ينظرون كفار مكة أو الذين ظلموا (إلا الساعة) أي ساعة الموت العام والبعث والقيامة
 فإن ذلك لتحقيق أمره كأنه موجود منظور إليه وقوله تعالى (أن تأتئهم) بدل من الساعة (فان
 قيل) قوله تعالى (بغتة) أي فجأة ينمى قوله تعالى (وهم لا يشعرون) أي بوقت مجيئها قبله
 (أجيب) بأنه يجوز أن تأتئهم بغتة وهم يعرفونه بسبب أنهم يشاهدونه (الاخلاء) أي
 الاحباء في الدنيا على المعصية وقوله تعالى (يومئذ) أي يوم القيامة متعلق بقوله تعالى (بعضهم
 لبعض عدو) أي يتجادون في ذلك اليوم لا تقطاع العلق لظهور ما كانوا يتحاربون له سببا للعذاب
 (الالمتقين) أي المتحابين في الله على طاعة الله تعالى وهم الموحدون الذين يتخالل بعضهم بعضا
 على الايمان والتقوى فان خلتهم لا تصير عداوة روى أبو ثور عن معمر عن قتادة عن أبي اسحق
 ان عليا قال في الآية خليلان مؤمنان وخليلان كافران فأت أحد المؤمنين فقال يارب ان فلانا

كان يأمرني بطاعتك وطاعة رسولك ويأمرني بالخير وينهاني عن الشر ويحذرنى أنى ملاقيك
 يارب فلانظله بعدى واهده كما هديتنى وأكرم كما أكرمتنى فإذ أمانات خليله المؤمن جمع الله بينهم
 فيقول لينين أحدهم على صاحبه فيقول نعم الاخ ونعم الخليل ونعم الصاحب قال ويموت أحد
 الكافرين فيقول يارب ان فلانا كان ينهاني عن طاعتك وطاعة رسولك ويأمرنى بالشر
 وينهاينى عن الخير ويحذرنى أنى غير ملاقيك فبئس الاخ وبئس الخليل وبئس الصاحب ثم بين
 تعالى ما يتلقى به المؤمنين الذين قد تواتر فيه سبحانه تشرىفهم وتسكينهم لما يقتضيه ذلك المقام من
 الاحوال بقوله تعالى (يا عباد) فأضاقهم الى نفسه اضافة تشرىف لان عادة القرآن جارية
 بتخصيص لفظ العباد بالمؤمنين المطيعين المتقين وفيه أنواع كثيرة توجب المدح أولها ان الحق
 سبحانه وتعالى خاطبهم بنفسه من غير واسطة وهذا تشرىف عظيم بدليل أنه تعالى لما أراد تشرىف
 نبيه محمد صلى الله عليه وسلم قال تعالى سبحانه الذى أسرى بعبده وثانيه اذ قوله تعالى (لا خوف)
 أى بوجه من الوجوه (عليكم اليوم) أى فى يوم الآخرة مما يحويه من الاحوال والامور الشداد
 والزلال وثالثها قوله تعالى (ولا أنتم تحزنون) أى لا يتجدد لكم حزن على شئ فات فى وقت من
 الاوقات الآتية لانكم لا يفوتكم شئ تسرون به وقر أشعبة بفتح الياء فى الوصل وسكنها نافع
 وأبو عمر وابن عامر وحذفها الباقون وقفا وصلوا وقوله تعالى (الذين آمنوا) أى أوجدوا
 هذه الحقيقة يجوز ان يكون نعمت العبادى أو بدلائمه أو عطف بيان له أو مقطوعا منصوبا يفعل
 أى أعنى الذين آمنوا أو مرفوعا وخبره مضمرة تقديره يقال لهم ادخلوا الجنة قال مقاتل اذا
 وقع الخوف يوم القيامة نادى مناد يا عبادى لا خوف عليكم اليوم فاذا سمعوا النداء رفع الخلق
 رؤسهم فيقول الذين آمنوا (بآياتنا) الظاهرة عظمته فى نفسه أولا ونسبها اليانا بيا
 (وكانوا) أى ادعائنا بما هو لهم كالجملة والخلق (مسلمين) أى متقادين للادامر والنواهي أهم انقياد
 فبذلك يعدلون الى حقيقة التقوى فينكس أهل الاديان الباطلة رؤسهم فيترحسهم على
 أحسن الوجوه ثم يقال لهم (ادخلوا الجنة) ولما كان السرور لا يكمل الا بالرفق السار
 قال تعالى (أنتم وأزواجكم) أى نسائكم اللاتي كن مشاكلات لكم فى الصفات وأما
 قرناؤهم من الرجال فدخلوا فى قوله تعالى وكانوا مسلمين (تخبرون) أى تسرون وتنعمون
 والخبرة المبالغة فى الاكرام على أحسن الوجوه وقوله تعالى (بطاف) قبله محذوف أى يدخلون
 بطاف (عليهم) أى المتقين الذين جعلناهم بهذا النداء آمنوا كالصحاف من ذهب) فيها من ألوان
 الاطعمة والفواكه والخلوى ما لا يدخل تحت الوهم والصحاف جمع صحيفة كحقة وحقان قال
 الجوهري الصحيفة كالقصعة والجمع صحاف قال الكسائى أعظم القصاع الجفنة ثم القصعة تليها
 تشبع العشرة ثم الصحيفة تشبع الخمسة ثم المشكلة تشبع الرجلين والثلاثة ثم الصحيفة تشبع
 الرجل والصحيفة الكتاب والجمع صحف وصحائف * ولما كانت آلة الشرب فى الدنيا أقل من
 آية الاكل جرى على ذلك المعهود فعبّر بجمع القلة فى قوله تعالى (وأكواب) جمع كوب وهو
 كوز مستدير مدور الرأس لا عروة له اذنا بانه لا حاجة أصلا الى تعليق شئ لتبريد أو صيانة

عن اذى أو نحو ذلك وقيل هو كالابريق الا أنه لا عرولة وقيل انه لا خرطوم له وقيل انه لا عرولة ولا خرطوم معاقال الجوالقي ليعتكن الشارب من أين شاء فإن العروة تمنع من ذلك وقال عدى

متكاً تصفق أبوابه * يطوف عليه العبد بالكوب

ثم انه تعالى لما ذكر التفصيل ذكر بياناً كلياً فقال (وفيها) أي الجنة (ما تشتهي الانفس) من الاشياء المعقولة والمسموعة والملموسة جزاء لهم بما صنعوا أنفسهم من الشهوات في الدنيا (وتلذذوا عين) أي من الاشياء المبصرة التي أعلاها النظر إلى وجهه الكريم جزاء ما تحملوه من مشاق الاشتياق وروى أن رجلاً قال يا رسول الله أفي الجنة خيل فاني أحب الخيل فقال ان يدخلك الله الجنة فلا تشاء أن تركب فرساً من ياقوته جزاء تطير بك في أي الجنة شئت الافعلت فقال أعرابي يا رسول الله أفي الجنة ابل فاني أحب الابل فقال يا أعرابي ان أدخلك الله الجنة أصبت فيها ما اشتيت نفسك ولذت عينك وقرأ نافع وابن عامر وحفص بن عمر بعد الياء بآيات العائد على الموصول كقوله تعالى الذي يتخبطه الشيطان من المس والباقون بغيرها بعد الياء كقوله تعالى أهذا الذي بعث الله رسولا وهذه القراءة مشبهة بقوله تعالى وما علمته أيديهم وهذه الياء في هذه السورة رسمت في مصاحف المدينة والشام وحذفت من غيرها وقد وقع لابي عبد الله الفاسي شارح القصيدة وهم فسبق قلبه فيكتب الهاء منه محذوفة في مصاحف المدينة والشام مشبوبة في غيرها فاعكس * ولما كان ذلك لا يكمل الا بالادوام قال تعالى عائد الى الخطاب لانه أشرف وأكد (وأنتم فيها خالدون) لبقائهم وبقاء كل ما فيها فلا كافة عليهم أصلاً من خوف من زوال ولا خوف من فوات * ثم أشار الى نجاتهم بإداة البعد فقال تعالى (وتلك الجنة) أي العالية المقام (التي أورثتموها) شبه جزاء العمل بالميراث لانه يخلفه عليه العامل وقرأ أبو عمرو وهشام وحزرة والكسائي بادغام التاء المثلثة في المثناة وأظهرها الباقر (عما) أي بسبب ما (كنتم تعملون) أي مواظبين على ذلك لا تفترون لأن العمل كان لهم كالجلبة التي جلبوا عليها فالمنة لهم في الحقيقة بمازكى لهم أنفسهم * ولما ذكر سبحانه الطعام والشراب ذكر الفا كهة فقال (لكم فيها فاكهة) أي ما يؤكل تفكهها وان كان لها وخبراً (كثيرة) ودل على الكثرة وعلى دوام النعمة بقصد التفكه لكل شيء فيها بقوله تعالى (منها) أي لا من غيرها مما يلحظ فيه القوت (تأكلون) فلا تنفد أبداً ولا تتأثرباً كل الاكلين لانها على صفة الماء التابع لا يؤخذ منها شيء الا خلف مكانه مثله في الحال ورد في الحديث أنه لا ينزع رجل ثمرة الا نبت مكانها مثلاًها * (تنبيه) * لما بعث الله تعالى نبيه محمداً عليه الصلاة والسلام الى العرب وكانت في ضيق شديد بسبب الماء كقول والمشر وبوالفا كهة ذكر الله تعالى هذه المعاني مرة بعد أخرى تكميلاً لرغباتهم وتقوية لادوا عيهم ومن في قوله تعالى منها تأكلون تبعية أو ابتدائية وقدم الجار لاجل الفاصلة ولما ذكر سبحانه الوعد أردفه بالوعد على الترتيب المستقر في القرآن فقال تعالى (أنا المجرمين) أي الراسخين في قطع ما أمر الله به أن يوصل (في عذاب جهنم)

قوله لانه يخلفه عليه العامل

أى النار التى من شأنها القاء داخلها بالتجهم والكراهة والعبوسة كما كان يعمل عند قطعه
 لأولياء الله تعالى (خالدون) لان اجتراءهم كان طبعاً لهم لا ينفكون عنه أصلاً ما بقوا
 (لا يفتقر عنهم) أى لا يقصد اضعافه بنوع من الضعف فتبقى الثفرتى للفتور من غير عكس قال
 البضاوى وهو من قترت عنه الحى اذا سكنت قليلاً والتركيب للضعف (وهم فيه) أى العذاب
 (مبلسون) أى ساكتون سكوت يأس من النجاة والفرج وعن الضحالك يجعل المجرم فى تابوت
 من نار ثم يقفل عليه فيبقى خالد اليرى ولا يرى (وما ظناهم) نوعاً من الظلم (ولكن كانوا)
 جبلة وطبعاً وعملوا صنعا (هم الظالمين) لانهم بارزوا المنعم عليهم بالعطاء ونووا أنهم
 لا ينفكون عن ذلك ما بقوا والاعمال بالنيات * ولما كان مفهوم الابلاس السكوت بين تعالى
 انهم ليسوا ساكتين دائماً بقوله تعالى (ونادو) ثم بين أن المنادى خازن النار بقوله تعالى
 مؤكداً البعد بأدائه (يا مالك ليقض علينا) أى سئل سؤلاً احتمالاً أن يقضى القضاء الذى
 لا قضاء مثله وهو الموت على كل واحد منا ويرى على عادتهم فى العباوة والخلافة فقالوا (ربك)
 أى المحسن اليك فلم يروا الله تعالى عليهم احساناً واهم فى تلك الحالة ولا شك أن احسانه ما انقطع
 عن موجود أصلاً وأقل ذلك انه لا يعذب أحداً منهم فوق استحقاقه ولذلك جعل النار دركات
 كما جعل الجنة درجات فأجاب مالك عليه السلام بان (قال) مؤكداً قطعاً لا طمأعهم لان
 كلامهم هذا هو بحيث يفهم الرجاء واعلاماً بان رجة الله التى موضع الرجاء خاصة بغيرهم (أنكم)
 ما كنون) أى دائماً أيدى الاخلاص لكم يموت ولا غيره وليس فى القرآن متى أجابهم هل أجابهم
 فى الحال أو بعد مدة لكن روى ابن عباس أن أهل النار يدعون مالكا خازن النار يقولون
 ليقض علينا ربك أى ليمتار بك فنستريح فيجيبهم مالك بعد ألف سنة أنكم ما كنون أى مقيمون
 فى العذاب وعن عبد الله بن عمر بن العاص يجيبهم بعد أربعين وعن غيره مائة سنة واختلفوا
 فى أن قولهم يا مالك ليقض علينا ربك على أى وجه طلبوه فقال بعضهم على التنى وقال آخرون
 على وجه الاستغاثة والافهم علمون بأنه لا خلاص لهم من ذلك العذاب ثم انه تعالى ذكر ما هو
 كالعلة لذلك الجواب بقوله تعالى (لقد جئناكم) أى فى هذه السورة خصوصاً وفى جميع القرآن
 عموماً (بالحق) على لسان الرسل وقرأ نافع وابن كثير وابن ذكوان وعاصم بإظهار الدال عند
 الجيم والباقون بالادغام (ولكن أكرهتم الحق كارهون) لما فيه من المنع من الشهوات فلذلك
 أنتم تقولون انه ليس بحق لاجل كراهتكم فقط لالاجل أن فى حقيقته نوعاً من الخفاء (فان قيل)
 كيف قال ونادوا يا مالك بعدان وصفهم بالابلاس (أجيب) بأنهم أزمانه متطاولة وأحقاب ممتدة
 فتختلف بهم الاحوال فيسكتون أوقاتاً الغلبة اليأس عليهم ويستغيثون أوقاتاً الشدة ما بهم روى
 أنه يلقى على أهل النار الجوع حتى يعدل ما هم فيه من العذاب فيقولون ادعوا مالكا فيدعون
 يا مالك ليقض علينا ربك ولما ذكر تعالى كيفية عذابهم فى الآخرة ذكر بعده كيفية مكرهم وفساد
 باطنهم فى الدنيا فقال تعالى (أم أبرموا) أى أحكم كفار مكة (أمرأ) أى فى المكز برسول
 الله صلى الله عليه وسلم وفى رد أمرنا ومعاداة أوليائنا مع علمهم باننا مطلقون عليهم (فانما مبرمون)

أى محكمون أمر فى مجازاتهم أى مبرمون كيدنا كما أبرموا كيدهم كقوله تعالى أم يريدون كيدا فالذين كفروا هم المكيدون قال مقاتل نزلت فى تدبيرهم المكرفى دار الندوة * (تنبيه) * أم منقطعة والابرام الاتقان وأصله فى القتل يقال أبرم الحبل أى أتقن قتله وهو القتل الثانى والأول يقال له سجيل قال زهير

لعمرى انعم السيدان وجدتما * على كل حال من سجيل ومبرم

(أم يحسبون أنا) أى على ما لنا من العظمة المقتضية لجميع صفات الكمال (لا نسمع سرهم) أى كلامهم الخفى ولو كان فى الضمائر فيما يغضبنا والسر ما حدث به الشخص نفسه أو غيره فى مكان خال ولما كان ربما وقع فى الاوهام ان المراد بالسمع انما هو العلم لان السر ما يخفى وهو يعلم ما فى الضمائر وهى مما يعلم حقة أن المراد به حقيقته بقوله تعالى (ونجواهم) أى تنجواهم فى كلامهم المرتفع فيما بينهم حتى كأنه على نجوة أى مكان عال فعلم أن المراد حقيقة السمع وأنه تعالى يسمع كل ما يمكن أن يسمع (بلى) نسمع الصنفين كلهم ما على حد سواء (ورسلنا) وهم الحفظة من الملائكة على الجميع السلام على ما لهم من العظمة بنسبتهم اليها (لديهم) أى عندهم وقرأ آية بضم الهاء والباقون بكسرهما (يكذبون) أى يتحدثون الكتابة كل ما يتحدث ما يقتضيهالات الكتابة أوقع فى التهديد لأن من علم أن أعماله محصاة مكتوبة يجتنب ما يخاف عاقبته وعن يحيى بن معاذ الرازى من ستر عن الناس ذنوبه وأبداها الذى لا يخفى عليه شئ فى السموات فقد جعله أهون الناظرين اليه وهو من علامات النفاق ولما تقدم أول السورة تبكيهم والتعجب منهم فى ادعائهم لله ولما من الملائكة وهددهم بقوله تعالى ستكتب شهادتهم ويسئلون أمر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم أن يقول لهم (قل) أى لهؤلاء البعداء البغضاء (ان كان للرجن) أى العام الرحمة (ولد) أى على زعمكم والمراد به الجنس لادعائهم فى الملائكة وغيرهم (فأنا) أى فى الرتبة وقرأ نافع عذالاف بعد النون والباقون بغير مد (أول العابدين) للرجن العبادة التى هى العبادة ولا يستحق غيرها أن يسمى عبادة وهى الخاصة أى فأنالاعبد غيره لا ولدا ولا غيره ولم يشألى الرجن أن أعبد الولد ولا غيره أو يكون المعنى أنا أول العابدين للرجن على وجه الاخلاص لم أشرك به شئاً أصلاً فى وقت من الاوقات بما سمعتموه ولداً أو شريكاً أو غيره ما عدا ما عبدته على وجه الاخلاص ولا شك عندكم وعند غيركم ان من أخلص لاحد كان أولى من غيره برحمته فلو أن الاخلاص له ممنوع ما شاء لى ولو لا أن عبادة غيره ممنوعة لشاء لى ولو أن له ولداً لشاء لى عبادته فان عموم رحمته لكافة خلقه لىكونهم خلقه وخصوصها لى لىكونى عبده خالصاً يمنع على زعمكم من أن يشقى وأنا أخلص له فبطلت شبهتكم عنهما بل بأقوى منها وهذا مما علق بشئ هو بقبضه أولى وقال الزمخشرى ان كان للرجن ولد وضح ذلك وثبت ببرهان صحيح تورده ووجه واضحة تدلون بها فأنأول من يعظم ذلك الولد وأسبقكم الى طاعته والافتقاده كما يعظم الرجل ولداً الملك لتعظيم أبيه وهذا كلام وارد على سبيل القرض والتتميل لغرض وهو المبالغة فى نفي الولد والاطناب فيه وأن لا يترك

الناطق به شبهة الامضعة مع الترجمة عن نفسه بثبات القدم في باب التوحيد وذلك أنه علق
العبادة بكنوثة الولد وهي محال في نفسها فكان المعلق بهم محالا مثلها فهو في صورة اثبات
الكنوثة والعبادة وفي معنى تقيدهما على أبلغ الوجوه وأقواها ثم قال وقد فعل الناس بما أخرجوه
من هذا الاسلوب الشريف الملى بالنكت والقوائد المستقل بآيات التوحيد على أبلغ وجوهه
فقبل ان كان للرحمن ولد في زعمكم فأنا أول العابدين الموحدين لله المكذبن قولكم بإضافة الولد
اليه وقبل ان كان للرحمن ولد في زعمكم فأنا أول الاتقيين من أن يكون له ولد من عبدي بعد اذا
اشتد أنفه فهو عبد وعباده وقال ابن عباس ان ان نافية أي ما كان له ولد فاني أول من عبده رتبة
وما علمت له ولدا ولو كان له ولده لبعده تقرر باليه بعبادة ولده وروى أن النضر بن عبد الدار
ابن قصى قال ان الملائكة بنات الله تعالى فنزلت فقال النضر ألا ترون انه قد صدقني فقال
له الوليد بن المغيرة ما صدقك وليكن قال ما كان للرحمن ولدا فأنا أول العابدين الموحدين من
أهل مكة أن لا ولده ثم أنه تعالى نزه نفسه فقال (سبحان رب) أي مبدع ومالك (السموات
والارض) أي اللتين كل ما فيهما ومن فيهما مقهور من بوب محتاج لا يصرح أن يكون له منه
سبحانه نسبة بغير العبودية بالايجاد والتربية * ولما كانت خاصة الملك أن يكون له ما لا يصل اليه
غيره بوجه أصلا قال محققا للملك لجميع ما سواه ومن سواه وملك له ولم يعد العطف لان العرش
من السموات (رب العرش) أي المختص به لكونه خاصة الملك الذي وسع كرسيه السموات
والارض (عما يصفون) أي يقولون من الكذب من أن له ولدا أو شريكا وذلك ان الله العالم
يجب أن يكون واجب الوجود لذاته وكل ما كان كذلك فهو لا يقبل التجزى بوجه من الوجوه
والولد عبارة عن أن ينقل عن الشيء جزء فيتولد عن ذلك الجزء شخص مثله وهذا انما يعقل
فمن تكون ذاته قابلة للتجزى والتبعيض واذا كان ذلك محالا في حق الله العالم امتنع اثبات الولد
* ولما ذكر تعالى هذا البرهان القاطع قال تعالى مسبعا عن ذلك (فذرهم) أي اتركهم
على أسوأ أحوالهم (يخوضوا) أي يفعلوا في باطلهم فعل الخائض في الماء (ويلعبوا) أي
يفعلوا فعل اللاعب في دنياهم (حتى يلاقوا) أي يفعلوا بصيرتهم أعمالهم في فعل ما لا يتفهم
فعل المجتهدين في أن يلقوا (يومهم الذي يوعدون) أي بوعد لا خلف فيه وهو يوم القيامة فيظهر
فيه وعيدهم والمقصود منه التهديد لانه تعالى ذكر الحجة القاطعة على فساد ما ذكروا فلم يلتفتوا
اليه الا لاجل استغراقهم في طلب المال والجاه والرياسة فتركهم في ذلك الباطل واللعب حتى
يصلوا الى ذلك اليوم الموعد به ثم زاد في التنزيه فقال تعالى (وهو الذي في السماء) أي
معبود لا شريك له (وفي الارض) أي توجه الرغبات اليه في جميع الاحوال وتخلص اليه
في جميع أوقات الاضطرار فقد وقع الاجماع من جميع من في السماء والارض على الهيته
فثبت استحقاقه لهذه الرتبة وثبت اختصاصه باستحقاقها في الشدائد فباقي الاوقات كذلك من
غير فرق لانه لا مشار له في هذا الاستحقاق فعبادة غيره باطالة وقرأه آلون واليزي بتسليمها مع
المد والقصر وقرأ أبو عمر وباسقاط الهمزة الاولى مع المد والقصر وقرأ ورش وقبيل بتسليم

الثانية وابدالها أيضا ألفا وقرأ الباقون بتحقيقهما * (تنبيه) * كل من الظرفين متعلق بما بعده
 لأن الهمعنى معبود أى معبود فى السماء ومعبود فى الارض وحينئذ يقال الصلة لا تكون الاجلة
 أو ما فى تقديرها وهو الظرف وعنده ولا شئ منهما هنا أجيب بأن المبتدأ حذف لدلالة المعنى
 عليه وذلك المحذوف هو العائد تقديره وهو الذى هو فى السماء وهو فى الارض وهو العائد المحذوف
 بطول الصلة بالمعمول فان الجار متعلق باله ومثله ما أنابا لى قائل لكسوا (وهو الحكيم) أى
 البليغ الحكمة فى تدبير خلقه (العليم) أى البالغ فى علمه بمصالحهم (وتبارك) أى وثبت ثباتا
 لا يشبهه ثبات لانه لا زوال لمع الين والبركة وكل كمال فلا شبهة له حتى يدعى أنه ولده أو شريك
 ثم وصفه تعالى بما يبين تبارك كنهه واختصاصه بالالهية فقال عز من قائل (الذى له ملك
 السموات) أى كلها (والارض) كذلك (وما بينهما) أى وما بين كل اثنين منهما والدليل على
 هذا الاجماع القائم على توحيده عند الاضطراب (وعنده) أى وحده (علم الساعة) أى
 العلم بالساعة التى تقوم القيامة فيها (واليه) أى وحده الى غيره (ترجعون) بأيسر أمر
 تحقيقا للملكة وقطعا للنزاع فى وحدانيته وقرأ ابن كثير وجزء والكسائى بالياء التحتية على
 الغيبة والباقون بالقوسية على الالتفات للتهديد (ولايملك) أى بوجه من الوجوه فى وقت ما
 (الذين يدعون) أى يعبدون أى الكفار (من دونه) أى الله تعالى (الشفاعة) كما زعموا أنهم
 شفعاؤهم عند الله وقوله تعالى (الامن شهد بالحق) أى قال لا اله الا الله فيه قولان أحدهما أنه
 متصل ان أريد بالوصول كل ما عبد من دون الله والمعنى لا يقدر هؤلاء أن يشفعوا لاحد
 الا لمن شهد بالحق (وهم يعلمون) أى بقلوبهم ما شهدوا به بالسنتهم وهم عيسى ومريم وعزير
 والملائكة فانهم يعلمون ان يشفعوا للمؤمنين بتكليف الله تعالى اياهم لها والثانى هو منقطع
 ان خص بالانصام (ولئن سألتهم) أى الكفار مع ادعائهم الشريك (من خلقهم) أى العابدون
 والمعبودين معا (ليقولن الله) أى الذى له جميع صفات الكمال لتعذر المكابرة من فروط
 ظهوره (فأنى) أى فكيف وأى جهة بعد أن أثبتوا له الخلق والامر (يؤفكون) أى
 يصرفون عن اتباع رسولنا الامر لهم بتوحيدنا فى العبادة كما أناتوحدنا فى الخلق وقرأ
 (وقيله) أى قول محمد صلى الله عليه وسلم عاصم وجزء بخفض اللام والهاء على معنى وعنده
 علم الساعة وعلم قبله والباقون بنصب اللام ورفع الهاء على المصدر بفعلة المقتدر أى وقال
 (يارب ان هؤلاء قوم) أى أقوياء على الباطل ولم يضعفهم الى نفسه بأن يقول قولى ونحو ذلك
 من العبارات ولا سماهم باسم قبيلتهم لما شأنه من حالهم (لا يؤمنون) أى لا يتحبد منهم هذا
 الفعل أصلا (فاصفح) أى اعف عفو من أعرض عنهم صفحا فلا تلتفت اليهم بغير التبليغ
 (وقل) أى لهم (سلام) أى شأى الآن متارككنكم بسلامتكم منى وسلامتى منكم قال ابن
 عباس وهذا منسوخ بآية السيف وقال الرازى وعندى التزام النسخ فى مثل هذه المواضع
 مشكل لأن الامر لا يقيد بالفعل الامرة واحدة فسقطت دلالة اللفظ فأى حاجة الى التزام
 النسخ وأيضا فاللفظ المطلق قد يتقيد بحسب العرف فاذا كان كذلك فلا حاجة الى التزام النسخ

اه وجرى على النسخ الجلال المحلى فقال وهذا قبل أن يؤمر بقتالهم وقوله تعالى (فسوف يعلمون) فيه تهديد لهم وقسمة للنبي صلى الله عليه وسلم وقراً نافع وابن عامر بناء الخطاب التفاتاً والباقون بباء الغيبة نظر الماتقدم وما قاله البيضاوى تبعاً للزمخشري من أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قرأ سورة الزخرف كان بمن يقال له يوم القيامة يا عبدي لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون حديث موضوع

﴿سورة الدخان مكية﴾

وقيل الاقوله تعالى انا كاشفوا العذاب قليلاً الآية وهى ست أو سبع أو تسع وخمسون آية وثلاثمائة وست وأربعون كلمة وألف وأربع مائة واحد وثلاثون حرفاً

(بسم الله) الملك الجبار الواحد القهار (الرحمن) الذى عظم نعمته سائر مخلوقاته (الرحيم) بأهل وداده وقوله تعالى (حم) قرأه ابن ذكوان وشعبة وجزء والكسائي بأماله الحاء محضة وقرأه ورش وأبو عمرو وبالأماله بين وبين والباقون بالفتح وتقدمت الإشارة الى شئ من أسرار أخواتها وقوله تعالى (والكتاب المبين) فيه احتمالان الاول أن يكون التقدير هذه حم والكتاب المبين كقولك هذا زيد والله الثانى أن يكون التقدير حم والكتاب المبين (أنا أنزلناه) فيه كون فى ذلك تقدير قسمين على شئ واحد ويجوز أن يكون أنا أنزلناه جواب القسم وأن يكون اعتراضاً والجواب قوله تعالى انا كاشفوا العذاب واختاره ابن عطية وقيل انا كاشفوا وفيها يفرق بجوز أن يكون مستأنفاً وأن يكون صفة ليلة وما بينهما اعتراض * (تنبيه) * يجوز أن يكون المراد بالكتاب هنا الكتب المقدمة المنزلة على الانبياء عليهم السلام كما قال تعالى لقد أرسلنا رسلنا بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب ويجوز أن يكون المراد به الألواح المحفوظة قال الله تعالى يحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب وقال تعالى وانه فى أم الكتاب لدينا العلى حكيم ويجوز أن يكون المراد به القرآن واقصر على ذلك البيضاوى وتبعه الجلال المحلى وعلى هذا فقد أقسم بالقرآن أنه أنزل القرآن فى ليلة مباركة وهذا النوع من الكلام يدل على غاية تعظيم القرآن فقد يقول الرجل إذا أراد تعظيم الرجل له اليه حاجة أنشف بك اليك وأقسم بحقك عليك وجاء فى الحديث أعوذ برضاك من سخطك وبعفوك من عقوبتك وبك منك لأحصى ثناء عليك والمبين هو المشتق على بيان ما بالناس من حاجة اليه فى دينهم ودنياهم فوصفه بكونه مبيناً وان كانت حقيقة الابانة لله تعالى لأن الابانة حصلت به كقوله تعالى أم أنزلنا عليهم سلطاناً فهو يتكلم بما كانوا يعشرون فوصفه بالتكلم إذ كان غاية فى الابانة فكانه ذو لسان ينطق بمبالغة فى وصفه واختلف فى قوله سبحانه وتعالى (فى ليلة مباركة) فقال قتادة وابن زيدوا كثر المفسرين هى ليلة القدر وقال عكرمة وطائفة انهم الليلة البراءة وهى ليلة النصف من شعبان واحتج الاولون بوجوه الاول قوله تعالى انا أنزلناه فى ليلة القدر فقوله تعالى انا أنزلناه فى ليلة مباركة يجب أن تكون هى تلك الليلة

المسماة ليلة القدر لئلا يلزم التناقض ثانياً لقوله تعالى شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن
 فقوله تعالى ههنا أنا أنزلناه في ليلة مباركة يجب أن تكون هذه الليلة المباركة في رمضان
 فثبت أنها ليلة القدر ثالثاً لقوله تعالى في صفة ليلة القدر تنزل الملائكة والروح فيها بإذن ربهم
 من كل أمر وقال تعالى ههنا فيها يفرق كل أمر حكيم وقال ههنا رجعة من ربك وقال تعالى
 في ليلة القدر سلام هي وإذا تقاربت الأوصاف وجب القول بأن إحدى الليلتين هي الأخرى
 رابعاً نقل محمد بن جرير الطبري في تفسيره عن قتادة أنه قال نزلت صحف إبراهيم في أول ليلة من
 رمضان والتوراة نزلت ليال منه والزبور لنعتي عشرة ليلة مضت منه والقرآن لاربع
 وعشرين مضت من رمضان واللييلة المباركة هي ليلة القدر خامساً أن ليلة القدر انما سميت
 بهذا الاسم لأن قدرها وشرافها عند الله عظيم ومعلوم أن قدرها وشرافها ليس بسبب نفس
 الزمان لأن الزمان شيء واحد في الذات والصفات فيمتنع كون بعضه أشرف من بعض لذاته فثبت
 أن شرفه وقدره بسبب أنه حصل فيه أمور شريفة لها قدر عظيم ومن المعلوم أن منصب الدين
 أعظم من مناصب الدنيا وأعظم الأشياء وأشرفها شعباً في الدين هو القرآن لأنه ثبت به نبوة محمد
 صلى الله عليه وسلم وبه ظهر الفرق بين الحق والباطل كما قال تعالى في صفته ومهمنا عليه وبه
 ظهرت درجات أرباب السعادات ودرجات أرباب الشقاوات فعلى هذا لا شيء إلا والقرآن أعظم
 قدراً وأعلى ذكراً وأعظم منصباً وحيث أطبقوا على أن ليلة القدر هي التي وقعت في رمضان
 علمنا أن القرآن انما أنزل في تلك الليلة وهذه أدلة ظاهرة واضحة واحتج الآخرون على أنها ليلة
 النصف من شعبان بوجوه أولها أن لها أربعة أسماء الليلة المباركة وليلة البراءة وليلة الصلح
 وليلة الرحمة وقيل بينها وبين ليلة القدر أربعون ليلة وقيل في تسميتها ليلة البراءة والصلح أن
 البندار إذا استوفى الخراج من أهله كتب لهم البراءة وكذلك الله تعالى يكتب لعباده المؤمنين
 البراءة في هذه الليلة ثانياً انما المختصة بخمس خصال الأولى قال تعالى فيها يفرق كل أمر حكيم
 والثانية فضيلة العبادة فيها روى الرمنشيري أنه صلى الله عليه وسلم قال من صلى في هذه الليلة
 مائة ركعة أرسل الله تعالى إليه مائة ملك ثلاثون يشرونه بالجنة وثلاثون يؤتمنونهم من عذاب
 النار وثلاثون يدفعون عنه آفات الدنيا وعشرة يدفعون عنه مكابد الشيطان ثالثاً انما نزل
 الرحمة قال صلى الله عليه وسلم إن الله يرحم أمتي في هذه الليلة بعدد شعر أعناب نخي كابل رابعاً
 حصول المغفرة فيها قال صلى الله عليه وسلم إن الله يغفر لجميع المسلمين في تلك الليلة إلا الكاهن
 والساحر ومدمن الخمر وعاق والده والمصر على الزنا خامساً أنه تعالى أعطى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم في هذه الليلة تمام الشهادة في أمتة قال الرمنشيري وذلك أنه سأل ليلة
 الثالث عشر من شعبان في أمتة فأعطى الثلث منها ثم سأل ليلة الرابع عشر فأعطى الثلثين ثم سأل
 ليلة الخامس عشر فأعطى الجميع الا من شرد عن الله شروداً البعير اه وروى أن عطية
 الحاروري سأل ابن عباس عن قوله تعالى أنا أنزلناه في ليلة القدر كيف يصح ذلك مع أن الله تعالى
 أنزل القرآن في جميع الشهور فقال ابن عباس يا ابن الأسود لو هلكت أنا ووقع في نفسك هذا ولم

تخرجوا به اهلكتم نزل القرآن جملة واحدة من اللوح المحفوظ الى البيت المعمور في السماء
الدينام نزل بعد ذلك في انواع الوقائع حالا فلا وقال قتادة وابن زيد أنزل الله تعالى القرآن
في ليلة القدر من أم الكتاب الى السماء الدينام نزل به جبريل عليه السلام على النبي صلى الله
عليه وسلم فجوما في عشرين سنة وقوله تعالى (انا) أى على ما لنا من العظمة (كأن) أى
دائما العبادنا (منذرين) أى مخوفين استئناف بين به المقضى للانزال وكذلك قوله تعالى
(فيها) أى الليلة المباركة سواء قلنا انها ليلة القدر أو ليلة النصف (يترق) أى ينشرويين
وبفصل ويوضح مرة بعد مرة (كل أمر حكيم) أى محكم الامر لا يستطاع أن يطعن فيه
بوجه من جميع ما يوحى به من الكتب وغيرها والارزاق والآجال والنصر والهزيمة
والخشب والتقط وغيرها من جميع أقسام الحوادث وجرئياتها في أوقاتها وأما كنهها وسين
ذلك للملائكة من تلك الليلة الى مثلها من العام المقبل فيجدونه سواء فيزدادون بذلك ايمانا
قال ابن عباس يكتب في أم الكتاب في ليلة القدر ما هو كائن في السنة من الخير والشر
والارزاق والآجال حتى الحجاج يقال يحج فلان ويحج فلان وقال الحسن ومجاهد
وقتادة يبرم في ليلة القدر في شهر رمضان كل عمل وأجل وخلق ورزق وما يكون في تلك
السنة وقال عكرمة ليلة النصف من شعبان يبرم فيها أمر السنة وتنسخ الاحياء من الاموات
فلا يزالون فيهم ولا ينقص منهم أحد قال صلى الله عليه وسلم تنطق الآجال من شعبان الى شعبان
حتى ان الرجل لينسك النساء ويولده وقد خرج اسمه في ديوان الموتى وعن ابن عباس ان الله
تعالى يقضى الاقضية في ليلة النصف من شعبان ويسلمها الى أربابها في ليلة القدر وروى أن
الله تعالى أنزل القرآن من اللوح المحفوظ في ليلة البراءة ووقع الفراغ في ليلة القدر فندفع نسخة
الارزاق الى ميكائيل ونسخة الحروب الى جبريل وكذلك الزلازل والصواعق والخسوف
ونسخة الاعمال قال ابن عادل الى اسرافيل وقال الزمخشري الى اسمعيل صاحب سماء
الدينام وهو ملك عظيم ونسخة المصائب الى ملك الموت قال الزمخشري وعن بعضهم يعطى كل
عامل بركات أعماله فيلقى على السنة انطلق مدحه وعلى قلوبهم هميته وقوله تعالى (أمرا)
أى فراق حال من فاعل أنزلناه أو من مفعوله أى أنزلناه أمرين أو أمورا به كأننا (من عندنا)
على مقتضى حكمنا وقوله تعالى (انا كأن) أى أرلا وأبدا (مرسلين) جواب ثالث
أو مستأنف أو بدل من قوله تعالى انا كنا منذرين أى لناصفة الارسل بالقدرة عليهم في كل حين
والارسل لمصالح العباد لا بد فيه من الفرقان بالبشارة والندارة وغيرهما حتى لا يكون لبس فلا
يكون لاحد على الله تعالى حجة قال البقاعي وهذا الكلام المنتظم والقول الملتزم بغضه يغض
المتراصف أجل رصف في وصف ليلة الانزال دال على انه لم ينزل حقيقة ولا كتابا لا في هذه الليلة
فيعدل على أنها ليلة القدر للاحاديث الواردة في أن الكتب كانت نزلت فيها وكذلك قوله تعالى
في سورة القدر تنزل الملائكة والروح فيها باذن ربهم من كل أمر فان الوحي الذي هو مجمع ذلك
هو روح الامر الحكيم ثم بين تعالى حال الرسالات بقوله تعالى (رحمة) وعدل لأجل

ما اقتضاه التعبير بالرجة عما كان من أسلوب التكلم بالعظومة من قوله منا الى قوله تعالى
(من ربك) أى المحسن اليك بارسالك وارسال كل نبى مضى من قبلك فان رسالاتهم كانت اب
الافوار فى العبادات وتهميد الشرائع فى البلاد حتى استنارت القلوب واطمأنت النفوس
بما صارت تعهد من شرع الشرائع وبوطنة الاديان فتسهلت طرق الرب لتعميم رسالتك
حتى ملأت أفوارك الآفاق فكنت نتيجة كل من تقدمك من الرفاق وقال ابن عباس
معنى رجة من ربك أى رأفة منى بخلقى ونعمة عليهم بما بعثنا اليهم من الرسل وقال الزجاج
أنزلناه فى ليله مباركة للرجة (انه هو) أى وحده (السميع العليم) أى ان تلك الرجة كانت
رجة فى الحقيقة لأن المحتاجين ما أن يذكروا حاجاتهم بالسنتهم أولم يذكروها فان ذكرها
فانه سميع وان لم يذكروها فهو تعالى عالم بها (رب) أى مالك ومُنشئ (السموات)
أى جميع الاجرام العالية (والارض وما بينهما) مما تشاهدون من هذا القضاء وما فيه
من الهواء وغيره مما تعلمون من كساب العباد وغيرهما لا تعلمون ومن المعلوم انه ذو
العرش والكرسى فعلم بهذا انه مالك الملك كله وقرأ عاصم وحزرة والكسائى بخفض الباء
الموحدة على البذل أو البيان أو النعت والباقون برفعها على اضممار مبتدا أو على انه مبتدأ
خبره لا اله الا هو والمقصود من هذه الآية ان المنزل اذا كان موصوفاً بهذه الجلالة والكبرياء
كان المنزل الذى هو القرآن فى غاية الشرف والرفعة (فان قيل) ما معنى الشرط الذى هو قوله
تعالى (ان كنتم موقنين) (أجيب) بأنهم كانوا يقررون بأن للسموات والارض رباً وخالقاً ف قيل
لهم ان كنتم يا أهل مكة موقنين بأنه تعالى رب السموات والارض فأيقنوا بأن محمد عبده
ورسوله * ولما ثبت بهذا النظر الصافى ربوبيته وبعدم اختلال التدبير على طول الزمان
وحدانيته أتبع ذلك قوله تعالى (لا اله الا هو) أى واللائحة فى أمرهما منازع أو أمكن أن
ينازع فيكون محتاجاً للاحالة والادفع عنه من يمكن نزاعه وخلافه اياه فلا يكون صالحاً للتدبير
والقهر لكل من يخالف رساله والانجاء لكل من يوافقهم على ممر الزمان وتطاول الدهر وممر
الحدثان على نظام مستمر وحال ثابت مستقر ولما ثبت انه لا مدبر للوجود غيره ثبت قوله تعالى
(يحيى ويميت) لأن ذلك من أجل ما فهمنا من التدبير وهو تنبيه على تمام دلائل التوحيد
لانه لا شئ من فهم ما يلقى ليسند التدبير اليه ويحال شئ من الامر علمه فهم ما جلتان
الاولى نافية لما أثبتوه من الشركة والثانية مثبتة لما نفوه من البعث (ربكم) أى الذى أفاض
عليكم ما تشاهدونه من النعم فى الارواح وغيرها (ورب آبائكم الاولين) أى الذى أفاض
عليهم ما أفاض عليكم ثم سلهم ذلك كما تعلمون فلم يقدر أحد منهم على معانعة ولا طمع فى منازعة
بنوع مدافعة (بل هم) أى بضمايرهم (فى شك) أى من البعث (يلعبون) أى يفعلون
دائماً فعل التارك لما هو فيه من أخذ الحد الذى لا مزية فيه الى اللعب الذى لا فائدة فيه ولا نفع له
بوجه استهزاء بك بأشرف الرسل فقال صلى الله عليه وسلم اللهم أعني عليهم بسبع كسبع يوسف
قال تعالى (فارتقب) أى انتظر بكل جهلك عاليا عليهم ناظر الاحوالهم نظراً من هو حارس

لها (يوم تأتي السماء بدخان مبين) أي ظاهر (يغشى الناس) أي المهتدين بهذا اتفاقا عند آياته
 (هذا عذاب أليم) أي يخلص ويجهه إلى القلب فيبلغ في ألمه كما كنتم تؤمنون من يدعوكم إلى الله
 تعالى واختلف في هذا الدخان فروى أبو الصفاء عن مسروق قال ينهار جل يحدث في كندة
 قال يحيى دخان يوم القيامة فيأخذ بأسماع المنافقين وأبصارهم ويأخذ المؤمنين كهيئة الزكام
 ففرغنا فأتينا ابن مسعود وكان متكئا فغضب فقام فقال من علم فليقل به ومن لم يعلم فليقل الله أعلم
 فان من العلم أن تقول لما لا تعلم لأعلم فان الله تعالى قال لنبيه صلى الله عليه وسلم قل ما أسألكم
 عليه من أجر وما أنا من المتكلفين فان قرىشا بطوا عن الاسلام فدعاهم النبي صلى الله عليه
 وسلم فقال اللهم أعني عليهم بسبع كسبع يوسف فأخذتهم سنة حتى هلكوا فيها أو كلوا الميتة
 والعظام ويرى الرجل ما بين السماء والارض كهيئة الدخان فجاءه أبو سفيان فقال يا محمد حمت
 تأمر بصله الرحم وإن قومك قد هلكوا فادع الله تعالى لهم فقرأ فأرتقب يوم تأتي السماء بدخان
 مبين إلى قوله تعالى عائدون وهذا قول ابن عباس ومقاتل ومجاهد واختار الفراء والزجاج
 وهو قول ابن مسعود وكان ينكر أن يكون الدخان الاله الذي أصابهم من شدة الجوع كالظلمة في
 أبصارهم حتى كانوا كأنهم يرون دخانا وذكر ابن قتبية في تفسير الدخان في هذه الحالة وجهين
 الأول أن في سنة القحط يعظم يمس الارض فيسبب انقطاع المطر يرتفع الغبار الكثير ويظلم
 الهواء وذلك يشبه الدخان ويقولون كان بيننا امر ارتفع له دخان ولهذا يقال للسنة المحزنة
 الغبراء الثاني أن العرب يسمون الشيء الغالب بالدخان والسبب فيه أن الانسان إذا اشتد خوفه
 أو ضعفه أظلمت عيناه ويرى الدنيا كأنها ملوثة من الدخان ونقل عن علي بن أبي طالب أنه دخان
 يظهر في العالم وهو إحدى علامات القيامة ويرى أيضا عن ابن عباس في المشهور وعنه لما روى
 عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال أول آيات الدخان ونزول عيسى بن مريم ونار تخرج من
 قعر عدن تسوق الناس إلى المحشر تبت معهم إذا باتوا وتقبل معهم إذا قالوا قال حذيفة يارسل
 الله وما الدخان قتلا رسول الله صلى الله عليه وسلم الآية وقال بلاء ما بين المشرق والمغرب يمكث
 أربعين يوما وليس له أما المؤمن فيصيبه كالزكمة وأما الكافر فهو كالسكران يخرج من مخبره
 وأذنيه وديره وتكون الارض كلها كبيت أوقد فيه النار وقال صلى الله عليه وسلم باكروا
 بالأعمال ستا وذكر منها طلوع الشمس من مغربها والدخان والداية ورواه الحسن واحتج الأولون
 بأنه تعالى حكى عنهم أنهم يقولون (ربنا اكشف عنا العذاب) ثم عللوا ذلك بما علوا أنه
 الموجب للكشف فقالوا مؤكدين (أنا مؤمنون) أي غريقون في وصف الايمان فاذا أجل
 على القحط الذي وقع بمكة استقام فانه نقل أن الامر لما اشتد على أهل مكة مشى إليه أبو سفيان
 فنشده الله والرحم وواعده أن دعاهم وأزال عنهم تلك البلية أن يؤمنوا به فلما أزالها الله عنهم
 رجعوا إلى شركهم أما إذا أجل على أن المراد منه ظهروا علامة من علامات القيامة لم يصح ذلك
 لأن عند ظهور علامات القيامة لا يمكنهم أن يقولوا ربنا اكشف عنا العذاب أنا مؤمنون
 ولم يصح أيضا أن يقال أنا كشفوا العذاب قليلا إنكم عائدون قال البقاعي ويصح أن يراد به

طلوع الشمس من مغربها روى الشيخان عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم
 الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها فإذا طلعت ورأها الناس آمنوا أجمعون وذلك حين
 لا ينفع نفسا إيمانها ثم قرأ الآية (إني) أي كيف ومن أين (لهم الذكرى) أي هذا الذكر العظيم
 الذي وصفوا به أنفسهم وقرأ جزء والكسافي أني بالامالة محضة وقرأ أبو عمرو وبالإمالة بين
 بين وورش بالفتح وبين اللفظين والباقون بالفتح وأمال الذكرى محضة أبو عمرو وجزء والكسافي
 وأمال وورش بين بين والباقون بالفتح وكذلك الكبرى (وقد) أي والحال أنه قد (جاءهم)
 ما هو أعظم من ذلك وأدخل في وجوب الطاعة (رسول مبين) أي ظاهر غاية الظهور وروى وضع
 غاية الإيضاح وهو محمد صلى الله عليه وسلم وأظهر دال قد نافع وابن كثير وابن ذكوان وعاصم
 وأدغمها الباقر (ثم تولوا عنه) أي أطاعوا ما دعاهم إلى الأدبار عنه من دواعي الهوى ونوازع
 الشهوات والحظوظ (وقالوا) أي زيادة على اسمهم بالتولي (معلم) أي علمه غيره القرآن
 من البشر قال بعضهم علمه غلام أعجمي لبعض نقيف وقال آخرون أنه (مجنون) أي يلقى
 الجن إليه هذه الكلمات حال ما يعرض له الغشي (أنا) أي على ما لنا من العظمة (كاشفو
 العذاب) أي بدعاء النبي صلى الله عليه وسلم فإنه دعا فرغ عنهم القعط (قليل) أي زمان يسير اقبل
 إلى يوم بدر وقيل ما بقي من أعمارهم (أنكم عائدون) أي ثابت عودكم عقب كشفنا عنكم إلى
 الكفران لما في جبالكم من العوج وطبائعكم من المبادرة إلى الزلل فأيمانكم هذا الذي أخبرتم
 برسوخه عرض زائل وخيال باطل وقوله تعالى (يوم نبطش) أي بما لنا من العظمة (البطشة
 الكبرى) أي يوم بدر من مصوب إذ كرا وبذل من يوم تأتى والبطش الأخذ بقوة (أنا منقسمون)
 أي منهم في ذلك اليوم وهو قول ابن عباس وأكثر العلماء وفي رواية عن ابن عباس أنه يوم القيامة
 (ولقد قسمنا) أي أخبرنا بما لنا من العظمة فعل الفاتن وهو المختبر الذي يريد أن يعلم حقيقة
 الحال بالابلا والتمكين ثم الأرسال (قبلهم) أي هؤلاء العرب ليكون ما مضى من خبرهم
 عبرة لهم (قوم فرعون) أي مع فرعون لأن ما كان قنسة لقومه كان قنسة له لأن الكبير
 أرسخ في القنسة بما أحاط به من الدنيا وسيمأتى التصريح به في آخر القصة (وجاءهم) أي فرعون
 وقومه زيادة في قننتهم (رسول كريم) هو موسى عليه السلام قال الكلبي كريم على ربه بمعنى أنه تعالى
 أعطاه أنواعا كثيرة من الأكرام وقال مقاتل حسن الخلق وقال القراء يقال فلان كريم قومه قبل
 ما بعث نبي الأمن أشرف قومه وأكرمهم ثم فسر ما بلغهم من الرسالة بقوله (إن أدوا إلى)
 ما أدعوكم إليه من الإيمان أي أظهر واطاعةكم بالإيمان لي يا (عباد الله) أو أطلقوا بني إسرائيل
 ولا تعذبوهم وأرسلوهم معي كقوله فأرسل معناني إسرائيل ولا تعذبهم (إني لكم) أي خاصة
 بسبب ذلك (رسول) أي من عند الله الذي لا تكون الرسالة الكاملة إلا منه (أمين) أي بالغ
 الأمانة لأن الملك الديان لا يرسل الأمن كان كذلك وقوله عليه السلام (وأن لا تغلوا) معطوف
 على أن الأولى وأن هذه مقطوعة في الرسم والمعنى لا تكبروا (على الله) تعالى باهانة وحمه ورسوله
 (إني أتاكم بسلطان) أي برهان (مبين) أي بين على رسالتى فتوعدوه حين قال لهم ذلك بالرحم فقال

(واني عذت) أي اعتصمت وامتنعت (بربي) الذي رباني على ما اقتضاه لطفه واحسانه الى
 (وربكم) الذي أعادني من تكبركم وقوة مكنتكم (أن ترجون) أي أن يتجدد في وقت من
 الاوقات قتل منكم لي فاني قلت اني أخاف أن يقتلون فقال تعالى سنشد عضدك بأخيك ونجعل
 لك سلطانا فلا يسلون اليك يا أيها النافذ أعظم آياتي أن لاتصلوا مع قوتكم وكنتكم الى
 قتل مع أنه لا قوة لي بغير الله الذي أرسلني وقال ابن عباس أن ترجون بالقول وهو الشتم
 وتقولوا هو ساحر وقرأ أبو عمرو وحزرة والكسائي عذت بادغام الذال في التاء والباقون
 بالاظهار وقرأ ورش باثبات الياء بعد النون في ترجون في الوصل دون الوقف والباقون بغير
 ياء وقفاء ووصلا وكذلك فاعتزلون الآتي * ولما كان التقدير فان آمنتم بذلك وسلمتم لي أفلقتم
 عطف عليه قوله تعالى (وان لم تؤمنوا لي) أي تصدقوا لاجل ما أخبرتكم به (فاعتزلون)
 أي كونوا بعزل مني لا على ولا لي فلا تتعرضوا لي بسوء فانه ليس جزاء دعائكم الى ما فيه
 فلا حكم والقاء في قوله تعالى (فدعا) تدل على أنه متصل بمحذوف قبله وتأويله أنهم كفروا ولم
 يرضوا فدعا موسى عليه السلام (ربه) الذي أحسن اليه سياسته وسياسة قومه ثم فسر
 مادعا به بقوله (ان هؤلاء) أي الحقيرين الاذنين الارذلين (قوم) لهم قوة على القيام
 فيما يحاولونه (بجرمون) أي موصوفون بالعراقة في قطع ما أمرت به أن يوصل (فان قيل)
 الكفر أعظم حالا من الجرم فما السبب في أنه جعل الكفار مجرمين حين أراد المبالغة في ذمتهم
 (أجيب) بأن الكافر قد يكون عدلا في دينه وقد يكون فاسقا في دينه والفاسق في دينه أخس
 الناس ثم نسب عن دعائه لانه ممن يستجاب دعاؤه قوله تعالى (فأسرعبادي) أي بني
 اسرائيل الذين أرسلناك لاسعادهم باستنقاذهم ممن يظلمهم وتفرغهم لعبادتي وقوله تعالى
 (ليلال) نصب على الظرفية والاسراء سير الليل فذكر الليل تأكيذا بغير اللفظ وانما أمره بالسير
 بالليل لانه أوقع بالقبض موت الابكار ليلال فامر موسى أن يخرج بقومه في ذلك الوقت خوفا من
 أن يعوتوا مع القبط * ولما علم الله تعالى أنهم ان تأخروا الى أن يطلع الفجر ويرتفع عنهم الموت
 منعوهم الخروج وان تأخروا الى آخر الليل أدركوهم قبل الوصول الى البحر فقتلوهم علل هذا
 الامر بقوله مؤكدا لانه لان حال القبط عندما أمرهم بالخروج كان حال من لا يتهاون
 الخروج في قوله (انكم متبعون) أي مطلوبون بغاية الجهد من عدوكم فلا يغرنكم ما هم فيه عند
 أمركم بالخروج من الجزع من اقامتكم بين أظهرهم وسؤالهم لكم في الخروج عنهم بسبب
 وقوع الموت الماشي فيهم فان القلوب بيد الله تعالى فهو ينسى قلب فرعون بعد رؤيته هذه
 الآيات حين يرتفع عنهم الموت ويفرعون من دفن موتاهم فيطلبكم لما دبرته في القدم من
 سياستكم باغراقهم أجعين ليظهر مجددي بذلك وأدفع عنكم روع مدافعهم فاني أعلم أنه لا قوة لكم
 ولا طاقة بكم فلم اكلفكم عياشة شئ من أمرهم وقرأ نافع وابن كثير فاسر بوصل الهمزة بعد
 الفاء والباقون بقطعها قال الزمخشري وفيه وجهان اضممار القول بعد الفاء أي فقال اسر
 بعبادي وجواب شرط مقدركا انه قال ان كان الامر كما تقول فأسر بعبادي قال أبو حيان وكثيرا

ما يدعى حذف الشرط ولا يجوز الادليل واضح كان يتقدمه الامر أو ما أشبهه يقال سرى وأسرى لغتان * ولما أمره بالاسراء أمره بما يفعل فيه فقال تعالى (واترك البحر) أى اذا سرى بهم وتبعك العدو ووصلت بعد اليه وأمرناك بضربه لينفتح ليدخلوا فيه فدخلتم ونجيتهم (رهوا) بعد خروجكم منه بأجمعكم وفي الرهو وجهان أحدهما أنه الساكن أى اتركه ساكناً قال الاعشى عيشين رهوا فلا الاغماز خاذلة * ولا الصدر وعلى الاغماز تشكى

أى مشيئاً كما على هيئته فارا على حاله بحيث يبقى المرتفع من مائه مرتفعاً والمنخفض منخفضاً كالبحر دارو طريقه الذى سرت به يابسا اذا سير سهل على الحالة التى دخلتم فيها الان موسى لما جاوز البحر أراد أن يضربه بعصاه فيطبق كما ضربه فانفلق فأمر أن يتركه ساكناً على هيئته فارا على حاله ليدخله اللبظ فاذا حمله الوافية طبقه الله تعالى عليهم والثاني أن الرهو الفجوة الواسعة وعن بعض العرب انه رأى جلاً فالجأ فقال سبحان الله رهو بين سنامين أى اتركه مقتوحاً على حاله منفرجاً (انهم جند مغرقون) أى ممتكنون في هذا الوصف وان كان لهم وصف القوة والتجمع الذى يحطه النجدة الموحية للعلو في الامور * ولما أخبر تعالى عن غرقهم أخبر عن متخلفهم بقوله تعالى (كم تركوا) أى كثير اترك الذين سبق الحسكهم باغراقهم فغرقوا (من جنات) أى بساتين هي في غاية ما يكون من طيب الارض وكثرة الاشجار وزكاة الثمار والنبات وحسنها الذى يستتره موم ودل على كرم الارض بقوله تعالى (وعيون وزروع) أى ما هو دون الاشجار وقرأ ابن كثير وابن ذكوان وشعبة وحجة والكسائي بكسر العين والباقون بضمها ثم أخبر عن منازلهم بقوله تعالى (ومقام كريم) أى مجلس شريف هو أهل لان يقوم الانسان فيه لانه في النهاية فيما يرضيه (ونعمة) وهى اسم لتسليم معنى الترفه والعيش اللين الرغد (كانوافيهما) أى دائماً (فاكهين) أى فعلهم في عيشهم فعل المتفكح المترفع لافعل من يضطر الى اقامة نفسه وقوله تعالى (كذلك) خبر مبتدأ مضمر أى الامر كما أخبرنا به من تنعيمهم واخراجهم واغراقهم وانهم تركوا جميع ما كانوا فيه لم يرغب عنهم شئ منه فلا يقرأ أحداً بما ابتليهم من النعم للالتصنع به من الاهلال ما صنعنا بهم وقوله تعالى (وأورثناها) أى تلك الامور العظيمة عطف على تركوا (قوماً) أى ناسا ذوي قوة في القيام على ما يحاولونه وحقق انهم غيرهم بتحقيق الاغراقهم بقوله تعالى (آخرين) ليسوا منهم في شئ وهم بنو اسرائيل وقيل غيرهم لانهم لم يعودوا الى مصر بل سكنوا الارض المقدسة ولما سكن القوم الآخرون بمصر وروا كنوزها وأموالها ونعمها ومقامها الكريم وقوله تعالى (فما بكت عليهم السماء والارض) مجاز عن عدم الاكتراب لاهوائهم واذا لم تبت المساكين فما ظنك بالساكين الذى هو فيها تقول العرب اذا مات رجل خاير في تعظيم مهلكة بكت عليه السماء والارض وبكته الريح وأظلمت له الشمس قال الفرزدق

فالشمس طالعة ليست بكاسفة * تبكى عليك نجوم الليل والقمر

وقالت الخارجة

أيا شجر الخابور مالک مورقا * كأنك لم تجزع على ابن طريف

وقال جرير

لما أتى خبر الزبير فواضعت * سور المدينة والجبال الخشع

وذلك على سبيل التخييل والتشثيل مبالغته في وجوب الجزع والبكاء عليه قال الزمخشري وكذلك ما روى عن ابن عباس من بكاء مصلى المؤمن وآثاره في الأرض ومصاعده له ومهابط رزقه في السماء تشثيل ونفي ذلك عنهم في قوله تعالى فبأبكت عليهم السماء والأرض تهكم بهم وبجأهم المتنافية لحال من يعظم فقدته فيقال فيه بكت عليهم السماء والأرض اه وروى أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ما من مسلم الا وله في السماء بابان باب يخرج منه رزقه وباب يدخل منه عمله فاذا مات وفقداه بكاء عليه وتلا هذه الآية وقال على رضى الله عنه ان المؤمن اذا مات بكى عليه مصلاه من الارض ومصاعده من السماء وعن الحسن فما بكى عليهم الملائكة والمؤمنون بل كانوا يملأونهم مسرورين يعنى فما بكى عليهم أهل السماء وأهل الأرض وقال عطاء بكاء السماء جرة أطرافها وقال السدى لما قتل الحسين بن علي رضى الله عنه ما بكت عليه السماء وبكائها جرتها وقرأ أبو عمر وعليهم في الوصل بكسر الهاء والميم وجزء والكسائي بضمهما والباقون بكسر الهاء وضم الميم وأما الوقف في مزة بضم الهاء والباقون بالكسر (وما كانوا منظرين) أي لما جاء وقت هلاكهم لم يهملوا الى وقت آخر لتوبة وندار له قصير * ولما كان انتقاد بني اسرائيل من القبط أمرا باهرا لا يكاد يصدق فضلا عن أن يكون باهلا لك أعدائهم أكد سبحانه الاخبار بذلك اشارة الى ما يحق له من العظمة تنبيهها على أنه قادر أن يفعل بهذا النبي صلى الله عليه وسلم وأتباعه كذلك وان كانت قريش يرون ذلك محالا وانهم في قبضتهم فقال تعالى (ولقد تخيمين) أي بما لنا من العظمة نتيجة عظيمة (بني اسرائيل) عبدنا المخلص لنا (من العذاب المهيئ) أي من استبعاد فرعون وقتله ابتاءهم وقوله تعالى (من فرعون) بدل من العذاب على حذف المضاف أوجه له عذابا لافراطه في التعذيب أو حال من المهيئ أي واقع من جهته (أنه كان عاليا) أي في جبلته العراقة في العلو (من المسرفين) أي العريقين في مجاوزة الحدود (ولقد اخترناهم) أي بني اسرائيل بما لنا من العظمة (على علم) أي عالين بأنهم أحق بأن يختاروا ويجوز أن يكون المعنى مع علم منا بأنهم يرغبون ويفرط منهم الفراطات في بعض الاحوال * ثم بين المفضل عليه بعد ان بين المفضل بقوله تعالى (على العالمين) أي الموجودين في زمانهم بما أنزلنا عليهم من الكتب وأرسلنا اليهم من الرسل وقيل على الناس جميعا لكثرة الانبياء منهم وقيل عام دخله التخصيص ثم بين آثار الاختيار بقوله تعالى (وآتيناهم) أي على ما لنا من العظمة (من الآيات) أي العلامات الدالة على عظمتنا واختيارنا لهم من حين أتى موسى عبدنا عليه السلام فرعون الى أن فارقه هم بالخوفا وبعد وفاته على أيدي الانبياء المقررين للشرعية عليهم السلام (ما فيه بلاء) أي اختبار بمثله يعمل من ينظروا أو يسمعه الى غير ما كان عليه وذلك بفرق البحر وتطليل الغمام وانزال المني

والسوى وغير ذلك مما رأوه من الآيات التسع (مبين) أى بين فى نفسه موضع لغيره (ان هو لا)
 اشارة الى كفار قريش لان الكلام فيهم وقصة فرعون وقومه مسوقة للدلالة على انهم من مثلهم
 فى الاصرار على الضلالة والاندثار على مثل ما حل بهم (ليقولون) أى بعد قيام الحجة البالغة
 عليهم مبالغين فى الانكار (ان) أى ما (هى) وقولهم (الاموتنا) على حذف مضاف أى
 ما الحياة الا حياة موتنا (الاولى) التى كانت قبل نفخ الروح كما سيأتى ان شاء الله تعالى فى
 الحائثة ان هى الاحياء الدنيا وقال الجلال المحلى ان هى ما اموتة التى بعدها الحياة الاموتنا
 الاولى أى وهم نطف وقرأ حجة والكسافى بالامالة محضة وأبو عمرو بين وبين وورش بالفتح وبين
 اللفظين والباقون بالفتح (وما نحن بنشرين) أى بجمعين بحيث نصير ذوى حركة اختيارية
 ننشرهم بعد الموت يقال نشره وأنشره أحياء ثم احتجوا على نبي الحشر والنشر بقولهم (فأنا)
 أى أيها الزاعمون أنا نبعت بعد الموت (بأبائنا) أى لكوننا نعرفهم ونعرف وفور عقولهم
 (ان كنتم صادقين) أى ثابتا صدقكم فى أننا نبعت يوم القيامة أحياء بعد الموت ثم خوفهم الله
 تعالى بمثل عذاب الامم الخالية فقال تعالى (أهم خير) أى فى الدين والدنيا (أم قوم نوح)
 أى ليسوا خيرا منهم فهو واستفهام على سبيل الانكار قال أبو عبيدة ملوك اليمن كل واحد منهم
 يسمى تبعا لان أهل الدنيا كانوا يتبعونه وموضع تبع فى الجاهلية موضع الخليفة فى الاسلام وهم
 الاعاظم فى ملوك الحرب وقال قتادة هو تبع الجيرى وكان من ملوك اليمن سعى بذلك لكثرة أتباعه
 وكان هذا بعد النار فأسلم ودعا قومه وهم جيرا الى الاسلام فكذبوه ولذلك ذم الله تعالى قومه
 ولم يذمه وعن النبي صلى الله عليه وسلم لا تسبوا تبعاء فإنه كان قد أسلم وعنه صلى الله عليه وسلم
 ما أدري أكان تبع نبيا أو غير نبي وعن عائشة رضى الله عنها قالت لا تسبوا تبعاء فإنه كان رجلا
 صالحا وذكر عكرمة عن ابن عباس انه كان تبع الآخر وهو أبو كرب أسعد بن مليك وكان سار
 بالجيوش نحو المشرك وجبر الحرب وبني قصر سمرقند وملك بقومه الارض طولها والعرض وكان
 أقرب المملكين الى قريش زمانا ومكانا وكان له بحكمة المشرفة ما ليس لغيره من الآثار قال الرازى
 فى اللوامع هو أول من كسا البيت ونجر بالشعب ستة آلاف بدنة وأقام به ستة أيام وطاف به
 وخلق قال البغوى بعد أن ذكر قصته مع الانصار لما قتل ابنه غيلة فى المدينة الشريفة وما وعظبه
 اليهود فى الكعب عن خراب المدينة لانهم هاجروا نبي من قريش انه صدقهم واتبع دينهم وذلك
 قبل تسخه وعن الرياشى آمن تبع بالنبي صلى الله عليه وسلم قبل ان يبعث بسبع مائة عام (فان قيل)
 ما معنى قوله تعالى أهم خير أم قوم تبع مع انه لا خير فى القرية (أجيب) بأن معناه أهم خير فى القوة
 والشوكة كقوله تعالى أ كفاركم خير من أولئكم بعد ذكر آل فرعون ويجوز فى قوله تعالى (والدين
 من قبلهم) أى مشاهير الامم كدين وأصحاب الايكة والرس وعود وعاد ثلاثة أوجه أحدها أن
 يكون معطوفا على قوم تبع بانها أن يكون مبتدأ وخبره (أهلكتهم) أى بعظمتنا وان كانوا
 أصحاب مكنة وقوة وأما على الاول فأهلكتهم امام مستأنف واما حال من الضمير المستكن
 فى الصلة ثالثها أن يكون منصوبا بفعل متدرى يفسره أهلكتهم ولا محل لأهلكتهم حينئذ (انهم

كانوا) أى جبلة وطبعا (مجرمين) أى غريقين في الاجرام فليحذر هؤلاء ان ارتكبوا مثل
 أفعالهم من مثل حالهم * ولما أنكر تعالى على كفار مكة قولهم ووصفهم بأنهم أضعف من كان
 قبلهم ذكر الدليل القاطع على صحة القول بالبعث والقيامة فقال تعالى (وما خلقنا السموات)
 أى على عظمها واتساع كل واحدة منها واحتوائها لما تحتها وجمعها لأن العمل كلما زاد كان
 أبعد عن البعث * ولما كان الدليل على تطابق الأرض دليلا دقيقا وحدها بقوله تعالى
 (والأرض) أى على ما فيها من المنافع (وما بينهما) أى النوعين وبين كل واحدة منهما
 وما يليها (لأعين) أى على ما لنا من العظمة التي يدرك من له أدنى عقل تعالى عن اللعب
 لأنه لا يفعله إلا ناقص ولوركا الناس يعني بعضهم على بعض كما نشاهدون ثم لا تأخذ
 لضيقهم بحقه من قويمهم لكان خلقناهم لعبا بل اللعب أخف منه ولم تكن على ذلك
 التقدير مستحقين للصفة القدسية وقد تقدم تقرير هذا الدليل في أول سورة يونس وفي آخر
 سورة المؤمنين عند قوله تعالى أفحسبتم أنما خلقناكم عبثا وفي ص عند قوله تعالى وما خلقنا
 السماء والأرض وما بينهما باطلا (ما خلقناهما) أى السموات والأرض مع ما بينهما وقوله تعالى
 (الابالحق) حال أمان من الفاعل وهو الظاهر وأمان المفعول أى اللاحقين في ذلك يستدل به على
 وحدانيتنا وقد رتبنا وغير ذلك أومتلسين بالحق (ولكن أكثرهم) أى هؤلاء الذين أنت بين
 أظهرهم وهم يقولون ان هي الاموتتنا الأولى وكذا من تخافوهم (لا يعلمون) أى انما خلقنا
 الخلق بسبب اقامة الحق عليهم فهم لاجل ذلك يجترون على المعاصي ويفسدون في الأرض
 لا يرجون نوابيا ولا يخافون عقابا ولتذكر واما ذكرنا في جيلاتهم لعلوا علما ظاهرا انه الحق
 الذي لا يعدل عنه كما يتولى حكمهم المناصب لاجل اظهار الحكم بين رعاياهم وبشروطون
 الحكم بالحق ويؤكدون على أنفسهم انهم لا يتجاوزونه * ولما ذكر الدليل على اثبات البعث
 والقيامة ذكر عقبه يوم الفصل فقال تعالى (ان يوم الفصل) أى يوم القيامة يفصل الله
 تعالى فيه بين العباد قال الحسن سمي بذلك لان الله تعالى يفصل فيه بين أهل الجنة والنار وقبل
 يفصل فيه بين المؤمن وما يكرهه وبين الكافر وما يريد (مبقاتهم) أى وقت مواعدهم
 الذي ضرب لهم في الازل وأثرت فيه الكتب على السنة الرسل (أجمعين) لا يتخلف عنه
 أحد من جنات الجن والانس والملائكة وجميع الحيوانات وقوله تعالى (يوم لا يغنى) أى
 بوجه من الوجوه بدل من يوم الفصل أو منصوب باضمار أعنى أو وصفة لمبقاتهم ولا يجوز أن
 يتصب بالفصل نفسه لما يلزم من الفصل بينهم بأجنبي وهو مبقاتهم (مولي) أى من قرابة
 أو غيرها (عن مولى) بقرابة أو غيرها أى لا يدفع عنه (شيأ) من الاشياء كثيرا وقل (ولا هم)
 أى القسمان (ينصرون) أى ليس لهم ناصر ينفعهم من عذاب الله تعالى * (تنبيه) *
 المولى أضاف الدين أوفى النسب أو العلق وكل هؤلاء لا يسمعون بالمولى فلما لم تحصل النصرة منهم
 فأن لا تحصل ممن سواهم أولى ونظير هذه الآية قوله تعالى واتقوا يوما لا تجزي نفس عن نفس
 شيأ الى قوله تعالى ولا هم ينصرون وقال الواحدي المراد بقوله تعالى مولى عن مولى المكفار

لأنه ذكر بعده المؤمن فقال تعالى (الامن رحم الله) أى أراد اكرامه الملك الاعظم وهم
المؤمنون يشفع بعضهم لبعض باذن الله تعالى فى الشفاعة لاحدهم فيكرم الشافع فيه
وقال ابن عباس يريد المؤمن فانه يشفع له الانبياء والملائكة * (تنبيه) * يجوز فى الامن
رحم الله أوجه أحدها وهو قول الكسائى انه منقطع ثانياً أنه متصل تقديره لا يغنى
قريب عن قريب الا المؤمنين فانهم يؤذن لهم فى الشفاعة فيشفعون فى بعضهم كما مر ثانياً
أن يكون مرفوعاً على البدلية من مولى الاول ويكون يغنى بمعنى ينفع فالا الحوفى رابعها أنه
مرفوع المحل أيضاً على البدل من واينصرون أى لا يمنع من العذاب الامن رحم الله (انه)
أى وحده (هو العزيز) أى المنيع الذى لا يقدح فى عزته عقو ولا عقاب بل ذلك دليل على
عزته فانه يفعل ما يشاء فبين يشاء من غير مبالاة بأحد (الرحيم) أى الذى لا يمنع عزته
أن يكرم من شاء * ولما وصف تعالى اليوم ذكر بعده وعيد الكفار فقال سبحانه (ان شجرة
الزقوم) هى من أخشب الشجر المزمومة ينبتها الله تعالى فى الجحيم وقد مزال الكلام عليها
فى الصافات وروعت بالنساء الحجر ورة فوقف عليها باباها أبو عمرو وابن كثير والكسائى
ووقف الباقر بالتاء على الرسم (طعام الاثيم) أى المبالغ فى الكسب الا نام حتى صارت به
الى الكفر قال أكثر المفسرين هو أبوجهل (كالهل) أى وهو ما يهمل فى النار حتى يذوب
من ذهب أوفضة وكل ما فى معناهما من المنطبعات سواء كان من صفراً وحديداً ورصاص وقيل
هو عكر القطران وقيل عكر الزيت وقرأ (بغلى فى البطون) أى من شدة الحر ان كثير
وحفص بآباء التحية على ان الفاعل ضمير يعود على طعام وجوز أبو البقاء أن يعود على الزقوم
وقيل يعود على المهمل نفسه والباقر بالتاء الفوقية على أن الناعل ضمير الشجر (كغلى) أى
مثل غلى (الحميم) أى الماء الذى تنأهى حره بما يوقد تحته وعن ابن عباس أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال لو أن قطرة من الزقوم قطرت فى الدنيا لاندست على أهل الدنيا ما يشتم فكيف
عن تكون طعامه ويقال للزبانية (خذوه) أى هذا الاثيم أخذ قهر فلا تدعوه بملك من أمره
شيأ (فاعتلهوه) أى جروه بقهر بغلظة وعنف وسرعة الى العذاب والاهانة بحيث يكون كأنه
محمول وقرأ نافع وابن كثير وابن عامر بضم التاء والباقر بكسر ها وهما لغتان فى مضارع
عتل قال البقاعى وقراءة الضم أدل على تنأهى الغلظة والشدة من قراءة الكسر (الى سواء)
أى وسط (الجحيم) أى النار التى هى غاية فى الاضطرام والتوقد وهو موضع خروج الشجرة التى
هى طعامه (ثم صواب فوق رأسه) أى ليكون المصبوب محيطاً بجميع جسده (من عذاب الجحيم)
أى من الجحيم الذى لا يشاركه العذاب فهو أبلغ مما فى آية يصب من فوق رؤسهم الجحيم ويقال له
توبيضاً وقريماً (ذق) أى العذاب (انك) وأكذب قوله (أنت) أى وحده دون هؤلاء
الذين يخبرون بحقارتك (العزيز الكريم) بزعمك وقولك ما بين جليلها أعز وأكرم منى وقرأ
الكسائى بفتح الهمزة بعد القاف على معنى العلة أى لانك وقيل تقديره ذق عذاب الجحيم انك
أنت العزيز والباقر بالكسر على الاستئناف المقيد للعلة فتحدد القراءة ثانياً معنى وهذا

الكلام الذي على سبيل التكم أغبط للمستزاه ومثله قول جرير لشاعر سمي نفسه زهرة العين
 ألم يكن في رسوم قدر سميت بها * من كان موعظة يازهرة العين
 وكان هذا الشاعر قد قال

أبلغ كليباً وأبلغ عنك شاعرها * أنى الاعز وأنى زهرة العين

ويقال لهم (إن هذا) أى الذى ترون من العذاب (ما كتبته) أى جبدته وطبعها (عقرون)
 أى تعالجون أنفسكم وتحملونهم على الشك فيه وتردونهم أعمالها من الفطرة الأولى من التصديق
 بالمكن لاسيما من جرب صدقه وظهرت خوارق العادات على يده بحيث كنتم لشدة ودكم له
 كأنكم تحضونه بالشك * ولما ذكر سبحانه وتعالى وعيد الكفار أردفه بآيات الوعد فقال
 (إن المتقين) أى العريقين فى هذا الوصف (فى مقام) أى موضع إقامة لا يريد الحال فيه
 تحولا عنه (أمين) أى يأمن صاحبه فيه من كل ما لا يحببه وقرأ نافع وابن عامر بفتح الميم أى
 فى مجلس أمين والباقون بضمه على المصدر أى فى إقامة وقوله تعالى (فى جنات) أى بساتين
 تقصر العقول عن ادراك كل وصفها بدل من قوله تعالى فى مقام أمين أو خبر ثان وقرأ
 (وعيون) ابن كثير وابن ذكوان وشعبة وحزمة والكشاف بكسر العين والباقون بضمه * ولما
 كان لا يتم العيش الا بكسوة البدن أشار الى ذلك بقوله تعالى (يلبسون) ودل على الكثرة
 جذاب قوله تعالى (من سندس) وهو مارق من الحرير يعمل وجوها (واسنبرق) هو ما غلظ
 منه يعمل بطائن وسمى بذلك لشدة بريقه وقوله تعالى (متقابلين) أى فى مجلسهم ليسنا من
 بعضهم ببعض حال وقوله يلبسون حال من الضمير المستكن فى الجار أو خبر ثان فى تعلق الجار به
 أو مستأنف (فان قيل) الجلوس على هذه الهيئة موحش لان كل واحد منهم يصير مطالعا على
 ما يفعل الآخر وأيضاً فقليل الثواب اذا اطلع على كثيره ينقص عليه (أجيب) بأن أحوال
 الآخرة ليست كأحوال الدنيا وقد قال تعالى وزعنا ما فى صدورهم من غل وقوله تعالى
 (كذلك) يجوز فيه وجهان أحدهما المنصب نعمنا المصدر أى نفعل بالمتقين فعلا كذلك أى مثل
 ذلك الفعل ثانيهما الرفع على خبر مبتدأ مضمر أى الامر كذلك * ولما كان ذلك لا يتم السرورية
 الا بالازواج قال تعالى (وزوجناهم) أى قرناهم كما تقرر فى الازواج وليس المراد به العقد
 لان فائدة العقد الحل والجنة ليست بدازة تكليف من تحليل أو تحريم (بحور) أى جوارى
 حسان نقيات الثياب (عين) أى واسعات العين قال البيضاوى واختلف فى انهن نساء الدنيا
 أو غيرهن * ولما كان الشخص فى الدنيا يحشى كلف النفقات وصف ما هنالك من سعة الخيرات
 فقال تعالى (يدعون) أى يطلبون طلبا هو غاية المسرة (فيها) أى الجنة أى يؤتون (بكل)
 فأكمة) أى لا يمنع عليهم صنف من الاصناف لبعدهم عن فقدان ولا غير ذلك من الشان وفى
 ذلك ايدان بأنه مع سعة ليس فيه شئ لإقامة البنية وانما هو للتفكه والتلذذ حال كونهم مع ذلك
 (آمنين) فى غاية الامن من كل مخوف (لا يذوقون فيها) أى الجنة (الموت) لانهم لا يذوقون
 خلولا دارنا وقوله تعالى (الا الموتة الأولى) فيه أوجه أحدها أنه استثناء منقطع أى لكن

الموتة الاولى قد ذاقوها ثانيها أنه متصل وتأولوه بأن المؤمن عند موته في الدنيا يصير بلطف
الله كأنه في الجنة لاتصاله بأسبابها ومشاهدته أياها وما يعطاه من نعمها فكانت مات فيها ثالثها
ان الابعى من سوي أى سوي الموتة التي ذاقوها في الدنيا كما في قوله تعالى ولا تمسكوا ما ترك
آباؤكم من النساء الا ما قد سلف أى سوي ما قد سلف رابعها ان الابعى بعد أى لا يذوقون فيها
الموت بعد الموتة الاولى في الدنيا واختاره الطبري ~~مكن~~ نوزع بأن الابعى بعد لم يثبت وقد
يجاب بأن من حفظ حجة على من لم يحفظ خامسها قال الزمخشري أريد أن يقال لا يذوقون فيها
الموت البتة فوضع قوله الا الموتة الاولى موضع ذلك لان الموتة الماضية محال وذوقها في المستقبل
فهو ومن باب التعليق بالمحال كأنه قيل ان كانت الموتة الاولى يستقيم ذوقها في المستقبل فانهم
يذوقونها سادسها المراد بالمتقين أعم من الراسخين وغيرهم وان ضمير فيها يرجع للاستمرارة فالعاصي
إذا أراد الله تعالى تعذيبه بالنار يذيقه فيها موتة أخرى كما جاء في الاحاديث الضخيمة فيكون على
المجموع سابعها أن الموتة الاولى في الجنة المجازية فلا يكون ذلك بالمحال وذلك ان المتقي لم يرزل
فيها في الدنيا قال بعض العلماء الدنيا اذا تحققت في حق المؤمن التي فانه اجنحة صغرى تموله
سبحانه اياه فيها وقربه منه ونظره اليه وذكره وعبادته اياه وشغله به وهو معه أينما كان (فان
قيل) أهل النار لا يذوقون الموت أبداً فلم يشر أهل الجنة به ذامع ان أهل النار يشاركونهم فيه
(أجيب) بأن البشارة ما وقعت بدوام الحياة فقط بل مع حصول تلك الخيرات والسموات
فأقترقا (ووقاهم) أى المتقين (عذاب الجحيم) أى التي تقدم أنهم الكل كفار أثيم وأما غير المتقين من
العصاة فيدخل الله تعالى من أراد منهم النار فيه ذنب كلامهم على قدر ذنوبه ثم يمتهم فيها
ويستقرون الى أن يأذن الله تعالى في الشفاعة فيهم فيخرجهم ثم يحيمهم بما يشاء عليهم من ما
الحياة ثم يدخلهم الله تعالى الجنة روى عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يدخل ناس في
النار حتى اذا صاروا خمداً دخلوا الجنة فيقول أهل الجنة من هؤلاء فيقال هؤلاء الجاهلون
وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال يعذب ناس من أهل التوحيد في النار حتى يكونوا فيها جمداً
ثم تدبر بهم الرحمة فيخرجون ويخرجون على أبواب الجنة فيرش عليهم أهل الجنة الماء
فيثبتون كما ثبت الغمام في جملة السيل ثم يدخلون الجنة وقوله تعالى (فضلاً) مفعول
لاجله أى فعل ذلك بهم لاجل الفضل وجعله أبو البقاء منصوباً بقدر أى تفضلنا بذلك
فضلاً أى تفضلاً (تنبيه) احتج أهل السنة بهذه الآية على أن الثواب يحصل من الله تعالى
فضلاً واحساناً وأن كل ما وصل اليه العبد من الخلاص من النار والقوز بالجنة فأنما يحصل
بفضل الله تعالى (من ربك) أى المحسن اليك بكل احسانه الى اتباعك احساناً يليق بك
قال الرازي في اللوامع أصل الايمان رؤية الفضل في جميع الاحوال * ولما عظمه الله تعالى
باطهار هذه الصفة مضافة اليه صلى الله عليه وسلم زاد تعظيمه بالاشارة بأداة البعد فقال تعالى
(ذلك) أى الفضل العظيم الواسع (هو) أى خاصة (القوز) أى الطفر بجميع المطالب
(العظيم) لانه خلاص عن المكارة ولم يدع جهة من الشرف الاملاها وهذا يدل على أن

الفضل أعلى من درجات الثواب المستحق لانه تعالى وصفه بكونه قورا عظيما وأيضا فان الملك العظيم اذا أعطى الاجير أجره ثم خلع على انسان آخر فان تلك الخلعة أعلى من اعطاء تلك الاجرة * ولما بين تعالى الدليل وشرح الوعد والوعيد قال تعالى (فانما يسرناه) أي سهلنا القرآن سهولة كبيرة (بلسانك) أي هذا العربي المبين وهم عرب سمعهم الفصاحة (لعلهم يتذكرون) أي يفهمونه فيستغفون به وان لم يعطوا به ولم يؤمنوا به (فارتقب) أي فانتظر ما يحل بهم (انهم من تقبون) أي منتظرون ما يحل بك ففعولا الارتقاب محذوفان أي فارتقب النصر من ربك انهم من تقبون بك ما يتمونه من الدوائر والفوائل وان يضررك ذلك وما رواه البيضاوي تعالى زحشري أنه صلى الله عليه وسلم قال من قرأ حم الدخان ليلة الجمعة أصبح مغفورا له رواه الترمذي وزاد الزحشري من قرأ حم الدخان في ليلة أصبح يستغفر له سبعون ألف ملك ورواه البغوي عن أبي هريرة قال ابن عادل قال أبو أمامة رضي الله تعالى عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من قرأ حم الدخان ليلة الجمعة أو يوم الجمعة بنى الله له بيتا في الجنة والله تعالى أعلم بالصواب

(سورة النجم مكية)

الاقل للذين آمنوا يغفروا الآية وهي سبع وثلاثون آية وأربع مائة وثمان وثمانون كلمة وألفان ومائة واحد وتسعون حرفا

(بسم الله) الذي تفرّد بتمام العز والكبرياء (الرجن) الذي أحكم رحمة بالبيان العام للسمعاء والاشقياء (الرحيم) الذي خص بعبادة طاعته الاولياء وتقدم الكلام على قوله تعالى (جم) ثم ان جعلتها اسما مبتدأ مخبرا عنه بقوله تعالى (تنزيل الكتاب) أي الجوامع اسكل خبر لم يكن بد من حذف مضاف تقديره تنزيل حم تنزيل الكتاب وقوله تعالى (من الله) أي المحيط بصفات الكمال صلة للتنزيل وان جعلتها تعديدا للحروف كان تنزيل الكتاب مبتدأ والظرف خبرا (اعزى) في ملكه (الحكيم) في صنعه * ولما كانت الجوامع كما روى أبو عبيدة في كتاب الفضائل عن ابن عباس لبيان القرآن حذف ما ذكر في البقرة من قوله تعالى خلق ليكن ما هنأ ثم قال تعالى (ان في السموات) أي ذواتها بما لها من الدلالة على صانعها وخلقها على ما فيها من العبر بما فيها من المنافع وعظيم الصنعة وما لها من الشفوف الدال على تعدد ما فيها من الكواكب (والارض) كذلك وبما حوت من المعادن والمعايش (آيات) أي دلالات على وجود الاله القادر الفاعل المختار فان من المعلوم أنه لا بد اسكل ذلك من صانع متصف بذلك وقال تعالى (للمؤمنين) لانهم برسوخهم في هذا الوصف الشريف أهل للنظر لان ربهم يهديهم بإيمانهم فشواهد الربوبية أهم منها لا يمتنع وأدلة الالهية فيها واضحة * ولما ذكر سبحانه وتعالى النظر في آيات الآفاق أتبعها آيات الانفس بقوله تعالى (وفي خلقكم) أي خلق كل منكم من نقطة ثم من علقه ثم من مضغه الى أن صار انسانا الخالف خلق الارض التي أنتم منها بالاختيار والعقل والانتشار والقدر على السائر والضاير (وما) أي وخلق ما (بيت) أي ينشئ ويفرق بالحركة الاختيارية على سبيل

التجدد والاستمرار (من دابة) مما تعملون ومما لا تعملون بما في ذلك من مشاركتكم بالاختيار
 والهداية للمنافع بادرالك الجزئيات ومخالفكم في الصورة والعقل وادراك الكليات وغير ذلك
 من مخالفة الاشكال والطبائع والمنافع وغير ذلك (آيات) الدالة على قدرة الله تعالى ووحدايته وقرأ
 جزء والكسائي آيات يكسر التاء حملا على اسم ان والباقون بالرفع حملا على محل ان واسمها
 ولما كانت آيات الانفس أدق وأدل على القدرة والاختيار بما لها من التجدد والاختلاف
 قال تعالى (لقوم) أي فيهم أهلية القيام بما يحايلونه (يوقنون) أي يتجدد لهم العروج
 في درجات الايمان الى أن يصلوا الى شرف الابقان فلا يخاطبهم شك في وحدانيته (واختلاف
 الليل والنهار) بذهاب أحدهما ووجود الآخر بعد ذهابه على التعاقب آية متكررة للدلالة
 على القدرة على اليجاد بعد الاعدام بالبعث وغيره (وما أنزل الله) أي الذي تمت عظمته
 فنقذت كلمته (من السماء من رزق) أي مطر وغيره من الاسباب المهمة لخراج الرزق
 (فأحيى به) أي بسببه (الارض) أي الصالحة للحياة ولذلك قال تعالى (بعد موتها) أي
 ينسماوتهم شيم ما كان فيها من النبات (وتصرف) أي تحويل (الرياح) باختلاف جهاتها
 وأحوالها وقرأ جزء والكسائي بالتوحيد والباقون بالجمع وقوله تعالى (آيات) فيه
 القراءتان المتقدمتان أما الرفع فظاهر وأما الكسر فقبه وجهان أحدهما أنها معطوفة
 على اسم ان والخبر قوله وفي خلقكم كأنه قيل وان في خلقكم وما يثبت من دابة آيات والثاني أن
 تكون كررت تأكيذا لآيات الاولى ويكون في خلقكم معطوفا على في السموات كرر مع حرف
 الجزئ كيدا وتظيره أن تقول ان في بيتك زيد وفي السوق زيد الثاني تأكيذا لاول كائنك
 قلت ان زيد ازيد في بيتك وفي السوق وإيس في هذه عطف على معمولي عاملين البتة * ولما
 كانت هذه الآية أوضح دلالة من بقيتها على البعث قال تعالى فيها (لقوم يعقلون) الدليل
 فيؤمنون وأبدي بعض المفسرين معنى لطيفا فقال ان المنصفين اذا نظروا في السموات والارض
 وأنه لا يتلهمان صانع آمنوا واذا نظروا في خلق أنفسهم ونحوها ازدادوا إيمانا فإيقنوا فإذا
 نظروا في سائر الخواث عقلوا واستحكم عليهم * ولما ذكر هذه الآيات العظيمة قال تعالى
 مشير الى علو مرتبتها بأداة البعد (فأبى) أي الآيات المذكورة (آيات الله) أي حجج المحيط
 بصفات السكالات التي لا شيء أجمل منها الدالة على وحدانيته (تلاوها) أي نقصها (عليك)
 سواء أكانت مرتبة أو مسموعة فلتنبه (بالحق) أي الامر الثابت الذي لا يستطاع تحويله
 ليس بسجرو ولا كذب (فبأى حديث) أي خبر عظيم صادق يتجدد عمله به يستحق أن يتحدث به
 واستغرق كل حديث فقال تعالى (بعد الله) أي حديث الملك الاعظم وهو القرآن (وآياته)
 أي حججه (يؤمنون) أي كفار مكة أي لا يؤمنون وقرأ ابن عامر وشعبة والكسائي بقاء
 الخطاب رأوا أن ذلك الخطاب صرف الى خطاب النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى تلاوها
 عليك بالحق والباقون بقاء الغيبة ردوه على قوله تعالى وفي خلقكم وهو أقوى بكيكنا * ولما بين
 الآيات الكفاريين أنهم اذا لم يؤمنوا بما بعد ظهورها فبأى حديث بعد ما يؤمنون أتبعه

بوعبد عظيم لهم فقال تعالى (ويل لكل أفالك) أى مبالغ فى صرف الحق عن وجهه (أنيم)
 أى مبالغ فى اكتساب الانم وهو أن ينقى مصر على الانكار والاستبكار قال المفسرون يعنى
 النضر بن الحرث والآية عامة فممن كان موصوفاً بهذه الصفة وفسر هذا بقوله تعالى (بسمع
 آيات الله) أى دلالات الملك الاعظم الظاهرة حال كونها (تلى عليه) بجميع ما فيها وهى
 القرآن من سهولة فهمها وعذوبة ألفاظها وظهور معانيها وجلالة مقاصدها مع الاعجاز
 وهى القرآن العظيم فكيف اذا كان التالى أشرف الخلق وقرأ حزة والكسائى بامالة محضنة
 وورش بالفتح وبين اللفظين والباقون بالفتح (ثم يصبر) أى يدوم ودواماً عظيماً على تبخ ما هو فيه
 حال كونه (مستكبراً) أى طالباً بالكبر عن الازعان وموجداله (كان) أى كانه (لم يسمعها)
 أى حاله عند السماع وقبله وبعده على حد سواء (فبشره) أى على هذا الفعل الخبيث (بعذاب
 أليم) أى مؤلم وبالبشارة على الاصل أو التحكم وقرأ ابن كثير وحفص أليم بالرفع والباقون بالجر
 (واذا علم) أى بلغه (من آياتنا) أى القرآن (شيئاً) وعلم أنه من آياتنا (اتخذها زوا) أى مهزواً بها
 * (تنبيه) * فى الضمير المؤنث وجهان أحدهما أنه عائدة على آياتنا يعنى القرآن والثانى أنه
 يعود على شيئاً وان كان مذكراً لانه يعنى الآية كقول أبى العالية

نفسى بشئ من الدنيا معلقة * الله والقائم المهدى يكفيها

لانه أراد بشئ جارية يقال لها عتبة والمعنى اتخذ ذلك الشئ هزواً لأنه تعالى قال اتخذها
 للاشعار بأن هذا الرجل اذا أحس بشئ من الكلام انه من جلة الآيات المنزلة على محمد صلى الله
 عليه وسلم خاض فى الاستهزاء بجميع الآيات ولم يقتصر على الاستهزاء بذلك الواحد وقوله
 تعالى (أولئك لهم عذاب مهين) أى ذوا هانة اشارة الى معنى كل أفالك أنيم ليدخل فيه
 جميع الافاكين فعمل أولاء على لفظها فأفرد ثم على معناها فجمع كقوله تعالى كل حزب بما لديهم
 فرحون ثم وصف تعالى كيفية ذلك العذاب فقال (من ورائهم) أى أمامهم لانهم فى الدنيا
 (جهنم) قال الزمخشري والوراء اسم للجهة التى يوارى بها الشخص من خلف أو قدام قال

أليس ورائى ان تراخت منيتى * أدب مع الولدان أنزحف كالنسر

ومنه قوله تعالى من ورائهم أى من قدامهم اه ثم بين تعالى أن ما سلوكوه فى الدنيا لا ينفعهم بقوله
 تعالى (ولا يغنى) أى ولا يدفع (عنهم ما كسبوا) من الاموال فى رحلتهم ومناجرهم والاولاد (شيئاً)
 من الاغناء وقوله تعالى (ولما اتخذوا من دون الله أولياء) أى من الاوثان عطف على ما كسبوا
 وما فيه ما امام صدرية أو يعنى الذى لا يغنى عنهم كسبهم ولا اتخذوا هم وألذى كسبوه ولا الذى
 اتخذوه (ولهم عذاب عظيم) أى لا يدع جهة من جهاتهم ولا زماناً من أزمانهم ولا عضواً من
 أعضائهم الاملاء (فان قيل) قال تعالى فى الاول مهين وفى الثانى عظيم فى الفرق بينهما
 (أجيب) بأن كون العذاب مهيناً يدل على حصول العذاب مع الاهانة وكونه عظيماً يدل
 على كونه بالغالى أقصى الغايات فى الضرر وقوله تعالى (هذا هدى) اشارة الى القرآن يدل
 عليه قوله تعالى (والذين كفروا بآيات ربهم) هى القرآن أى هذا القرآن كامل فى الهداية

كما نقول زيد رجل أى كامل فى الرجولية وأما رجل (لهم عذاب) كائن (من رجز) أى
 شديد العذاب (أليم) أى بليغ الأيلام * ولما ذكر تعالى ذكر الربوبية ذكر بعض آثارها وما فيها
 من آياته فقال مستأنفاً على عظمها بالاسم الأعظم (الله) أى الملك الأعلى المحيط بجميع
 صفات الكمال (الذى سخر) أى وحده من غير حول منكم ولا قوة فى ذلك بوجه من الوجوه
 (لكم البحر) أيها الناس بركم وفاجرهم بما جعل فيه مما لا يقدر عليه الا واحد لا شريك له فاعل
 بالاختيار من القابلية للسرفية من الرقة والليونة (لتجرى الفلك) أى السفن (فيه بأمره)
 أى بأذنه ولو كانت موقرة بأنقال الحديد الذى يغوص فيه أخف شئ منه كالبرة وما دونها فى
 ذلك دلالة ظاهرة على وحدانيته لان جريان الفلك على وجه الماء لا يحصل الا بثلاثة أشياء
 أحدها الرياح التى توافق المراد وثانيها خلق وجه الماء على الملاسة التى تجرى عليها الفلك
 وثالثها خلق الخسبة على وجهه تبقى طافية على وجه الماء ولا تغرق فيه وهذه الاحوال لا يقدر
 عليها أحد من البشر (ولتبتغوا) أى تطلبوا بشهوة ونفس واجتهاد بما يتحملون فيه من البضائع
 وتتوصلون اليه من الاماكن والمقاصد بالصيد والغوص على اللؤلؤ والمرجان وغير ذلك (من
 فضله) لم يصنع شيئاً منه سواه (ولعلمكم تشكرون) نعمة على ذلك (وسخر لكم ما فى السموات) من
 شمس وقمر ونجومها وغير ذلك بحيث لا يمكنكم الوصول اليه بوجه (وما فى الارض) من دابة
 وشجر ونبات وأنهار وغيره ولو شاء لجعله كافى السماء لا وصول لكم اليه وقوله تعالى (جميعاً)
 توكيداً لئلا يدلل عليه معنى ما من العموم وقبل حال من ما فى السموات وما فى الارض وقوله تعالى
 (منه) حال أى سخرها كأنه منه تعالى لا صنع لاحد غيره فى شئ من ذلك قال ابن عباس كل
 ذلك رحمة منه وقال الزجاج كل ذلك تفضل منه واحسان وقال بعض العارفين سخر لك
 الكل لئلا يسخر لك شئ منها فتسكون مسخر المن سخر لك الكل وهو الله تعالى فانه يقبح بالمخدوم
 أن يخدم خادمه (ان فى ذلك) أى الامر العظيم من تسخيرها لنا كل شئ فى الكون (آيات)
 أى دلالات واضحات على أنهم فى الالتفات الى غيره فى ضلال مبين بعد تسخيرها لنا ما من
 الاعضاء والقوى على هذا الوجه البديع مع أن من هذا السخر لنا ما هو أقوى منا (لقوم) أى
 ناس فهم أهلية القيام بما يجعل اليهم (يتفكرون) فيعلمون أنه المتوحد باستحقاق الالهية
 فلا يشركون به شيئاً واختلف فى سبب نزول قوله تعالى (قل) أى يا فضل الخلق (الذين آمنوا)
 ادعوا الى الصديق بكل ما جاءهم عن الله تعالى (يعفروا) أى يستروا ستر بالغاً للذين لا يرجون
 أيام الله) أى مثل وقائع الملك الأعظم المحيط بصفة الكمال فقال ابن عباس نزلت فى عمر بن
 الخطاب رضى الله عنه وذلك انهم نزلوا فى غزوة بنى المصطلق على بشر يقال لها المريسيع فأرسل
 عبد الله بن أبى غلامه ليستقى الماء فأبطأ عليه فلما أتاه قال له ما حبسك قال غلام عمر قعد على
 طرف البئر فأتاك أحد ايسنتى حتى ملا قرب النبي صلى الله عليه وسلم وقرب أبى بكر رضى
 الله عنه فقال عبد الله ما مثلاً ومثل هؤلاء الا كما قيل ممن كليك يا كاك فبلغ ذلك عمر فاشتغل
 سيفه يريد التوجه اليه فأنزل الله تعالى هذه الآية وقال مقاتل ان رجلاً من بنى غفار شتم عمر

بمكة فهدم عمر أن يطش به فنزلت بالغفر والتجاوز وروى ميمون بن مهران أن قهصاص
اليهودي لما نزل قوله تعالى من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا قال احتاج رب مجيد
فسمع ذلك عمر فاشتمل على سيفه وخرج في طلبه فبعث النبي صلى الله عليه وسلم اليه فردّه
وقال القرطبي والسدي نزلت في ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل مكة
كانوا في أذى كثير من المشركين قبل أن يؤمر وبالقنال فشكوا ذلك إلى رسول الله صلى الله
عليه وسلم فنزلت ثم نسختها آية القتال قال الرازي وإنما قالوا بالنسخ لأنه يدخل تحت الغفران
أن لا يقتلوا ولا يقاتلوا فلما أمر الله تعالى بالمقاتلة كان نسخا والأقرب أن يقال أنه عجز على
ترك المنازعة وعلى التجاوز فيما يصدر عنهم من الكلمات المؤذية وقال ابن عباس لا يرجون
أيام الله أي ثوابه ولا يخافون عقابه ولا يخشون مثل عذاب الأمم الماضية وقدّم تفسير
أيام الله عند قوله تعالى وذكرهم بأيام الله وقوله تعالى (ليجزى قوما بما كانوا يكسبون) علة
للأمر والقوم هم المؤمنون أو الكافرون أو كلاهما فيكون التكبير للتكبير أو التحقير
أو التوبيخ أو لكسب المغفرة أو الإساءة وما يعمهما وقرأ ابن عامر وجزء والكسائي بالنون
لنجزى فمن جالنا من العظيمة والباقون بالياء التحية أي ليجزى الله سبحانه وتعالى ولما
رغب سبحانه وتعالى ورهب وقرّر أنه لا بد من الجزاء زاد في الترغيب والترهيب بأن النفع
والضرر لا يعدوهم فقال تعالى شارحا للجزاء (من عمل صالحا) قل أو جل (فليفسد) أي خاصة
عليه يرى جزاءه في الدنيا والآخرة وهو مثل ضربه الله تعالى للذين يغفرون (ومن أساء) كذلك
(فعلها) خاصة إساءته كذلك وهذا مثل ضربه الله تعالى للكفار الذين كانوا يؤذون الرسول
والمؤمنين وذلك في غاية الظهور لأنه لا يسوغ في عقل عاقل أن ملكا يدع عبده من غير جزاء
ولاسيما إذا كان حكما وإن كانت نقائص النفوس غطت على كثير من العقول ذلك (ثم) أي
بعد الآية بالإسلام في الدنيا والحبس في البرزخ (إلى ربكم) أي الملك المالك لكم لا إلى غيره
(ترجعون) أي تصيرون فيجازي المصلح والمسيء (ولقد آتينا) أي على ما لنا من العظيمة (نخ)
إسرائيل الكتاب أي الجامع للخبرات وهو يم التوراة والإنجيل والزبور وغيرها ما أنزل على
أنبيائهم عليهم السلام (والحكمكم) أي العلم والعمل النابذين ثبات الأحكام بحيث لا يتطرق اليهما
فساد بما العلم من الرينة بالعمل وللعمل من الاتقان بالعلم (والنوة) التي تدرك بها الخبرات
العظيمة التي لا يمكن إبلاغ الخلق إليها بلوغا اكتساب منهم فأكثرنا فيهم من الأنبياء عليهم السلام
(ورزقناهم) بما لنا من العظيمة لا قامة أبدانهم (من الطيبات) أي الحلالات من المن والسوى
وغيرهما (وفضلناهم) أي بما لنا من العزة (على العالمين) قال أكثر المفسرين عالمي زمانهم
وقال ابن عباس لم يكن أحد من العالمين أكرم على الله ولا أحب إليه منهم أي لما آتاهم من
الآيات المرئية والسموعة وأكثر فيهم من الأنبياء مما لم يفعل به غيرهم من سبق وكل ذلك فضيلة
ظاهرة (وآتيناهم) مع ذلك (بينات من الأمر) أي الموحى به إلى أنبيائهم من الأدلة القطعية
والأحكام والمواعظ المؤيدة بالمعجزات ومن صفات الأنبياء الآتين بعدهم وغير ذلك مما هو

في غاية الوضوح لمن قضيتا بسعادته وذلك أمر يقضي الالفه والاجتماع وقد كانوا متفقين
 وهم في زمن الضلال لا يختلفون الا خلافا يسيرا لا يضرم مثله ولا بعدا خلافا فلما جاءهم
 العلم اختلفوا كما قال تعالى (فما اختلفوا) أي أوقعوا الاختلاف والافتراق بغاية جهدهم
 (الامن بعد ما جاءهم العلم) أي الذي من شأنه الجمع على المعانم فكان ما حوسب الاجتماع سببا
 لهم في الافتراق (بغيا) أي للمجاوزة في الحدود التي اقضاهالهم طلب الرياسة والحسد وغيرهما
 من نقائص النفوس (بينهم) أي واقعا فيهم لم يعد لهم إلى غيرهم وقد كانوا قبل ذلك وهم تحت
 أيدي القبط في غاية الاتفاق واجتماع الكلمة على الرضا بالذل والذل استئناف قوله تعالى
 الذي اقضاه الحال على ما يشاءه العباد من أفعال الملوك فيمن خالف أمرهم مؤكدا لاجل
 انكارهم (ان ربك) أي المحسن اليك (يقضي بينهم) أي باحصاء الاعمال والجزاء عليها (يوم
 القيامة) أي الذي ينكره قومك الذين شرفناهم برسالتك (فيما كانوا) أي لما هولهم كالجبله (فيه
 يختلفون) بغاية الجهد والمعنى أنه لا ينبغي للمبطل أن يفرح بنعم الدنيا فانها وان ساوت نعم الحق
 أوزادت عليها فانه سيري في الآخرة ما يسوءه وذلك كالزجر لهم * ولما بين تعالى انهم أعرضوا
 عن الحق بغيا وحسد أمر رسوله صلى الله عليه وسلم أن يعدل عن تلك الطريقة وأن يتسك
 بالحق وأن لا يكون له غرض سوى اظهار الحق فقال تعالى (ثم) أي بعد فترة من رسلهم ومجاورة
 رتب كثيرة عالية على رتبة شريعته (جعلناك) أي بما لنا من العزة والقدرة (على شريعة) أي
 طريقة واسعة عظيمة ظاهرة مستقيمة سهلة موصلة الى المقصود هي جديرة بأن يشرع الناس
 فيها ويخالطوها مستبداة (من الامر) أي أمر الدين الذي هو حياة الارواح كما أن الارواح حياة
 الاشباح (فاتبعها) أي اتبع بغاية جهدهم شريعك العائنة بالحجج (ولا تتبع أهواء) أي آراء
 (الذين لا يعلمون) أي لا علم لهم أولهم علم لكنهم يعملون عمل من ليس لهم علم أصلا من كنفار
 العرب وغيرهم قال الكلبي ان رؤساء قريش قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم وهو مكة ارجع الى
 دين آبائك فهم كانوا أفضل منك وأسن فأمر الله تعالى هذه الآية * ثم علل هذا النهي مهاددا
 بقوله تعالى مؤكدا (انهم) وأكد التثني فقال عزم من قائل (ان يغتوا عنك) أي لا يتجدد لهم نوع
 اغناء مبتدا (من الله) أي المحيط بكل شيء قدرة وعلم (شيأ) أي من اغناء أي ان اتبعتم كما انهم
 ان يقدموا لك على شيء من أذى ان خالفتم وناصبتم (وان الظالمين) أي الغريبتين في هذا
 الوصف وهم الكفرة وكان الاصل وانهم ولكنه تعالى أظهر للاعلام بوصفهم (بعضهم أولياء
 بعض) اذا الجنسية علا الانضمام فلا تلو الوهم باتباع أهوائهم (والله) أي الذي له صفات الكمال
 (ولي المتقين) أي الذين همهم الاعظم الاتصاف باتخاذ الوفايات المحيية لهم من حفظ الله تعالى
 والمعنى ان الظالمين يتولى بعضهم بعضا في الدنيا وأما في الآخرة فلا تولى لهم بينهم في ايصال
 الثواب وازالة العقاب وأما المتقون المهتدون فأنه سبحانه وإيهم وناصرهم (هذا) أي الوجه
 المنزل وهو القرآن (بصائر) أي معالم (للناس) أي في الحدود والاحكام فيبصروا بما ينفعهم
 وما يضرمهم (وهدي) أي قائد الى كل خير مانع من كل زيغ (ورحمة) أي كرامة وفوز ونعمة

(لقوم يوقنون) أي ناس فيهم قوة القيام بالوصول الى العلم الثابت وتجديد الترقى في درجاته الى ما لا نهاية له وقوله تعالى (أم حسب) منقطعة فتقدر بيل والهمزة أو بيل وحدها وبالهمزة وحدها ومعنى الهمزة فيها انكار الحسبان (الذين اجتروا) أي استكسبوا ومنه الجوارح وفلان جارحة أهله أي كسبهم وقال تعالى ويعلم ما جرحتم بالنهار (السيات) أي الكفر والمعاصي (أن نجعلهم) أي بما لنا من العظمة المانعة من الظلم المقتضية للعكمة (كالذين آمنوا وعملوا) نصديقا لآقرارهم (الصالحات) أي بأن نتركهم بغير حساب للفصل بين المحسن والمسيء * ولما كانت المائلة مجملة بينها استئنافا بقوله تعالى (سواء) أي مستواسا سواء عظيم (محياهم ومماتهم) أي حياتهم وموتهم وزمان ذلك ومكانه في الارتفاع والسقوط واللذة والكدر وغير ذلك من الايمان والمعاني وقرأ جزء والكسائي وحفص سواء بالنصب على الحال من الضمير المستتر في الجار والمجرور وهما كالذين آمنوا ويكون المفعول الثاني للجعل كالذين آمنوا أي أحسبوا أن نجعلهم مثلهم في حال استواء محياهم ومماتهم ليس الامر كذلك وقرأه الباقر بالرفع على انه خبر ومحياهم ومماتهم مبتدأ ومعطوف والجمله تبدل من الكاف والضمير ان للكفار والمعنى احسبوا أن نجعلهم في الآخرة في خير كالمؤمنين أي في رغد من العيش مساو لعيشهم في الدنيا حيث قالوا للمؤمنين لن نبعثنك على من الخير مثل ما نعطون قال تعالى على وفق انكاره بالهمزة (سواء ما يحكمون) أي ليس الامر كذلك فهم في الآخرة في العذاب على خلاف عيشهم في الدنيا والمؤمنون في الآخرة في الثواب بأعمالهم الصالحات في الدين من الصلاة والزكاة والصيام وغير ذلك وما مصدرية أي بنسب حكماء حكمهم هذا * ولما بين تعالى أن المؤمن لا يساويه الكافر في درجات السعادة اتبعه بالدلائل الظاهرة على صحة ذلك فقال تعالى (وخلق الله) أي الذي له جميع أوصاف الكمال (السموات والارض) وقوله تعالى (بالحق) متعلق بخلق وقوله تعالى (ولنجزي) أي بأيسر أمر (كل نفس) أي منكم ومن غيركم معطوف على بالحق في المعنى لأن كلامنا سبب فعطف العلة على مثلها وأنه معطوف على معلل محذوف والتقدير خلق هذا العالم اظهارا للعدل والرحمة وذلك لآيته الا ان حصل البعث والقيامة وحصل التفاوت بين الدرجات والدركات من المحقين والمبطلين (عيا) أي بسبب ما (كسبت) من خير أو شر (وهم) أي والحال انهم (لا يظلمون) أي لا يوجد من موجد ما في وقت من الاوقات جزاء لهم في غير موضعه هذا على ما جرت به عوائدكم في العدل والفضل ولو وجد منه سبحانه وتعالى غير ذلك لم يكن ظلما منه لأنه المالك المطلق والملك الاعظم فلو عذب أهل سمواته وأهل أرضه كلهم لكان غير ظالم في نفس الامر فهذا الخطاب انما هو على ما يتعارفونه من اقامة الحجة بخالفه الامر ثم عاين سبحانه وتعالى الى شرح أحوال الكفار وقبائح طرائقهم فقال (أقرأيت) أي أعلمت علما هو في بقية كالحسوس بحاسة البصر التي هي أثبت الحواس (من اتخذ) أي بغاية جهده (الاله هوام) أي ما بهواه من حجر بعد حجر براه أحسن روى عن أبي رجا العطار دي وهو ثقة أدرك الجاهلية ومات سنة

خمس ومائة عن مائة وعشرين سنة قال كان عبد الحجر فاذا وجدنا حجرا أحسن منه ألقيناه
وأخذنا الآخر فاذا لم نجد حجرا جعلنا حشوة من تراب فلقينا عليها ثم طفناهم أقال الاصمهاقي سئل
ابن المقفع عن الهوى فقال هو ان سرقت نونه فنظمه من قال
نون الهوان من الهوى مسروقة * فأسير كل هوى أسير هوان

وقال آخر أيضا

إن الهوى لهو الهوان بعينه * فاذا هويت فقد لقيت هوانا

(وأضله الله) أي بما له من الاحاطة (على علم) منه تعالى أي عالمًا بأنه من أهل الضلالة قبل
خلقه (وختم) زيادة على الاضلال الخاص (على سمعه) فلا نفهم له في الآيات المسهوعة (وقلبه)
أي فهو لا يبي ما من حقه وعيه (وجعل على بصره غشاوة) أي ظلمة فلا يصر الهوى ويقدر هوانا
المفعول الثاني لرأيت أي أيهم تدى وقرأ أحزته والكسافي بفتح الغين وسكون الشين والباقون
بكسر الغين وفتح الشين وألف بعد الشين واذا صار بهم هذه المثابة (فمن يهديه) وأشار تعالى الى
قدرته عليه بقوله سبحانه وتعالى (من بعد الله) أي أن أراد الله اضلاله الذي له الاحاطة بكل
شيء أي لا يهتدى (أفلا تدرون) أي ألم يكن لكم نوع تذكرة فتعظوا وفيه ادغام إحدى
التاءين في الذال (وقالوا) أي في انكارهم البعث مع اعترافهم بأنه تعالى قادر على كل شيء
(ما هي) أي الحياة (الاحيائية) أي أيها الناس (الدنيا) أي هذه التي نحن فيها (غوث ونجيا)
(فان قيل) الحياة متقدمة على الموت في الدنيا فنذكر والقيامة كان يجب أن يقولوا نجيا
وغوث فما السبب في تقديم ذكر الموت على الحياة (أجيب) من وجوه أولها أن المراد بقولهم
غوث أي حال كونهم نطفة في أصلاب الآباء وأرحام الاقهار وقولهم ونجيا ما حصل بعد ذلك
في الدنيا ثانيها غوث نحن ونجيا بسبب بقاء أولادنا ثالثها قال الزجاج الواو واللام اجتماع والمعنى
يموت بعض ونجيا بعض رابعها قال الرازي انه تعالى قدم ذكر الحياة فقال ان هي الاحيائية
الدنيا ثم قال بعده غوث ونجيا يعني أن تلك الحياة منها ما يطرأ عليها الموت وذلك في حق الذين
ماتوا ومنها ما لا يطرأ عليه الموت بعد ذلك وهو في حق الاحياء الذين لم يموتوا بعد وقال
البيضاوي يحتمل انهم أرادوا به التناضح أي وهو ان روح الشخص اذا خرجت تنقل الى
شخص آخر فيها بعد ان لم يكن فانه عقيدة أكثر عبدة الاصنام (وما يهلكنا) أي بعد الحياة
(الا الدهر) أي من الزمان الطويل بقلبه علينا وطول العمر واختلاف الليل والنهار من دهره
اذا غلبه (وما) أي قالوه والحال انه ما (لهم بذلك) أي المقول البعيد من الصواب وهو انه
لاحياة بعده هذه وان الاهلاك منسوب الى الدهر على انه مؤثر بنفسه وأغرق في النقي فقال
تعالى (من علم) أي كثير ولا قليل (ان) أي ما (هم الا يظنون) أي بقرب منه ان الانسان كلما تقدم
في السن ضايف وانه لم يرجع أحد من الموتى هذا ظنهم الفاسد روى أبو هريرة أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال قال الله تعالى لا يقل ابن آدم يا خيبة الدهر فاني أنا الدهر أرسل النبل
والنهار فاذا اشتت قبضتهما وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يسب أحدكم

الدهر فان الدهر هو الله تعالى ولا يقولان للعنب الكرم فان الكرم هو الرجل المسلم ومعنى
 الحديث ان العرب كان من شأنهم اذم الدهر وسبه عند النوازل لانهم كانوا ينسبون اليه ما يصيبهم
 من المصائب والمكاره فيقولون أصابهم قوارع الدهر وأبادهم الدهر كما أخبر الله تعالى عنهم فاذا
 أضافوا الى الدهر ما نالهم من الشدائد سبوا فاعلموا فكان يرجع سبهم الى الله تعالى اذ هو الفاعل
 في الحقيقة للامور التي يضيفونها الى الدهر فهو واعن سبه (واذ اتتلى) أى تتابع بالقراءة من أى
 نال كان (عليهم آياتنا) أى على ما لها من العظمة في نفسها وبالإضافة الى حال كونها (بينات) أى
 في غاية المكنة في الدلالة على البعث فلا عذر لهم في ردّها (ما كان) أى بوجه من وجوه الكون
 (حجّتهم) أى قولهم الذى ساقوه مساق الحجة (الأن قالوا انتوا بآياتنا) أى احياء (ان كنتم
 صادقين) أى فى اننا نبعث فهو لا يتحقق أن يسمى شبهة فسمى حجة بزعمهم أولان من كانت حجته
 هذه فليست له البتة حجة كقوله * تحية بينهم ضرب وجيع * ثم ان الله تعالى أمر نبيه صلى الله عليه
 وسلم أن يحجّهم بقوله تعالى (قل الله) أى المحيط علما وقدره (يحجّيكم) أى حين كنتم نطقا (ثم يحجّكم)
 أى بأن يخرج أرواحكم من أجسادكم فتكونون كما كنتم قبل الأحياء كما تشاهدون (ثم يحجّكم)
 أى بعد التفرق فيعيد فيكم أرواحكم كما كانت بعد طول مدة الرفاد متممين (الى يوم القيامة) أى
 القيام الاعظم لكونه عاما لجميع الخلائق (لأريب) أى لاشك بوجه من الوجوه (فيه) بل هو
 معلوم علما قطعيا ضروريا (ولكن أكثر الناس) أى وهم القائلون ما ذكر (لا يعلمون) أى لا يتجسد
 لهم علم لما لهم من النفوس والتردد والسفول عن أوج العقل الى حضيض الجهل فهم واقفون
 مع المحسوسات لا يلوح لهم ذلك مع ما له من الظهور وقوله تعالى (ولله) أى الملك الاعظم
 وحده (ملك السموات) أى كلها (والارض) أى التى ابتدأكم منها تعميم للقدرة بعد تخصيصها
 (ويوم تقوم الساعة) أى توجد وتتحقق تحقق القائم الذى هو على كمال تمكنه وتتمام أمره
 الناهض بعباده ما يريد ثم كثر للآلة كيد والتمويل وقوله تعالى (يومئذ) أى يوم تقوم يحسرون هكذا
 كان الاصل ولكنه قال تعالى للتعميم والتعليق بالوصف (يحسرون المبطلون) أى الداخلون
 فى الباطل الغريقون فى الانصاف به الذين كانوا لا يرضون بقضائى * (تنبيه) * الحماة والعقل
 والصحة كانوا رأس مال والتصرف فيها بطلب السعادة الآخروية يعجزون بحجوى تصرف
 التاجر فى ماله لطلب الربح والكفار قد اتعبوا أنفسهم فى تصرفاتهم بالكفر والباطل فلم
 يجدوا فى ذلك اليوم الا الحرمان والخذلان ودخول النار وذلك فى الحقيقة نهاية الخسران
 (وترى) أى فى ذلك اليوم (كل أمة) أى أهل دين (جاثية) أى مجمعة لا يتخلطها غيرا وهي
 مع ذلك باركة على الركب رعبا واستيفازا لما عليها تؤمر به جليلة الخصاص بين يدي الحاكم
 تنتظر القضاء الحاسم والامر الجازم اللازم لشدة ما يظهر لها من هول ذلك اليوم (كل أمة) من
 الجاثين (ندعى الى كتابها) أى الذى أنزل عليها وتعبدها الله تعالى به والذى نسختها الحفظة عليهم
 السلام من أعمالها يطبق أحدهما بالآخر وفى كتابه ما أمر به من كتاب ربه نجا ومن خالفه
 هلك ويقال لهم حالة الدعاء (اليوم تجزون) أى على وفق الحكمة بأيسر أمر (ما) أى عين الذى

(كنتم) بما هولكم كالجبال (تعملون) أي مصرين عليه غير راجعين عنه من خير أو شر
(فان قيل) الجشوع على الركب انما يليق بالخائف والمؤمنون لا خوف عليهم يوم القيامة (أجيب)
بأن الخائف الا من يشارك المبطل في مثل هذه الحالة الى أن يظهر كونه محقا (هذا كتابنا) أي
الذي أنزلناه على السنة رسلا عليهم الصلاة والسلام (ينطق) أي يشهد شهادة هي في بيانها
كالنطق (عليكم بالحق) أي الامر الثابت الذي يطابقه الواقع من أعمالكم وذلك بأن يقول
من عمل كذا فهو عاص ومن عمل كذا فهو مطيع فينطبق ذلك على ما علمتموه سواء بسواء من
غير زيادة ولا نقصان وقيل المراد بالكتاب اللوح المحفوظ * ولما كانت العادة جارية في الدنيا
بإقامة الحقوق بكتابة الوثائق وكانوا كأنهم يقولون ومن يحفظ أعمالنا على كثرتها مع طول
المدة وبعد الزمان قال تعالى مجيبا بما يقرب الى عقل من يسأل عن ذلك (انا) أي على ما لنا
من العظمة المغنية عن الكتابة (كنا) على الدوام (نستسخ ما كنتم) طبعنا لكم وخلقنا (تعملون)
قولا وفعلا ونية أي تأمر الملائكة عليهم السلام بكتابتها وإثباتها عليكم وقيل نستسخ أي نأخذ
نسخه وذلك أن المكين يرفعان عمل الانسان فيثبت الله تعالى منه ما كان له من ثواب أو عقاب
ويطرح منه اللغو ويحذف لولهم هلم واذهب والاستسناخ من اللوح المحفوظ تنسخ الملائكة
كل عام ما يكون من أعمال بني آدم والاستسناخ لا يكون الا من أصل كما ينسخ من كتاب
كتاب وقال الضحاك نستسخ أي ثبت وقال السدي نكتب وقال الحسن نحفظ * ثم بين تعالى
أحوال المطيعين بقوله تعالى (فأما الذين آمنوا) أي من الامم الجاثية (وعملوا) أي تصديقا
لدعواهم الايمان (الصالحات) أي الطاعات فوصفهم بالعمل الصالح بعد وصفهم بالايمان
يدل على أن العمل الصالح مغاير للايمان زائد عليه (فبدلهم) أي في ذلك اليوم (ربهم) أي
الحسن اليهم بالتوفيق بالايمان (في رحمة) التي من جملتها الجنة والنظر الى وجهه الكريم
الذي هو الغاية القصوى وتقول لهم الملائكة تشرىفا سلام عليكم أي المؤمنون ودل على
عظمة الرحمة بقوله تعالى (ذلك) أي الاحسان العالي المنزل (هو) أي لا غيره (الفوز المبين)
أي الظاهر الذي لا يخفى على أحد شي من أمره لانه لا يشوبه كدر أصلا ولا نقص بخلاف ما كان
من أسبابه في الدنيا فانهم كانوا فوزا كانت خفمة جدا على غير الموقنين * ثم بين تعالى
أحوال الفريق الآخر بقوله تعالى (وأما الذين كفروا) أي ستر واما أمر الله تعالى به (أولم) أي
فيقال لهم ألم (تكن) تأتكم رسل فلم تكن (آياتي) على ما لها من عظمة اضافتها الى وأعظمها
القرآن (تلى) أي تواصل قراءتهم أي نال كان فكيف اذا كانت بواسطة الرسل تلاوة
مستعيلة (عليكم) لا تقدرون على دفع شيء منها * (تنبه) * حذف المقول المعطوف عليه كما تقرر
اكتفاء بالمقصود واستغناء بالقرينة (فأسكبكم) أي فتسبب عن تلاوتها التي من شأنها الإراث
الجشوع والاحبات والخضوع ان طلبتم الكبر لانفسكم أو جددتموه على رسل وآياتي (وكنتم
قوما) أي ذوي قيام وقدرة على ما تحاولونه (محرمين) أي غريقين في قطع ما يستحق الوصول
وذلك هو الخسران المبين (واذا) أي وكنتم اذا (قيل) أي من أي قابل كان ولوعلى سبيل

التأكيد (ان وعد الله) أي النبي كل أحد يعلم أنه محيط بصفات الكمال (حق) أي ثابت
 لا محذور عنه مطابق للواقع من البعث وغيره لأن أقل الملوك لا يرضى بأن يخلف وعده فكيف
 به سبحانه وتعالى فكيف إذا كان الاختلاف فيه مناقضا للحكم وقرأ (والساعة) حزمة بالنصب
 عطفًا على وعد الله والباقيون برفعها وفيه ثلاثة أوجه أحدها الابتداء وما بعده من الجملة
 المنفية وهو قوله تعالى (لأريب) أي لاشك (فيها) خبرها ثانيها العطف على محل اسم لأن
 قبل دخولها من فروع الابتداء ثالثها أنه عطف على محل ان واسمها مع أن بعضهم كالفارسي
 والبخشمي يرون أن لان واسمها موضع وهو الرفع بالابتداء (قلتم) أي راضين لتقسيم
 بحضيض الجهل (ماندري) أي الان دراية علم ولو بذلنا جهدنا في محاولة الوصول اليه
 (ما الساعة) أي لا نعرف حقيقتها فضلا عما تخبر وتنا به من أحوالها * (تنبه) * الساعة
 هنا مرفوعة باتفاق (ان) أي ما (تظن) أي نعتقد ما تخبر وتنا به عنها (الاظنا) وأما وصوله
 الى درجة العلم فلا (وما نحن) وأكدها النبي فقالوا (بمتيقنين) أي بوجود عندنا
 اليقين في أمرها قال الرازي القوم كانوا في هذه المسئلة على قولين منهم من كان قاطعًا بنبي
 البعث والقيامة وهم المذكورون في قوله تعالى وقالوا ما هي الاحياتا الدنيا ومنهم من كان
 شكًا متخيرًا فيه لانهم لكثرة ما سمعوه من الرسل عليهم السلام واكثر ما سمعوه من دلائل
 القول بصحته صاروا شاكين فيه وهم المذكورون في هذه الآية ويدل على ذلك أنه حكى تعالى
 مذهب أولئك القاطعين ثم أتبعه بحكاية قول هؤلاء فوجب كون هؤلاء مغايرين للفريق
 الأول * ولما وصلوا الى حد عظيم من العناد التفت الى أسلوب الغيبة اعراضا عنهم اذ انا
 بشدة الغضب عليهم فقال تعالى (وبدا) أي ولم ير الواي يقولون ذلك الى أن بدت لهم الساعة
 بما فيها من الاوجال والزلازل والاهوال وظاهر (لهم) غاية الظهور (سيات ما علوا) في الدنيا
 فتمثلت لهم وعرفوا مقدار جزائهم واطلعوا على جميع ما يلزم على ذلك (وحاق) أي أحاط بهم
 على حال القهر والغلبة قال أبو حيان ولا يستعمل الا في المكروه (ما كانوا) جبهة وطبعا
 (به يستهزئون) أي يوجدون الهزء به على غاية الشهوة والذلة ايجاد من هو طالب لذلك وهذا
 كالدليل على ان هذه الفرقة لما قالوا ان نطق الاظنا انما ذكره استهزاء وسخرية فصار هذا
 الفريق أشهر من الفريق الاول لان الاولين كانوا منكرين وما كانوا مستهزئين وهؤلاء انضموا
 الى الاصرار على الانكار الاستهزاء وقرأ حزمة في الوقف بتسهيل الهمزة بعد الراء كالواو وله
 أيضا ابد الهياء ونقل عنه أيضا غير ذلك (وقيل) أي لهم على أفطع الاحوال وأشد هاقولا
 لا معقب له فكأنه بلسان كل قائل (اليوم نسأكم) أي نترككم في العذاب (كانسيتم لقاء
 يومكم هذا) أي كنزكم الايمان والعمل للقائه وقيل نجعلكم منزلة الشيء المتسنى غير المبالى به
 كالم تبالوا أنتم بلقاء يومكم هذا ولم تلتفتوا اليه (وما أواكم النار) ليس لكم براح عنها
 (وما لكم من ناصرين) ينفذونكم من ذلك بشقاعة ولا مقاهرة فجمع الله تعالى عليهم من
 وجوه العذاب ثلاثة أشياء قطع الرحمة عنهم وتصيير ما واهم النار وعدم الانصار لانهم أنوا

ثلاثة أنواع من الاعمال القبيحة وهى الاصرار على انكار الدين الحق والاستهزاء به والسخرية والاستغراق فى حب الدنيا وهو المراد بقوله تعالى (ذلکم) أى العذاب العظيم (بأنکم اتخذتم) أى بتكليف منكم لانفسكم (آيات الله) أى الملائكة الاعظم (هزوا) أى استهزاء به ولم تتفكروا فيها وقرأ اتخذتم ابن كثير وحفص باظهار الذا ل عند التاء والباقون بالادغام (وغرتكم الحياة الدنيا) الدنية لضعف عقولكم فآثرونها. لكونها حاضرة وأنتم كلابهم افقظتم لاحياة غيرها ولا بعث ولا حساب ولو تعقلتم وصفكم لها لاداكم الى الاقرار بالآخرة (فاليوم) أى بعد ايوائهم فيها (لا يخرجون منها) أى النار لان الله تعالى لا يخرجهم ولا يقدر غيرهم على ذلك وقرأ جزة والكسافى بفتح الماء التحتية وضم الراء والباقون بضم الراء وفتح الراء (ولا هم يستعتبون) أى لا يطلب من طالب مقامهم الاعتاب وهو الاعتذار لانه لا يقبل ذلك اليوم عذر ولا توبة * ولما تم الكلام فى المباحث الروحية ختم السورة بتحميد الله تعالى فقال عز من قائل (فله) أى الذى له الامر كله (الجد) أى الاحاطة بجميع صفات الكمال (رب السموات) أى ذات العلو والاتساع والبركات (ورب الارض) أى ذات القبول للواردات (رب العالمين) أى خالق ما ذكر اذ الكل نعمة منه دال على كمال قدرته فاحمدوا الله الذى هو خالق السموات والارضين وخالق كل العالمين من الاجسام والارواح والذوات والصفات فان هذه توجب الحمد والثناء على كل من المخلوقين والمربوبين * ولما آفا ذلك غناه الغنى المطلق وسيادته وانه لا كف له عطف عليه بعض اللازم لذلك تنبيها على مزيد الاعتناء به لدفع ما يتوهمونه من ادعاء الشركاء التى لا يرضونهم فقال تعالى (وله) أى وحده (الكبرياء) أى الكبر الاعظم الذى لا نهاية له (فى السموات) كلها (والارض) جميعا اللتين فيهما آيات الموقنين روى عن أبى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقول الله عز وجل الكبرياء ردائى والعظمة ازارى فمن نازعنى واحدا منهما أدخلته النار وفى رواية عذبه وفى رواية قصمته (وهو) وحده (العزیز) الذى يغلب كل شئ ولا يغلبه شئ (الحكيم) الذى يضع الاشياء فى مواضعها ولا يضع شيئا الا كذلك كما أحكم أمره ونهيه وجميع شرعه وأحكم نظم هذا القرآن بجلا وآيات وفواصل وغايات بعد أن حترم عانيه وتنزله فصار

معجزا فى نظمه ومعناه ومارواه البيضاوى تبعاً

للزمخشري من انه صلى الله عليه وسلم قال

من قرأ سورة حم الحائمية ستر الله

عورته وسكن روعته يوم

الحساب حديث

موضوع

تم

(تم الجزء الثالث ويليه الجزء الرابع أوله سورة الاحقاف) *